

الجلد الثاني من تفسير روح البين

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الاماثل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حق البروسوى

قدس سره العالى

المتوفى ١١٣٧ هـ

دار
الحياة والتراب العربى

بيروت - لبنان

الجلد الثاني

من تفسير روح البيان

تفسير سورة آل عمران مدنية وهي مائتا آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الم﴾ الالف اشارة الى الله واللام الى اللطيف والميم الى المجيد ﴿الله﴾ مبتداً ﴿لا اله الا هو﴾ خبره اى هو المستحق للمعبودية لا غير ﴿الحى القيوم﴾ خبر آخر له اى الباقي الذى لا يسيل عليه للموت والقضاء والدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه - روى - عنه صلى الله عليه وسلم (اسم الله الاعظم فى ثلاث سور فى سورة البقرة الله لا اله الا هو الحى القيوم وفى آل عمران الم الله لا اله الا هو الحى القيوم وفى طه وغنت الوجوه للحى القيوم) وهذا رد على من زعم ان عيسى عليه السلام كان رباً فانه روى ان وفد نجران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا ستين راكباً . فيهم اربعة عشر رجلاً من اشرا فهم . ثلاثة منهم اكبر اليهم يؤول امرهم . احدثهم اميرهم وصاحب مشورتهم العاقب واسمه عبد المسيح . وثانيهم وزيرهم ومشيرهم السيد واسمه الابهيم . وثالثهم خبرهم واسقفهم وصاحب مدارسهم ابو حارثة بن علقمة احدث بنى بكر بن وائل وقد كان ملوك الروم شرفوه ومولوه واكرموا لما شاهدوا من علمه واجتهاده فى دينهم وبنوا له كنائس فلما خرجوا من نجران ركب ابو حارثة بقلته وكان اخوه كرز بن علقمة الى جنبه فينا بغلة ابي حارثة تسير اذ عثرت فقال كرز تمسا للابعد يريد به رسول الله عليه السلام فقال له ابو حارثة بل تمست امك فقال كرز ولم يا اخى قال انه والله الذى كنت تنظر فقال له كرز فامتنعك عنه وانت تبلى هذا قال لان هؤلاء الملوك اعطونا اموالاً كثيرة واكرمونا فلو آمانا به لآخذوها منا كلها فوقع ذلك فى قلب كرز واصره الى ان اسلم فكان يحدث بذلك فأتوا المدينة ثم دخلوا مسجد رسول الله عليه السلام بعد صلاة العصر عليهم ثياب خيرات من جيب واردة فاخرة يقول بعض من رآهم من اصحاب النبي عليه السلام ما رأينا وفداً مثلهم وقد حانت صلاتهم فقاموا ليصلوا

في المسجد فقال عليه السلام (دعوه) فصلوا الى المشرق ثم تكلم اولئك الثلاثة مع رسول الله عليه السلام فقالوا تارة عيسى هو الله لانه كان يحيى الموتى ويرى الاسقام ويخبر الغيوب ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيطير وتارة اخرى هو ابن الله اذ لم يكن له اب يعلم وتارة اخرى انه ثالث ثلاثة لقوله تعالى فعلنا وقلنا ولو كان واحدا لقال فعلت وقلت فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (اسلموا) قالوا اسلمنا قبلك قال عليه السلام (كذبتم بمنكم من الاسلام ادعائكم لله تعالى ولدا) قالوا ان لم يكن ولدا لله فمن ابوه فقال عليه السلام (ألستم تعلمون انه لا يكون ولد الا ويشبه ابيه) فقالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم (ألستم تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى يأتي عليه الفناء) قالوا بلى قال عليه السلام (ألستم تعلمون ان ربنا قيوم على كل شيء يحفظه ويرزقه) قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم (فهل يملك عيسى من ذلك شيئا) قالوا لا فقال عليه السلام (ألستم تعلمون ان الله تعالى لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء) قالوا بلى قال عليه السلام (فهل يعلم عيسى شيئا من ذلك الا ما علم) قالوا لا قال صلى الله عليه وسلم (ألستم تعلمون ان ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء وان ربنا لا يأكل ولا يشرب ولا يحدث) قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم (ألستم تعلمون ان عيسى حملته امه كاتحمل المرأة ووضعته كاتضع المرأة ولدها ثم غذى كما يغذى الصبي ثم كان يطعم الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحدث) قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم (فكيف يكون هذا كما زعمتم) فسكتوا فأبوا الاجحودا فأنزل الله تعالى من اول السورة الى نيف وثمانين آية تقريرا لما احتج به عليه السلام عليهم واجابه عن شبههم وتحقيقا للحق الذي فيه يمترون ﴿تزل عليك الكتاب﴾ اي القرآن عبر عنه باسم الجنس ايدانا بكمال تقوقه على بقية الافراد في حيازة كمالات الجنس كأنه هو الحقيق بان يطلق عليه اسم الكتاب فان قلت لم قيل تزل الكتاب وانزل التوراة والانجيل قلت لان التنزيل للتكثير والقرآن نزل منجما ونزل الكتابان جملة وذكر في آخر الآية الانزال واراد به من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا جملة في ليلة القدر في شهر رمضان والمراد هنا هو تنزيله الى الارض ففي القرآن جهاتا الانزال والتنزيل ﴿بالحق﴾ ملتبسا ذلك الكتاب بالعدل في احكامه او بالصدق في اخباره التي من جملتها خبر التوحيد وما يليه اوفى وعده ووعيده ﴿مصدقا لما بين يديه﴾ اي في حال كونه مصدقا للكتب قبله في التوحيد والنبوات والاخبار وبعض الشرائع قبله ﴿وانزل التوراة والانجيل﴾ اسمان اعجميان الاول عبري والثاني سرياني ﴿من قبل﴾ اي ازلهما جملة على موسى وعيسى عليهما السلام من قبل تنزيل الكتاب والتصريح به مع ظهور الامر للمبالغة في البيان ﴿هدى للناس﴾ علة للانزال اي ازلهما لهداية الناس وفيه لف بدون النشر لعدم اللبس لان كون التوراة هدى للناس في زمان موسى وكون الانجيل هدى لهم في زمان عيسى معلوم فاختصر لذلك ﴿وانزل الفرقان﴾ اي جنس الكتب السماوية لان كلها فرقان يفرق بين الحق والباطل او هو القرآن كرر ذكره تعظيما لشأنه واظهارا لفضله ﴿ان الذين كفروا بآيات الله﴾ اي بالقرآن ومعجزات النبي عليه السلام ﴿لهم﴾ بسبب كفرهم بها ﴿عذاب شديد﴾ لا يقادر قدره ﴿والله عزيز﴾ لا يقالب يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ﴿وذو انتقام﴾

عظيم لا يقدر على مثله منتقم ﴿ ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء ﴾ اى مدرك الاشياء كلها بنفى هر مطلع على كفر من كفره وايمان من آمن به وعلى جميع اعمالهم فيجازيهم يوم القيامة ﴿ هو الذى يصوركم في الارحام كيف يشاء ﴾ اى يجعلكم على هيئة مخصوصة في ارحام امهاتكم من ذكر واثى واسود وابيض وتام وناقص وطويل وقصير وحسن وقبيح وهو رد على الذين قالوا عيسى الله او ابن الله لان من - وورفى الرحم يتمتع ان يكون الها وولد الله لكونه مركبا وحالا فى المركب وفى عرض القنء والزوال ﴿ لا اله الا هو ﴾ تزهة ه ان يكون عيسى ابنه ﴿ العزيز الحكيم ﴾ المتناهى فى القدرة والحكمة قريبكم بخلقكم على النمط البديع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان خلق احدكم يجمع فى بطن امه اربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغه مثل ذلك ثم يبعث الله اليه الملك باربع كلمات فيكتب رزقه وعمله واجله وشق او سهله) قال (وان احدكم يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احدكم يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها) وقال عليه السلام (يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر فى الرحم باربعين او بخمسة واربعين ليلة فيقول يا رب اسق ام سيد فيكتبان فيقول اى رب اذ كرام اتى فيكتبان ويكتب عمله واثره واجله ورزقه ثم تطوى الصحف فلا يزداد فيها ولا ينقص ثم يقول الملك يا رب ما صنع بهذا الكتاب فيقول علقه فى عنقه الى قضائى عليه فذلك قوله تعالى وكل انسان ائزمنله طائر فى عنقه) اى عمله من خير وشر الصادر عنه باختياره حسب ما قدر له كانه طار الىه من وكر الغيب والقدر * قاله القاضى المراد بكتبه هذه الاشياء اظهارها للملك والاقضائه تعالى سابق على ذلك وكل ميسر لما خلقه فعلى العاقل ان لا يتكاسل عن الاعمال فى جميع الاحوال ولا يفوت امام الفرصة والبال

خبردارى اى استحوانى قفسى * كه جان تو مرغىست فامش نفس

جو مرغ از قفس رفت و بگسست قيد * ذكر ره نكردد بسى محمد

نكه دار فرصت كه عالم دميست * دمي پيش دانا به از عالميست

والاشارة ان الله تعالى كما يصور الجنين بصورة الانساقية على نطفة سقطت فى الرحم بتدبير الاربينيات فكذلك اذا سقطت من صلب ولادة رجل من رجاله نطفة ارادة فى رحم قلبه مرید صادق والمريد يستسلم لتعريفات ولاية الشيخ وهي كتابة ملك الارحام ويضبط احوال ظاهره وباطنه على وفق امر الشيخ ويختار الخلوة والعزلة كيلا يصد به حركة عنيفة او ينجذ رايحة غريبة يلزم منها سقوط النطفة وفسادها ويقعد بامر الشيخ وتديره فانه تعالى يصرف ولاية الشيخ المؤيد بتأييد الحق بمرور كل اربعين عليه بشرائها يحولها من حال الى حال ويقلها من مقام الى مقام الى ان يرجع الى حظائر القدس ورياض الانس التي منها صدر الى عالم الانس قدم الاربينيات الاولى فلما وصل الى مقامه الاول ايضا قدم الاربينيات كما جاء تم خلق الجنين فى رحم القلب وهو يحمل خليفة الله فى ارضه فيستحق الآن ان يتفخ فيه الروح الخصوص ببناء اوليائه وهود روح القدس الذى هو متولى القامة كقوله تعالى (يلقى الروح من امره على من يشاء من عباده) وقال (كتب

في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه) ولهذه الفائدة العظيمة والنعمة الجسيمة اهبط الى الارواح من اعلى عليين القرب الى اسفل سافلين البعد كما قال (اهبطوا منها جميعا فلما يأتيتكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فاذا نفخ فيه الروح يكون آدم وقته فيسجد له بالخلافة الملائكة كلهم اجمعون فاحفظه فهم ان شاء الله تعالى كذا في تأويلات الشيخ الكامل نجم الدين الكبرى افاض الله علينا من سجايل معارفه وحقائقه ولطائفه آمين ﴿ هو الذى انزل عليك الكتاب ﴾ اى القرآن ﴿ منه ﴾ اى من الكتاب ﴿ آيات محكمات ﴾ اى قطعية الدلالة على المعنى المراد محكمة العبارة محفوظة من الاحتمال والاشتباه ﴿ هن ام الكتاب ﴾ اى اصل فيه وعمدة يرد اليها غيرها بالتأويل فالمراد بالكتاب كله والاضافة بمعنى في ﴿ وَاخْرَ ﴾ اى ومنه آيات اخر ﴿ متشابهات ﴾ اى احتمالات لمعان متشابهة لا يمتاز بعضها من بعض في استحقاق الارادة بها ولا يتضح الامر الا بالنظر الدقيق والتأمل الانيق فالمتشابه في الحقيقة وصف للمعاني وصف به الآيات على طريقة وصف الدال بوصف المدلول * واعلم ان اللفظ اما ان لا يحتمل غير معنى واحد او يحتمل. والاول هو النص كقوله تعالى ﴿ واليهكم الله وحده ﴾ والثانى اما ان تكون دلالة على مدلوله او مدلولاته متساوية اولا والاول هو المجمل كقوله تعالى ﴿ ثلاثه قروء ﴾ . واما الثانى فهو بالنسبة الى الراجح ظاهر كقوله تعالى ﴿ ولا تتركوا ما نكح آباؤكم من النساء ﴾ وبالنسبة الى المرجوح مؤول كقوله تعالى ﴿ يد الله فوق ايديهم ﴾ والنص والظاهر كلاهما محكم والمجمل والمؤول متشابه وهو كقوله تعالى ﴿ فاينما تولوا فثم وجه الله ﴾ قد رد الى قوله تعالى ﴿ وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره ﴾ ثم ان الله تعالى جعل القرآن كله محكما فى قوله ﴿ الر كتاب احكمت آياته ﴾ ومعناه ان كله حق لا ريب فيه ومتقن لا تناقض فيه ومحفوظ من اعتراء الخلل او من النسخ . وجعله كله متشابها فى قوله ﴿ كتابا متشابها مثنى ﴾ ومعناه يشبه بعضه بعضا فى صحة المعنى وجزالة النظم وحقيقة المدلول وجعل بعضه محكما وبعضه متشابها فى هذه الآية وقد سبق وانما لم يجعل الله القرآن كله محكما لما فى المتشابه من الابتلاء والتمييز بين الثابت على الحق والمنزول فيه كابتلاء بنى اسرائيل بالهر فى اتباع نبيهم ولان النظر فى المتشابه والاستدلال لكشف الحق يوجب عظم الاجرونيلى الدرجات عند الله ﴿ فاما الذين فى قلوبهم زيغ ﴾ اى ميل عن الحق الى الاهواء الباطلة ﴿ فيتبعون ما تشابه منه ﴾ معرضين عن المحكمات اى يتعلقون بظاهر المتشابه من الكتاب او بتأويل باطل لا تحريا للحق بعد الايمان بكونه من عند الله تعالى بل ﴿ ابتغاء الفتنة ﴾ اى طلب ان يقتلوا الناس عن دينهم بالتشكيك والتليس ومناقضة الحكم بالمتشابه ﴿ وابتغاء تأويله ﴾ اى طلب ان يؤولوه حسبما يشتهونه من التأويلات الزائفة والخلال انهم بمزول من تلك الرتبة وذلك قوله عز وجل ﴿ وما يعلم تأويله ﴾ اى تأويل المتشابه ﴿ الا الله والراسخون فى العلم ﴾ اى لا يبتدى الى تأويله الحق الذى يجب ان يحمل عليه الا الله وعباده الذين رسخوا فى العلم اى ثبتوا فيه وتمكنوا او فوضوا فيه لنص قاطع ومنهم من يقف على قوله ﴿ الا الله ﴾ ويبتدى بقوله ﴿ والراسخون فى العلم يقولون آمانه ﴾ ويفسرون المتشابه بما أستأثر الله

بعلمه وبمعرفة الحكمة فيه من آياته كمدد الزبانية في قوله (عليها تسعة عشر) ومدة قاء الدنيا
 ووقت قيام الساعة والصوم وعدد الركعات في الصلوات الخمس والاول هو الوجه فان الله
 تعالى لم ينزل شيئاً من القرآن الا ليتفقه به عباده ويدل به على معنى اراده فلو كان المتشابه
 لا يعلمه غيره للزمنا للطاعن مقال وهل يجوز ان يقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن
 يعرف المتشابه واذا جاز ان يعرفه مع قوله تعالى (وما يعلم تأويله الا الله) جاز ان يعرفه الربانيون
 من صحابته ان لم يعرفه النبي صلى الله عليه وسلم وصحابته والعلماء الراسخون وقالوا علمه
 عند ربنا لم يكن لهم فضل على الجهال لانهم جميعاً يقولون ذلك قالوا ولم يزل المفسرون الى
 يومنا هذا يفسرون ويؤولون كل آية ولم نرهم وقفوا عن شيء من القرآن فقالوا هذا
 متشابه لا يعلمه الا الله بل فسروا نحو حروف التهجي وغيرها يقولون آتينا به اي
 بالمتشابه والجملة على الاول استتاف موضع لجال الراسخين وعلى الثاني خبر لقوله والراسخون
 ﴿كل﴾ اي كل واحد من المحكم والمتشابه ﴿من عند ربنا﴾ منزل من عنده تعالى
 لا مخالفة بينهما وما يذكر ﴿حق التذكر﴾ الا اولوا الالباب ﴿اي العقول الخالصة
 عن الركون الى الاهواء الزائفة وهو مدح للراسخين بمجودة الذهن وحسن النظر واشارة
 الى ما به استعدوا للاهتمام الى تأويله من تجرد العقل عن غواشي الحس ﴿ربنا لا تزغ
 قلوبنا﴾ اي يقولون لا تمل قلوبنا عن نهج الحق الى اتباع المتشابه بتأويل لا ترتضيه
 ﴿بعد اذ هديتنا﴾ الى الحق والتأويل الصحيح او الى الايمان ﴿وهب لنا من لدنك﴾
 اي من عندك ﴿رحمة﴾ واسعة تزلقنا اليك ونفوز بها عندك ﴿انك انت الوهاب﴾
 واطلاق الوهاب ليتناول كل موهوب . وفيه دلالة على ان الهدى والضلال من قبله وانه
 متفضل بما ينعم به على عباده من غير ان يجب عليه شيء ﴿ربنا انك جامع الناس﴾ بعد
 الموت ﴿ليوم﴾ اي لجزاء يوم وحسابه وهو يوم القيامة ﴿لاريب فيه﴾ اي في وقوعه
 ووقوع ما فيه من الحشر والحساب والجزاء ومقصودهم بهذا عرض كمال اقتدارهم
 الى الرحمة وانها المقصد الاسنى عندهم ﴿ان الله لا يخلف الميعاد﴾ الوعد يعني الالوهية
 تنافي خلف الوعد في البعث واستجابة الدعاء وهذا حال الراسخين في الدعاء فانظر كيف
 لا يأمنون سوء الخاتمة واداهم الخوف والخشية الى الرجاء فاياك والزيغ عن الصراط المستقيم
 باتباع الهوى والشهوات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ما من قلب الا هو بين اصبعين
 من اصابع الرحمن اذا شاء ان يقيمه اقامه واذا شاء ازاغه﴾ يعني قلب المؤمن بين توفيقه
 وخذلانه وانما قال من اصابع الرحمن ولم يقل من اصابع الله اشعاراً بانه هو المتمكن من
 قلوب العباد والمتصرف فيها كيف يشاء ولم يكلها الى احد من ملائكته رحمة منه وفضلاً
 لئلا يطلع على سرأثرهم غيره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ﴿اللهم يا مقلب
 القلوب والابصار ثبت قلوبنا على دينك﴾ والميزان بيد الرحمن يرفع قوما ويضع آخرين الى
 يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم ﴿مثل القلب كريشة بارض فلاة قلبها الرياح ظمير البطن﴾
 قال الجنيد رحمه الله من اراد ان يسلمه دينه ويستريح في بدنه قلبه فليمتزل الناس فان هذا

زمان وحشة والعاقل من اختار الوحدة قال عليه السلام لاصحابه (اين تنبت الحية) قالوا في الارض قال (فكذلك الحكمة انما تنبت في قلب مثل الارض) فدفن حبة الفؤاد والوجود في ارض المحول مما ينتج ويتم نتاجه جدا فانبت مما لم يدفن لم يتم نتاجه وان ظهر نوره وانتاجه كالذي نبت في حميل السيل * فمليك بتركية النفس واصلاح الوجود كي تدرك نور الشهود وتقبل الى الاستقامة وتخلص من الزيف والضلال في جميع الاحوال وكم من زائع قلبه وهو صورة مستقيم وكم من مستقيم فؤاده وهو في الظاهر غير مستقيم : كاقيل

بس قامت خاشاكه برجا باشد * چون باد بر آنها بوزد نا باشد

والقلب هو محل النظر لا الصورة كما قال عليه السلام (انه الله لا ينظر الى صوركم بل الى قلوبكم واعمالكم) فأى فائدة في القلب الزائع عن الحق فتموذ بالله منه ﴿ان الذين كفروا لن تغني عنهم﴾ اى لن تفهمهم ﴿اموالهم﴾ التي يبذلونها في جلب المنافع ودفع المضار قدم الاموال على الاولاد لانها اول عدة يفرع اليها عند نزول الخطوب ﴿ولا اولادهم﴾ الذين بهم يتناصرون في الامور المهمة وعليهم يعملون في الخطوب الملمة وتوسيط حروف النفي لمراقبة الاولاد في كشف الكروب ﴿من الله﴾ اى عذابه تعالى ﴿شيأ﴾ اى شيأ من الاغناء ومغناه لا يصرف عنهم كثرة الاموال والاولاد والتناصر بهما عذابه وكانوا يقولون نحن اكثر اموالا واولادا ومانحن بمعذبين قال تعالى في رددهم ﴿وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلنى الامن آمن وعمل صالحا﴾ ﴿واولئك﴾ اى اولئك المتصفون بالكفر ﴿هم﴾ وقود النار ﴿حطب النار وحصبها الذي تسعربه﴾ كدأب آل فرعون ﴿الدأب مصدر دأب في العمل اذا كدح فيه وتعب غلب استعماله في معنى الشان والحال والعادة ومحل الكاف الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف اى دأب هؤلاء في الكفر وعدم النجاة من اخذ الله تعالى وعذابه كدأب آل فرعون ﴿والذين من قبلهم﴾ اى آل فرعون من الامم الكافرة كقوم نوح وحمود وقوم لوط وهو عطف على ما قبله ﴿كذبوا بآياتنا﴾ بيان وتفسير لدايهم الذي فعلوا على الاستتاف المبني على السؤال كأنه قيل كيف كان دأبهم فقيل كذبوا بآياتنا اى بكتبنا ورسلا ﴿فأخذهم الله بذنوبهم﴾ تفسير لدايهم الذي فعل بهم اى فأخذهم الله تعالى وعاقبهم ولم يجدوا من بأس الله تعالى محيضا فدأب هؤلاء الكفرة ايضا كدأبهم والذنب في الاصل التلو والتابع وسميت الجريمة ذنبا لانها تتلو اى يتبع عقابها فاعلها ﴿والله شديد العقاب﴾ لمن كفر بالآيات والرسل ﴿قل للذين كفروا﴾ المراد بهم اليهود لما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان يهود المدينة لما شاهدوا غلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم على المشركين يوم بدر قالوا والله انه النبي الامى الذي بشرنا به موسى وفي التوراة نعتة وهموا باتباعه فقال بعضهم لا تمجلوا حتى ننظر الى وقعة له اخرى فلما كان يوم احد شكوا وقد كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الى مدة فنقضوه وانطلق كعب بن الاشرف في ستين راكبا الى اهل مكة فاجمعوا امرهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلت ﴿ستغلبون﴾ البتة عن قريب في الدنيا وقد مسدق الله وعده بقتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من

عداهم وهو من اوضح شواهد التوبة ﴿وتحشرون﴾ اى فى الآخرة ﴿الى جهنم﴾
والحشر السوق والجمع اى يفلون فى الدنيا ويساقون فى الآخرة مجموعين الى جهنم ﴿وبئس
المهاد﴾ اى بئس الفراش والمقر جهنم ﴿قد كان لكم﴾ جواب قسم محذوف وهو من
تمام القول المأمور به اى والله قد كان لكم ايها اليهود المغترون بعددهم وعددهم
﴿آية﴾ عظيمة دالة على صدق ما اقول لكم انكم ستغلبون ﴿فى فتن﴾ اى
جماعتين فان المغلوبة منهما كانت مدلة بكثرة المعجزة بعزتها وقد لقيها مألقيها
فسيصيبكم ما يصيبكم ﴿التقا﴾ اى تلاقيا بالقتال يوم بدر ﴿فته﴾ خبر مبتدأ محذوف
اى احدهما فته ﴿تقاتل﴾ تجاهد ﴿فى سبيل الله﴾ وهم لاكثره فيهم ولاشوكه وهم
اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ﴿واخرى﴾ اى وفاة اخرى ﴿كافرة﴾ بالله ورسوله
﴿يرونها﴾ اى ترى الفئة الاخيرة الكافرة الفئة الاولى المؤمنة والجملة صفة للفئة الاخيرة
﴿مثلهم﴾ اى مثل عدد الرائيين قريبا من الف كانوا تسعمائة وخمسين مقاتلا رأسهم
عتبة من ربيعة بن عبد شمس وفيهم ابو سفيان وابو جهل وكان فيهم من الحيل والابل
مائة فرس وسبعمائة بعير ومن اصناف الاسلحة عدد لا يحصى * وعن سعد بن اوس انه قال
اسر المشركون رجلا من المسلمين فسألوه كم كنتم قال ثلاثمائة وبضعة عشر قالوا ما كنا نراكم
الا تضعفون علينا او مثلى عدد المرثيين اى ستمائة ونيفا وعشرين حيث كانوا ثلاثمائة وثلاثة
عشر رجلا سبعة وسبعون رجلا من المهاجرين ومائتان وستة وثلاثون من الانصار رضى الله
عنهم وكان صاحب راية النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين على بن ابي طالب رضى الله تعالى
عنه وصاحب راية الانصار سعد بن عبادة الخزرجى رضى الله عنه وكان فى العسكر تسعون
بعيرا وفرسان احدها للمقداد بن عمرو والآخر لمروث بن بكر مرثد وست ادرع وثمانية
سيوف وجميع من استشهد يومئذ من المسلمين اربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانية
من الانصار اراهم الله عز وجل كذلك مع قتلهم ليها بوههم ويتجنبوا عن قتالهم مددا لهم
منه سبحانه كما امدهم بالملائكة عليهم السلام * فان قلت فهذا مناقض لقوله فى سورة الانفال
﴿ويقللهم فى اعينهم﴾ * قلت قللهم اولا فى اعينهم حتى اجتروا عليهم فلما لا قوهم كثروا فى
اعينهم حتى غلبوا فكان الثقل والتكثير فى حالين مختلفين وتقليلهم تارة وتكثيرهم
اخرى المبلغ فى القدرة واظهار الآية ﴿راى العين﴾ نصب على المصدر يعنى رؤية ظاهرة
مكشوفة لالبس فيها معاينة كسائر المعاينات ﴿والله يؤيد﴾ اى يقوى ﴿ينصره من يشاء﴾
اى يريد من غير توسيط الاسباب العادية كما ايد الفئة المقاتلة فى سبيله بما ذكر من النصر
وهو من تمام القول المأمور به ﴿ان فى ذلك﴾ اشارة الى ما ذكر من رؤية القليل كثيرا
المستتبعة لقلية القليل العديم العدد على الكثير الشاكي السلاح ﴿لعبرة﴾ من العبور
كالجلسة من الجلوس والمراد بها الاتصاف فانه نوع من العبور اى لعبرة عظيمة كاشنة
﴿لاولى الابصار﴾ لذوى العقول والبصائر * فعلى العاقل ان يعتبر بالآيات ولا يغتر بكثرة
الاعداد من الاموال والاولاد وعدم اجتتهاده لمعادته فان الله يمتعه قليلا ثم يضطره الى عذاب

غليظ * واعلم ان المبلى بالكفر مغلوب الحكم الازلى بالشقاوة ثم مغلوب الهوى والنفس
والشيطان ولذات الدنيا فغلبات الهوى والنفس ترد الى اسفل سافلين الطيعة فيعيش فيها ثم
يموت على ما عاش فيه ويحشر على ما مات عليه في قعر جهنم وبئس المهاد فانه مهده في معاشه
والتار تاران نار الله ونار الجحيم فاما نار الله فهي نار حسرة القطيعة عن الله فيها يعذب قلوب
المحجوبين عن الله كقوله تعالى (نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة) واما نار الجحيم فهي
نار الشهوات والمعاملات على الغفلات من المخالفات فهي تحرق قشور الجلود كما قال تعالى
(كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب بما كانوا يعملون) ولا يتخلص
من هذه النار الا لب القلوب وان عذاب حرقة الجلد بالنسبة الى عذاب حرقة القلوب كنسب
الحياة وسموم الممات فلا بد من تركية النفس فانها سبب للخلاص من عذاب الفرقة * قيل
لبعضهم بم يتخلص العبد من نفسه قال بربه انتهى فاذا اراد الله ان ينصر عبده على ما طلب
منه امددته بمجنود الانوار فكلما اعترته ظلمة قام لها نور فاذهبها وقطع عنه مواد الظلم
والاغيار فلم يبق للهوى مجال ولا للشهوة والاخلاق الذميمة مقال ولا قال فالتور جند
القلب كما ان الظلمة جند النفس والمراد بالروحاني ما يستفاد من معاني الاسماء والصفات
وبالظلمة معاني ما يستفاد من الهوى والعوائد الرديئة قال تعالى (ان الملوك اذا دخلوا قرية
افسدها) اى غيروا حالها سماهى عليه وكذلك اذا وردت الواردات الربانية على القلوب
المستكة اخرجت منها كل صفة رديئة وكستها كل خلق زكية فهذه الدولة اتماما لتعاليم بترك الدنيا
والعقبى فكيف يمتلى بالانوار قلب من خالط الاغيار واحب المال والاولاد ولم يحف من
رب العباد * وقدم على الاستاذ ابي على الدقاق رحمه الله فقير وعليه مسح وقلنسوة فقال له
بعض اصحابه بكم اشتريت هذا المسح على وجه المطاية فقال اشتريته بالدنيا فطلب منى بالآخرة
فلم ابعه * قال ابو بكر الوراق رحمه الله طوبى لفقراء في الدنيا والآخرة فسألوه عنه فقال
لا يطلب السلطان منه في الدنيا الحراج ولا الجبار في الآخرة الحساب

قاعت سر افراد اى مرد هوش * سر بر طمع برنبايد زدوش

سكر آزاده بر زمین خسب وبس * مكن بهر مالى زمین بوس کس

حققتنا الله والماكم بمحقق التوحيد ﴿ زين للناس ﴾ اى حسن لهم والمزين هو الله لقوله
تعالى (زينناهم اعمالهم) وذلك على جهة الامتحان او هو الشيطان لقوله تعالى (وزين لهم
الشيطان اعمالهم) وذلك على جهة الوسوسة ﴿ حب الشهوات ﴾ اى محبة مرادات النفوس
والشهوة تزوع النفس الى ما تريده وهى مصدر اريد به المفعول اى المشتيات لان الاعيان
التي ذكرها كلها مشتيات وانما عبر عنها بالمصدر مبالغة في كونها مشتية مرغوبا فيها
كانها نفس الشهوات والوجه ان يقصد تخسيسها فيسميها شهوات لان الشهوة مسترذلة
عند الحكماء مذموم من اتبعها شاهد على نفسه بالبهيمية قالوا خلق الله الملائكة عقولا بلا
شهوة والبهائم ذات شهوات بلا عقل وجعلهما في الانسان فن غلب عقله شهوته فهو افضل
من الملائكة ومن غلب عليه شهوته فهو اذل من البهائم ﴿ من النساء ﴾ حال من الشهوات

اى حال كونها من طائفة النساء وانما بدأ بهن لعراقتهم فى معنى الشهوات فانهم حائل
الشیطان ﴿ والبین ﴾ والفتنة بهم ان الرجل يحرص بسبيهم على جمع المال من الحلال
والحرام ولاتهم بمنعونه عن محافظة حدود الله. قيل اولادنا فتنة ان عاشوا فتونا وان ماتوا
احزنونا وعدم التعرض للنات لعدم الاطراد فى حبهن ﴿ والقناطير المقنطرة ﴾ جمع قنطار
وهو المال الكثير اى الاموال الكثيرة المجتمعة او هو مائة الف دينار او مئى مسك ثور
او سعون الفا او اربعون الف مثقال او ثمانون الفا او مائة رطل او الف ومائتا مثقال او
الف دينار او مائة من مائة رطل ومائة مثقال ومائة درهم او دية النفس * وفى الكشف
المقنطرة مبنية من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم الوفاء مؤلفة وبدر مبدرة ﴿ من الذهب
والفضة ﴾ بيان للقناطير اى من هذين الجنسين وانما سمي الذهب ذهابا لانه يذهب ولا يبقى
والفضة لانها تنفض اى تتفرق ﴿ والحيل ﴾ عطف على القناطير. والحيل جمع لا واحد له
من لفظه واحد فرس وهو مشتق من الخيلاء لاختيالها فى مشيها او من التخيل فانها لم
تخيل فى عين صاحبها اعظم منها لتمكنها من قلبه ﴿ المسومة ﴾ اى المملوءة وهى
التي جعلت فيها العلامة بالسمة واللون او بالكي او المرعية من سامت السائمة اى رعت
﴿ والانعام ﴾ اى الابل والبقر والغنم جمع نعم ﴿ والحراث ﴾ اى الزرع * قيل كل منها
فتنة للناس. اما النساء والبنون فتنة للجميع. والذهب والفضة فتنة للتجار. والحيل فتنة للملوك.
والانعام فتنة لاهل البوادي. والحراث فتنة لاهل الراساتيق ﴿ ذلك ﴾ اى ما ذكر من الاشياء
المعهودة ﴿ متاع الحياة الدنيا ﴾ اى ما يتمتع به فى الحياة الدنيا اياما قلائل فيبقى سريعا
﴿ والله عنده حسن المآب ﴾ اى حسن المرجع وهو الجنة * وفيه دلالة على ان ليس فيها
عدد عاقبة حميدة وهذا ترهيد فى طيبات الدنيا الفانية وترغيب فيها عند الله من التعميم المقيم
فعلى العاقل ان يأخذ من الدنيا قدر البلغة ولا يستكثر بالاستكثار الذى يورط صاحبه فى
المحذور ويورثه المحذور ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ اؤنبشكم بخير من ذلكم ﴾ الهمزة للتقرير
اى اخبركم بما هو خير مما فصل من تلك المستلذات المزينة لكم ﴿ للذين ﴾ خبر مبتدأ
قوله جنات ﴿ اتقوا ﴾ والمراد بالتقوى هو التبتل الى الله تعالى والاعراض عما سواه كما
ينبى عنه الثموت الآتية ﴿ عند ربهم ﴾ نصب على الحالية من قوله ﴿ جنات تجري من
تحتها الانهار خالدين فيها ﴾ حال مقدرة ﴿ وازواج مطهرة ﴾ اى زوجات مبراة من العيوب
الظاهرة كالحيض والامتخاط واتيان الحلاء ومن الباطنة كالحدس والغضب والنظر الى غير
ازواجهن - روى - عن النبي عليه السلام (شبر من الجنة خير من الدنيا وما فيها) ﴿ ورضوان ﴾
اى رضوان وأى رضوان لا يقادر قدره كائن ﴿ من الله ﴾ قال الحكماء الجنات بما فيها
اشارة الى الجنة الجسمانية والرضوان اشارة الى الجنة الروحانية واعلى المقامات الجنة الروحانية
وهى عبارة عن تجلى نور جلال الله تعالى فى روح العبد واستفراق العبد فى معرفة الله ثم
يصير فى اول هذه المقامات راضيا عن الله وفى آخرها مرضيا عنده تعالى واليه الاشارة
بقوله (راضية مرضية) ﴿ والله بصير بالعباد ﴾ وباء الميم فيثيب ويعاقب حسبما يليق بها

﴿الذين﴾ كأنه قيل من اولئك المتقون الفائزون الكرامات السنية قليل هم الذين
﴿يقولون ربنا اننا آمنّا﴾ اى صدقنا بك وبنيك وفى ترتيب الدعا بقولهم ﴿فاغفر لنا
ذنوبنا وقنا عذاب النار﴾ على مجرد الايمان دلالة على كفايته فى استحقاق المغفرة والوقاية
من النار ﴿الصابرين﴾ نصب على المدح باضمار اعنى والمراد بالصبر هو الصبر على مشاق الطاعات
وعلى البأساء والضراء وحين البأس ﴿والصادقين﴾ فى اقوالهم ونياتهم وعزائمهم
﴿والقانتين﴾ اى المداومين على الطاعات المواظبين على العبادات ﴿والمنفقين﴾ اموالهم
فى سبيل الله ﴿والمستغفرين بالاسحار﴾ وتوسط الواو بين الصفات المذكورة مؤذن بان كل
صفة مستقلة بالمدح ومؤذن بان منهم صابر ومنهم صادق * ثم الصبر حبس النفس عن شهواتها
المحظورة فى الشرع. وجميع اجناس الصبر ثلاثة. الصبر على الطاعة. والصبر على المعصية. والصبر على
المكروه قال النبي صلى الله عليه وسلم (من صبر على مصيبة فله ثلاثمائة درجة وبين الدرجتين كما بين
السماء والارض ومن صبر على الطاعة فله ستمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض ومن
صبر على المعصية فله تسعمائة درجة بين الدرجتين كما بين العرش والكرسى) * والصدق يجرى
فى القول وهو مجانبه الكذب وفى الفعل وهو اتيانه وترك الانصراف عنه قبل تمامه وفى النية
وهو العزم عليه حتى يفعل * والاتفاق يتناول الاتفاق على نفسه واهله واقاربه وصلة رحمه
وفى الجهاد وسائر وجوه البر * والاستغفار سؤال المغفرة من الله وتخصيص الاسحار بالاستغفار
لان الدعاء فيها اقرب الى الاجابة اذا العبادة حيثئذ اشق والنفس اصفى والروح اجمع لاسيا
للمجتهدين * قال مجاهد فى قول يعقوب عليه السلام (سأستغفر لكم ربى) اخره الى وقت السحر
فان الدعاء فيه مستجاب وقال ان الله تعالى لا يشغله صوت عن صوت لكن الدعا فى السحر دعوى
فى الخلوة وهى ابعد من الرياء والسعة فكانت اقرب الى الاجابة قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم (ينزل الله تعالى الى السماء الدنيا كل ليلة حتى يبقى ثلث الليل فيقول انا الملك من ذا الذى
يدعونى فاستجيب له من ذا الذى يسألتنى فاعطيه من ذا الذى يستغفرنى فاغفر له) ومعنى ينزل
محمول على نزول ملكه او على الاستعارة فقاء الاقبال على الداعين باللطف والاجابة ولهذا
قال الى السماء الدنيا اى القربى * وفى هذا الكلام توبيخ لهم على غفلتهم فى الدعاء والسؤال
منه والاستغفار * قال لقمان لابنه يا بنى لا تكونن اعجز من هذا الديك يصوت بالاسحار وانت
نائم على فراشك

دلا برخي و طاعت كن كه طاعت به زهر كارست * سعادتي آن كسى دارد كه وقت صبح بيدارست
خروسان در سحر كويند كه قم يا ايها الغافل * توازمستی نمی دانی كسى داند كه هشیار است
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما اسرى بي الى السموات رأيت عجائب من عجائب الله
تعالى فمن ذلك ان فى السماء الدنيا ديكا له زغب اخضر وریش ابيض وبياض ريشه كاشد بياض
رأيت زغبة تحت ريشه كاشد خضرة رأيتها فاذا رجلاه فى تخوم الارض السابعة السفلى
واذا رأسه عند عرش الرحمن ثانى عنقه تحت العرش له جناحان فى منكيه اذا نشرها جاوز
المشرق والمغرب فاذا كان بعض الليل نشر جناحيه وخفق بهما وصرخ بالتسبيح لله يقول

سبحان الملك القدوس سبحان الكريم) او قال (الكبير المتعال لا اله الا الله الحى القيوم فاذا فعل ذلك سبحت ديكه الارض كلها وخفقت باجنحتها فاذا سكن ذلك الديك سكنت ديكه الارض كلها ثم اذا كان بعض الليل نشر جناحيه فجاوز بهما المشرق والمغرب وخفق بهما ثم صرخ بالتسبيح لله يقول سبحان الله العلى العظيم سبحان العزيز القهار سبحان الله رب العرش الرفيع فاذا فعل ذلك سبحت ديكه الارض بمثل قوله وخفقت باجنحتها واخذت فى الصراخ واذا سكن ذلك الديك سكنت ديكه الارض ثم اذا هاج بنحو فعله فى السماء هاجت الديكة فى الارض يجاوبونه تسبيحا لله تعالى بنحو قوله) والمقصود من هذا ان التسبيح اذا كان من فعل اهل السماء والارض خصوصا الحيوانات العجم بل النباتات كما قال تعالى (وان من شئ الا يسبح بحمده) فان الانسان اولى بان يشتغل بالدعاء والتسبيح خصوصا فى الخلوات واوقات الاسحار

قال الامام القشيري رحمه الله الصابرين على ما امر الله والصادقين فيما عاهدوا الله والقائتين بالاستقامة فى محبة الله والمنفقين فى سبيل الله والمستغفرين من جميع ما فعلوا الرؤية تقصيرهم ﴿شهد الله انه﴾ بانه ﴿لا اله الا هو﴾ نزلت حين جاء رجلا من احبار الشام فقالا للنبى عليه السلام انت محمد قال (نعم) فقالا انت احمد قال (انا محمد واحمد) قالوا اخبرنا عن اعظم الشهادة فى كتاب الله فاخبرهما اى اثبت الله بالحجة القطعية واعلم بمصوغاته الدالة على نه جده نه واحد لا شريك له فى خلقه الاشياء اذ لا يقدر احد ان ينشئ شئاً منها * قال ابن عباس خلق الله تعالى الارواح قبل الاجساد باربعة آلاف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح باربعة آلاف سنة فشهد نفسه قبل خلق الخلق حين كان ولم يكن سماء ولا ارض ولا بر ولا بحر فقال (شهد الله) الآية ﴿والملائكة﴾ عطف على الاسم الجليل بحمل الشهادة على معنى مجازى شامل للاقرار والايان بطريق عموم المجاز اى اقرت الملائكة بذلك لما عينت من عظم قدرته ﴿واولو العلم﴾ اى امنوا به واحتجوا عليه بالدلة التكوينية والتشريعية وهم الانبياء والمؤمنون الذين علموا توحيده واقروا به اعتقاداً صحيحاً فشبه دلالته على وحدانيته بافعاله الخاصة التى لا يقدر عليها غيره تعالى واقرار الملائكة واولى العلم بذلك بشهادة الشاهد فى البيان والكشف ﴿قائماً بالقسط﴾ نصب على الحال المؤكدة من هو دون من ذكر معه لا من اللبس اذ القيام بالقسط من الصفات الخاصة به تعالى ومثله جاء زيد وهند راكباً جاز لاجل التذكير ولو قلت جاء زيد وعمرو راكباً لم يجز للبس اى مقياً بالعدل فى قسمة الارزاق والآجال والاثابة والمعاقبة وما يأمربه عباده وينهاهم عنه من العدل والتسوية فيما بينهم ودفع الظلم عنهم ﴿لا اله الا هو العزيز الحكيم﴾ كرر المشهود به لتأكيد التوحيد ليوحدوه ولا يشركوا به شئاً لانه ينتقم ممن لا يوحد به بما لا يقدر على مثله منتقم ويحكم ما يريد على جميع خلقه لامعقب لحكمه لفلته عليهم ﴿ان الدين عند الله الاسلام﴾ جملة مستأنفة مؤكدة للاولى اى لادين مرضيا لله تعالى سوى الاسلام الذى هو التوحيد والتشريع بالشريعة الشريفة وهو الدين الحق منذ بعث الله آدم عليه السلام وما سواه من الاديان فكلها باطلة * قال شيخنا العلامة فى بعض تحريراته المقصود من ازال الكلام مطلق الدعوة الى الدين الحق

بما ذكر من ان الدين عند الله الاسلام ولم يعمل بمقتضاها ﴿فان الله سريع الحساب﴾ قائم مقام جواب الشرط علة له اى ومن يكفر بآياته تعالى فانه يجازيه ويماقبه عن قريب فانه سريع الحساب اى يأتى حسابه عن قريب اوسريع فى محاسبة جميع الخلائق لانه يحاسبهم فى اقل من لحظة بحيث يظن كل احد منهم انه اى الله يحاسب نفسه فقط ﴿فان حاجوك﴾ اى فى كون الدين عند الله الاسلام ﴿فقل اسلمت وجهى﴾ اى اخلصت نفسى وقلبي وجملى ﴿لله﴾ وحده لم اجعل فيها لغيره شركا بان اعبد وادعوه الهها معه يعنى دين التوحيد وهو القديم الذى ثبت عندكم صحته كما ثبت عندى وما جئت بشئ بديع حتى تجادلوني فيه ﴿ومن اتبعني﴾ عطف على المتصل فى اسلمت وحسن ذلك لمكان الفصل الجارى مجرى التأكيد بالمنفصل اى واسلم من اتبعني وجوههم ايضا ﴿وقل للذين اتوا الكتاب﴾ اى من اليهود والنصارى ﴿والامين﴾ الذين لا كتاب لهم من مشركى العرب ﴿أاسلمتم﴾ متبعين لى كما فعل المؤمنون فانه قد آتاكم من الينات ما يوجب ويقتضيه لاحالة فهل اسلمتم وعلمتم بقضيتها ام اتم بعد على كفركم وهواستفهام بمعنى الامر اى اسلموا وهذا كقولك لمن لحصته المسألة ولم يتبق من طرق البيان والكشف طريقا لاسلكته فهل فهمتها ﴿فان اسلموا﴾ اى كما اسلمتم واخلصتم ﴿فقد اهتدوا﴾ اى فازوا بالخط الاوفر ونحو من مهاوى الضلال ﴿وان تولوا﴾ اى اعرضوا عن الاتباع وقبول الاسلام ﴿فانما عليك البلاغ﴾ قائم مقام الجواب اى لم يضروك شئ اذا عليك الا البلاغ اى التبليغ بالرسالة دون الهداية وقد فعلت على البلى وجه - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه الآية على اهل الكتاب قالوا اسلمنا فقال صلى الله عليه وسلم لليهود (أتشهدون ان عيسى كلمة الله وعبدوه) فقالوا معاذ الله وقال صلى الله عليه وسلم للنصارى (أتشهدون ان عيسى عبد الله ورسوله) فقالوا معاذ الله ان يكون عيسى عبدا وذلك قوله عز وجل وان تولوا ﴿والله بصير بالعباد﴾ عالم بجميع احوالهم وهو وعد ووعد ﴿ان الذين يكفرون بآيات الله﴾ أى آية كانت فدخل فيهم الكافرون بالآيات الناطقة بحقية الاسلام ﴿ويقتلون النبيين بغير حق﴾ هم اهل الكتاب قتل اولوهم الانبياء عليهم السلام وقتلوا اتباعهم وهم راضون بما فعلوا وكانوا حاولوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لولا عصمهم الله وقد اشير اليه بصيغة الاستقبال قال فى سورة البقرة (بغير الحق) اى بغير الجدل الذى حده الله واذن فيه والسكره ههنا على معنى ان القتل يكون بوجوه من الحق فعناه يقتلون بغير حق من تلك الحقوق ﴿ويقتلون الذين يأمرون بالقسط﴾ اى بالعدل ﴿من الناس﴾ عن ابي عبيدة بن الجراح رضى الله عنه قلت يا رسول الله أى الناس اشد عذابا يوم القيامة قال (رجل قتل نيا اورجلا امر بمعروف اونهى عن منكر) ثم قرأها ثم قال (يا ابا عبيدة قلت بنوا اسرائيل ثلاثة واربعين نبيسا من اول نهار فى ساعة واحدة فقام مائة واثنى عشر رجلا من عباد بنى اسرائيل فامروا قتلهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار) ﴿فبشرهم بعذاب اليم﴾ اى وجيع دائم جعل لهم بدل البشارة وهو الاخبار بالسار الاخبار بالنار وهو كقول القائل تحية بينهم ضرب وجيع ﴿اولئك﴾ المتصفون بتلك الصفات

القيحة ﴿الذين حبطت اعمالهم في الدنيا والآخرة﴾ الذين بطلت اعمالهم التي ماعملوهن البر والحسنات ولم يبق لها اثر في الدارين بل بقي لهم اللعنة والحزى في الدنيا والعذاب الالم في الآخرة ﴿ومالهم من ناصرين﴾ ينصرونهم من بأس الله وعذابه في احدى الدارين وصيغة الجمع لرعاية ماوقع في مقاتلته لا لتفى تعدد الانتصار من كل واحد منهم كما في قوله تعالى ﴿وما للظالمين من انصار﴾ ففي الآية ذم لمن قتل الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر فبئس القوم قوم يقتلون الذين يأمرون بالمعروف والناهين عن المنكر وبئس القوم قوم لا يقومون بالقسط بين الناس وبئس القوم يقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فليكن بالعدل والانصاف وإياك الجور والظلم والاعتساف فاصدع بأوامر الحق ونواهيه ولا تخف غير الله فيما انت فيه وانما عليك البلاغ

كرجه داني كه نشنوند بكوى * هرچه مى داني از نصيحت و پند
زود باشد كه خيره سر بينى * بدو پاى اوفتاده اندر پند
دست بردست مى زند كه دريغ * نشنيدم حديث دانشمند

ولا يسقط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ابدا ولكنه لا ينفع الوعظ والزجر في آخر الزمان حين تشتد القلوب قساوة وتكون الانفس مولعة بلذات الدنيا - روى - ان يهوديا قال لهارون الرشيد في سيره مع عسكره اتق الله فلما سمع هارون قول اليهودى نزل عن فرسه وكذا السكر نزلوا تعظيما لاسم الله العظيم . ومن اكبر الذنوب ان يقول الرجل لاخيه اتق الله فيقول في جوابه عليك نفسك أنت تأمرنى بهذا ومن الله العظة والتوفيق الى سواء الطريق ﴿ألم تر﴾ تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اولكل من تتأتى منه الرؤية من حال اهل الكتاب وسوء صنيعهم اى ألم تنظر ﴿الى الذين اوتوا نصيبا﴾ حظا وافرا ﴿من الكتاب﴾ اى التوراة والمراد بما اوتوه منها ماين لهم فيها من العلوم والاحكام التى من جملتها ما علموه من نعمت التى عليه السلام وحقية الاسلام ﴿يدعون الى كتاب الله﴾ الذى اوتوا نصيبا منه وهو التوراة كأنه قيل ما ذا يصنعون حتى ينظر اليهم فليل يدعون الى كتاب الله فالجمله استئناف ﴿ليحكم﴾ ذلك الكتاب ﴿بينهم﴾ وفى الكتاب بيان الحكم فاضيف اليه الحكم كما في صفة القرآن بشيرا ونذيرا لان فيه بيان التبشير والانذار وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مدارس اليهود فدعاهم الى الايمان فقال له رئيسهم نعيم بن عمرو على أى دين انت قال صلى الله عليه وسلم (على ملة ابراهيم) قال ان ابراهيم كان يهوديا قال صلى الله عليه وسلم (ان بيننا وبينكم التوراة فهاتوها قابوا) وقال الكلبي نزلت الآية في الرجم فخر رجل وامرأة من اهل خير وكانا في شرف منهم وكان في كتابهم الرجم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء رخصة عنده فحكم عليهم بالرجم فقالوا جرت علينا ليس عليهما الرجم فقال صلى الله عليه وسلم (بينى وبينكم التوراة) قالوا قد انصفنا قال (من اعلمكم بالتوراة) قالوا ابن سوريا فأرسلوا اليه فدعا النبي عليه الصلاة والسلام بشى من التوراة فيه الرجم دله على ذلك ابن سلام فقال له (اقرأ فلما اتى على آية الرجم وضع كفه عليها) وقام ابن

سلام فرفع اصبعه عنهما ثم قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اليهود بان المحسن والمحسنة اذا زنيا وقامت عليهما البينة رجما وان كانت المرأة حبلى تربص حتى تضع ما في بطنها وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين فرجما فغضب اليهود لذلك ورجعوا كفارا فانزل الله هذه الآية ﴿ ثم يتولى فريق منهم ﴾ استبعاد لتوليهم بعد علمهم بوجوب الرجوع اليه ولم يصف به الكل لانه قال في هذه السورة ﴿ من اهل الكتاب امة قائمة ﴾ وقال تعالى ﴿ امة يهودون بالحق وبه يعدلون ﴾ ﴿ وهم معرضون ﴾ اما حال من فريق لتخصصه بالصفة اى يتولون من المجلس وهم معرضون بقلوبهم او اعتراض اى وهم قوم ديدتهم الاعراض عن الحق والاصرار على الباطل ﴿ ذلك ﴾ اى التولى والاعراض ﴿ بالهم ﴾ اى حاصل بسبب انهم ﴿ قالوا لن تمسنا النار ﴾ باقتراف الذنوب وركوب المعاصي ﴿ الا اياما معدودات ﴾ اربعين يوما وهى مدة الايام التى عبدوا فيها المعجل ورسخ اعتقادهم على ذلك وهوتوا عليهم الخطوب ﴿ وغرمهم في دينهم ما كانوا يفترون ﴾ من قولهم ذلك وما شبهه من قولهم ان آباءنا الانبياء يشفعون لنا اوان الله تعالى وعدي يقوب عليه السلام ان لا يعذب اولاده الاتحلة القسم ولذلك ارتكبوا ما ارتكبوا من القبائح * قال ابن عباس رضى الله عنهما زعمت اليهود انهم وجدوا في التوراة ان ما بين طرفي جهنم اربعون سنة الى ان ينتهوا الى شجرة الزقوم وانما العذب حتى نأثي الى شجرة الزقوم فتذهب جهنم وتهلك واصل الجحيم سقر وفيها شجرة الزقوم فاذا اقتحموا من باب جهنم وتبادروا في العذاب حتى انتهوا الى شجرة الزقوم وملأوا البطون قال لهم خازن سقر زعمتم ان النار لن تمسكم الا اياما معدودات قد دخلت اربعون سنة واتم في الابد ﴿ فكيف ﴾ اى فكيف يصنعون وكيف يكون حالهم وهو استعظام لما اعد لهم وتهويل لهم وانهم يفعون فيما لا حيلة في دفعه والتخلص منه وان ما حذروا به انفسهم وسهلوه عليها تملل بباطل وتطمع بما لا يكون ﴿ اذا جئناهم ليوم ﴾ اى لجزاء يوم ﴿ لا ريب فيه ﴾ اى في وقوعه ووقوع ما فيه - روى - ان اول راية ترفع يوم القيامة من رايات الكفرة راية اليهود فيفضحهم الله على رؤس الاشهاد ثم يأمر بهم الى النار ﴿ ووفيت كل نفس ما كسبت ﴾ اى جزاء ما كسبت من غير نقص اصلا كما يزعمون * وفيه دلالة على ان العبادة لا تحبط وان المؤمن لا يخلد في النار لان توفية جزاء ايمانه وعمله لا يكون في النار ولا قبل دخولها فاذا همى بعد اخلاص منها ﴿ وهم ﴾ اى كل الناس المدلول عليهم بكل نفس ﴿ لا يظلمون ﴾ بزيادة عذاب او ينقص ثواب بل يصيب كلامهم مقدار ما كسبه فالله تعالى ليس من شأنه العظيم ان يظلم عباده ولو متقال ذرة فيجازى المؤمنين بما انعم الله عليهم والكافرين بكفرهم * فعلى الماقل ان لا يقطع رجاء من الله تعالى وان كانت ذنوبه مثل زبد البحر فالله تعالى عند حسن ظن العبد به - روى - انه اذا كان يوم القيامة وسكن اهل الجنة الجنة واهل النار النار اذا بصوت حزين ينادى من داخل النار يا احسان يا منان يا ذا الجلال والاكرام فيقول الله تعالى يا جبريل اخرج هذا المبدل الذى في النار قال فيخرجه اسود كفرخ الحمام قد تناثر لحمه وذاب جسمه فينادى يا جبريل لا توقنى بين يدي الله فانزع فيؤتى به الى الله فيقول له عبدى اذكر ذنب

كذا وكذا في سنة وكذا فيقول نعم يا رب فيقول الله اذهبوا بعدي الى النار فيكون من العبد التفات فيقول الله ردوا عدي الى فيرد اليه فيقول له عدي ما كان التفاتك وهو اعلم فيقول يا رب اذنبت ولم اقطع رجائي منك وحسبتي ولم اقطع رجائي منك وادخلت النار ولم اقطع رجائي منك واخرجتني منها اليك ولم اقطع رجائي منك ثم رددتني اليها ولم اقطع رجائي منك فيقول الله تبارك وتعالى وعزتي وجلالي وارتقاعي في علو مكاني لا يكون عند ظن عدي بي ولا يحقق رجاءه في اذهبوا بعدي الى الجنة

خدايا بعزت كه خوارم مكى * بذل بزه شرمسارم مكن

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ليس على اهل لاله الا الله وحشة عند الموت ولا في قبورهم ولا في منشرهم كأني باهل لاله الا الله ينفضون التراب عن رؤسهم وهم يقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن) فالواجب على من كان مؤمنا وليس من اهل البدع ان يحمد الله على ما هداه وجعله مسلما من الامة الشريفة . ولذا قيل من علامات سوء العاقبة ان لا يشكر العبد على ما هدى به من الايمان والتوحيد . واهل الضرور في الدنيا مخدوع بهم في الآخرة فليس لهم عناية رحمانية وانما يقبل رجاء العبد اذا قارنه العمل والكمالون بعد ان بالغوا في تزكية النفس مازالوا يخافون من سوء العاقبة ويرجون رحمة الله فكيف بنا ونحن متورطون في آبار الاوزار لا توبة لنا ولا استغفار غير العناد والاصرار * قال الامام الهمام محمد الغزالي رحمه الله في منهاج العابدين مقدمات التوبة ثلاث . احداها ذكر غاية قبح الذنوب . والثانية ذكر غاية عقوبة الله تعالى واليم سخطة وغضبه الذي لا طاقة لك به . والثالثة ذكر ضعفك وقلة حيلتك فان من لا يحتمل حر الشمس ولطمة شرطي وقرص نملة كيف يحتمل حر نار جهنم وضرب مقامع الزبانية ولسع حيات كأعناق البخت وعقارب كالبعال خلقت من النار في دار الغضب والبوار نعموذ بالله من سخطة وعذابه مراىي ببايد چو طفلان كريست * زشرم كناهان زطفلا نه زيست
نكو كفت لقمان كه نازيست * به ازسالهها بر خطا زيست
هم ازبامداد آن . كله بست * به ازسود و سرمايه دادن زدست

﴿ قل اللهم ﴾ اصله يا الله تاليم عوض عن حرف النداء ولذلك لا يجتمعان وهذا من خصائص الاسم الجليل وشددت لقيامها مقام حرفين . وقيل اصله يا الله انا بخير اى اقصدنا به فخفف بحذف حرف النداء ومتعلقات الفعل وهمزته ﴿ مالك الملك ﴾ اى مالك جنس الملك على الاطلاق ملكا حقيقيا بحيث يتصرف فيه كيف ما يشاء له الاجساد واعداما واحياء وامانة وتعميدا واثابة من غير مشارك ولا مانع وهوناء ثان عند سيويه فان الميم عنده تمنع الوصفية لانه ليس في الاسماء الموصوفة شئ على حد اللهم ﴿ تؤتى الملك ﴾ بيان لبعض وجوه التصرف الذى يستدعيه مالكية الملك وتحقيق الاختصاص به تعالى وكون مالكية الغير بطريق المجاز كائني عنه ايثار الايتاء الذى هو مجرد الاعطاء على التملك المؤذن بثبوت المالكية حقيقة ﴿ من تشاء ﴾ ايتاء اياه ﴿ وتنزع الملك ممن تشاء ﴾ تنزعه منه فالملك الاول حقيقى عام ومملوكيته حقيقة والآخرا مجازيان خاصان ونسبتهما الى صاحبهما مجازية ﴿ ونعز من تشاء ﴾

ان تعزه في الدنيا اوفى الآخرة اوفى فيهما بالنصر والتوفيق ﴿ وتذل من تشاء ﴾ ان تذه
في احدهما اوفى فيهما من غير ممانعة من الغير ولا مدافعة ﴿ بيدك الخير ﴾ وتعريف الخير
للتعميم وتقديم الخبر للتخصيص اى بقدرتك الخير كله لا بقدره احد من غيرك تتصرف
فيه قبضا وبسطا حسبما تقتضيه مشيئتكم وتخصيص الخير بالذكر لان الكلام انما وقع في الخير
الذى يسوقه الى المؤمنين وهو الذى انكرته الكفرة فقال بيدك الخير تؤتيه اولياك على
رغم من اعدائك ولان كل افعال الله تعالى من نافع وضار صادر عن الحكمة والمصلحة فهو خير
كله كآتياء الملك ونزعه او مراعاة الادب فان في الخطاب بان الشر منك وبيدك ترك ادب
وان كان الكل من الله تعالى - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خطب الخندق عام
الاحزاب وقطع لكل عشرة من اهل المدينة اربعين ذراعا وجميع من وافى الخندق من القبائل
عشرة آلاف واخذوا يحفرونه خرج من بطن الخندق صخرة كالقيل العظيم لم تعمل فيها
المعاول فوجهوا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره فجاء عليه السلام واخذ المعول
من سلمان فضربها ضربة صدعتها مقدار ثلثها وبرق منها برق اضاء ما بين لآبتيها كانه
مصباح في جوف بيت مظلم فكبر وكبر معه المسلمون وقال (اضاءت لي منها قصور الحيرة كالها
انياب الكلاب) ثم ضرب الثانية فقال (اضاءت لي منها القصور الحمر في ارض الروم) ثم ضرب
الثالثة فقال (اضاءت لي قصور صنعاء واخبرني جبريل عليه السلام ان امتي ظاهرة على الامم
كاهل فابشروا) فقال المنافقون ألا تعجبون بمنىكم ويمدكم الباطل ويخبركم انه يبصر من يثرب قصور
الحيرة ومدائن كسرى وانها تفتح لكم وانتم انما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون
ان تبرزوا فزلت ﴿ انك على كل شئ قدير ﴾ من الاعزاز والاذلال ﴿ تولى ﴾ اى تدخل
﴿ الليل في النهار ﴾ بنقص الاول وزيادة الثاني حتى يصير النهار خمس عشرة ساعة والليل
تسع ساعات ﴿ وتولى النهار في الليل ﴾ حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة والنهار تسع
ساعات ﴿ وتخرج الحى من الميت ﴾ اى تظهر الحيوان من النطفة او الطير من البيضة او العالم
من الجاهل او المؤمن من الكافر او النبات من الارض اليابسة ﴿ وتخرج الميت من الحى ﴾
وهذا عكس الاول ﴿ وترزق من تشاء بغير حساب ﴾ قال ابو العباس المقرئ ورد لفظ
الحساب في القرآن على ثلاثة اوجه بمعنى التعب قال تعالى ﴿ وترزق من تشاء بغير حساب ﴾ وبمعنى
العدد قال تعالى ﴿ انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب ﴾ وبمعنى المطالبة قال تعالى ﴿ فامتنوا معك
بغير حساب ﴾ والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل ترزق او من مفعوله وفيه دلالة على
ان من قدر على امثال هاتيك الافاعيل العظام المحيرة للعقول فقدرته على ان يترزق الملك من العجم
ويذل ويؤتيه العرب ويعزهم اهون من كل هين * عن علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم (ان فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين من آل عمران شهادة الله انه لا اله الا هو
الى قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقل اللهم الى قوله تعالى بغير حساب معلقات ما بينهن
وبين الله حجاب قلن يارب اذهبنا الى ارضك والى من يعصيك قال الله عز وجل انى حلفت انه
لا يقرأ كن احد دير كل صلاة الاجعل الجنة مثواه على ما كان منه واسكنه في حظيرة

القدس ونظرت اليه بعني كل يوم سبعين مرة وقضيت له سبعين حاجة اداها المفرة واعذته من كل عدو وحاسد ونصرتهم عليهم) وفي بعض الكتب [انا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فان العباد اطاعوني جعلتهم لهم رحمة وان العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تستغلوا بسبب الملوك ولكن توبوا الى اعظفهم عليكم] وهو معنى قوله عليه السلام (كما تكونون يولى عليكم) معناه ان كنتم من اهل الطاعة يولى عليكم اهل الرحمة وان كنتم من اهل المعصية يولى عليكم اهل العقوبة * وجاء في الخبر ان موسى عليه السلام قال في مناجاته [يا رب انت في السماء ونحن في الارض فمعلامة سخطك من رضاك فاوحى الله اليه اذا استعملت على الناس خيارهم فهو علامة رضى واذا استعملت شرارهم فهو علامة سخط عليهم] * قال الحجاج بن يوسف حين قيل له لم لاتعدل مثل عمر رضى الله عنه وانت قد ادركت خلافة أفلح ترعده وصلاحه فقال في جوابهم تبيذوروا أتمرلكم اى كونوا كأبي ذر في الزهد والتقوى اعاملكم معاملة عمر في العدل والانصاف * وفيه اشارة الى ان الولاة انما يكونون على حسب اعمال الرعايا واحوالهم صلاحا وفسادا فعلى كل واحد من المسلمين التضرع لله تعالى والابانة اليه بالتوبة والاستغفار عند فشو الظلم وشمول الجور ويظهر جور الوالى وعدله في الضرع والزرع والاشجار والثمار والمكاسب والحرف يعنى يقل لبن الضرع وتنزع بركة الزرع وتنقص ثمار الاشجار وتكسد معاملة التجار واهل الحرف في الامصار التى ملك فيها ذلك الملك الجائر بشؤم ظلمه وسوء فعله ويكون الامر على العكس اذا عدل ولما ولى عمر بن عبد العزيز الخلافة كتب اليه طاووس ان اردت ان يكون عملك خيرا كله فاستعمل اهل الخير فقال كفى بها موعظة

بندم اكر بشئوى اى پادشاه * درهمه دفتر به ازين پند نيست

جز بخردمند مفرما عمل * كرجه عمل كارخردمند نيست

قال النبي صلى الله عليه وسلم (سبأى زمان لامنى يكون امراؤهم على الجور وعلماؤهم على الطمع وعبادهم على الرياء وتجارهم على اكل الربا ولساؤهم على زينة الدنيا) ﴿ لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء ﴾ ﴿ نهوا عن موالاتهم لقراة او صداقة جاهلية او جوار ونحوها من اسباب المصادقة والمعاشرة حتى لا يكون حبيهم ولا يفضهم الله تعالى او عن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الامور الدينية ﴾ ﴿ من دون المؤمنين ﴾ في موضع الحال اى متجاوزين المؤمنين اليهم استقلالاً او اشتراكاً . وفيه اشارة الى انهم الاحقاء بالموالاة وان في موالاتهم مندوحة عن موالات الكافرين اى استغناء فلا تؤثرهم عليهم في الولاية ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ اى اتخاذهم اولياء ﴿ فليس من الله ﴾ اى من ولايته تعالى ﴿ فى شئ ﴾ يصح ان يطلق عليه اسم الولاية يعنى انه منسلخ من ولاية الله رأساً وهذا امر معقول فان موالاته الولي وموالاته عدوه متافيان : قال

تود عدوى ثم تزعم اتى * صديقك ليس التوك عنك بمازب

التوك الحق . والمآزب البعد والمعنى الصديق هو من يودك ويبغض عدوك . والاعداء ايضا ثلاثة عدوك وعدو صديقك وصديق عدوك

بشوى اى خرمند ازان دوست دست * كه بادشمنانت بود هم نشست

﴿الان تقوا﴾ استثناء من اعم الاحوال كأنه قيل لا تتخذوهم اولياء ظاهرا وباطنا في حال من الاحوال الاحال اتقائكم ﴿منهم﴾ اى من جهتهم ﴿تقاة﴾ اى اتقاء بان تغلب الكفار او يكون المؤمن بينهم فان اظهار الموالاة حينئذ مع اطمئنان النفس بالعداوة والبغضاء وانتظار زوال المانع من شق العصا واطهار ما فى الضمير كما قال عيسى عليه السلام [كن وسطا وامش جانباً] اى كن فيما بينهم صورة وتجنب عنهم سيرة [ولا تخالطهم مخالطة الاوداء ولا تيسر بسيرتهم] وهذا رخصة فلو صبر حتى قتل كان اجره عظيماً ﴿ويحذركم الله نفسه﴾ اى يخوفكم الله ذاته المقدسة كقوله تعالى (فاتقون . واخشون) اى من سخطى وعقوبتى فلا تعرضوا لسخطه بموالاة اعدائه وهذا وعيد شديد ﴿والى الله المصير﴾ اى الى جزاء الله مرجع الخلق فيجزى كل بعمله ﴿قل ان تخفوا ما فى صدوركم﴾ من الضمائر التى من جملتها ولاية الكفرة ﴿او تبدوه﴾ فيما بينكم ﴿يعلمه الله﴾ فيؤاخذكم بذلك عند مصيركم اليه ﴿ويلم ما فى السموات وما فى الارض﴾ لا يخفى عليه منه شئ قط فلا يخفى عليه سرهم وعلنكم وهو من باب ايراد العالم بعد الخاص تأكيداً له وتقريراً ﴿والله على كل شئ قدير﴾ فيقدر على عقوبتكم بما لا مزيد عليه ان لم تنتهوا عما نهيتهم عنه وهذا بيان لقوله تعالى (ويحذركم الله نفسه) لان نفسه وهى ذاته المتميزة من سائر الدوات متصفة بعلم ذاتى لا يختص بمعلوم دون المعلوم فهى متعلقة بالمعلومات كلها وبقدرة ذاتية لا تختص بمقدور دون مقدور فهى قادرة على المقدورات كلها فكان حقها ان تحذر وتتنق فلا يجسر احد على قيسح ولا يقصر عن واجب فان ذلك مطلع عليه لاحالة ولاحق به العذاب ولو علم بعض عبيد السلطان انه اراد الاطلاع على احواله بما يورد ويصدر ونصب عليه عيوناً وبث من يجسس عن بواطن اموره لاخذ حذره وتيقظ فى امره واتق كل ما يتوقع فيه الاسترابة به فما بال من علم ان الله الذى يعلم السراخفى مهيمن عليه وهو آمن اللهم انا نعوذ بك من اغترارنا بسترنا كذا فى الكشف * فالعاقل يخاف من الله ويكون حبه وبغضه لله يوالى المؤمنين ويعادى الكافرين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اربعة من الكبار لبس الصوف لطلب الدنيا وادعاء محبة الصالحين وترك قلوبهم وذم الاغنياء والاخذ منهم ورجل لا يرى الكسب ويأكل من كسب الناس)

كبر آنها كه ميكفتى كردمى * نكو سيرت پارسا بودمى

والحب فى الله والبغض فى الله باب عظيم واصل من اصول الايمان وخلق سنى والمحبة الصادقة لا تكون الا عند المصافاة فى الباطن وهى مبنية على اتفاق العقيدة والوجهة لان القلوب تتاسب فتصافى فان لم يكن بينها التوافق المعنوى واتفق بين اربابها المصالحة والمؤانسة بحسب المماثلة النوعية والالفة النفسية والجنسية الصورية اعدت الرذائل صاحب الفضائل باستغراق النفس فتشابه وتخالق كما قيل

عن المرء لا تسأل وابصر قرينه * فكل قرين بالمقارن يقتدى

وقال على رضى الله عنه

فلا تصحبوا الجاهل * وإياك وإياه * فكم من جاهل اردي * حليما حين احيا
 يقاس المرء بالمرء * اذا ما هو ماشاء * وللقلب على القلب * دليل حين يلقاه
 واذا كان الرجل مبتلى بصحبة الفجار في سفره للحج او للغزاة لا يترك الطاعة بصحبتهم ولكن
 يكره بقلبه ولا يرضى به فلعل الفاسق يتوب ببركة كراهة قلبه - حكى - ان حاتما وشقيقا
 خرجا في سفر فصحبهما شيخ فاسق وكان يضرب بالمعزف في الطريق ويطرب ويتقى وكان
 حاتم ينتظر ان ينهاء شقيق فلم يفعل ذلك فلما كان في آخر الطريق وارادوا ان ينفرقوا قال
 لهما ذلك الشيخ الفاسق لم ار اقل منكما قد طربت بين ايديكما كل الطرب فلم تنظرا الى
 طربي فقال له حاتم يا شيخ اعذرنا فان هذا شقيق وانا حاتم قتال الرجل وكسر ذلك المعزف
 وجعل يتلمذ عندهما ويخدمهما فقال شقيق لحاتم كيف رأيت صبر الرجل
 به انك بر در دعوى نشيند از خلقى * كه كر خلاف كنندش بجنك برخيزد
 وكر ز كوه فرو غلطد آسياسنى * نه عارفست كه از راه سنك برخيزد
 وينبغي ان يعلم ان المؤمن كما يلزم له ان يقطع الموالة عن الكفار كذلك يقطع ذلك عن الاقرباء
 الفجار كما قيل

چون نبود خویش را دیانت و تقوی * قطع رحم بهتر از مودت قربی
 * فان قلت هذا مخالف للقرآن فانه ناطق بصلة الارحام مطلقا * قلت هو موافق كما قال تعالى
 (وانجاهداك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعمهما) فمن تسبب لشقاوتك يجب
 تقاطعك عنه وان كان ذا قرابتك

هزار خویش كه بیكاه از خدا باشد * فدای يك تن بیكاه كاشنا باشد
 فملكك بقطع التعلق من الاغيار وبالاقتداء بهدى الانبياء الاخيار قال خليل الله عليه السلام
 فانهم عدوى الارب العالمين . ومن موالة الكفار الموالة معهم بغير عذر اقتضاها . ومن
 القول الشنيع ان يقال لهم جلبي كما يقول لهم سفهاء زماننا فان معنى جلبي منسوب الى جلب
 وجلب اسم الله تعالى وهم ناري دون نوري فكيف يصح نسبتهم الى الله والعباد بالله (يوم)
 منصوب بتود (تجد كل نفس) اى من النفوس المكلفة (ما عملت من خير محضرا) عندها
 بامر الله تعالى (وما عملت من سوء) عطف على ما عملت والاحضار معتبر فيه ايضا الا انه خص
 بالذكر في الخير للاشعار بكون الخير مرادا بالذات وكون احضار الشر من مقتضيات الحكمة
 التشريعية (تود) اى يحب وتتمى يوم تجد محائف اعمالها من الخير والشر واجزئتها
 محضرة (لو ان بينها وبينه) اى بين النفس وبين ذلك اليوم وهوله او بين العمل السوء
 (امدا بعيدا) اى مسافة واسعة كما بين المشرق والمغرب ولم تحضر ذلك اليوم او لم تعمل ذلك
 السوء قط (ويحذركم الله نفسه) اى يقول الله اياكم ونفسي يعنى احذروا من سخفى وهوتكرير
 لما سبق ليكون على بال منهم لا يفتلون عنه (والله رؤف بالعباد) يعنى ان تحذيره نفسه وتعرفه
 حالها من العلم والقدرة من الرأفة العظيمة بالعباد لانهم اذا عرفوه حق المعرفة وحذروه
 دعاهم ذلك الى طلب رضاء واجتناب سخطه فيحذرهم تحذير الوالد المشفق ولده عما يوبقه

قال القشيري رحمه الله هذا للمستأقنين وقوله (ويحذر كما الله نفسه) للعارفين اولئك اصحاب التخفيف والتسهيل وهؤلاء اصحاب التخويف والتهويل ونظيره بشر المذنبين وانذر الصديقين فالله تعالى يميل ولا يهمل فيجب ان لا يغتر العبد بامهاله بل يتأهب ليوم حسابه وجزائه

درخير بازاست و طاعت و ليك * نه هر كس تواناست بر فعل نيك
واعلم ان ما يعمل به الانسان او يقوله ينتقش في صحائف النفوس السماوية واذا تكرر صار ملكة راسخة لكنه مشغول عن تلك الهيات الثابتة في نفسه رفقوشها بالشواغل الحسية والوهمية والفكرية فاذا فارقت النفس الجسد وقامت قيامتها وجدت ما عملت من خير وشر محض الارتفاع الشواغل المائمة كقوله تعالى (احصاء الله ونسوه) فان كان شرا تفتى البعد فيما بينها وما بين ذلك اليوم او ذلك العمل لتعذيبها به فتصير تلك الهيات صورتها ان كانت راسخة والاصورة تعذيبها وتعذيب بحسبها ومن الله العصمة : قال مولانا جلال الدين الرومي قدس سره

هر خیالی کو کند در دل وطن * روز محشر صورتی خواهد شد [۱]

سیرتی کان در وجودت غالب است * هم بر آن تصویر حشرت واجب است [۲]
فعلى العاقل ان يزكى نفسه عن الاخلاق الذميمة ويظهر قلبه عن لوث العلائق الدنيوية ويجتهد في تحصيل مرضاة الله بالاعمال الصالحة والاقوال الحقة كي يجدها عنده يوم احتياجه ويفوز بالسعادة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يحشر الناس يوم القيامة اجوع ما كانوا قط واطعم ما كانوا قط واعرى ما كانوا قط وانصب ما كانوا قط فمن اطعم الله اطعمه ومن سقى الله سقاه ومن كسا الله كساه ومن عمل لله كفاه) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم (يقول يا حنان يا منان يا ذا الجلال والاكرام باعد بيني وبين خطيئتي كما باعدت بين المشرق والمغرب ونقني من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس واغسلني بماء الثلج والبرد سبحان الله وبحمده استغفر الله العظيم واتوب اليه) ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الى اصحابه حوله فقال (ايها الناس لاتعجبوا بانفسكم وبكثرة اعمالكم وبقلة ذنوبكم ولا تعجبوا بامري حتى تعلموا بيم يحتمله) قال عليه السلام (فانما الاعمال بخواتيمها ولوان احدكم جاء يوم القيامة بعمل سبعين نية لمني الزيادة لهول ما يقدم عليه يوم القيامة) ﴿ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني ﴾ اثبت فيه الهباء لانه اصل ولم يثبت في فاتقون واطيعون لانه ختم آية ينوي بها الوقف ﴿ يحبيكم الله ﴾ نزلت حين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم كعب بن الاشرف ومن تابعه الى الايمان فقالوا (نحن ابناء الله واحباؤه) فقال تعالى لنبه عليه السلام قل لهم اني رسول الله ادعوك اليه فان كنتم تحبونه فاتبعوني على دينه وامتثلوا امرى يحبيكم الله ويرض عنكم . والحجة ميل النفس الى الشيء لكمال ادركته فيه بحيث يحملها على ما يقربها اليه والعبد اذا علم ان الكمال الحقيقي ليس الا الله وان كل ما يراه كالا من نفسه او غيره فهو من الله وبالله والى الله لم يكن حبه الا الله وفي الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه اليه فلذلك فسرت المحبة بارادة الطاعة وجعلت مستلزما لاتباع الرسول صلى الله عليه وسلم في طاعته والحرص على طاعته

در اوائل دفتر دوم در بیان آمدم درستان یارستان جبه برش ذواتون قدس سره [۱] در اوائل دفتر دوم در بیان جبه برش ذواتون قدس سره [۲]

﴿ ويغفر لكم ذنوبكم ﴾ اى يكشف الحجب عن قلوبكم بالتجاوز عما فرط منكم فيقربكم من جنات عزة ويوئلكم في جوار قدسه . عبر عنه بالحبة بطريق الاستعارة او المشاكلة ﴿ والله غفور رحيم ﴾ اى لمن كان يحب للنصارى ويتبع عيسى ابن مريم فزل قوله تعالى ﴿ قل اطيعوا الله والرسول ﴾ اى في جميع الاوامر والنواهي فيدخل في ذلك الطاعة في اتباعه صلى الله عليه وسلم دخولا اوليا ﴿ فان تولوا ﴾ اما من تمام مقول القول فهى صيغة المضارع المخاطب بحذف احدى التامين اى تولوا وتعرضوا واما كلام متفرع مسوق من جهته تعالى فهى صيغة الماضى الغائب وفى ترك ذكر احتمال الاطاعة كما فى قوله تعالى ﴿ فان اسلموا ﴾ تلويح الى انه غير محتمل عنهم ﴿ فان الله لا يحب الكافرين ﴾ نفى الحبة كناية عن بغضه تعالى لهم وسخطه عليهم اى لا يرضى عنهم ولا يثنى عليهم * ودلت الآية على شرف النبي عليه السلام فانه جعل متابته متابعة حبيبه وقارن طاعته بطاعته فمن ادعى محبة الله وخالف سنة نبيه فهو كذاب بنص كتاب الله تعالى كما قيل

تعصى الاله وانت تظهر حبه * هذا محال فى الفعال بديع

لو كان حبك صادقا لاطعته * ان المحب لمن يحب مطيع

وانما كان من ادعى محبة الله وخالف سنة رسوله كاذبا فى دعواه لان من احب آخر يجب خواصه والمتصلين به من عبيده وغلمانه وبناته ومحله ومكانه وجداره وقلبه وحمارة وغير ذلك فهذا هو قانون العشق وقاعدة المحبة والى هذا المعنى اشار المجنون العاقرى حيث قال

امر على الديار ديار ليلي • اقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شغفن قلبي * ولكن حب من سكن الديارا

قال الامام القشيري رحمه الله قطع الله اطماع الكل ان يسلم لاحد من نفسه الا ومقتداهم سيد الاولين والآخرين وقال القاشاني محبة النبي عليه السلام انما تكون بمتابعته وسلوك سبيله قولاً وعملاً وخلقاً وحالاً وسيرة وعقيدة ولا تتمشى دعوى المحبة الا بهذا فانه قطب المحبة ومظهرها وطريقته صلى الله عليه وسلم المحبة فمن لم يكن له من طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب واذا تابعه حق المتابعة ناسب باطنه وسره وقلبه ونفسه باطن النبي وسره وقلبه ونفسه وهو مظهر المحبة فلزم بهذه المناسبة ان يكون لهذا التابع قسط من محبة الله بقدر نصيبه من المتابعة فيلقى الله محبته عليه ويسرى من روح النبي نور تلك المحبة ايضا الى قلبه اسرع ما يكون اذ لولا محبة الله لم يكن محبته ثم تزل عن هذا المقام لانه اعز من الكبريت الاحمر ودعاهم الى ما هو اعم من مقام المحبة وهو مقام الارادة فقال ﴿ قل اطيعوا الله والرسول ﴾ اى ان لم تكونوا محبين ولم تستطيعوا متابعة حبيبي فلا اقل من ان تكونوا مردين مطيعين لما امرتم به فان المرید يلزمه طاعة المراد وامثال امره ﴿ فان تولوا ﴾ اى ان عرضوا عن ذلك ايضا فهم كفار محجوبون انتهى * وروى البخارى عن عبدالله بن هشام انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر رضى عنه فقال عمر يا رسول الله انت احب الى من كل شئ الا نفسى

فقال عليه السلام (والذي نفس محمد بيده لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه) فقال عمر فانه الآن والله انت احب الى من نفسى فقال عليه السلام (الآن يا عمر صار ايمانك كاملا) وقال صلى الله عليه وسلم (كل امتى يدخلون الجنة الا من ابى) قالوا ومن ابى قال (من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد ابى) وعن جابر بن عبدالله انه قال جاءت ملائكة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهونائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان فقالوا ان لصاحبكم هذا مثلا فاضربوا له مثلا فقالوا مثله كمثل رجل بنى دارا وجعل فيها مائدة وبعت داعيا فمن اجاب الداعى دخل الدار واكل من المائدة ومن لم يجب الداعى لم يدخل الدار ولم يأكل من المائدة فقالوا اولوها له يفقهها فقالوا الدار الجنة والداعى محمد فمن اطاع محمدا فقد اطاع الله ومن عصى محمدا فقد عصى الله ومحمد فرق بين الناس فبمتابعة النبي صلى الله عليه وسلم تحصل الجنة والقربة والوصلة - روى عنه ان محمودا الغازى دخل على الشيخ الربانى ابى الحسن الحرقانى قدس سره لزيارته وجلس ساعة ثم قال يا شيخ ما تقول فى حق ابى يزيد البسطامى قدس سره فقال الشيخ هو رجل من اتبعه اهتدى واتصل بسعادة لا تخفى فقال محمود وكيف ذلك وابوجهل رأى رسول الله عليه السلام ولم يخلص من الشقاوة فقال الشيخ فى جوابه ان ابا جهل مارأى رسول الله انما رأى محمد بن عبدالله حتى لو كان رأى رسول الله عليه السلام لخرج من الشقاوة ودخل فى السعادة ثم قال ومصدق ذلك قول الله تعالى (وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) فالنظر بعين الرأس لا يوجب هذه السعادة بل النظر بعين السر والقلب والمتابعة التامة تورث ذلك . وامتة صلى الله عليه وسلم من اتبعه ولا يتبعه الا من اعرض عن الدنيا فانه عليه السلام مادعا الى الله واليوم الآخر وما صرف الا عن الدنيا والحظوظ العاجلة فبقدر ما اعرضت عنها واقبلت على الله وصرفت الاوقات لاعمال الآخرة فقد سلكت سبيله الذى يسلكه وبقدر ما اتبعته صرت من امتة وبقدر ما قبلت على الدنيا عدلت عن سبيله واعرضت عن متابعتة ولحققت بالذين قال الله تعالى فيهم (فاما من طغى و آثر الحياة الدنيا فان الجحيم هى المأوى) ولو خرجت عن مكمن الغرور وانصفت من نفسك يارجل وكلنا ذلك الرجل لعلمت انك من حين تمسبى الى حين تصبح لاتسقى الا فى الحظوظ العاجلة ولا تحرك الا برجل الدنيا الفانية ثم تطمع فى ان تكون غدا من امتة واتباعه وبحك ما بعد ظننا وما اخش طمعنا قال الله تعالى (أفجعل المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون) ﴿ ان الله اصطفى آدم ﴾ الاصطفاء اخذ ما صفا من الشئ كالاستصفا . اى اختار آدم بالنفس القدسية وما يليق بها من الملكات الروحانية والكمالات الجسمية المستتعبة للرسالة فى نفس المصطفى ككافة الرسل عليهم السلام اوفيمن يلبسه وينشأ منه كافى مريم اواصفاء بان خلقه بيده فى احسن تقويم وتعليم الاسماء واسجد الملائكة اياه واسكانه الجنة ﴿ و ﴿ اصطفى ﴿ نوحا ﴾ بما ذكر من الوجه الاول اواصفاء بكونه اول من نسخ الشرائع اذ لم يكن قبل ذلك تزويج المحارم حراما وباطالة عمره وجعل ذريته هم الباقين واستجابة دعوته فى حق الكفرة والمؤمنين وحمله على متن الماء ﴿ و ﴿ اصطفى ﴿ آل ابراهيم ﴾ وهو اسماعيل

واسحق والانبياء من اولادها الذين من جلتهم النبي صلى الله عليه وسلم ويفهم من اصطفائهم
اصطفاء ابراهيم بطريق الاولوية ﴿و﴾ اصطفى ﴿آل عمران﴾ وهو عيسى وامه مريم
ابنة عمران بن ماثان بن العادر بن ابي هود بن رب بابل بن ساليان بن يوحنا بن اوشا بن اموذر
ابن ميشك بن خارقا بن يونام بن غرزيا بن يوزان بن ساقط بن ايشا بن راجيم بن سليمان بن
داود عليهما السلام بن ايشا بن عويل بن سلمون بن ياعر بن عمشون بن عمياد بن دام بن
حضرور بن فارض بن يهودا بن يعقوب عليه السلام . وذل آل عمران هو موسى وهارون
عليهما السلام ابنا عمران بن يصر بن فاهث بن لاوى بن يعقوب عليه السلام وبين العمرانين
الف وثمانمائة سنة فيكون اصطفاء عيسى عليه السلام بالاندراج في آل ابراهيم والاول
هو الاظهر بدليل تعقيبه بقصة مريم واصطفاء موسى وهارون عليهما السلام بالانتظام في سلك
آل ابراهيم انتظاما ظاهرا ﴿على العالمين﴾ جمع عالم وهو اسم لثوع من المخلوقين فيه علامة
يمتاز بها عن خلافه من الانواع كالملك والجن والانس يقال عالم البر وعالم البحر وعالم الارض
وعالم السماء والمراد بالعالمين اهل زمان كل واحد منهم اى اصطفى كل واحد منهم على عالمي
زمانه ﴿ذرية﴾ نصب على البدلية من الآلين . والذر بفتح الذال البث والتفريق وسعى
نسل الثقلين ذرية لان الله تعالى قدسهم في الارض اولان الله اخرج نسل آدم عليه السلام من
صلبه كهية الذر وهو جمع ذرة وهى اصغر النمل والذرء ايضا الخلق والله تعالى خلقهم واطهرهم
من العدم الى الوجود ﴿بعضها من بعض﴾ في محل النصب على انه صفته لذرية يعنى ان الآلين
ذرية واحدة متسلسلة بعضها متشعب من بعض فان آل ابراهيم اعني اسماعيل واسحق متشعبان
من ابراهيم المتشعب من نوح المتشعب من آدم واولادها الى آخر انبياء بنى اسرائيل والى
خاتم الانبياء والمرسلين صلوات الله عليهم اجمعين متشعبون منهما وآل عمران وهو موسى
وهارون من ذرية ابراهيم ونوح وادم وكذا عيسى وامه مريم عليهما السلام ﴿والله سميع﴾
لاقوال العباد ﴿عليم﴾ باعمالهم البادية والخافية فيصطفى من بينهم لخدمته من يظهر
استقامته قولاً وفعلًا على تهج قوله تعالى ﴿الله اعلم حيث يجعل رسالته﴾ * ودلت الآية على
صحّة انكحة الكفار حيث ثبت نسب بعضهم من بعض بها قال صلى الله عليه وسلم ولدت من
نكاح لا من سفاح * واعلم ان الاصطفاء اعم من المحبة والحلة فيشمل الانبياء كلهم لانهم
خير الله وصفوته وتفاضل فيه مراتبهم كما قال تعالى ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض﴾
فاخص المراتب هو المحبة المشار اليها بقوله ﴿ورفع بعضهم درجات﴾ فلذلك كان افضلهم حبيب الله
محمد عليه السلام ثم الحلة التى هى صفة ابراهيم عليه السلام واعمها الصفاء الذى هو صفة
آدم صلى الله عليه السلام (ذرية بعضها من بعض) في الدين والحقيقة اذ الولادة قسمان صورية
ومعنوية فكل نبى يتبع نيا آخر في التوحيد والمعرفة وما يتعلق بالباطن من اصول الدين فهو
ولده كأولاد المشايخ في زماننا هذا وكما قيل الآباء ثلاثة اب ولدك واب ربك واب علمك
وكما ان وجود البدن في الولادة الصورية يتولد في رحم امه من نطفة ابيه فكذلك وجود القلب
في الولادة الحقيقية يظهر في رحم استعداد النفس من نفخة الشيخ وانعلم الى هذه الولادة

اشار عيسى عليه السلام بقوله [لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين] * ثم اعلم ان الولادة المعنوية اكثرها تتبع الصورية في التناسل ولذلك كان الانبياء في الظاهر ايضا نسلا واحدا ثمرة شجرة واحدة وسببه ان الروح في الصفاء والكدورة يناسب المزاج في القرب من الاعتدال الحقيقي وعدمه وقت التكون فلكل روح مزاج يناسبه ويخصه اذ الفيض يصل بحسب المناسبة وتتفاوت الارواح في الازل بحسب صفوتها ومراتبها في القرب والبعد عن الحضرة الاحدية فتفاوت الامزجة بحسبها في الابد لتصل بها والابدان المتناسلة بعضها من بعض متساوية في الامزجة على الاكثر اللهم الا لامور عارضة اتفاقية فكذلك الارواح المتصلة بها متقاربة في الرتبة متناسبة في الصفة وهذا مما يقوى ان المهدي يكون من نسل محمد عليه السلام . والاعذية مؤثرة في البدن ، فمن كان غذائه حلالا طيبا وهيات نفسه فاضلة نورانية ونياته صادقة حقانية جاء ولده مؤمنا صديقا او وليا او نبيا . ومن كان غذائه حراما وهيات نفسه خبيثة ظلمانية ونياته فاسدة رديئة جاء ولده فاسقا او كافرا او زنديقا اذ النطفة التي يكون الولد منها متولدة من ذلك الغذاء مرباة في تلك النفس فيناسبها ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الولد سرايه) وكان صدق مريم ونبوة عيسى بركة صدق نيتها ﴿ اذ ﴾ منصوب باذكر ﴿ قالت امرأة عمران ﴾ وهي امرأة عمران بن ماثان ام مريم البتول جدة عيسى عليه السلام وهي حنة بنت فاقوذا * فان قلت كان لعمران بن يصر بنت اسمها مريم اكبر من موسى وهارون ولعمران بن ماثان مريم البتول فما ادراك ان عمران هذا هو ابو مريم البتول دون عمران ابى مريم التي هي اخت موسى وهارون * قلت كفى بكفالة زكريا دليلا على انه عمران ابو البتول لان زكريا بن اذن وعمران بن ماثان كانا في عصر واحد وقد تزوج زكريا بنته ايشاع اخت مريم فكان يحيى وعيسى عليهما السلام ابني خالة - روى - انها كانت عاقرا لم تلد الى ان عجزت قينها في ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخاله فتحركت نفسها للولد وتمنته فقالت اللهم انك على نذرا شكرا ان رزقتني ولدا ان تصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وخدمه فحملت بمريم وهلك عمران وهي حامل وذلك قوله تعالى ﴿ رب انى نذرت لك ﴾ والنذر ما يوجب الانسان على نفسه ﴿ ما فى بطنى ﴾ عبر عن الولد بما لا بهام امره وقصوره عن درجة العقلاء ﴿ محررا ﴾ اى معتق لخدمة بيت المقدس لا يدلى عليه ولا استخدمه ولا اشغله بشئ او خالصا لله ولعبادته لا يعمل عمل الدنيا ولا يتزوج فيتفرغ لعمل الآخرة وكان هذا النذر مشروعا عندهم لان الامر في دينهم ان الولد اذا صار بحيث يمكن استخدامه كان يجب عليه خدمة الابوين فكانوا بالنذر يتركون ذلك النوع من الانتفاع ويجعلونهم محررين لخدمة المسجد ولم يكن احد من الانبياء الا ومن نسله محرر لبيت المقدس ولم يكن يحزر الا الغلمان ولا تصح له الجارية لما يصيبها من الحيض والاذى فتحتاج الى الخروج ولكن حررت حنة ما فى بطنها مطلقا اما لانها بنت الامر علم تقدير الذكورة اولانها جعلت ذلك النذر وسيلة الى طلب الولد الذكر ﴿ تقبل منى ﴾ اى مانذرت والتقبل اخذ الشيء على وجه الرضى وهذا في الحقيقة استدعاء للولد اذ لا يتصور القبول يدوز تحقق القبول بل للولد الذكر لعدم قبول

الأنثى ﴿انك انت السميع﴾ لجميع المسموعات التي من جملتها تضرعي ودعائي ﴿العليم﴾ لكل المعلومات التي من زمرتها ما في ضميري لا غير ﴿فلما وضعتها﴾ أي ولدت النسمة وهي أنثى ﴿قالت﴾ حنة وكانت ترجو ان تكون غلاما ﴿رب اني﴾ التأكيد للرد على اعتقادها للباطل ﴿وضعتها أنثى﴾ تحسرا على ما رأت من خيبة رجائها وعكس تقديرها والضمير المتصل عائدا الى النسمة وأنثى حال منه ﴿والله اعلم بما وضعت﴾ تعظيم من جهة تعالى لموضوعها فانها لما تحسرت وتحزنت على ان ولدت أنثى قال الله تعالى انها لا تعلم قدر هذا الموهوب والله هو العالم بالشيء الذي وضعت وما علق به من العجائب وعظائم الامور فانه تعالى سيجعله وولده آية للمالين وهي جاهلة بذلك لا تعلم به فلذلك تحسرت وتحزنت ﴿وليس الذكر كالاتي﴾ مقول لله ايضا ميتين لتعظيم موضوعها ورفع منزلته . واللام فيهما للعهد أي ليس الذكر الذي كانت تطلبه وتحيل فيه كالا قصاره ان يكون كواحد من السدنة كالاتي التي وهبت لها فان دائرة علمها وامنيها لاتكاد تحيط بما فيها من جلائل الامور فهي افضل من مطلوبها وهي لاتعلم وهاتان الجملتان من مقول الله تعالى اعتراضا بين قول ام مريم ﴿اني وضعتها أنثى﴾ وقولها ﴿واني سميتها مريم﴾ وفائدتهما التسلية لنفس حنة والتعظيم لوضعها ﴿واني سميتها مريم﴾ من مقول حنة عطف على قولها ﴿اني وضعتها﴾ أي اني جعلت اسمها مريم وغرضها من عرضها على علام الغيوب التقرب اليه تعالى واستدعاء العصمة لها فان مريم في لغتهم بمعنى العابدة وخادم الرب وأظهر انما غير راجعة في نيتها وان كان ما وضعت أنثى وانما ان لم تكن خليفة بسدانة بيت المقدس فلتكن من العابدات فيه وظاهر هذا الكلام يدل على ان عمران كان قد مات قبل وضع حنة مريم والا لما تولت الام تسمية المولود لان العادة ان التسمية يتولاها الآباء ﴿واني اعيزها بك﴾ أي اجبرها بحفظك ﴿وذريتها﴾ عطف على الضمير المنصوب أي اولادها ﴿من الشيطان الرجيم﴾ أي المطرود . واصل الرجم الرمي بالحجارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ما من مولود يولد الا والشيطان يمسح حين يولد فيستهل صارخا من مسه الامريم وابنها) ومعناه ان الشيطان يطمع في اغواء كل مولود بحيث يتأثر منه الامريم وابنها فان الله تعالى عصمهما ببركة هذه الاستعاذة ﴿فتقبلها﴾ أي اخذ مريم ورضي بها في النذر مكان الذكر ﴿ربها﴾ مالكتها ومبلغها الى كالمها اللائق ﴿بقبول حسن﴾ بوجه حسن يقبل به النذائر وهو قبول تلك الاتي مع انوثتها وصغرها فان المعتاد في تلك الشريعة ان لا يجوز التحرير الا في حق غلام عاقل قادر على خدمة المسجد وهنا لما علم الله تعالى تضرع حنة قبل نيتها حال صغرها وعدم قدرتها على خدمة المسجد ﴿وانبتها نباتا حسنا﴾ مجاز عن التربية الحسنة العائدة عليها بما يصلح في جميع احوالها ثم ان الله تعالى ذكر قبولها منها وذلك لضعفها وصدق نيتها في الابتداء وحياتها في الانتهاء وكان في ذلك الزمان اربعة آلاف محرر لم يشتر خبر احد منهم اشتهار خبرها * وفيه تبيين للعبد على ان يرى من نفسه التقصير بعد جهدها ليقبل الله عملها لظهور افلاسها واضمار اخلاصها رزقا الله وإياكم

طريقته هينست كاهل يقين * نكو كار بودند وتقصير بين

* ولعلم انه سبحانه قطع السائرين له وهم المريدون والواصلين اليه وهم المرادون عن رؤية اعمالهم وشهود احوالهم . اما السأرون فلا أنهم لم يحققوا الصدق مع الله فيها فانقطعوا اليه برؤية تقصيرهم . واما الواصلون فلا أنه غيبيهم شهوده عنها لانه الفعال وهم آله مسخرة ﴿ ولما دخل الواسطي نيسابور سأل اصحاب الشيخ ابي عثمان المغربي بم يأمركم شيخكم قالوا كان يأمرنا بالتزام الطاعة ورؤية التقصير فيها فقال اسركم بالمجوسية المحضة هلا أمركم بالنية عنها بشهود منشأها ومجريها * قال القشيري وانما اراد الواسطي صيانتهم عن محل الاعجاب لا تعريجا في اوطان التقصير او تجوزا للاخلال بادب من الآداب * قال الهرجوري من علامة من تولاه الله في اعماله ان يشهد التقصير في اخلاصه والغفلة في اذكاره والتقصان في صدقه والفتور في مجاهدته وقلة المراعاة في فقره فتكون جميع احواله عنده غير مرضية ويزداد فقرا الى الله في فقره وسيره حتى يفنى عن كل مادونه * قال الشيخ ابو العباس رضي الله عنه في اشارة قوله تعالى (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) يولج المعصية في الطاعة ويولج الطاعة في المعصية يطيع العبد الطاعة فيعجب بها ويعتمد عليها ويستصغر من لم يفعلها ويطلب من الله العوض عليها فهذه حسنة احاطت بها سيئات ويذنب الذنب فيلجأ الى الله فيه ويستصغر نفسه ويستعظم من لم يفعله فهذه سيئة احاطت بها حسنات فايتهما الطاعة وايتهما المعصية فعلى السالك ان يجتهد في الطاعات ولا يفتخر بالعبادات لعله يصل الى غاية الغايات في روضات الجنات

چه زرها بخاك سیه در کنند * که باشد که روزی می زر کنند

يعني ان المتغلبين بتحصيل صنعة الكيمياء يجعلون دنائير كثيرة تحت التراب اى يبذلونها لتحصيلها ويفرقونها في اسبابها كي يصير النحاس في ايديهم ذهباً بحثاً ويتشرفوا بوصولها

زر از بهر چیزی خریدن نكوست * چه خواهی خریدن به از وصل دوست

قال سبى في الاعمال انما هو لطلب رضى الله ووصول جنبه وهو الذى يبذل في طريقه المال والروح لينفتح باب الفتوح * قال للشيخ الشاذلى قدس سره في لطائف المثنى واعلموا ان الله اودع انوار الملكوت في اصناف الطاعات فأبى من فاته من الطاعات صنف او أغورّه من الموافقات جنس فقد فقد من النور بمقدار ذلك ولا تهمّ لوله شيئاً عن الطاعات ولا تستغنوا عن الاوراد بالواردات ولا ترضوا لانفسكم بما رضى به المدعون بحر الحقائق على ألسنتهم وخلوا انوارها من قلوبهم انتهى * فينبغى للعبد ان يواظب على اصناف الطاعات وينساها بعدما عملها كيلا يبطلها المعجب لانه يقال حفظ الطاعة اشد من فعلها لان مثلها كمثل الزجاج يسرع اليه الكسر و يقبل الجير وكذا الحيرات اذا ازليت بالتحالفات ﴿ وكفلها زكريا ﴾ الفعل لله تعالى بمعنى وضمنها الله الى زكريا وجعله كافلاً لها وضامناً لمصالحها قائماً بتدبير امورها والكافل هو الذى ينفق على انسان ويهتم باصلاح مصالحه وفي الحديث (انا وكافل اليتيم كهاتين) وهو زكريا بن اذن بن مسلم بن صدون من اولاد سليمان عليه السلام ابن داود عليه السلام - روى - ان حنة حين ولدت مريم لفتها في خرقه وحملتها الى المسجد ووضعتها عند الاحبار ابناء هارون وهم في بيت المقدس كالحجبة في الكعبة فقالت لهم دونكم هذه التذينة اى خدوها

(فتافسوا)

فتنافسوا فيه . كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فان بنى مائتان كانت رؤس بنى اسرائيل
وملوكتهم . كريا انا احق بها عندى خالتها فقالوا لا حتى تفرع عليها فانطلقوا وكانوا سبعة
وعشرين اتي نمر قبل هونهر الاردن فالتقوا فيه اقلامهم التي كانوا يكتبون بها الوحى على ان كل
من ارتفع منه فهو الراجح فالتقوا ثلاث مرات ففي كل مرة يرتفع قلم زكريا فوق الماء ورسبت
اقلامهم فتكلم به * قال الشيخ في تفسيره وهو معنى قوله ﴿ فقبلها ربها ﴾ الآية ﴿ كلما ﴾ اى كل
وقت ﴿ دخل عليها ﴾ اى على مريم ﴿ زكريا ﴾ فاعل دخل ﴿ المحراب ﴾ اى فى المحراب
قيل بنى لها محرابا فى المسجد اى غرفة تصعد اليها بسلام والمحراب اشرف المجالس ومقدمها
كانها وضعت فى اشرف موضع من بيت المقدس او كانت مساجدهم تسمى المحارب - روى - انها
لا يدخل عليها الا هو وحده فاذا خرج غلق عليها سبعة ابواب فكلما دخل ﴿ وجد عندها ﴾
رزقا ﴿ اى نوعا منه غير معتاد اذ كان ينزل ذلك من الجنة وكان يجد عندها فى الضيف فاكهة
الشتاء وفى الشتاء فاكهة الصيف ولم ترضع نديا قط ﴿ قال ﴾ كأنه قيل فماذا قال مزكريا
عليه السلام عند مشاهدة هذه الآية فقيل قال ﴿ يا مريم ائى لك هذا ﴾ اى من اين يجي لك
هذا الذى لا يشبه ارزاق الدنيا وهو آت فى غير حينه والابواب مغلقة عليك لاسيلى للداخل به
اليك ﴿ قالت ﴾ مريم وهى صغيرة لا قدرة لها على فهم السؤال ورد الجواب قيل تكلمت
وهى صغيرة كما تكلم عيسى وهو فى المهد ﴿ هو من عند الله ﴾ فلا تنجب ولا تستبعد ﴿ ان الله ﴾
يرزق من يشاء ﴿ ان يرزقه ﴾ بغير حساب ﴿ اى بغير تقدير لكثرة او بلا محاسبة او من حيث
لا يحتسب وهو تليل لكونه من عند الله امان تام كلامها فيكون فى محل النصب وامان كلامه
عز وجل فهو مستأنف * وفى الآية دليل على جواز الكرامة للأولياء ومن انكرها جعل هذا
ارهاصا وتأسيسا لرسالته عليه السلام * عن النبي صلى الله عليه وسلم انه جاع فى زمن قحط فاهدت له
فاطمة رضى الله عنها رغيفين وبضعة لخم اثرته بها فرجع بها اليها وقال (هلمى ياينة) فكشفت
عن الطبق فاذا هو مملوء خبزا ولحما فبهتت وعلمت انها نزلت من عند الله فقال لها صلى الله
عليه وسلم (ائى لك هذا) فقالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال صلى الله
عليه وسلم (الحمد لله الذى جعلك شيعة بسيدة بنى اسرائيل) ثم جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليها والحسين رضى الله عنهم وجمع اهل بيته عليه فاكلوا وشبعوا وبقي الطعام كما هو فاوسعت
فاطمة رضى الله عنها على جيرانها * وقد ظهر على السلف رضى الله عنهم من الصحابة والتابعين
ثم على من بعدهم من الكرامات * قال سهل بن عبدالله رضى الله عنه اكبر الكرامات ان تبدل
خلقا مذموما من اخلاقك * قال الشيخ ابو العباس رحمه الله ليس الشأن من تطوى له الارض
فاذا هو بمكة وغيرها من البلدان انما الشأن من تطوى عنه اوصاف نفسه * وقيل لابي يزيد ان
فلانا يمشى على الماء قال الحوت اعجب منه اذ هو شأنه * فقيل له ان فلانا يمشى فى الهواء قال
الطير اعجب من ذلك اذ هو حاله * قيل له كان فلان يمشى الى مكة ويرجع من يومه قال ابليس
اعجب من ذلك اذ هو حاله تطوى له الارض كلها فى لحظة وهو فى لعة الله فالطى الحقيقى ان
تطوى مسافة الدنيا عنك حتى ترى الآخرة اقرب اليك منك لان الارض تطوى لك فاذا

انت حيث شئت من البلاد لان هذا ربما جر الى الاغترار وذلك يؤدي للتعلق بالواحد القهار
 وحكي - عن ابي عنوان الواسطي قال انكسرت السفينة وبقيت انا وامرأتى اياما على لوح وقد
 ولدت في تلك الحالة صبية فصاحت بي فقالت يقتلني العطش فرفعت رأسي فاذا رجل في الهواء
 جالس وفي يده سلسلة من ذهب وفيها كوز من ياقوت احمر وقال هالك اشربا قال فاخذت الكوز
 وشربنا منه فاذا هو اطيب من المسك واحلى من العسل فقلت من انت يرحمك الله قال انا عبد
 لمولاي فقلت بم وصلت الى هذا فقال تركت هواي لمرضاته فاجلسني في الهواء ثم غاب عني
 فلم اره * وحج سفيان الثوري مع شيبان الراعي رضى الله عنهما فعرض لهما سبع فقال سفيان
 لشيبان أما ترى هذا السبع فقال لا تخف واخذ شيبان اذنيه فعرهما فقبصص وحرك
 ذنبه فقال سفيان ماهذه الشهرة فقال لولا تخافة الشهرة لما وضعت زادي الاعلى ظهره حتى
 آتى مكة

توهم کردن از حکم داور میبچ * که کردن نه بچدز حکم توهیچ
 محالست چون دوست دارد ترا * که در دست دشمن گذارد ترا

﴿ هنالك ﴾ اى حيث كان قاعدا عند مريم في المحراب ولما رأى زكريا عليه السلام حال
 مريم في كرامتها على الله ومنزلتها رغب في ان يكون له من ايشاع ولد مثل ولد اختها حنة
 في النجاة والكرامة على الله وان كانت عاقرا عجوزا فقد كانت اختها كذلك ﴿ دعا زكريا ﴾
 ربه قال رب هبلى من لدنك ﴿ اى اعطى من محض قدرتك من غير وسط معتاد ﴾ ذرية
 طيبة ﴿ اى ولدا صالحا مباركا تقيا مرضيا . والذرية النسل تقع على الواحد والجمع ﴾
 والذكر والانثى والمراد ههنا ولد واحد . والطيب هو الذى تستطاب افهاله واخلاقه فلا يكون
 فيه امر يستخبت ويباب ﴿ انك سميع الدعاء ﴾ اى مجيبه كافى قولهم سمع الله لمن حمده وهذا
 لان من لم يجب فكأنه لم يسمع * فان قيل ان زكريا كان عالما ان في قدره الله ذلك قبل رؤية
 حال مريم فهلا سأل قبل ذلك * قلنا قد يزداد الانسان رغبة في الشئ اذا عاينه وان كان عالما
 به قبله ﴿ فادته الملائكة ﴾ اى جبرائيل وحكم الواحد من الجنس قد ينسب الى الجنس
 نفسه نحو فلان يركب الخيل وانما يركب واحدا من افرادها ولما كان جبرائيل رئيسهم عبر
 عنه باسم الجماعة تعظيما له ﴿ وهو ﴾ حال من مفعول النداء اى والحال ان زكريا عليه السلام
 قائم يصلى في المحراب ﴿ اى في المسجد اوفى غرفة مريم ﴾ ان الله ﴿ مفعول ثان لادته ﴾
 اى بان الله تعالى ﴿ يشرك يحيى ﴾ اى بولده اسم يحيى لانه حي به رحم امه ولانه يحيى به
 المجالس من وعظه والتقدير بولادة ولد اسمه يحيى فان التبشير لا يتعلق بالاعيان ﴿ مصدقا ﴾
 بكلمة من الله ﴿ اى بعيسى عليه السلام . وانما سمى كذا لانه وجد بكلمة كن من غير اب فشابه
 البديعيات التى هي عالم الامر وهو اول من آمن بعيسى وصدق بانه كلمة الله وروح منه ويسمى
 روحا ايضا لانه تعالى احى به من الضلالة كما يحيى الانسان بالروح * قال السدى لقيت ام يحيى
 ام عيسى فقالت يا مريم اشعرت بحبلى فقالت مريم وانا ايضا حبلى قالت فاني وجدت مافى
 بطنى يسجد لما فى بطنك فذلك قوله تعالى ﴿ مصدقا ﴾ الخ وكان يحيى اكبر من عيسى بستة اشهر

ثم قتل يحيى قبل ان رفع عيسى الى السماء ﴿ وسيدا ﴾ عطف على مصداق اى رئيسا يسود
 قومه ويفوقهم في الشرف وكان فائقا للناس قاطبة فانه لم يلم بخطيئة ولم يهمل بمعصية فيالها مناسناده
 ﴿ وحصورا ﴾ اى مبالغا في حصر النفس وجبها عن الشهوات مع القدرة - روى - انه مر
 في صباه بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ما للعب خلقت - والحصور المتع من النساء مع القدرة
 عليهن وقد تزوج مع ذلك ليكون انضر لبصره ﴿ ونيا ﴾ اى يوحى اليه اذا بلغ هو مبلغه
 ﴿ من الصالحين ﴾ اى ناشئا منهم لانه كان من اصلاب الانبياء عليهم السلام . والصلاح صفة
 تنتظم الخير كله والمراد به هنا ما فوق الصلاح الذى لا بد منه في منصب النبوة البتة من اقاصى
 مراتبه ﴿ قال ﴾ عند نداء الملائكة اياه وبشارتهم له بالولد بالاستفهام متعجبا من حيث
 العادة ومسرورا بالولد ﴿ رب ائني يكون لى ﴾ اى كيف يحصل لى ﴿ غلام ﴾ وفيه دلالة
 على انه خبر بكونه غلاما عند التبشير ﴿ وقد بلغنى الكبر ﴾ اى ادركنى كبر السن وارتقى
 * وفيه دلالة على ان كبر السن من حيث كونه من طلائع الموت طالب للانسان لا يكاد يتركه
 قيل كان له تسع وتسعون سنة ولامرأته ثمان وتسعون ﴿ وامرأتى عاقر ﴾ اى ذات عقر
 وعقيم لا تلد ﴿ قال ﴾ اى الله ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى مصدر يفعل في قوله تعالى ﴿ الله
 يفعل ما يشاء ﴾ اى ما يشاء ان يفعله من تعاجيب الافاعيل الخارقة للعادات . فانه مبتدأ ويفعل
 خبره والكاف في محل نصب على انها في الاصل نعت لمصدر محذوف اى الله يفعل ما يشاء
 ان يفعله فعلا مثل ذلك الفعل العجيب والصنع البديع الذى هو خلق الولد من شيخ فان
 وعجوز عاقر ﴿ قال رب اجعل لى آية ﴾ اى علامة تدل اى تحقق المسئول او وقوع الجبل
 وانما سألها لان العلوق امر خفى لا يوقف عليه فاراد ان يطلعه الله عليه ليتلقى تلك النعمة
 الجليلة منه حين حصولها بالشكر ولا يؤخره الى ان يظهره ظهورا معتادا ﴿ قال آيتك ﴾
 اى علامة حدوث الولد ﴿ ان لا تكلم الناس ﴾ اى ان لا تقدر على تكليمهم ﴿ ثلثة ايام ﴾
 اى متوالية مع لياليها فان ذكر الليالى او الايام يقتضى دخول الاخرى فيها لغة وعرفا وانما
 جعلت آيته ذلك لتخليص المدة لذكر الله وشكره قضاء لحق النعمة ﴿ الارمزا ﴾ اى اشارة
 بيد اورأس او نحوها وسمى الرمز كلاما لانه يؤدى مايؤدى الكلام ويفهم منه ما يفهم من الكلام
 فلهذا جاز الاستثناء المتصل منه ثم امره تعالى بذكره لعدم منعه عن ذكر الله فقال ﴿ واذكر
 ربك ﴾ اى في ايام الحبسة شكرا لحصول الفضل والانعاس ﴿ كثيرا ﴾ اى ذكرا كثيرا
 ﴿ وسبح بالمعنى ﴾ اى سبحه تعالى اى من الزوال الى الغروب ﴿ والابكار ﴾ من طلوع
 الفجر الى الضحى * قال الامم في قوله تعالى ﴿ واذكر ربك كثيرا ﴾ فيه قولان . احدهما انه تعالى
 امر بحبس لسانه عن امور الدنيا الارمزا فاما في الذكر والتسبيح فقد كان لسانه جيدا وكان
 ذلك من المعجزات الباهرة . والقول الثانى ان المراد منه الذكر بالقلب وذلك لان المستغرقين
 في بحار معرفة الله تعالى طاعتهم في اول الامر ان يواظبوا على الذكر اللسانى مدة فاذا امتلأ
 القلب من نور ذكر الله سكتوا باللسان وبقي الذكر بالقلب ولذلك قالوا من عرف الله كل
 لسانه فكان زكريا عليه السلام امر بالسكوت باللسان والاستحضار معا في الذكر والمعرفة

واستدامتهما انتهى * واعلم ان الذكر على مراتب والذكر اللسانى بالنسبة الى الذكر القلبي تنزل - روى - ان عيسى عليه السلام حين ترقى الى اعلى مراتب الذكر جاءه ابليس فقال يا عيسى اذكر الله فتعجب عيسى من امره بالذكر مع ان جبلته على المنع منه ثم ظهر انه اراد ان يغويه ويتزله من مرتبة الذكر القلبي الى مرتبة الذكر اللسانى وذلك كان تنزلا بالنسبة الى مقامه عليه السلام * فعلى العاقل ان يداوم على الاذكار آنا والليل واطراف النهار فان الذكر يدفع هوى النفس فاذا طرد ذلك من الباطن فلا سبيل للشيطان ايضا فى الظاهر فتعلق ابواب المنهيات بالكليات ويتصفى القلب ويتكدر

بيا بي يفشان از آينه كرد * كه صيقل نكرد چو ژنكار خورد

* قال القشيري فذكر اللسان به يصل العبد الى استدامة ذكر القلب والتأثير للذكر فاذا كان العبد ذا كرا بلسانه وقلبه فهو الكامل فى وصفه فى حال سلوكه * قال سهل بن عبدالله رضى الله عنه ما من يوم الا والليل سبحانه ينادى عبدى ما تصفيت اذ كرك وتسانى وادعوك الى وتذهب الى غيرى واذهب عنك البلايا وانت معتكف على الخطايا يا ابن آدم ما تقول غدا اذا جئتني * وقال الحسين افتقدوا الحلاوة فى ثلاثة اشياء فى الصلاة والذكر والقراءة فان وجدتم والا فاعلموا ان الباب مغلق * قيل اذا تمكن الذكر من القلب فان دنا منه الشيطان صرخ كما يصرخ الانسان اذا دنا منه الشيطان فيجتمع عليه الشياطين فيقولون ما هذا فيقول قدمه الانس * قال بعضهم وصف لي ذاكر فى اجمة فأتته فينما هو جالس اذا سبغ عظيم ضربه ضربة واستلب منه قطعة فغشى عليه وعلى فلما افقت قلت ما هذا فقال قبض الله هذا السبع لى فكلمنا داخلتي فترة غضى كرايت اوصلنا الله واياكم الى مرتبة اليقين وشرقا بمقام التمكن واذقا حلاوة الذكر فى كل حين وادخلنا الجنة المعنوية مع عباده الصالحين اجمعين ﴿ واذ قالت الملائكة ﴾ اى اذكر وقت قول الملائكة وهو جبريل بدلالة قوله تعالى فى سورة مريم ﴿ فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا ﴾ اى سوى الخلق لتستأنس به وانما جمع تعظيما له لانه كان رئيس الملائكة ﴿ يا مريم ﴾ وكلام جبريل معها لم يكن وحيا اليها فان الله يقول ﴿ وما ارسلنا من قبلك الا رجلا نوحى اليهم ﴾ ولانبوة فى النساء بالاجماع . فكلمها شفاها كرامة لها وكرامات الاولياء حق او ارهاصا لنبوة عيسى عليه السلام وهو من الرهص . بالكسر وهو الصف الاسفل من الجدار وفى الاصطلاح ان يتقدم على دعوى النبوة ما يشبه المعجزة كاظلال الفمام لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتكلم الحجر والمدبر والرمى بالشهب وقصة الفيل وغير ذلك ﴿ ان الله اصطفيك ﴾ اولا حيث قبلك من امك بقبول حسن ولم يتقبل غيرك انتى ورباك فى حجر زكريا عليه السلام ورزقك من رزق الجنة وخصك بالكرامات السنية ﴿ وطهرتك ﴾ من الكفر والمعصية ومن الافعال الذميمة والعادات القبيحة ومن ميسس الرجال ومن الحيض والنفاس قالوا كانت مريم لا تحيض ومن تهمة اليهود وكذبهم بانطلاق الطفل ﴿ واصطفيك ﴾ آخرا ﴿ على نساء العالمين ﴾ بان وهب لك عيسى عليه السلام من غير اب ولم يكن ذلك لاحد من النساء وجعلكما آية للعالمين ﴿ يا مريم اقنتى لربك ﴾ اى قومي فى الصلاة واطيى القيام

فيها له تعالى ﴿ واسجدى واركنى مع الراكعين ﴾ امرت بالصلاة بالجماعة بذكر اركانها
القنوت وهو طول القيام والسجود والركوع مبالغة في ايجاب رعايتها وايدانا بفضيلة كل
منها واصالته . وتقديم السجود على الركوع اما لكون الترتيب في شريعتهم كذلك واما لكون
السجود افضل اركان الصلاة واقصى مراتب الخضوع ولا يقتضى ذلك كون الترتيب
الخارجى كذلك بل اللائق به الترقى من الأدنى الى الأعلى واما ليقترن اركنى بالراكعين للاشعار
بان من لا ركوع فى صلاتهم ليسوا مصلين قيل لما امرت بذلك قامت فى الصلاة حتى تورمت
قدمها ونالت دما وقيحا ﴿ ذلك ﴾ اى ما ذكرنا فى القصص من حديث حنة ومريم وعيسى
وزكريا ويحيى ﴿ من انباء الغيب ﴾ اى من اخبار الغيب التى لا يوقف عليها الا بمشاهدة
او قراءة كتاب او تعلم من عالم او بوحي من عند الله تعالى وانعدمت الثلاثة الاول فعينت الرابعة
وهو الوحي ﴿ نوحه اليك ﴾ اى نزله عليك دلالة على صحة نبوتك والزاما على من يحاجونك
من الكفار. والوحي فى القرآن لمعان للارسال الى الانبياء قال تعالى ﴿ نوحى اليهم ﴾ وللإلهام قال
تعالى ﴿ واوحينا الى ام موسى ﴾ ولالقاء المعنى المراد قال تعالى ﴿ بان ربك اوحى لها ﴾ وللإشارة قال
تعالى ﴿ فاوحى اليهم ان سبحوه بكرة وعشيا ﴾ واصل ذلك كله الاعلام فى خفاء ﴿ وما كنت
لديهم ﴾ اى عند الذين اختلفوا وتنازعوا فى تربية مريم وهو تقرير لكونه وحيا على طريقة
التهمك بمنكره اى انهم علمون لا يشكون انك لم تقرأ كتابا ولم تصحب من علم تلك الانبياء
حتى تسمع منهم فلم يبق الا المشاهدة وهى متنفية بالضرورة فكأنهم ادعوا هذا المحال لكونه
يلزم من انكارهم الوحي اى ان لم يكن بالوحي كما زعموا فلا بد من دعوى المشاهدة ولم تمكن
قال ابن الشيخ فى حواشيه كأنه قيل ايها المنكرون لان اوحى اليه والمتهمون فى دعوى نبوته
ليس لكم فى سبب الاتهام سوى احتمال المشاهدة والعيان وانه غاية السفاهة ونهاية الخذلان
ومن اضل ممن عدل عن الاحتمال الثابت بالمعجزات الساطعة والبراهين القاطعة الى احتمال
لا يذهب اليه وهم احد واى حالة ادعى الى الضحك والاستهزاء والسخرية من حال هؤلاء
انتهى ﴿ اذ يلقون اقلامهم ﴾ التى كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركا بها
﴿ أيهم يكفل مريم ﴾ متعلق بمحذوف دل عليه يلقون اقلامهم اى يلقونها ينظرون
اولي علموا ايهم يكفلها ﴿ وما كنت لديهم اذ يختصمون ﴾ اى فى شأنها تنافسا فى كذالبتها
وقد ذكر فيما سبق * وفى الآية دلالة على فضيلة مريم حيث اصطفاه الله على نساء العالمين فان
جميع ما ذكر من التربية الجسمانية اللائقة بحال صغرها والتربية الروحانية المتعلقة بحال
كبرها لم يتفق لغيرها من الاناث * وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم (سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية) حديث حسن يوافق
الآية فى الدلالة على ان مريم افضل من جميع نساء العالمين * وعن انس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم (حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة
بنت محمد وآسية امرأة فرعون) وهو يدل على ان هؤلاء الاربع افضل من سائر النساء
* واعلم ان اهل الكمال من الرجال كثير ولم يكمل من النساء غير هذه الاربع ومعنى الكمال

التأهي في الفضائل والبر والتقوى وحسن الخصال والكمال في شيء ما يكون حصوله للكمال
اولى من غيره والنبوة ليست اولى للنساء لأن مبناها على الظهور والدعوة وحالهن الاستتار
ولا تكون النبوة في حقهن كالا بل الكمال في حقهن الصديقية وهي قريب من النبوة والصديق
من صدق في جميع اقواله وافعاله واحواله فمن النساء كاملات عارقات واصلات الى مقام الرجال
فهن رجال في المعنى * وسئل بعضهم عن الابدال فقال اربعون نفسا فقل له لم لا تقول اربعون
رجلا فقال لان فيهن النساء : قال بعضهم

ولو كان النساء كمن ذكرنا * لفضلت النساء على الرجال

فلا تأنيث لاسم الشمس غيب * ولا التذكير فخر للرجال

ويناسب هذا ما حكى ان ام محمد والدة الشيخ ابي عبدالله بن الحنفية رحمه الله تعالى كانت
من العابدات القانتات وكان ابنها ابو عبدالله يحيى العشر الاخيرة من رمضان ليدرك ليلة القدر
ومن دأبه الملازمة الى الصلاة فوق البيت وكانت والدته متوجهة الى الله في البيت فليلا ان
اخذت تظهر انوار ليلة القدر نادى ابنها ان يا محمد ان الذي تطلبه هو عندنا فتعال فترى
الشيخ فرأى الانوار فخر على قدم امه وكان يقول علمت قدر والدتي منذ شاهدت فهذه
هي حال والدته فانظر كيف ارشدت ابنها وكيف تفوقت عليه في الفضل والشرف مع كثرة
رياضته واجتهاده ايضا فظهر ان من النساء من هي افضل من الرجال وذلك بالوصول الى جناب
القدس وليس ذلك الا بحسن الاستعداد والهداية الخاصة من الله تعالى اسعدنا الله واياكم
ولعمد بالله من نساء زماننا حيث لا يرى فيهن من هي من اهل التقوى قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم (صنفان من اهل النار لم ارها) يعني في عصره عليه السلام لطهارة ذلك العصر
بل حدثا بعده (قوم معهم سياط) يعني احدهما قوم في ايديهم سياط جمع سيوط (كأذباب
البقر يضربون بها الناس) وهم الذين يضربون بها السارقين عرابة او الطوافون على ابواب
الظلمة كالكلاب يطردون الناس عنها بالضروب والسباب (ونساء) يعني ثانيهما نساء
(كاسيات) في الحقيقة (عاريات) في المعنى من لباس التقوى (ميلات) اي قلوب الرجال
الى الفساد (مائلات) اي الى الرجال (رؤسهن كأسنمة البخت) يعني يعظمن رؤسهن
بالخمر والقلنسوة حتى تشبه اسنمة البخت (المائلة) من الميل لان اعلى السنام يميل لكثرة
شحمه (لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وان ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا) اي يوجد
من مسيرة اربعين عاما * اذ قالت الملائكة * بدل من واذ قالت الملائكة منصوب بناصبه
والمراد بالملائكة جبريل وجمع تعظيما له وقدمر * يا مريم ان الله يبشرك * اي يفرحك
* بكلمة * كأنه * منه * عز وجل واطلق على عيسى لفظ الكلمة بطريق اطلاق السبب
على المسبب لان سبب ظهوره وحدوثه هو الكلمة الصادرة منه تعالى وهي كن وحدوث كل
مخلوق وان كان بسبب هذه الكلمة لكن السبب المتعارف للحدوث لما كان مفقودا في حق عيسى
عليه السلام كان اسناد حدوثه الى الكلمة اتم واكمل فجعل عليه السلام بهذا الاعتبار كأنه نفس
الكلمة * اسمه * اي اسم المسمى بالكلمة عبارة عن مذكر * المسيح * لقب من الالقب

المشرفة كالصديق والفاروق واسمه مشيحا بالعبرانية ومعناه المبارك ﴿ عيسى ﴾ بدل
من المسيح معرب من ايشوع ﴿ ابن مريم ﴾ صفة لعيسى وتوجه الخطاب الى مريم تقتضى ان يقال
عيسى ابنك الا انه قيل عيسى ابن مريم تنبيه على ان الابناء ينسبون الى الآباء لا الى الامهات فاعلمت
بنسبته اليها انه يولد من غير اب فلا ينسب الا الى امه وبذلك فضلت واصطفيت على نساء العالمين
* فان قلت لم قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم وهذه ثلاثة اشياء الاسم منها عيسى واما المسيح
والابن فلقب وصفة * قلت الاسم لا يسمى علامة يعرف بها ويتميز من غيره فكانه قيل الذى
يعرف به ويتميز من سواء مجموع هذه الثلاثة * وفى التيسر اللقب اذا عرف صار كالاسم ﴿ وجيها ﴾
حال من الكلمة وصح انتصاب الحال من النكرة لكونها موصوفة والوجه ذوالجاء وهو
القوة والمنعة والشرف ﴿ فى الدنيا ﴾ بالنبوة والتقدم على الناس ﴿ والآخرة ﴾ بالشفاعة
وعلو الدرجة فى الجنة ﴿ ومن المقربين ﴾ اى عند ربه بارتفاعه الى السماء وصحة الملائكة فيها
﴿ ويكلم الناس فى المهد وكهلا ﴾ اى يكلمهم حال كونه طفلا وكهلا كلام الانبياء عليهم
السلام من غير تفاوت يعنى ان تكلمه فى حالة الطفولة والكهولة على حد واحد وصفة واحدة
من غير تفاوت بان يكون كلامه فى حال الطفولة مثل كلام الانبياء والحكماء لاشت انهم اعظم
المعجزات * قال مجاهد قالت مريم اذا خلوت انا وعيسى حدثنى وحدثته فاذا شغلنى عنه انسان
يسبح فى بطنى وانا اسمع وتكلمه معهم دليل على حدوثه لحدوث الاصوات والحروف
- روى - انه لما بلغ عمره ثلاثين سنة ارسله الله الى بنى اسرائيل فكشك فى رسالته ثلاثين شهرا
ثم رفع الى السماء اوجاه الوحي على رأس ثلاثين سنة فكشك فى نبوته ثلاث سنين واشهرها ثم
رفع * والكهمل من تجاوز الثلاثين الى الاربعين وقارب الشيب من اكتمل النبت قارب
اليبس فعلى هذا صح ان يقال انه بلغ سن الكهولة وكلم الناس فيه ثم رفع واما على قول من يقول
ان اول سن الكهولة اربعون سنة فلا بد ان يقال انه رفع شابا ولا يكلم الناس كهلا الا بعد ان ينزل
من السماء فى آخر الزمان فانه حينئذ يكلم الناس ويقتل الدجال ﴿ ومن الصالحين ﴾ هذه
الاربعة احوال مقدرة من كلمة والمعنى يشرك به موصوفا بهذه الصفات وذكر قوله ومن الصالحين
بعد ذكر الاوصاف المتقدمة دليل على انه لارتبة اعظم من كون المرء صالحا لانه لا يكون المرء
كذلك الا بان يكون فى جميع الافعال والتروك مواظبا على التهج الاصلح والطريق الاكمل
ومعلوم ان ذلك يتناول جميع المقامات فى الدين والدنيا فى افعال القلوب وفى افعال الجوارح
﴿ قالت ﴾ مريم متضرعة الى ربها ﴿ رب ائنى يكون ﴾ اى كيف يكون او من أين يكون
﴿ لى ولد ﴾ على وجه الاستبعاد العادى والتعجب من استعظام قدرة الله فان البشرية تقتضى
التعجب بما وقع على خلاف العادة اذ لم تجر عادة بان يولد ولد بلا أب ولم يمسنى بشر
آدمى وسمى بشرا لظهوره وهو كناية عن الجماع اى والحال ائنى على حالة منافية للولد ﴿ قال ﴾
اى الله عز وجل اوجبريل عليه السلام ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى مصدر يخلق فى قوله عز وجل
﴿ الله يخلق ما يشاء ﴾ ان يخلق اى الله يخلق ما يشاء ان يخلق خلقا مثل ذلك الخلق العجيب
والاحداث البديع الذى هو خلق الولد من غير اب فالكافى فى محل النصب على انها فى الاصل

نمت لمصدر محذوف ﴿ اذا قضى امرا ﴾ اى اراد شيا واصل القضاء الاحكام اطلق على الارادة الالهية القطعية المتعلقة بوجود الشئ لا يجابه اياه البتة ﴿ فانما يقول له كن فيكون ﴾ من غير ريت وهو تمثيل لكمال قدرته تعالى وسهولة تأتى المقدورات حسبما تقتضيه مشيئته وتصوير لسرعة حدوثها بما علم فيها من اطاعة الامور المطيع للامر القوى المطاع وبيان لانه تعالى كما يقدر على خلق الاشياء مدرجا باسباب ومواد معتادة يقدر على خلقها دفعة من غير حاجة الى شئ من الاسباب والمواد * قال ابن عباس رضى الله عنهما ان مريم رضى الله عنها كانت في غرفة قد ضربت دونها ستر اذ اوى رجل عليه ثياب بيض وهو جبريل تمثل لها بشرا سويا اى تام الخلق فلما رآته قالت اعوذ بالرحمن منك ان كانت تقيا ثم نفخ في جيب درعها حتى وصلت النفخة الى الرحم فاشتملت * قال وهب وكان معها ذو قرابة يقال له يوسف التجار وكان يوسف هذا يستعظم ذلك فاذا اراد ان يتهمها ذكر صلاحها واذا اراد ان يبرئها رأى مظهر عليها فكان اول ما كلمها ان قال لها قد دخل في صدرى شئ اردت كتابته فقلبنى ذلك فرأيت الكلام اشقى لصدري قالت قل قال فحدثيني هل ينبت الزرع من غير بذر قالت نعم قال فهل ينبت شجر من غير اصل قالت نعم قال فهل يكون ولد من غير ذكر قالت نعم ألم تعلم ان الله انبت الزرع يوم خلقه من غير بذر والبذر يومئذ انما صار من الزرع الذى انبت الله من غير بذر ألم تعلم ان الله خلق آدم وجواه من غير اثنى ولا ذكر فلما قالت له ذلك وقع في نفسه ان الذى بها شئ اكرمها الله به - روى - ان عيسى عليه السلام حفظ التوراة وهو في بطن امه وكانت مريم تسمع عيسى وهو يدرس في بطنها ثم لما شرف عالم الشهود اعطاه الله الزهادة في الدنيا فانه كان يلبس الشعر ويتوسد الحجر ويستير القمر وكان له قدح يشرب فيه الماء ويتوضأ فيه فرأى رجلا اشرب بيده فقال لنفسه يا عيسى ماذا ازهد منك فرمى القدح وكسره واستظل يوما في ظل خيمة عجوز فكان قد لحقه حر شديد فخرجت المعجوز فطردته فقام وهو يضحك فقال يا امة الله ما انت اقسى وانما اقامنى الذى لم يجعل لى نعيما في الدنيا ولما رفعت الى السماء وجد عنده ابرة كان يرفع بها ثوبه فاقتضت الحكمة الالهية نزوله في السماء الرابعة * وفيه اشارة الى ان السالك لا بد وان ينقطع عن كل ماسوى الله ويتجرد عن العوائق حتى يسير مع الملا الاعلى ويطير الى مقام قاب قوسين او ادنى - وروى - ان موسى عليه السلام ناجى ربه فقال اللهم ارنى وليا من اولياك فاوحى الله تعالى اليه ان اصعد الى جبل كذا وادخل زاوية كذا في كهف كذا حتى ترى وليي ففعل فرأى فيه رجلا ميتا توسد بلبنة وفوق عورته خرقه وليس فيه شئ غيره فقال اللهم سألتك ان ترى وليك فأريتني هذا فقال هذا هو وليي فوعزتي وجلالى لا ادخله الجنة حتى احاسبه باللبنة والخرقة من اين وجدها فقال اوليا الله الافتخار بالفقر وترك الدنيا والصبر على ما قدره الله

صبر باشد مشتهای زیرکان * هست حلوا آرزوی کودکان

هر که صبر آورد کردون برود * هر که حلوا خورد او پس ترود

فالقوة الروحانية التي بها يصير الانسان كالملائكة انما تحصل بالصبر عن المشتهايات فانظر الى حال

عيسى عليه السلام يكفك في هذا اعتبارا ومن الله التوفيق الى الاعراض عن حطام الدنيا وقطع
 التعلق من الدارين قطعا ﴿ ويعلمه ﴾ كلام مستأنف اى ويعلم الله عيسى ﴿ الكتاب ﴾
 اى الكتابة والخط بالقلم بالالهام والروح وكان احسن الناس خطا في زمانه ﴿ والحكمة ﴾
 اى العلوم العقلية والشرعية وتهذيب الاخلاق لان كمال الانسان في ان يعرف الحق لذاته
 والخير لاجل العمل به ومجموعهما هو المسمى بالحكمة ﴿ والتورية والانجيل ﴾ فيحفظهما
 عن ظهر القلب وهذا الكلام اعنى يعلمه الخ سبق تطيبا لقلب مريم وازاحة لما همها
 من خوف اللأئمة لما علمت انها تلد من غير زوج ﴿ و ﴾ يجعله ﴿ رسولا الى بني اسرائيل ﴾
 اى يكلمهم وقال بعض اليهود انه كان مبعوثا الى قوم مخصوصين وكان اول انبياء بني اسرائيل
 يوسف وآخرهم عيسى عليهما السلام ﴿ انى قد جئتكم ﴾ معمول لرسول لما فيه من معنى
 التطق اى رسولا ناطقا بأنى قد جئتكم ملتبسا ﴿ بآية ﴾ عظيمة كائنه ﴿ من ربكم ﴾
 وهى ما ذكر بعده من خلق الطير وغيره ﴿ انى اخلق ﴾ بدل من انى قد جئتكم اى اقدر
 واشكل لانه قد ثبت ان العبد لا يكون خالقا بمعنى التكوين والابداع فوجب ان يكون بمعنى
 التقدير والتنسوية ﴿ لكم ﴾ اى لاجلكم بمعنى التحصيل لايمانكم ورفع تكذيبكم اى
 ﴿ من الطين ﴾ شيئا ﴿ كهية الطير ﴾ اى مثل صورة الطير ﴿ فانفخ فيه ﴾ الضمير
 للكاف اى في ذلك الشئ المماثل لهية الطير ﴿ فيكون طيرا ﴾ حيا طيارا كسائر الطيور
 ﴿ باذن الله ﴾ بامر الله تعالى اشار بذلك الى ان احياءه من الله تعالى لا منه لان الله هو الذى خلق
 الموت والحياة فهو يخلق الحياة في ذلك الجسم بقدرته عند نفخ عيسى عليه السلام فيه على سبيل
 اظهار المعجزات - روى - ان عيسى عليه السلام لما دعى النبوة واطهر المعجزات طالبوه
 بخلق خفاش فاخذ طينا وصوره ثم نفخ فيه فاذا هو يطير بين السماء والارض * قال وهب كان
 يطير مادام الناس ينظرون اليه فاذا غاب عن اعينهم سقط ميتا ليميز فعل الخلق من فعل
 الله قيل انما طلبوا خلق الخفاش لانه اعجب من سائر الخلق ومن عجائبه انه لم يدم يطير بغير
 ريش وبلد كابلد الحيوان ولا يبيض كما يبيض سائر الحيوان من الطيور ويكون له الضرع
 ويخرج منه اللبن ولا يبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل وانما يرى في ساعتين ساعة بعد
 غروب الشمس وساعة بعد طلوع الفجر قبل ان يسفر جدا ويضحك كما يضحك الانسان
 وله اسنان ويحيض كما يحيض المرأة ولما دل القرآن على ان عيسى عليه السلام انما تولد
 من نفخ جبريل في مريم وجبريل روح محض وروحاني محض فلا جرم كانت نفخة عيسى
 سببا للحياة والروح ﴿ وابرى ﴾ اى اشفى واصحح ﴿ الا كه ﴾ اى الذى ولد اعمى . قال
 الزمخشري لم يوجد في هذه الامة اكه غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب التفسير ﴿ والابرص ﴾
 وهو الذى به برص اى يبيض في الجلد يتطيره واذا امتحكم فلا برءه ولا يزول بالعلاج ولم تكن
 العرب تنفر من شئ قفرتهامته . وانما خصهما بالذكر للشقاء لانهما انما اعياى الاطباء وتداو بهما وكانوا
 في غاية الحفاقة في زمن عيسى عليه السلام وسألوا الاطباء عنهما . فقال جالينوس واصحابه اذا ولد
 اعمى لا يبرأ بالعلاج وكذا الابرص اذا كان بحال لو غرزت الابرة فيه لا يخرج منه الدم لا يقبل

العلاج فرجعوا الى عيسى وجاؤا بالاكه والابرص فمسح يده بعد الدعاء عليهما فابصر الاعمى و برى الابرص فآمن به البعض ووجد البعض وقالوا هذا سحر - روى - انه ابرا في يوم واحد خمسين الفا من المرضى من اطاق منهم اتاه ومن لم يطق اتاه عيسى عليه السلام وكان يداويهم بالدعاء وحده على شرط الايمان ثم قال عيسى عليه السلام ﴿واحي الموتى باذن الله﴾ فسألوا جالينوس عنه فقال الميت لا يحيى بالعلاج فان كان هو يحيى الموتى فهو نبى وليس بطبيب فطلبوا ان يحيى الموتى فاحي اربعة انفس احيى العازر وكان صديقاله فارسل اخته الى عيسى ان اخطك العازر يموت فائته فكان بينه وبينه مسيرة ثلاثة ايام فأتاه هو واصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة ايام فقال لاخته انطلقى بنا الى قبره فانبطقت معهم الى قبره وهو فى صخرة مطبقة فقال عيسى عليه السلام اللهم رب السموات السبع والارضين السبع انك ارسلتني الى بنى اسرائيل ادعوم الى دينك واخبرهم انى احيى الموتى فاحي العازر فقام العازر وودعه يقطر فخرج من قبره وبقي وولده واحي ابن عجوز مر به ميتا على عيسى على سرير يحمل فدعا الله عيسى فجلس على سريره ونزل عن اعناق الرجال ولبس ثيابه وحمل السرير على عنقه ورجع الى اهله فبقى وولده واحي ابنة العاشر الذى يأخذ العشور قيل له احبها وقدمات امن فدعا الله تعالى فماشت و بقيت وولدها فقالوا يحيى من كان قريب العهد من الموت فلعلهم لم يموتوا بل اصابتهم سكتة فاحي لنا سام بن نوح فقال عيسى دلونى على قبره فخرج والقوم معه حتى انتهوا الى قبره فدعا الله تعالى بالاسم الاعظم فخرج من قبره وقد شاب رأسه فقال عيسى كيف شاب رأسك ولم يكن فى زمانك شيب قال ياروح الله لمادعوتى سمعت صوتا يقول اجب روح الله فظننت ان القيامة قد قامت فن هول ذلك شاب رأسى فسأله عن التزع فقال ياروح الله ان مرارته لم تذهب عن خنجرى وقد كان من وقت موته اكثر من اربعة آلاف سنة فقال للقوم صدقوه فانه نبى فآمن به بعضهم وكذبه آخرون ثم قال له مت قال بشرط ان يعيدنى الله من سكرات الموت فدعا الله ففعل ثم طلبوا آية اخرى دالة على صدقه فقال ﴿وانبئكم بما تأكلون﴾ من انواع المأككل ﴿وماتدخرون﴾ اى ومانخبأون للغد ﴿فى بيوتكم﴾ فكان يخبر الرجل بما اكل قبل و بما يأكل بعد و يخبر الصبيان وهو فى المكتب بما يصنع اهلهم و بما يأكلون و يخبأون لهم وكان الصبي ينطلق الى اهله ويبكى عليهم حتى يعطوه ماخبأوا له ثم قالوا لصبيانهم لاتلمبوا مع هذا الساحر وجمعوهم فى بيت فجاء عيسى عليه السلام يطلبهم فقالوا ليسوا فى هذا البيت فقال فن فى هذا البيت قالوا خنازير فقال عليه السلام كذلك يكونون فاذا هم خنازير ﴿ان فى ذلك﴾ اى ما ذكر من الحوارق والامور العظام ﴿لاية﴾ عظيمة ﴿لكم﴾ دالة على صحة رسالتى دلالة واضحة ﴿ان كنتم مؤمنين﴾ انتقمتم بها ﴿ومصدقا﴾ اى قد جئتمكم ملتبسا بآية الخ ومصدقا ﴿لما بين يدي﴾ اى لما تقدمنى ﴿من التوراة﴾ اى موافقا على ما كان قبل ﴿وجئتم﴾ لاخل لكم ﴿لان ارحص لكم﴾ بعض الذى حرم عليكم ﴿اى فى شريعة موسى عليه السلام من لحوم السمك ولحوم الابل والشحوم والنزوب جمع ترب وهو شحم رقيق يتصل بالامعاء ولحم كل ذى ظفر فاحل لهم عيسى من السمك والطير ما لا اصطبة له وهى شكة

الحائك التي بها يسوى السد او اللحمة ﴿ وجنتكم ﴾ ملتبسا ﴿ بآية من ربكم ﴾ يرهان بين شاهد على صحة رسالي ﴿ فاتقوا الله ﴾ في عدم قبولها ومخالفة مدلولها ﴿ واطيعون ﴾ فيما أمركم به وانهاكم عنه بامر الله تعالى وتلك الآية هي قوله ﴿ ان الله ربي وربكم فاعبدوه ﴾ ولا تمصوه بالشرك ﴿ هذا ﴾ اى الايمان بالله ورسوله والطاعة ﴿ صراط مستقيم ﴾ طريق سوى يؤدى صاحبه الى الجنة وهو الحق الصريح الذى اجمع عليه الرسل قاطبة فتكون آية بينة على انه عليه السلام من جملتهم فقوله ﴿ ان الله ربي وربكم ﴾ اشارة الى استكمال القوة النظرية بالاعتقاد الحق الذى غايته التوحيد وقال ﴿ فاعبدوه ﴾ اشارة الى استكمال القوة العلمية فانه يلزم الطاعة التي هي الاتيان بالاوامر والانتها عن المناهى ثم قرر ذلك بان بين ان الجمع بين الامرين هو الطريق المشهود له بالاستقامة ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم (قل آمنت ثم استقم) فالعلم والعمل من مبادئ الاستقامة فعليك بالتمسك بالحجة القوية * وسئل الجنيد كيف السبيل الى الانقطاع الى الله فقال بتوبة تزيل الاصرار وخوف يزيل التسويف ورجاء يبعث على مسالك العمل وذكر الله تعالى على اختلاف الاوقات واهانة النفس بقربها من الاجل وبعدها من الامل قبل له فيها ذابصل العبد الى هذا فقال بقلب مفرد فيه توحيد مجرد * وقال الحسن البصري رضى الله عنه ما طلب رجل هذا الحريعى الجنة الاجتهد ونحل وذبل واستمر واستقام حتى يلقي الله تعالى امارتى الى قوله تعالى ﴿ ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ﴾ * واعلم ان الاستقامة لا يطبقها الا الاكابر لانها الخروج عن المعهودات ومفارقة الرسوم والعادات والقيام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصدق قال رسول صلى الله عليه وسلم (لا يكونن احدكم كالعبد السوء ان خاف عمل ولا كالاجير السوء ان لم يعط لم يعمل) قيل ولا يصح رفع الهمة عن الحظوظ جملة لان ذلك مكابرة مع الربوبية وانما المراد ان لا يطلب بالعمل فعلامة العبد الاديب ان يستمر على الطاعة في باب مولاه ولا ينظر الى شئ سواه لالى الجنة ولا الى النار فاذا جرد عمله وتوحيده عن الاغراض فقد استقام واتخذ الصراط المستقيم مذهبا والارشاد الى هذا الطريق انما يفيد لمن كان له استعداد اذلى وقابلية اصلية فبالترية يصير العبد قابل انوار الصفات الالهية ويخرج من الظلمات البشرية فعليك بخدمة الكاملين والاستقامة في طريق اليقين

زخود بهتري جوى وفرصت شمار * كه باچون خودى كم كنى روز كار

وفي الاتباع شرف عظيم قال تعالى مخاطبا لحبيبه عليه السلام ﴿ فبهذا هم اقتده ﴾ وطاعة الرسول واتباعه من لوازم تقوى الله تعالى ألا ترى الى قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام ﴿ فاتقوا الله واطيعون ﴾ فاذا داوم العبد الاتباع يصل الى الاستقامة فانها ليست بما يحصل في اول الامر : قال مولانا جلال الدين الرومى قدس سره العزيز

سألهما بايد كه اندر آفتاب * لعل يابد دنك ورخشاني وتاب

﴿ فلما ﴾ الفاء فصيحة تفصح عن تحقق جميع ما قاله الملائكة وخروجه من القوة الى الفعل كأنه قيل فعملته فولدته فكان كيت وكيت وقال زيت وذيت ﴿ احس عيسى ﴾ احس استمارة للعلم اليقيني الذى لا شبهة فيه كالاحاساس وهو وجدان الشئ بالجلسة كأنه قيل

فلما علم ﴿منهم الكفر﴾ علما لاشبهة فيه كما يدرك بالحواس من الضروريات منهم الكفر
 اى من بنى اسرائيل وارادوا قتله وانهم لا يزدادون على رؤية الآيات الا الاصرار على الجحود
 ﴿قال﴾ لخلص اصحابه مستصرا على الكفار ﴿من انصارى﴾ الانصار جمع نصير ﴿الى الله﴾
 متعلق بمحذوف وقع حالا من الياء اى من انصارى متوجها الى الله ملتجئا اليه ومن اعوانى
 على اقامة الدين ﴿قال الحواريون﴾ جمع حوارى يقال فلان حوارى فلان اى صفوته
 وخاصته وهم اثنا عشر بعضهم من الملوك وبعضهم من صيادى السمك وبعضهم من القصارين
 وبعضهم من الصباغين والكل سموا بالحواريين لانهم كانوا انصار عيسى عليه السلام واعوانه
 والمخلصين فى محبته وطاعته ﴿نحن انصار الله﴾ اى انصار دينه ورسوله قال تعالى ﴿ان تنصروا الله
 ينصركم﴾ والله ينصر من ينصر دينه ورسله ﴿آمنا بالله﴾ استئناف جار مجرى العلة لما قبله
 فان الايمان به تعالى موجب لنصرة دينه والذب عن اوليائه والمخاربة مع اعدائه ﴿واشهد باننا
 مسلمون﴾ مخلصون فى الايمان متقادون لما تريد من امر نصرتك طلبوا منه عليه السلام الشهادة
 بذلك يوم القيامة يوم تشهد الرسل عليهم السلام لانهم ايدانا بان مرمى غرضهم السعادة
 الاخرية ﴿ربنا آمنا بما انزلت﴾ من الانجيل على عيسى وهو تضرع الى الله تعالى وعرض
 لهم عليه تعالى بعد عرضها على الرسول مبالغة فى اظهار امرهم ﴿واتبعنا الرسول﴾ اى
 عيسى على دينه فى كل ما يأتى ويذر من امور الدين فيدخل فيه الاتباع فى النصرة دخولا
 اوليا ﴿فاكتبنا مع الشاهدين﴾ اى مع الذين يشهدون بوحدانيتك اومع الانبياء الذين
 يشهدون لاتباعهم اومع امة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم شهداء على الناس قاطبة وهو حال
 من مفعول اكتبنا* وفيه اشارة الى ان كتاب الابرار انما يكون فى السموات مع الملائكة قال
 تعالى ﴿كلا ان كتاب الابرار لفي علين﴾ فاذا كتب الله ذكرهم مع الشهداء المؤمنين كان ذكرهم
 مشهورا فى الملأ الاعلى وعند الملائكة المقربين ﴿ومكروا﴾ اى الذين علم عيسى كفرهم
 من اليهود بان وكلوا به من يقتله غيلة وهو ان يخدعه فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله
 ﴿ومكر الله﴾ بان رفع عيسى عليه السلام والقي شبهه على من قصد اغتياله حتى قتل ﴿والله خير
 الماكرين﴾ اقوامهم مكروا وافذهم كيدا واقدرهم على ايصال الضرر من حيث لا يحتسب
 - روى - ان ملك بنى اسرائيل لما قصد قتله عليه السلام امره ان يدخل بيتا فيه روزنة فرفعه
 جبريل عليه السلام من تلك الروزنة الى السماء وكساه الله الريش والبسه التور وقطع عنه لذة المطعم
 والمشرّب وطار مع الملائكة حول العرش وكان انسيا ملكيا ساءا ويارضيا ثم قال الملك لرجل خيىث منهم
 ادخل عليه فاقتله فدخل البيت فالتقى الله عز وجل شبهه عليه السلام عليه فخرج يخبرهم انه ليس
 فى البيت فقتلوه وصلبوه ثم قالوا وجهه يشبه وجه عيسى وبدنه يشبه بدن صاحبنا فان كان هذا
 عيسى فاين صاحبنا وان كان صاحبنا فاين عيسى فوقع بينهم مقال عظيم ولما صلب المصلوب
 جات مريم ومعها امرأة ابرأها الله من الجنون بدعاء عيسى وجعلتا تكيان على المصلوب
 فاتزل الله عيسى عليه السلام فجاءها فقال عى من تكيان قالتا عليك فقال ان الله رفعنى ولم
 يصبى الا خيروان هذا شئ شبه لهم فدا كان بعد سبعة ايام قال الله لعيسى اهبط الى

المجدلانية على موضع في جبلها فانه لم يبك عليك احد بكاءها ولم يحزن احد حزنها ثم استجمع
الحواريين فبينهم اى فاجملهم متفرقين في الارض دعاة الى الله فاهبطه الله عليها فاشتعل الجبل
حين هبط نورا فجمعت له الحواريون فبينهم في الارض دعاة ثم رفعه الله اليه وتلك الليلة هي
الليلة التي تدخن فيها النصارى فلما اصبح الحواريون حدث كل واحد منهم بلغة من ارسله
عيسى اليهم فذلك قوله (ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين) والمكر من المخلوقين الحث
والخدعة والحيلة والمكر من الله استدراج العبد واخذه بقة من حيث لا يعلم فيها ايها العبد
خف من وجود احسان مولاك اليك ودوام اساءتك معه في دوام الطغى بك وعطسه عليك
ان يكون ذلك استدراجا لك حتى تقف معها وتفتربها وتفرح بما اوتيت فتؤخذ بقة قال الله
تعالى (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) * قال سهل رضى الله عنه في معنى هذه الآية فمذهبهم
بالنعم ونسيهم الشكر عليها فاذا ركنوا الى النعمة وحجوا عن النعم اخذوا * وقال ابو العباس
ابن عطاء يعنى كلما احدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة وانسيناهم الاستغفار من تلك الخطيئة ومن
جهل المرید بنفسه وبحق ربه ان يسي الادب باظهار دعوى اتورط في بلوا فتؤخر العقوبة
عنه امهالا له فيظنه امهالا فيقول لو كان هذا سوء ادب لقطع الامداد ووجب الابعاد اعتبارا
بالظاهر من الامر من غير تعرض على ما وراء ذلك وماذا لك الا لفقده نور بصيرته اضعف نورها
والافقد يقطع المدد عنه من حيث لا يشعر حتى ربما ظن انه متوفر في عين تقصير ولو لم
يكن من قطع المدد الامنع المزيد لكان قطعاً لان من لم يكن في زيادة فهو في نقصان قال
عليه السلام (من استوى يوماء فهو مغبون) ولو لم يكن من الابعاد الا ان يخلبك وما تريد
فيصرفك عنه بمرادك هذا والياذ بالله مكر وخسران * وعن ابن خنبل انه كان يوصى بعض
اصحابه فقال خف سطوة العدل وارج رقة الفضل ولا تأمن من مكره تعالى ولو ادخلك
الجنة في الجنة وقع لايك آدم ما وقع وقد يقطع باقوام فيها فيقال لهم كلوا واشربوا هنيأ بما
اسلقتم في الايام الحالية فقطعهم بالاكل والشرب عنه وأى مكر فوق هذا وأى خسران
اعظم منه ﴿ اذ قال الله ﴾ اى اذكر وقت قول الله ﴿ يا عيسى انى متوفيك ﴾ اى مستوفى
اجلك ومنه انى عاصمك من ان يقتلك الكفار ومؤخرك الى اجل كتبته لك وبميتك
خفت انك لاقتلا بايديهم ﴿ ورافك ﴾ الآن ﴿ الى ﴾ اى الى محل كرامتى ومقر ملائكتى
وجعل ذلك رفعا اليه للتعظيم ومثله قوله ﴿ انى ذاهب الى ربى ﴾ وانما ذهاب ابراهيم عليه السلام
من العراق الى الشام وقد يسمى الحاج زوار الله والمجاورون جيران الله وكل ذلك للتفخيم فانه
تعالى يمتنع كونه في المكان ﴿ ومطهرك ﴾ اى مبعذك ومنحك ﴿ من الذين كفروا ﴾ اى
من سوء جوارهم وخبث صحبتهم ودنس معاشرتهم * قيل سينزل عيسى عليه السلام من السماء
على عهد الدجال حكما عدلا يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية فيفيض المال حتى
لا يقبله احد ويهلك في زمانه الملل كلها الا الاسلام ويقتل الدجال ويتزوج بمعد قله امرأة
من العرب وتلد منه ثم يموت هو بعد ما يعيش اربعين سنة من نزوله فيصلى عليه المسلمون لانه
سأل ربه ان يجعله من هذه الامة فاستجاب الله دعاه ﴿ وجاعل الذين اتبعوك ﴾ وهم

المسلمون لانهم متبعوه في اصل الاسلام وان اختلفت الشرائع دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود والنصارى ﴿فوق الذين كفروا﴾ وهم الذين مكروا به عليه السلام ومن يسير بصيرتهم من اليهود فلان اهل السلام فوقهم ظاهرين بالعمة والمنعة والحجة ﴿الى يوم القيمة﴾ غاية للجعل لاعلى معنى ان الجعل ينتهى حينئذ ويخلص الكفرة من الذلة بل على معنى ان المسلمين يملونهم الى تلك الغاية فاما بعدها فيفعل الله تعالى بهم ما يريد ﴿ثم الى مرجعكم﴾ اى رجوعكم بالبص والضمير لعيسى عليه السلام وغيره من المتبعين له والكافرين به على تمليب المخاطب على الغالب في ضمن الالتفات فانه ابلى في التبشير والانذار ﴿فاحكم بينكم﴾ يومئذ ارجوعكم الى ﴿فيا كنتم فيه تختلفون﴾ من امور الدين ﴿فاما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا في الدنيا﴾ بالسيف والسبي واحدا الجزية وايصال الامراض والمصائب فالتا من العقوبات في حق الكافر ومن الثواب في حق المؤمن لانها ابتلاء محض له ﴿والآخرة﴾ يعذاب النار ﴿ومالهم من ناصرين﴾ يخلصونهم من عذاب الله في الدارين وصيغة الجمع لمقابلة ضمير الجمع اى ليس لواحد منهم ناصر واحد ﴿واما الذين آمنوا﴾ بما ارسلت به ﴿وعملوا الصالحات﴾ كما هو ديدن المؤمنين ﴿فيوفهم اجورهم﴾ اى يعطيهم اجور اعمالهم كاملة ولعل الالتفات الى الغية للايدان بماين مصدرى التعذيب والاثابة من الاختلاف من حيث الجلال والجمال ﴿والله لا يحب الظالمين﴾ اى يفضهم ولا يرضى عنهم ﴿ذلك﴾ اشارة الى ماسلف من نبأ عيسى عليه السلام وغيره ﴿نملوه عليك﴾ اى نقرأ عليك يا محمد واسند تلاوته الى نفسه مع ان التالى هو الملك المأمور بها على طريق اسناد الفعل الى السبب الامروفيه تعظيم بليغ وتشريف عظيم للملك وانما حسن ذلك لان تلاوة جبريل لما كانت يأسره تعالى من غير تفاوت اصلا اضيف ذلك اليه تعالى ﴿من الآيات﴾ حال من الضمير المنصوب اى من العلامات الدالة على ثبوت رسالتك لانها اخبار لا يعلمها الاقارى الكتاب او من يوحى اليه فظاهر انك لا تكتب ولا تقرأ فبقى ان ذلك من الوحي ﴿والذكر﴾ اى القرآن ﴿الحكيم﴾ اى المشتغل على الحكم او المحكم المنوع من تطرق الخلل اليه • والاشارة ان الله تعالى قال لعيسى عليه السلام يا عيسى (انى متوفيك) عن الصفات التفسانية والافاضات الحيوانية (وافعلك الى) بمجذبات الناية فن لم يصرفنا عما سوى الله لا يكون له وصول الى مقام معرفة الله فعيسى لما رفع الى السماء صارت له حالة كحال الملائكة في زوال الشهوات والغضب والافلاق الذميمة • فعلى السالك ان ينهى نفسه عن الهوى ويتبع طريق الهدى ويعتبر بالآيات والذكر الحكيم كي يصل الى العيم المقيم ويجتنب الظلم فان الله تعالى قال (والله لا يحب الظالمين) اى الذين يظلمون على انفسهم بانقضاء العمر في طلب غير الله

خلاف لمهت بود كا وليا * تنما كتنده از خدا جز خدا

فاهل الطريقة هم الذين يحون نقش الغير عن صفحات القلب ويتركون نفوسهم عن الاوصاف المذمومة فالتا ماله من المروج الى سماء المعرفة وعلو الوصال : قال مولانا جلال الدين رومى قدس سره

در اوامر دفعه پنجم در بیان ملامت نوحی در کتب ماکتوبات و در باب دادن او

آن یکی نوحی کشتی در نشست * و در پشتیان نهاد آن خود پرست
 کف هیچ از نوح خواندی گفت لا * گفت هم عمر تو شد در قضا
 دل شکسته کشت کشتیان زتاب * ایستادم از خوابم از جواب
 باد کشتی را بگردابی فکند * کشت استخوان بدان نوحی بلند
 هیچ دانی آشنا گردن مگو * گفت ای خوش جواب خوب رو [۱]
 گفت کل عمرت ای نوحی قناست * غرق این کردا بهاست
 نوحی باید نه نوحی اینجا بدان * نرو نوحی بخطر در آب دان
 آب دریا مرده را بر سر نهد * و بود زنده زد دریا کی برسد
 چون بود تو را و صاف شد * هر اسرار نهد بر فرق سر
 فقد ظهر ان الذين يطلبون غير الله هم غرقة * الهوى والشهوات لا يقدر ان على التضمد
 الى الاعلى واما الذين تخلصوا من فتنهم * ووصلوا بالبقاء عن ذواتهم الى عالم الشهود فهم
 بطيرون باجنحة انوار حالهم مع الملائكة * ينزلون لتخلصهم من الأثقال الدنيوية والانشغال
 القالية والبدنية قال تعالى (ان استطعتم * فذروا من افطار السموات والارض) اى بالتجرد
 عن الهيات الجسدية والتعلقات الدنيوية (ان استطعتم * فذروا من افطار السموات والارض) اى بالتجرد
 والنفوس الجبروتية وتصلوا الى الحاصل * (لا تفتنون الا بسلطان) * عينية هي
 التوحيد والتجريد والتفريد بالعلم والعلم * فناء في الله تعالى قال عيسى * سلام لمن يلج
 ملكوت السموات من لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين
 فيه للكسب والاحياء وذلك * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين
 عليه السلام وقد الله واياكم * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين
 بكل شئ قدر ويتيسره * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين
 لغرابته في سلك الامثال * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين
 التي لا تترك * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين
 محل له من الامر * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين
 وحين كان ترابا لم يكن آدم * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين
 سماء آدم قبل * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين
 والمقتضى ان يفسر فكان اى كان * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين
 آدم عليها اى تصويرا لذلك اليجاد الكمال * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين

ان وفد نجران قدموا المدينة وهم اربعة عشر * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين
 واسمه ابيب. والعاقب الذى بعده وهو صاحب دارهم * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين * فلو لم يواد مرتين
 ابن علقمة الاسقف وكان في شرف وخطر عظيم وكان ملك الروم بخله الكفاش وكان يبيت له
 بالكرامات فاقبلوا حتى قدموا على النبي عليه السلام في مسجد المدينة بعد العصر عليهم ثياب
 حسان ولهم وجوه جسام فقاموا وصلوا واستقبلوا قبلتهم واراد ان يحاج النبي صلى الله عليه

وسلم ان يمتنعهم فقال صلى الله عليه وسلم (دعوههم) وقد كان نزل على النبي عليه السلام قبل
 قدومهم صدر آل عمران لم حاجتهم ثم انتهى ابو حارثة هذا وآخر معه الى النبي عليه السلام فقال
 لهما صلى الله عليه وسلم (اسلما) فقالا اسلمنا قبلك فقال صلى الله عليه وسلم (كذبما يمتنعكما عن
 الاسلام ثلاث عبادتكما الصليب واكلكما الخنزير وزعمكما ان الله ولدا) قالوا يا محمد فلم تشتم
 صاحبنا عيسى قال (وما اقول) قالوا نقول انه عبد قال (اجل هو عبد الله ورسوله وكلته القاها
 الى المذراء البتول) ففضبوا وقالوا هل رأيت انسانا من غير اب حيث سلمت انه لا اب له
 من البشر وجب ان يكون هو الله فقال صلى الله عليه وسلم (ان آدم عليه السلام ما كان له اب ولا ام)
 ولم يلزم من ذلك كونه ابنا لله تعالى فكذا حال عيسى عليه السلام فالوجود من غير اب وام
 اخرق للعادة من الوجود من غير اب فشبه الغريب بالاغرب ليكون اقطع لشبهة الخصم
 اذا نظر فيما هو اغرب مما استغربه ﴿الحق﴾ اي ما قصصنا عليك من نبأ عيسى وامه هو الحق
 كاشفا ﴿من ربك﴾ لا قول النصارى انه ابن الله وقولهم ولدت مريم الها ونحو ذلك
 ﴿فلا تكن من الممترين﴾ اي من الشاكيين في ذلك الخطاب للنبي عليه السلام على طريقة الالهاب
 والتهيج لزيادة التثبيت لان النهي عن الشيء حقيقة يقتضي ان يتصور صدور المنهى عنه من
 المنهى ولا يتصور كونه عليه السلام شاكا في صحة ما اترل عليه والمعنى دم على يمينك وعلى
 ما أنت عليه من الاطمئنان على الحق والتزه عن الشك فيه * قال الامام ابو منصور رحمه الله
 المصصة لا تزيل الحنة ولا ترفع التهي ﴿فن حاجك﴾ اي من النصارى اذ هم المتصدون
 للمحاجة ﴿فيه﴾ اي في شأن عيسى عليه السلام وامه زعماء منهم انه ليس على الشأن المحكى
 ﴿من بعد ما جاءك من العلم﴾ اي ما يوجب ايجابا قطعيا من الآيات البينات وسمعوا ذلك منك
 فلم يرعوا عما هم عليه من الضلال والنفي ﴿فقل﴾ اي فاقطع الكلام معهم وعاملهم بما يعامل به
 المماند وهو ان تدعوههم الى الملاعة فقل لهم ﴿تعالوا﴾ التعللى في الاصل التصاعد كأن الداعي
 في علو والمدعو في سفلى فامر ان يتعالى اليه ثم صار ذلك لكل مدعو اين كان اي هلموا بالرأى
 والزميمة لا بالابدان لانهم مقبلون وحاضرون عنده باجسادهم ﴿ندع ابناؤنا وابناؤكم﴾
 اكتفى بهم عن ذكر البنات لظهور كونهم اعز منهن . واما النساء فتعلقهن من جهة اخرى
 ﴿ونسائنا ونسائكم وانفسنا وانفسكم﴾ اي ليدع كل منا ومنكم نفسه واعزة اهلها وألصقهم
 بقلبه الى المباهلة ويحملهم عليها ﴿ثم نبتهل﴾ اي نتباهل بان نلعن الكاذب ونقول لعنة الله
 على الكاذب منا ومنكم ﴿فنجعل لعنة الله على الكاذبين﴾ عطش على نبتهل ميين لمضاه
 - روى - انهم لما دعوا الى المباهلة قالوا حتى نرجع وننظر فلما خلا بعضهم ببعض قالوا لعبد
 المسيح ماترى فقال والله لقد عرقتم يا معشر النصارى ان محمدا نبى مرسل ولقد جاءكم
 بالفصل من امر صاحبكم والله ما باهل قوم نيا قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولئن فعلتم
 لتهلكن فان ايتم الا الف دينكم والاقامة على ما انتم عليه قوادعوا الرجل وانصرفوا الى
 بلادكم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خرج مخضنا الحسين آخذا بيد الحسن وفاطمة
 تمشي خلفه وعلى خلفها رضى الله عنه وهو يقول (اذا انا دعوت فأمنوا) فقال اسقف نجران

ای اعلمهم بامور دینهم وهو ابو حارثة یامعشر النصارى انى لا ارى وجوها لوشاء الله تعالى ان یزىل جبلا من مكانه لا ذاله بها فلا تباهلوا فتهلكوا ولا یبقی على وجه الارض نصرانى الى يوم القيامة فقالوا یا ابا القاسم رأینا ان لا تباهلك وان تترك على دینك وتبى على دیننا قال صلى الله علیه وسلم (فاذا ایتم المباهلة فاسلموا یکن لکم مالمسلمین وعلیکم ما علی المسلمین) فأبوا فقال (فانى احاربکم) فقالوا مالمنا بحرب العرب طاقة ولكن نصالحک على ان لاتغزونا ولا تخیفنا ولا تردنا عن دیننا على ان نؤدی الیک کل عام الفی حلة الف فی صفر والرب فی رجب وثلاثین درعا عادية من حديد فصالحهم على ذلك وكتب لهم کتابا بذلك وقال (والذى نفسی بیده ان الهلاك قد تدلی على اهل نجران ولولا عنوا المسخوا قرودة وخنایز ولاضطرم علیهم الوادی ناراً ولاستأصل الله نجران واهله حتى الذایر على رؤس الشجر ولما حال الحول على النصارى کلهم حتى هلكوا) ﴿ ان هذا ﴾ ای ما قص من نبأ عیسی علیه السلام واهمه ﴿ لهو القمص الحق ﴾ دون ماعداء من اکاذیب النصارى ﴿ وما من اله ﴾ ماله ﴿ الا الله ﴾ صرح فیہ بمن الاستغرافية تأکیداً للرد على النصارى فی تألیفهم ﴿ وان الله لهو العزیز الحکیم ﴾ القادر على جمیع المقدورات . الحکیم المحیط بالمعلومات لا احد یشاركه فی القدرة والحکمة لیشاركه فی الالوهية ﴿ فان تولوا ﴾ ای اعرضوا عن قبول التوحید والحق الذى قص علیک بعد ما عینوا تلك الحیجج الثیرة والبراهین الساطعة ﴿ فان الله علیم بالمفسدین ﴾ ای فاقطع کلامک عنهم وفوض امرهم الى الله فان الله علیم بفساد المفسدین مطلع على ما فی قلوبهم من الاغراض الفاسدة قادر على مجازاتهم ﴿ واعلم ان مباہلة الانبیاء تأثیراً عظیماً سیب اتصال نفوسهم بروح القدس وتأیید الله اياهم به وهو المؤثر باذن الله فی العالم العنصرى فیکون انفعال العالم العنصرى منه کانفعال بدننا من روحنا بالهیات الواردة علیها کالغضب والخوف والسرور والفکر فی احوال المعشوق وغیر ذلك من تحریک الاعضاء عند حدوث الارادات والمزائم وانفعال النفوس المملکة تأثیرها فی العالم عند التوجه الاتصالی تأثیر ما یصل به فینفعل اجرام العناصر والنفوس الناقصة الانسانیة فیہ بما اراد ألم ترکیف انفعلت نفوس النصارى من نفسه علیه السلام قبل المباهلة بالخوف واجتمعت عن المباهلة فطلبت المواءمة بالجزیة کذا فی التأویلات القاشانیة * وكذا حال الولی اذا دعا على انسان یكون له تأثیر بالمرض او الموت او غیر ذلك من البلیا - روى - ان الشاعر البساطی رأى یوما الشیخ کمال الدین الخجندی فی مجلس الشعراء فقال از کجائی از کجائی ای لوند * فقال الشیخ فی جوابه على الفور از خجندم از خجندم از خجند * ولكنه تأذی من سوء ادبه ومعاملته معه هكذا وحله على سكره فقال الغالب ان هذا الشاب سکران فسمعه البساطی وقال بالبداهة سیه چشمیست مردم کش خراب غمزه اویم * ازان در عین هشیاری سخن مستانه میگویم ثم قال بطریق الهجو له

ای ملحد خجندی ریش بزرك داری * کز ظایت بزركی ده ریش میتوان کفت
فلما سمعه الشیخ تألم منه تألماً شديدا فدعا علیه فی ذلك المجلس فأت من ساعته من تأثیر نفسه

الشريف في حقه فليجانب العاقل اذية الصلحاء فان مكره يعود اليه دونهم قال تعالى
(ولا يبيح المكر السيئ الا باهله) : قيل ونعم ما قيل

نأى كند ناله بدن قول راست * از نفس پير بترس اى جوان

حفظ قلوب المشايخ وترك الخلاف عليهم سبب للترقى الى المطالب العالية و باعث للاحترام
والاكرام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما اكرم شاب شيخا لسنه الا قبض الله له
من بكرمه عند سنه) قال المشايخ عقوبت الاستاذين لا توبة منه - ويحكى - عن ابى الحسن
الهمداني قال كنت ليلة عند جعفر الخالدي وكنت امرت في بيتي ان يعلق لي طير في التنور
وكان قلبي معه فقال لي جعفر اقم عندنا الليلة فتعلت بشئ ورجعت الى منزلي فاخرج الطير
من التنور ووضع بين يدي فدخل كلب من الباب وحمل الطير عند تغافل الحاضرين واتى
بالجوذاب الذي تحته فتعلق به ذيل الخادمة ودس فلما اصبحت دخلت على جعفر فحين وقع
بصره على قال من لم يحفظ قلوب المشايخ يسلط عنه كلب يؤذيه * قال الشيخ ابو علي الدقاق
قدس سره لما اتى اهل بلخ محمد بن الفضل من البلد دعا عليهم وقال اللهم امنعهم الصدق فلم يخرج
من بلخ بعده صديق عصمنا الله واياكم من المخالفة آمين ﴿ قل يا اهل الكتاب ﴾ اى اليهود
والنصارى ﴿ تعالوا ﴾ كان عليه السلام حريصا على ايمانهم فامرهم الله تعالى بان يعدل عن طريق
المجادلة والاحتجاج الى نهج يشهد كل عقل سليم انه كلام مبنى على الانصاف وترك الجدل
لا ميل فيه الى جانب حتى يكون فيه شائبة التعصب فهم كلام ثابت في المراكز نسبتها لنا واليك
على سواء واعتدال فقال قل يا اهل الكتاب ﴿ قل يا ايها الذين آمنوا ﴾ من الله تعالى
والتوجه الى النظر فيه وان لم يكن انتقالا من مذهب الى مذهب بل هو اللفظ مأثور من التعالى
وهو الارتقاء من موضع هابط الى مكان عال ثم ﴿ قل يا ايها الذين آمنوا ﴾ حتى صار دالا على طلب التالى
حيث يدعى اليه ﴿ الى كلمة سواء بيننا وبينكم ﴾ لا يحد بها ارساها والكتب فيها النص
من بعضنا لبعض ولا ميل فيها لاحد على صاحبه وهى ﴿ ان لا نعبد الا الله ﴾ اى نوحده بالعبادة
ونخلص فيها ﴿ ولا نشرك به شيئا ﴾ ولا نجعل غيره شريكا في استحقاق العبادات والعبادة
لان نعبده ﴿ ولا نتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله ﴾ بان نقول عزير ابن الله او غيره من ذلك
ولا نطيع الاحبار فيما احدثوا من التحليل والتحريم لان كلا منهم بعضنا ربي
* وعن الفضيل لا الى اطعت مخلوقا في معصية الخالق ام صليت لغير القبلة ﴿ قالوا ﴾
عماد عوتم اليه من التوحيد وترك الاشراك ﴿ فقولوا ﴾ اى قل لهم انت والمؤمنون
﴿ اشهدوا باننا مسلمون ﴾ اى لزمتمكم الحجة واعترفوا باننا مسلمون دونكم - روى -
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى قيصر (من محمد رسول الله الى هرقل عظيم
الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فين ادعوك برعاية الاسلام اسم تسلم) اى من السبي
في الدنيا ومن العذاب في الآخرة (واسلم يؤتلك الله اجر ك مرتين وان توليت فان عليك اثم
الاريسين ويا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا)
الى قوله (فقولوا اشهدوا باننا مسلمون) * وجاء في الخبر الصحيح ان من قال سأل عن حال النبي

عليه السلام وعرفها من جاء بكتابه فقال لو كنت عنده لقبلت قدميه لمعرفة صدق النبي عليه السلام بعلاماته المعلومة من الكتب القديمة لكن خاف من ذهاب الرياسة * ثم انه كتب جواب كتابه عليه السلام انا لشهد انك نبي ولكننا لانستطيع ان نترك الدين القديم الذي اصطفاه الله لعيسى عليه السلام فعجب النبي عليه السلام فقال (لقد ثبت ملكهم الى يوم القيامة ابدا) * وكتب الى كسرى ملك فارس فمزق كتابه ورجع الرسول بعدما اراد قتله فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خرق الله ملكهم فلا ملك لهم ابدا فكان كذلك والاشارة في الآية ان اصول الاديان كلها اخلاص العبودية كما قال تعالى (ان لا تعبد الا الله ولا تشرك به شيا) يعني كما لا تعبد الا الله لا تطلب منه غيره (ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله) في طلب الرزق ورؤية الامور من الوسائط (فان تولوا) يعني من اعراض عن هذا الاصل (فقولوا) اتم لهم (اشهدوا بانا مسلمون) مستسلمون لمادعانا الله اليه من التوحيد والاخلاص في العبودية ونفي الشرك والسر في الاشهاد على الاسلام يشهد الكفار لهم يوم القيامة على الاسلام والتوحيد كما يشهد لهم المؤمنون كما قال النبي عليه السلام لابي سعيد الخدري رضى الله عنه (اني اراك تحب الغنم والبادية فاذا كنت في غنمك وباديتك فاذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شئ الا شهد له يوم القيامة) فيكون شهادة الكفار لهم بالتوحيد يوم القيامة حجة على انفسهم . فالتوحيد هي العروة الوثقى واصل اصول يهب من جانب الغيب لمن اخلصه قبول القبول * فعلى العاقل ان لا يخالف كتاب الله بالاعراض عن غاويه وعدم التدبر في معانيه بل يسلك سبيل العلم والاعمال ويتجنب الجهل والنفي والضلال قبل ان يهال عليه التراب ويلف في الاكفان من الاثواب : قال الفاضل عبدالرحمن الجامى قدس سره

پیش کسری زخردمند حکیمان میرفت * سخن از سخت ترین موج درین لجة غم آن یکی گفت که بیماری و اندوه دراز * وان ذکر گفت که ناداری و بی‌ریستی بهم سیومین گفت که قرب اجل و سوء عمل * عاقبت رفت بترجیح سوم حکم حکم

يعني اجتمع يوما في مجلس انوشروان ثلاثة من الحكماء فانجر الكلام الى ان اشد الشدائد ما هو . فقال الحكميم الرومي هو الشيخوخة مع الفقر . وقال الحكميم الهندي المرض وعلة البدن مع كثرة الغموم والهموم . وقال الحكميم بزرجمهر هو قرب الاجل وسوء العمل فاتفقوا على قوله رزقنا الله واياكم حلاوة الطاعات وايدنا بتوفيقه قبل قدوم هاذم اللذات آمين ﴿ يا اهل الكتاب ﴾ من اليهود والنصارى ﴿ لم تحاجون ﴾ تجادلون ﴿ في ﴾ ملة ﴿ ابراهيم ﴾ وشريعته تنازعت اليهود والنصارى في ابراهيم عليه السلام وزعم كل واحد منهما انه عليه السلام منهم وترافعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلزل والمنع لم تدعون انه عليه السلام كان منكم ﴿ وما انزلت التوراة ﴾ على موسى عليه السلام ﴿ والانجيل ﴾ على عيسى عليه السلام ﴿ الا من بعد ﴾ اى من بعد موته واتم سميتم باليهودية والنصرانية بعد نزول الكتاب ﴿ افلاتنقلون ﴾ اى الا تفكرون فلاتنقلون بطلان مذهبكم فتجادلون بالجدال المحال لان

بين ابراهيم وموسى الف سنة وبين موسى وعيسى النى سنة فكيف يكون ابراهيم على دين
لم يحدث الا بعد عهده بازمنة متطاولة ﴿ هاتم هؤلاء ﴾ جملة من مبتدأ وخبر صدرت بحرف
التثنية ثم بينت بجملة مستأنفة اشعاراً بكمال غفلتهم اى اتم هؤلاء الحق حيث ﴿ حاججتم
فيما لكم به علم ﴾ من التوراة والانجيل من نبوة محمد عليه السلام ﴿ فلم تحاجون فيما ليس لكم
به علم ﴾ فيما لا ذكر له في كتابكم ولا علم لكم به من دين ابراهيم اذ لا ذكر لدينه عليه السلام
في احد الكتابين قطاً ﴿ والله يعلم ﴾ ما حاججتم فيه فيعلمنا ﴿ واتم لا تعلمون ﴾ اى محل
النزاع ﴿ ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ﴾ تصریح بما نطق به البرهان المقرر ﴿ ولكن
كان حنيفاً ﴾ اى مائلاً عن العقائد الزائفة كلها ﴿ مسلماً ﴾ اى منقاداً لله تعالى وليس المراد
انه كان على ملة الاسلام والا لاشترك الالزام ﴿ وما كان من المشركين ﴾ تعرض بانهم
مشركون بقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله ورد لادعاء المشركين انهم على ملته
عليه السلام ﴿ ان اولى الناس بابراهيم ﴾ اى انا حق الناس بدعواه انه على دين ابراهيم
﴿ للذين اتبعوه ﴾ في زمانه ﴿ وهذا النبي ﴾ اى محمد المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم لانه
اتبعه ﴿ والذين آمنوا ﴾ بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم من هذه الامة لموافقتهم في اكثر
ما شرع لهم على الاصلة ﴿ والله ولي المؤمنين ﴾ ينصرهم ويحاربهم الحسنى بايمانهم ﴿ ودت
طائفة من اهل الكتاب ﴾ اى احب ﴿ لو ﴾ اى ان ﴿ يضلونكم ﴾ يصرفونكم عن دين
الاسلام الى دين الكفر وانما قال طائفة لان من اهل الكتاب امة قائمة بتلون آيات الله
﴿ وما يضلون الا انفسهم ﴾ جملة حالية جئ بها للدلالة على كمال رسوخ الخاطئين وثباتهم على
ما هم عليه من الدين القويم اى وما يتخطاهم الاضلال ولا يعود وباله الا اليهم لما انه يضاعف به
عذابهم ﴿ وما يشعرون ﴾ اى باختصاص وباله وضرره بهم * اعلم انه تعالى لما بين ان من طريقة
اهل الكتاب العدول عن الحق والاعراض عن قبول الحجة بين انهم لا يقتصرون على هذا
القدر بل يجتهدون في اضلال من آمن بالرسول عليه السلام بالقاء الشبهات * فعلى العاقل
ان لا يضل عن الطريق القويم بالقائات كل شيطان رجيم من ضلال الانس والجان اصلحهم الله
الملك الممان وماذا بعد الحق الا الضلال * قال ابن مسعود رضى الله عنه لما دنا فراق رسول الله
صلى الله عليه وسلم جمعنا في بيت امناء نشة رضى الله عنها ثم نظر اليها فدمعت عيناه وقال (مرحبا بكم
حياكم الله رحمكم الله اوصيكم بتقوى الله وطاعته قد دنا الفراق وحان المقلب الى الله والى
سدرة المنتهى والى جنة المأوى يغسلنى رجال اهل بيتى ويكفوننى في ثيابى هذه ان شاؤا
او في حلة يمانية فاذا غسلتمونى وكفتمونى ضعوفى على سريرى في بيتى هذا على شفير لحدى
ثم اخرجوا عنى ساعة فاول من يصلى على حبيبي جبريل عليه السلام ثم ميكائيل ثم اسرافيل
ثم ملك الموت مع جنودهم ثم ادخلوا على فوجاً فوجاً صلوا على) فلما سمعوا فراقه صاحوا
وبكوا وقالوا يا رسول الله انت رسول ربنا وشمع جمعنا وسultan امرنا اذا ذهب عنا فالى
من نراجع في امورنا قل (تركتم على المحجة البيضاء) اى على الطريق الواسع الواضح ليلها
كنهارها في الوضوح ولا يزيغ بعدها الى غيرها الا هالك (وتركت لكم واعظين ناطقا وصامتا

فالتألق القرآن والصامت الموت فاذا اشكل عليكم امر فارجموا الى القرآن والسنة
واذا قسا قلبكم فلينوه بالاعتبار في احوال الاموات)

جهان اى سر ملك جاويد نيست * زدنبا وفادارى اميد نيست
والناس في الاعتقاد والعمل متفاوتون. فمنهم من هو متين كالخضن الحصين لا يزول عما هو عليه
وابن اتق الناس في اضلاله وهو المرتبة القصوى في باب الدين التي نالها الانبياء والاولياء
والافراد من المؤمنين قال على كرم الله وجهه [لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا] ولا يطرأ
الشك في المحسوس فكذا ماهو في حكمه. ومنهم من هو ضعيف لامانة فيه تذرؤه وياح الهوى
حيث شئت بعد ان لم تساعد له العناية الازلية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الناس كمدان
الذهب والفضة) يعنى ان الناس معادن الاعمال والاخلاق والاقوال ولكن يتفاوتون فيها
كمتفاوت معادن الذهب والفضة الى ان تنتهى الى الادنى فالادنى * قل في شرح المصباح وفيه
اشارة الى ان ما في معادن الطبايع من جواهر مكارم الاخلاق ينبغي ان تستخرج بريضة النفوس
كما يستخرج الجواهر من المعادن بالمقاساة والتعب ولقد اجاد من قال

بقدر الكد تكتسب المعالي * ومن طلب العلى سهر الليالي

تروم العز ثم تنام ليلا * يفوص البحر من طلب اللآلى

فلا بد من الاجتهاد والاستمداد من الابدال والاو تاد لعل الله يسهل سلوك هذا الطريق ويخلص
من خطر هذا البحر العميق

بارى كه آسمان وزمين سر كشيد ازان * مشكل بود بياورى جسم و جان كشيد

همت قوى كن ازمدمد رهروان عشق * كان باررا بقوت همت توان كشيد

﴿ يا اهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله ﴾ اى بما نطقته به التوراة والانجيل ودلت على نبوة
محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ واتم تشهدون ﴾ اى والحال انكم تشهدون انها آيات الله ﴿ يا اهل
الكتاب لم تلبسون ﴾ اى تخلطون ﴿ الحق بالباطل ﴾ المراد بالحق كتاب الله الذى ازله على
موسى وعيسى عليه السلام. وبالباطل ما حرفوه وكتبوه بايديهم وبخلط احدهما بالآخر ابراؤ
باطلهم في صورة الحق بان يقولوا البكل من عند الله تعالى ﴿ وتكتمون الحق ﴾ اى نبوة محمد
صلى الله عليه وسلم ونعمته ﴿ واتم تعلمون ﴾ انه حق ثابت فى كتابكم ﴿ وقالت طائفة من اهل
الكتاب ﴾ وهم رؤساؤهم ومقدوهم لاعتقابهم ﴿ آمنوا بالذى ﴾ اى اظهروا الايمان
بالقرآن الذى ﴿ ازل على الذين آمنوا ﴾ اى على المسلمين ﴿ وجه النهار ﴾ اى فى اوله لان
اول النهار هو اول ما ظهر منه كما ان الوجه اول ما يظهر من اعضاء الانسان عند الملاقاة
﴿ واكفروا آخره ﴾ اى اظهروا ما اتم عليه من الكبريه فى آخر النهار مرانين لهم انكم آتمتم به ابدى
الرأى من غير تأمل ثم تأملتم فيه فوقتم على خلل رأيكم الاول فرجعتم عنه ﴿ لعلهم ﴾ اى المؤمنين
﴿ يرجعون ﴾ عما هم عليه من الايمان به كما رجعت. والمراد بالطائفة كتب بن الاشرف ومالك
ابن الصيف قال لا صحابهم لما حولت القبلة آمنوا بما ازل عليهم من الصلاة الى الكعبة وصلوا اليها
اول النهار ثم صلوا الى الصخرة آخره لعلهم يقولون هم اعلم منا وقد رجعوا فيرجعون

﴿ ولا تؤمنوا ﴾ اى لاتقروا بنصديق قلبى ﴿ الا لمن تبع دينكم ﴾ اى لاهل دينكم لا لمن تبع
 محمدا واسلم لما قالت الطائفة المتقدمة لاتباعهم اظهروا الايمان بالقرآن اول النهار كان من بقية
 كلامها لهم انكم لاتصدقوا بحقية الاسلام والقرآن بقلوبكم لكن لاتظهروه للمسلمين ولا تقروا
 بذلك الا لاهل دينكم ﴿ قل ﴾ يا محمد للرؤساء ﴿ ان الهدى هدى الله ﴾ يهدى به من يشاء الى
 الايمان ويثبت عليه فاذا كانت الهداية والتوفيق من الله فلا يضر كيدكم وحيلكم وهو اعتراض
 مقيد لكون كيدهم غير مجد لطائل ﴿ ان يؤتى احد مثل ما اوثيتم ﴾ علة بتقدير اللام لفعل
 محذوف اى قلتم ذلك القول ودبرتم الكيد لان يعطى احد مثل ما اعطيتم من فضل الكتاب والعلم
 لاشئ آخرى ما بكم من الحسد صار داعيا لكم الى ان قلتم ما قلتم ﴿ اوبحاجوكم ﴾ عطف على
 ان يؤتى وضمير الجمع عائد الى احدلانه فى معنى الجمع اى دبرتم ما دبرتم لذلك ولان يحاجوكم عند
 كفركم بما يؤتى احد من الكتاب مثل كتابكم ﴿ عند ربكم ﴾ يوم القيامة فيغلبوكم بالحجة فان
 من آتاه الله الوحي لا بد ان يحاج مخالفه عند ربه ﴿ قل ان الفضل ﴾ اى الهدى والتوفيق وايتاء
 العلم والكتاب ﴿ بيد الله ﴾ اى بقدرته ومشيئته ﴿ يؤتیه من يشاء ﴾ من عباده ﴿ والله واسع ﴾
 اى كامل القدرة ﴿ عليم ﴾ اى كامل العلم فلكمال القدرة يصح ان يتفضل على أى عبد يشاء بأى
 تفضل شاء ولكمال علمه لا يكون شئ من افعاله الاعلى وجه الحكمة والصواب ﴿ يختص برحمته ﴾
 اى يجعل رحمته مقصورة على ﴿ من يشاء ﴾ والله ذو الفضل العظيم ﴿ كلاها تذييل لما قبله مقرر
 لمضمونه والاشارة فى تحقيق الآيات ان الحسد وان كان مركزا فى جيلة الانسان ولكن له
 اختصاص بعالم يتعلم العلم ليمارى به السفهاء ويباهى به العلماء ويجعله وسيلة لجمع المال وحصول الجاه
 والقبول عند ارباب الدنيا فيحسد على كل عالم آتاه الله كلمة فهو ينشرها ويبد الخلق كما قال
 عليه السلام (لا حسد الا فى اثنين رجل آتاه الله ما لا فسلطه على هلكه فى حق ورجل آتاه الله حكمة
 فهو يقضى بها ويعلمها) اى لا حسد كحسد الحاسد على هذين الرجلين وكان حسد احبار اليهود
 على النبي عليه السلام من هذا القيل * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ست يدخلون النار قبل الحساب
 قيل يا رسول الله من هم قال) الامراء من بعدى بالجور والعرب بالعصية والداقين بالكبر والتعجلان
 بالحيانة واهل الرستاق بالجهل واهل العلم بالحسد) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثلاث هن اصل
 كل خطيئة فاقوهن واحذروهن اياكم والكبر فان ابليس حمله الكبر على أن لا يسجد لآدم) ؛
 قال المولى الجامى

لاف بنى كبرى مزن كان از نشان پاى مور * در شب تاريك بر سنكسيه بنهان ترست
 وز درون كردن برون از امكبر آسان كزان * كوه را كندن بسوزن از زمين آسان ترست
 (و اياكم والحرص فان آدم حمله الحرص على ان اكل من الشجرة) : وقال ايضا
 درهم دلى كه عز قساعت نهاد پاى * از هر چه بود حرص و طمع را بيست دست
 هرجا كه عرضه كرد قناعت متاع خویش * بازار حرص و مكره آزارا شكست
 (و اياكم والحسد فان ابى آدم انما قتل احدهما صاحبه حدا) : قال الشيخ السعدى
 تو انم انكه نياز ارم اندرون كسى * حسود را چه كنم كوز خود برنج درست

بمير تابهى اى حسود كين رنجيست * كه ازمشقت ان جزيمرك نتوان رست
وقال الاصمى رأيت اغرابيا اتى عليه مائة وعشرون سنة فقلت ما طول عمرك فقال تركت
الحسد فبقيت * وفي بعض الآثار ان في السماء الخامسة ملكا يمر به عمل عبده ضوء كضوء الشمس
فيقول قف فانا ملك الحسد اضربوا به وجه صاحبه فانه حاسد. وقيل من علامات الحاسد ان يعلق
اذا شهد ويغتاب اذا غاب ويشمت بالمصيبة اذا نزلت وانشدوا

واذا اراد الله نشر فضيلة طويت * اتاح لها لسان حسود

لولا اشتعال النار فيما جاورت * ما كان يعرف طيب عرف العود

فالحسد من الاخلاق المذمومة للنفس فلا بد من ازالته عنها بكثرة التوحيد والاذكار ورؤية الآثار
من الله الجبار فان تباين مقامات افراد الانسان في العلم والعمل والخلق وسائر الصفات الفاضلة
رحمة لهم ولم يكن ذلك الاستقدير العزيز العليم في الازل فالحسد يبيغ الحق سبحانه وانه انهم
على من لا يستحق تعالى الله عما يقول الظالمون وقد ذم الله الحاسدين في كتابه قال تعالى ﴿ ايمحسون
الناس على ما آتاهم الله من فضله ﴾ واما النقطة فهي محمودة نسأل الله ان يحلينا بالصفات الشريفة
والاخلاق اللطيفة ويحلينا من الرذائل النفسية آمين يا رب العالمين ﴿ ومن اهل الكتاب من ان
تأمنه بقطار ﴾ يقال امته بكذا فالباء للالصاق بالامانة فان من اتمن على شئ صار ذلك الشئ
في معنى الملتصق به لقربه منه واتصاله بحفظه والمراد بالقطار ههنا العدد الكثير ﴿ يؤده اليك ﴾
من غير جحد ونقص كعبدا لله بن سلام استودعه قرشى الفا ومائتي اوقية ذهباً فادها اليه فاهل
الامانة من اهل الكتاب هم الذين اسلموا ﴿ ومنهم من ان تأمنه بدينار ﴾ والمراد بالدينار ههنا
العدد القليل ﴿ لا يؤده اليك ﴾ وهو كعب بن الاشرف استودعه رجل من قريش دينارا فلم يؤده
وجحد به فذمه تعالى فاهل الحيانة منهم هم الذين بقوا على اليهودية والنصرانية والمعنى ان فيهم
من هو في غاية الامانة حتى لو اؤتمن على الاموال الكثيرة ادى الامانة فيها ومنهم من هو في غاية
الحيانة حتى لو اؤتمن في الشئ القليل فانه يخون ﴿ الامادمت عليه قائماً ﴾ استثناء مفرغ من
اعمال الاحوال والافات اى لا يؤده اليك في حال من الاحوال اوفى وقت من الاوقات الا في حال
دوام قيامك اوفى وقت قيامك على رأسه مبالغاً في مطالبته بالتقاضى واقامة البينة ﴿ ذلك ﴾
اى تركهم اداء الحقوق ﴿ بانهم ﴾ اى بسبب انهم ﴿ قالوا ليس علينا في الاميين ﴾ اى في شأن
من ليس من اهل الكتاب ﴿ سبيل ﴾ اى عتاب ومؤاخذه ونفى السبيل نفى المطالبة فان المطالب
لا يتمكن من المطالبة الا اذا وجد السبيل الى المطلوب. والامى منسوب الى الام وسمى النبي
عليه السلام امياً لانه كان لا يكتب وذلك لان الام اصل الشئ فمن لا يكتب فقد بقى على اصل حاله
في ان لا يكتب. وقيل لانه عليه السلام نسب الى مكة وهى ام القرى ﴿ ويقولون على الله الكذب ﴾
باعدائهم ان ذلك في كتابهم ﴿ وهم يعلمون ﴾ انهم كاذبون مفترون على الله وذلك لانهم
استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا لم يجعل في التوراة في حقهم حرمة فقد كذبوا في ذلك على الله فان
اداء الامانة واجب في الاديان كلها وجب مال الغير والاضرابه والحيانة اليه حرام ﴿ بلى ﴾
اثبات لما نقوه اى بلى عليهم في الاميين سبيل ﴿ من اوفى بعهده ﴾ الضمير راجع الى من اى من ام

بعهد الوافي أو بمهد الله الذي عهده اليهم في التوراة واخذ ميثاقهم عليه من الايمان بمحمد واداء الامانة ﴿ واتق ﴾ اى الشرك والحيانة وجواب الشرط وهو من قوله ﴿ فان الله يحب المتقين ﴾ عن المدر والحيانة وتقض العهد اى فان الله يحب فقام عموم المتقين مقام الضمير الراجع من الجزاء الى من يعنى التقوى ثم وفاء ما عاهدوا الله عليه من الايمان بمحمد عليه السلام وبما جابه بما يتعلق بتكميل القوة النظرية والعملية * ودلت الآية على تعظيم امر الوفاء بالعهد وذلك لان الطاعات مقصورة على امرين التعظيم لامر الله تعالى والشفقة على خلق الله فالوفاء بالعهد مشتعل عليهما مما اذ ذلك سبب لمنفعة الخلق فهو شفقة على خلق الله ولما امر الله به كان الوفاء به تعظيماً لامر الله قال رسو الله صلى الله عليه وسلم (اربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منها فهو منافق) اى جعل امينا ووضع عنده امانة (خان واذا حدث كذب واذا عاهد غدر) اى ترك الوفاء (واذا خاصم فجر) اى مال عن الحق * قال صاحب التحفة وليس الغرض ان آية المنافق محصورة فيها بل كل من ابطن خلاف ما ظهر فهو من المنافقين فصدور العدد من خير الانام يكون باعتبار اقتضاء المقام والوفاء بالعهد كما يمكن ان يكون فى حق الغير يمكن ايضا فى حق النفس لان الوافي بمهد النفس هو الآتى بالطاعات والتارك للمحرمات لانه عند ذلك تفوز النفس بالثواب وتبعد عن العقاب * فعلى العاقل ان يوفى بمهده فى السراء والضراء ويجتهد فى محافظته - حكي - ان شاباً عقد مع الله عقداً ان لا ينظر الى شئ من مستحسنات الدنيا فمر يوماً بسوق فرأى منطقة مرصعة بالدر والجوهر فنظر اليها فاعجبه ثم مضى عنها وقد نظر اليه صاحبها فلما ذهب عنه افاقها فلم يجدها فوثب مسرعاً حتى تعلق بالشاب وقال يا عيار انت سارق منطقة فحملة الى السلطان فلما نظر اليه قال ليس هذا من اهل السرقات فقال بل هو سارق منطقة وصفتها كيت كيت فامر بتفتيشه فوجدوها على وسطه فقال له السلطان يا فنى امانتحي تلبس لباس الاخيار وتعمل عمل القجار فنظر الفتى الى المنطقة فقال مولاي الاقالة الاقالة الهى لا اعود الى مثلها فامر السلطان ان يضرب فجرد ليضربه فاذا هم بصوت يسمع ولا يرى يقول دعوه ولا تضربوه انما اردنا تأديبه فوثب السلطان الى الفتى وقبله بين عينيه ثم قال اخبرنى عن قصتك فاخبره فتعجب من ذلك ثم قرأ ﴿ والموفون بمعهدهم اذا عاهدوا ﴾ فقال صاحب المنطقة سألتك بالله ألا ما قبلتها منى واجعلنى فى حل فقال اليك عنى ليس هذا من صنعتك انما الصنع لصاحب الصنع ولا مؤثر فى الوجود غير الحق وليس فى الدار غيره ديار

چه خوش گفتم بهلول فرخنده خوى * چو بگذشت بر عمارى جنگ جوى

کر آين مدعى دوست بشناختى * به پيكار دشمن نبرد اختى

کر از هستى حق خبر داشتى * همه خلق را نيست پنداشتى

فاذا وقفت على هذا الخبر فقم فى تربية نفسك الى ان تصل الى الهوى المطلقة ميطاً لئلا يتبين مشاهدنا وجود الحق فى كل شئ رزقنا الله واياكم مشاهدته ﴿ ان الذين يشتركون ﴾ اى يستبدلون ويأخذون ﴿ بمهد الله ﴾ اى بدل ما عاهدوا عليه من الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم والوفاء بالامانات ﴿ وايمانهم ﴾ وبما حلفوا به من قولهم لتؤمنن به ولنصرنه

﴿نمنا قليلا﴾ هو حطام الدنيا ﴿اولئك﴾ الموصوفون بتلك الصفات القيحة ﴿لا اخلاق﴾ لا نصيب ﴿لهم في الآخرة﴾ ولا في نعيمها ﴿ولا يكلمهم الله﴾ وهو كناية عن شدة غضبه وسخطه نعوذ بالله من ذلك ﴿ولا ينظر اليهم يوم القيمة﴾ وهو مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم ﴿ولا يزيكهم﴾ اى لا يثني عليهم كما يثني على اوليائه مثل ثناء المزكى للشاهد * والتزكية من الله تعالى قد تكون على السنة الملائكة كقوله تعالى ﴿والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم﴾ وقد تكون بغير واسطة اما في الدنيا فكقوله تعالى ﴿التائبون العابدون﴾ واما في الآخرة فكقوله تعالى ﴿سلام قولا من رب رحيم﴾ ﴿ولهم عذاب عظيم﴾ على ما فعلوه من المعصية * والآية نزلت في اليهود الذين حرفوا التوراة وبدلوا نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذوا الرشوة على ذلك ﴿وان منهم﴾ اى من اليهود المحرفين ﴿لفريقا﴾ ككعب ابن الاشرف ومالك بن الصيف واضرا بهما ﴿يلوون﴾ من اللى وهو القتل ﴿السنتم﴾ بالكتاب ﴿اى يقتلون﴾ بقراءته فيملونها من المنزل الى المحرف ﴿لتحسبوه﴾ اى المحرف المدلول عليه بقوله يلوون ﴿من الكتاب﴾ اى من جملة ﴿وما هو من الكتاب﴾ حال من الضمير المنسوب اى والحال انه ليس منه في نفس الامر وفي اعتقادهم ايضا ﴿ويقولون﴾ مع ما ذكر من اللى والتحريف على طريقة التصريح لابل التوراة والتعريض ﴿هو﴾ اى المحرف ﴿من عند الله﴾ اى منزل من عند الله ﴿وما هو من عند الله﴾ اى والحال انه ليس من عنده تعالى في اعتقادهم ايضا ﴿ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون﴾ انهم كاذبون ومفترون على الله وهو تأكيد وتسجيل عليهم بالكذب على الله تعالى والتعمديه * وعن ابن عباس رضى الله عنهما هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الاشرف وغيره التوراة وكتبوا كتابا بدلوا فيه صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذت قريظة ما كتبوا فخلطوه بالكتاب والاشارة في الآيتين (ان الذين يشتركون بعد الله) الذى عاهدهم الله به يوم الميثاق في التوحيد وطلب الوحدة (وايمانهم) التى يخلفون بها ههنا (نمنا قليلا) من متاع الدنيا وزخارفها بما يلائم الحواس الخمس والصفات النفسانية (اولئك لا اخلاق لهم في الآخرة) الروحانية من نسيم روائح الاخلاق الربانية (ولا يكلمهم الله) تقريرا وتكريما وتقهيما (ولا ينظر اليهم يوم القيمة) بنظر العناية والرحمة فيرحمهم ويزكيهم عن الصفات التى بها يستحقون دركات جهنم (ولا يزيكهم) عن الصفات الذميمة التى هى وقود النار بالنار الى الابد ولا يخلصون منها ابدا (ولهم عذاب اليم) فيما لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم ولا يزيكهم (وان منهم) اى من مدعى اهل المعرفة (لفريقا) يلوون السنتم بالكتاب (اى بكلمات اهل المعرفة) لتحسبوه (من المعرفة) وما هو من الكتاب (الذى كتب الله في قلوب العارفين) ويقولون هو من عند الله (يعنى من العلم اللدنى) وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب (باظهار الدعاوى عند فقدان المعانى) وهم يعلمون (ولا يعلمون انهم يقولون ما لا يفعلون : قال السعدى قدس سره

كرا جامه پا كسب و سيرت پليد * در دوزخش را نبايد كليد

يعنى يدخل جهنم من قبل ان يحاسب على ما فعله لان ماله الى النار والحاسبة وان كانت نوعا من التعذيب الا ان عذاب جهنم اشد منها

اكر مردى از مردى خود مكوى * نه هر شهسوارى بدر برد كوى
يعنى كل عابد لا يخلص ايمانه فى عاقبته بل من المتعيشين بالصلاح من يموت على الطلاح والعياذ بالله
كنى سر بزرگى نباشد بچيز * كدو سر بزرگست وبى مفر نر
ميفر ان بگردن بدستار وریش * كه دستار پنه است وسبب حشيش
احمد النبأ اليابس . فيا ارباب الدعاوى اين المعانى . ويا ارباب المعرفة اين المحبة . ويا ارباب المحبة
اين الطاعة . روى . ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ليلة المعراج نساء بيد كل واحدة
منهن مقراض تقرض صدرها وتقطعه قطعة قطعة فسأل جبريل عليه السلام عنهن فقال
هن اللاتى ولدن اولادا من الزنى مع وجود ازواجهن واولادهن * قال الشيخ الصفى
قدس سره ان الذين يدعون المعرفة وتمكنهم فى مقام الارشاد ويراؤن جلبا لحطام الدنيا عذابهم
اشد من عذاب هؤلاء النساء سبعين مرة فمن جعل القرآن وسيلة لجلب زخارف الدنيا اولى منه من
يجلبها بالمعازف وآلات اللهو مثلا اذا كان فى محل رفيع خبز لاتصل اليه اليد وليس هناك غير مصحف
وطنبور فالاولى ان يجعل الطنبور تحت القدم للوصول دون المصحف وهكذا فيما نحن فيه : قيل
دين فروشى ما به كردن هست خسران ميين * سودمند آنكس كه دنيا صرف كرد ودين خريد
فلو نظرت الى شيوخ الزمان وجدت اكثرهم مدعين مالم يتحققوا به يصلون الناس باكاذب
ويروون اساليب ليس فيها اثر من المعانى والحقيقة * فعلى العاقل ان لا يفتربظا لهم ولا يخرج
عن المنهاج مقتفيا بآثارهم بل يجتهد الى ان يميز بين الحق والباطل والعارف والجاهل وماذا
بعد الحق الا الضلال عصمنا الله واياكم من الزيغ وسيات الاعمال آمين يا متعال ﴿ما كان لبشر﴾
بيان لا فتراتهم على الانبياء عليهم السلام حيث قال نصارى نجران ان عيسى عليه السلام امرنا
ان نتخذه ابا حاشاه عليه السلام * وجاء رجل من المسلمين فقال يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم
بعضنا على بعض أفلا نسجد لك فقال (معاذ الله ان نعبد غير الله او ان تأمر بعبادة غير الله) اى ماصح
وما استقام لاحد سواء كان بشرا او لا وانما قيل لبشر اشعارا بعلية الحكم فان البشرية منافية
للامر الذى اسنده الكفرة اليهم ﴿ان يؤتبه الله الكتاب﴾ الناطق بالحق الامر بالتوحيد
الناهى عن الاشراك كالتوراة والانجيل والقرآن ﴿والحكم﴾ اى الفهم والعلم ﴿والنبوة﴾
وايتاء الكتاب يستلزم ايتاء الحكم وهو الحكمة المعبر عنها باتقان العلم والعمل فلذلك قدم
الكتاب على الحكم لان المراد بالحكم هو العلم بالشرعية وفهم مقاصد الكتاب واحكامه فان
اهل اللغة والتفسير اتفقوا على ان هذا الحكم هو العلم قال تعالى (وآيتناه الحكم صبيا) يعنى
العلم والفهم . فالكتاب السماوى ينزل اولاً ثم انه يحصل فى عقل النبي فهتم ذلك الكتاب واسراره
وبعد ما حصل فهم الكتاب يبلغ النبي ذلك المفهوم الى الخلق وهو النبوة والاخبار فما احسن هذا
الترتيب ﴿ثم يقول﴾ ذلك البشر بعدما شرفه تعالى بما ذكر من التشرىفات وعرفه الحق واطلمه
على شؤونه العالية ﴿للتاس كونوا عبادا﴾ كائين ﴿لى من دون الله﴾ من متعلق بلفظ عبادا
لما فيه من معنى الفعل ﴿ولاكن﴾ يقول لهم ﴿كونوا ربانيين﴾ الربانى منسوب الى الرب بزيادة
الالف والتون كاللحيانى اذا وصف بطول اللحية ففيه الدلالة على الكمال فى هذه الصفة

واذا انسب الى اللحية من غير قصد المبالغة يقال لحوى فلرباني هو الكامل في العلم والعمل الشديد التمسك بطاعة الله تعالى ودينه كما يقال رجل آتبي اذا كان مقبلا على معرفة الاله وطاعته ﴿بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون﴾ اي بسبب ثابرتكم على تعليم الكتاب ودراسته اي قراءته وتقديم التعليم على الدراسة لزيادة شرفه عليها ﴿ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والتبيين اربابا﴾ بالنصب عطف على ثم يقول ولا مزيدة لتأكيد معنى الثني في قوله تعالى ﴿ما كان لبشر﴾ ان يستبته الله تعالى ثم يأمر الناس بعبادة نفسه ويأمر بالتخاذ الملائكة والتبيين اربابا كما قال قریش والصائبون الملائكة بنات الله واليهود والنصارى عزير ابن الله والمسيح ابن الله ﴿أيا مكرم بالكفر بعد اذ كنتم مسلمون﴾ انكار لما نفي عن البشر والضبيره يعني أيا مكرم بعبادة الملائكة والسجدة للانبياء بعد كونكم مخلصين بالتوحيد لله فانه لو امركم بذلك لكفر ونزع منه النبوة والايمان ومن اتاه الله الكتاب والحكم والنبوة يكون اعلم الناس وافضلهم فيمنعه ذلك من ادعاء الالهية فانه تعالى لا يؤتى الوحي والكتاب الا نفوسا طاهرة وارواحا طيبة فلا يجمع بشر بين النبوة وبين دعاء الخلق الى عبادة غير الله * واعلم ان العلم والدراسة جملاسييا للربانية التي هي قوة التمسك بطاعة الله وكفى هودليلا على خيبة سعي من جهد نفسه وكذا روحه في جمع العلم ثم لم يجعله ذريعة الى العمل فكان مثل من غرس شجرة حسناء تؤثقه اي تعجبه بمظهرها ولا تنفضه بثمرها فالعمل بغير العلم والعلم بغير العمل لا يثبت كل منهما بانفراده النسبة الى الرب فعلم ان العالم الذي لا يعمل بعلمه منقطع النسبة بينه وبين ربه كالعامل الجاهل فكل منهما ليس من الله في شيء حيث لم تثبت النسبة الا للتمسك بالعمل المبني على العلم * قال على رضي الله عنه قسم ظهري رجلا ن عالم متهتك وجاهل متمسك لان العالم ينفر الناس عن العلم بتهتكه والجاهل يرغب الناس في الجهل بتسككه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (نموذ بالله من علم لا ينفع وقلب لا يخشع) فعلى المعلم والمتعلم ان يطلب بعلمه مرضاة الله وبعمله الربانية فن اشتغل بالتعليم والتعلم لالهذا المقصد ضاع سعيه وخاب عمله والاشارة ان من دأب اهل الحقيقة تربية الاتباع والمريدين ليكونوا ربانيين متخلقين باخلاق الربانية العاملين بما يعلمون من الكتاب وبما كانوا يدرسون من العلوم ولا يقتنعون على دراستها ولا يفترون بمقالات اخذوها من افواه القوم وبعض مدعى هذا الشأن الذين غلبت عليهم احوالهم وصفات بشريتهم يدعون الشيخوخة من رعونة النفس قبل اوانها ويخدعون الخلق بأنواع الحيل ويستتبعون بعض الجهلة ويصيرونهم بكلمات اخذوها من الافواه ويمكرون ببعض اهل الصدق من الطلبة ويقطعون عليهم طريق الحق بان يمنعوهم من حجة اهل الحق ومشايخ الطريقة ويأمرهم بالتسليم والرضى فيما يعاملونهم ولا يعرفون غيرهم فيعبدونهم من دون الله كما هو دأب اكثر مشايخ زماننا هذا فانه ليس من دأب من يؤتى الكتاب والحكم والنبوة : قال السعدى في ذم امثال هؤلاء المشايخ

دمادم بشويند چون كربه روى * طمع كرده در صيد موشان كوى
رياضت كش از بهر نام وغرور * كه طبل تهر را رود بانك دور

يعنى يصل صوت الطبل الى البعيد ويسمع من البعيد لكونه خالياً فكذلك امثالهم يشتهر ذكرهم بين الناس وليس ذلك الا لكونهم خالين عن الحقيقة اذ المرء الصادق في طلبه والواصل الى ربه يحب المحول والنفرة عن الخلق فشأنه التجنب من كل شئ سوى الله دون تشهير نفسه وجلب المال من ايدي الناس بل من الناس من يرغب عنه وهو مرغوب كسى راكه تزدريك ظننت بداوست * جهداني كه صاحب ولايت خود اوست در معرفت بر كسانيست باز * كه در هاست بر روى ايشان قرار

﴿واذا اخذ الله ميثاق النبيين﴾ قال قوم ان الله تعالى اخذ الميثاق من النبيين خاصة ان يصدق بعضهم بعضا واخذ العهد على كل نبي ان يؤمن بمن ياتي بعده من الانبياء وينصره ان ادركه وان لم يدركه ان يأمر قومه بالايمان به وينصره ان ادر كوه فأخذ الميثاق من موسى ان يؤمن بعيسى ومن عيسى ان يؤمن بمحمد عليه السلام واذا كان هذا حكم الانبياء كان الامم بذلك اولى واحرى اى اذ كر يا محمد وقت اخذ الله ميثاق الانبياء وامهم ﴿لما آتيتكم﴾ اللام موطنه لان اخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف وامبتداً موصولة وآتيتكم صلتها والعايد محذوف تقديره للذى آتيناكموه ﴿من كتاب وحكمة﴾ وهى بيان احكام الحلال والحرام والحدود حال من الموصول ﴿ثم جاءكم رسول﴾ عطف على الصلة والمعطوف على الصلة صلة فلا بد من الرابط فالتقدير رسوله ﴿مصدق لما معكم﴾ من الكتاب ﴿لتؤمنن به ولتنصرنه﴾ جواب قسم مقدر وهذا القسم المقدر وجوابه خبر للمبتداً اى والله لتصدقن برسالته وتنصرنه على اعدائه لاطهار دين الحق * فان قيل ما وجه قوله تعالى ﴿ثم جاءكم رسول﴾ والرسول لا ينجي الى النبيين وانما ينجي الى الامم * والجواب ان حملنا قوله ﴿واذا اخذ الله ميثاق النبيين﴾ على اخذ ميثاق امهم فقد اندفع الاشكال وان حملناه على اخذ ميثاق النبيين انفسهم كان معنى قوله ﴿ثم جاءكم﴾ اى جاء فى زمانكم ﴿قال﴾ اى الله تعالى بعدما اخذ الميثاق ﴿أقررتم﴾ اى بالايمان والنصر له والاستفهام للتقرير والتأكيد عليهم لاستحالة حقيقة الاستفهام فى حقه تعالى ﴿واخذتم على ذلكم﴾ الميثاق ﴿اصرى﴾ اى عقدى الذى عقده عليكم والاصر الثقل الذى يلحق الانسان لاجل ما يلزمه من العمل والاصر ههنا العهد الثقيل لانه ثقل على صاحبه من حيث انه يمنع عن مخالفته اياه ﴿قالوا اقرنا﴾ بذلك واكتفى به عن ذكر اخذهم الاصر ﴿قال﴾ سبحانه وتعالى ﴿فاشهدوا﴾ ايها الانبياء والامم باقرار بعضكم على بعض ﴿وانا معكم من الشاهدين﴾ اى وانا ايضا شاهد على اقراركم ذلك مصاحب لكم وادخال مع على مخاطبين لما انهم المباشرون للشهادة حقيقة والمقصود منه التأكيد والتحذير من الرجوع اذ علموا شهادة الله وشهادة بعضهم على بعض ﴿فمن تولى﴾ اى اعرض عما ذكر ﴿بعد ذلك﴾ الميثاق والتوكيد بالاقرار والشهادة ﴿فاولئك هم الفاسقون﴾ المتمردون الخارجون عن الطاعة من الكفرة فان الفاسق من كل طائفة من كان متجاوزاً عن الحد * قل فى التيسير والتولى لا يقع من الانبياء ولا يوصفون بالفسق لكن له وجهان . احدهما ان الميثاق كان على الانبياء وامهم على التبية والتولى من الامم خاصة . والثانى ان العصمة

لا تزيل المحنة انتهى وهذا الميثاق لما كان مذكورا في كتبهم وهم كانوا عارفين بذلك فقد كانوا عالين بصدق محمد عليه السلام في النبوة فلم يبق لكفرهم سبب الا مجرد العداوة والحسد فصاروا كابليس الذي دعاه الحسد الى الكفر فاعلمهم الله تعالى انهم متى كانوا كذلك كانوا طالين دينا غير دين الله ومعبودا سوى الله بقوله تعالى ﴿ أفقر دين الله يبنغون ﴾ عطف على مقدر أى أتولون فيبنغون غير دين الله ويطلبونه ﴿ وله اسلم ﴾ أى الله اخلص واتقاد ﴿ من فى السموات والارض ﴾ أى اهلها ﴿ طوعا ﴾ وهم الموحدون ﴿ وكرها ﴾ أى باباء وهم الجاهدون بما فيهم من آثار الصنع ودلائل الحدوث وتصريفهم كيف يشاء الى صحة ومرضى وغنى وفقر وسرور وحزن وسائر الاحوال فلا يمكنهم دفع قضاءه وقدره ﴿ واليه يرجعون ﴾ أى من فيهما والمراد ان من خالفه فى العاجل فسيكون مرجعه اليه الى حيث لا يملك الضر والنفع سواء وهذا وعيد عظيم لمن خالف الدين الحق * فعلى العاقل ان يطيع ربه ولا يعصيه بنقض ما عهد اليه يوم الميثاق . فعهد الله مع الانبياء والاولياء والمؤمنين التوحيد واقامة الدين وعدم التفرق فيه وتصديق بعضهم بعضا ودعوة الخلق الى الطاعة * تخصيص العبادة بالله قاله تعالى لا يطلب من العبد الا الصدق فى العبودية والقيام بحقوق الربوبية * قل الشيخ الشاذلى قدس سره متى رزقك الله الطاعة والقنابة عنها فقد اسبغ عليك نعمه ظاهرة اذ اراح ظاهرك من مخالفة امره . وباطنة اذ رزقك الاستسلام لقهره وهذا هو مطلب الحق منك * قيل لابراهيم ابن ادهم قدس سره لو جلسنا فى المسجد حتى نسمع منك شيئا فقال انى مشغول غنكم باربعة اشياء فلو تفرغت منها جلست معكم قيل وماهى يا ابا اسحق قال . اولها انى تذكرت حين اخذ الله الميثاق على آدم فقال هؤلاء الى الجنة ولا ابالى وهؤلاء الى النار ولا ابالى فلم ادر من أى الفريقين كنت . الثانى انى تفكرت ان الولد اذا قضى الله سبحانه بخلق فى بطن امه ونفخ فيه الروح فيقول الملك الموكل به يارب اشقى ام سعد فلم ادر كيف خرج جوابى فى ذلك الوقت . الثالث حين ينزل ملك الموت فاذا اراد ان يقبض الروح فيقول يارب اقبضها مع الاسلام او مع الكفر فلا ادرى كيف يخرج جوابى فى ذلك الوقت . الرابع تفكرت فى قوله ﴿ وامتازوا اليوم ايها المجرمون ﴾ فلا ادرى من أى الفريقين اكون فى هذا شغل شغلتى عن الجلوس لىكم والحديث معكم * فى هذا الاشارة الى ان العبد مع كونه مستسلما لقضاء الله لا بد وان يراعى وظيفة التكليف اذا خير او الشر مقضى فى حقه ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم قال (اعملوا فكل ميسر لما خلقه) فليجاهد العاقل فى تزكية نفسه اولا ثم الوصية الى عباد الله ولا يكلف المرء الا بقدر وسعه والتاس فى المراتب مختلفون فطوبى لمن وصل الى اعلى المطالب

بقدر حوصلة خویش دانه چيند مرغ * بصعوة نتوان داد طمعة شهباز

* وقيل للشيخ الصفى قدس سره اذا قطع الطالب المنازل فهل يبقى بعد ذلك مرتبة لم يصل اليها بعد قال بلى يبقى علم انه هل كان مقبولا للرب تعالى اولا * وفى القشيري ما حاصله ان الولي فى الحال يجوز ان يتغير حاله فى المآل ويجوز ان يكون من جملة كرامات الولي ان يعلم انه مأمون العاقبة عصمنا الله واياكم بحسن الخاتمة

همه عالم همی گویند هر آن * که یارب طاقت محمود کردان

﴿ قل آمنا بالله ﴾ امر للرسول صلى الله عليه وسلم بان يخبر عن نفسه بالايان بما ذكر وجع الضمير في آمنا لاطهار جلالة قدره صلى الله عليه وسلم ورفعته محله بامر. بان يتكلم عن نفسه على ديدن الملوك ﴿ وما انزل علينا ﴾ وهو القرآن والنزول كما يمدى بالى لانتهاه الى الرسل يعدى ليلى لانه من فوق ﴿ وما انزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط ﴾ من الصحف . والاسباط جمع سبط وهو الحافد والمراد بهم حفدة يعقوب عليه السلام وابناؤه الاثنا عشر وذرايرهم فانهم حفدة ابراهيم عليه السلام ﴿ وما اوتى موسى وعيسى ﴾ من التوراة والانجيل وسائر المعجزات الظاهرة بايديهما وتخصيصهما بالذكر لما ان الكلام مع اليهود والنصارى ﴿ والنيون ﴾ اى وما اوتى النيون من المذكورين وغيرهم ﴿ من ربهم ﴾ من الكتب والمعجزات ﴿ لا تفرق بين احد منهم ﴾ كدأب اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض بل تؤمن بصحة كل منهم وبحقية ما انزل اليهم في رماهم * قال الامام في تفسيره اختلف العلماء في كيفية الايمان بالانبياء المتقدمين الذين نسخت شرائعهم وحقيقة الخلاف ان شرعه لما صار منسوخا فهل يصير نبوته منسوخة فمن قال ان نبوته منسوخة قال تؤمن بانهم كانوا انبياء ورسلا ولا تؤمن بانهم انبياء ورسل في الحال . ومن قال ان نسخ الشريعة لا يقتضى نسخ النبوة قال تؤمن بانهم انبياء ورسل في الحال فتنبه لهذا الموضع ﴿ ونحن له مسلمون ﴾ اى مقادون على ان يكون الاسلام بمعنى الاستسلام وهو الانقياد او مخلصون له تعالى انفسنا لانجعل له شريكا فيها على ان يكون من السلامة . وفيه تعريض بايمان اهل الكتاب فانه يعمزل عن ذلك ﴿ ومن يتبع غير الاسلام ﴾ اى غير التوحيد والانقياد لحكم الله تعالى كدأب المشركين صريحا والمدعين للتوحيد مع اشراكهم كاهل الكتابين ﴿ دينا ﴾ ينتحل اليه وهو نصب على انه مفعول ليتبع وغير الاسلام حال منه لانه في الاصل صفته فلما قدم انتصب حالا ﴿ فلن يقبل ﴾ ذلك ﴿ منه ﴾ ابدا بل يرد اشدرد واقبحه ﴿ وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾ اى الواقعين في الخسران بحرمان الثواب وحصول العقاب ويدخل فيه ما يلحقه من التأسف والتحسر على ما فاته في الدنيا من العمل الصالح وعلى ما تحمله من التعب والمشقة في الدنيا في تقرير ذلك الدين الباطل . والمعنى ان المعرض عن الاسلام والطالب لغيره فاقد للنفع واقع في الخسران بابطال الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها * واعلم ان ظاهر الآية يدل على ان الايمان هو الاسلام اذ لو كان غير الاسلام لوجب ان لا يكون الايمان مقبولا لقوله تعالى ﴿ ومن يتبع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه ﴾ والجواب انه ينفي قبول كل دين يغايره لا قبول كل ما يغايره ﴿ كيف يهدى الله ﴾ الى الحق ﴿ قوما كفروا بعد ايمانهم ﴾ قيل هم عشرة رهط ارتدوا بعدما آمنوا ولحقوا بمكة وهو استبعاد لان يهدى قوما هم معاندون للحق مكابرون فيه غير خاضعين له بان يخلق فيهم الاهتداء ويوفقهم لاكتساب الاهتداء وانما يخلق الاهتداء ويوفق على كسب ذلك ويقدر هم عليه اذا كانوا خاضعين متواضعين للحق راغبين فيه فالمراد من الهداية خلق الاهتداء

وقد جرت سنة الله في دار التكليف على ان كل فعل يقصد العبد الى تحصيله فان الله تعالى يحلفه عقيب قصد العبد فكانه تعالى قال كيف يخلق فيهم المعرفة والاهتداء وهم قصدوا تحصيل الكفر وارادوه ﴿ وشهدوا ان الرسول حق ﴾ اى صادق فيما يقول ﴿ وجاءهم اليينات ﴾ اى الشاهد من القرآن على صدقه . قوله وشهدوا عطف على ايمانهم باعتبار انخلاله الى جملة فعلية فانه في قوة ان يقال بعد ان آمنوا وبعد ان شهدوا وهو دليل على ان الاقرار باللسان خارج عن حقيقة الايمان ضرورة ان المعطوف مغاير للمعطوف عليه ﴿ والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ اى الذين ظلموا انفسهم بالاخلاق بالنظر ووضع الكفر موضع الايمان فكيف من جاء الحق وعرفه ثم اعرض عنه * فان قيل ظاهر الآية يقتضى ان من كفر بعد اسلامه لا يهديه الله ومن كان ظالماً لا يهديه الله وقد رأينا كثيراً من المرتدين اسلموا وهداهم وكثيراً من الظالمين تابوا عن الظلم * فالجواب ان معناه لا يهديهم ماداموا مقيمين على الرغبة في الكفر وفي الثبات عليه ولا يقبلون على الاسلام واما اذا تحروا واصابة الحق والاهتداء بالادلة المنصوبة فحينئذ يهديهم الله بخلق الاهتداء فيهم ﴿ اولئك ﴾ المذكورون باعتبار اتصافهم بامر من الصفات الشنيعة ﴿ جزاؤهم ان عليهم لعنة الله ﴾ وهو ابعاده من الجنة وانزال العقوبة والعذاب ﴿ والملائكة ﴾ ولعنهم بالقول كالناس ﴿ والناس اجمعين ﴾ والمراد بالناس المؤمنون لانه لو اريد به جميع الناس لزم ان يلعن كل واحد منهم جميع من يوافقهم ويخالفهم ولا وجه لان يلعن الانسان من يوافقهم ويحتمل ان يراد به الجميع بناء على ان جميع الخلق يلعنون المبطل والكافر ولكنه يعتقد في نفسه انه ليس بمبطل ولا كافر فاذا لعن الكافر وكان هو في علم الله كافراً فقد لعن نفسه وان كان لا يعلم ذلك ﴿ خالدين فيها ﴾ حال من الضمير في عليهم اى في اللعنة والعقوبة ومعنى الخلود في اللعن انهم يوم القيامة لا تزال تلعنهم الملائكة والمؤمنون ومن معهم في النار ولا يخلو شئ من احوالهم من اللعنة لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون ﴿ الانتظار التأخير اى لا يجعل عذابهم اخف رلاً يؤخر العقاب من وقت الى وقت فان العذاب الملحق بالكفر مضره خالصة من شوائب المنافع دائمة غير منقطعة نعمو بالله من ذلك وما يؤدي اليه ﴿ الا الذين تابوا من بعد ذلك ﴾ اى من بعد الارتداد ﴿ واصلحوا ﴾ اى ما افسدوا ﴿ فان الله غفور رحيم ﴾ فيقبل توبتهم ويتفضل عليهم وعطف قوله ﴿ واصلحوا ﴾ على قوله ﴿ الا الذين تابوا ﴾ يدل على ان التوبة وحدها وهى الدم على ماضى من الارتداد والعزم على تركه في المستقبل لا تكفى حتى ينضاف اليها العمل الصالح اى واصلحوا باطنهم مع الحق بالمراقبات ومع الخلق بالمعاملات وهذا الدم والتوبة انما يحصل لمن لم ترسخ فيه بعد هيئة استيلاء النفس الامارة على قلبه ولم تنصر ريناً وبقي فيه من وراء حجاب صفات النفس مسكة من نور استعداده فيتدارك الله برحمته وتوفيقه فيندم ويواطع عن الرياضات من باب التزكية والتصفية - يحكى - عن السرى السقطى قدس سره انه قال قلت يوم اعجبت من ضعيف عصي قويا فلما كان الغداة وصليت الغداة اذا انا بشهاب قدوافي وخلقه ركباً على دواب بين يديه غلمان وهو راكب على دابة فزل وقال ايكم السرى السقطى فاوماً

جلسائي الى قسلي على وجلس وقال سمعتك تقول عجبت من ضعيف عصى قويا فما اردت به
فقلت ما ضعيف اضعف من ابن آدم ولا قوي اقوى من الله تعالى وقد تعرض ابن آدم مع
ضعفه الى معصية الله قال فبكي ثم قال ياسرى هل يقبل ربك غريقا مثلي قلت ومن ينقذ الغرقى
الا الله تعالى قال ياسرى ان على مظالم كثيرة كيف اصنع قال اذا صححت الانقطاع الى الله
ارضى عنك الخصوم بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم (اذا كان يوم القيامة واجتمع الخصوم على
ولى الله تقول الملائكة لهم لا تروّعوا ولى الله فان الحق اليوم على الله فيهب الله لهم مقامات
عالية بدل حقوقهم فيتجاوزون عن الولي) قال فبكي ثم قال صف لي الطريق الى الله فقلت ان
كنت تريد طريق المقصدين فمليك بالصيام والقيام وترك الآثام وان كنت تريد طريق
الاولياء فاقطع العلائق واتصل بخدمة الخالق * فعلى السالك ان يتوب من جميع الآثام
ولا يشغل سره سوى مشاهدة الله العلام

بهشت تن اسانى آنكه خورى * كه بردورخ نيسى بكذرى

يعنى لا تصل الى الحضور الباقى والحياة الابدية الا باقائه وجودك فى وجود الحق وتبديل
الاخلاق الذميمة بالاخلاق الحميدة فاذا جاوزت هذا الصراط الادق وصلت الى الجنب المطلق
* وعن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما انه قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا عبدالله
كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل) اى لا تركن اليها ولا تتخذها وطنا ولا تحدث
نفسك بطون البقاء فيها ولا بالاعتناء بها ولا تتعلق منها بما لا يتعلق به الغريب فى غيوطنه
ولا تشتغل فيها بما لا يشتغل به الغريب الذى يريد الذهاب الى اهله (وعند نفسك من اصحاب
التبور) وفيه اشارة الى الفناء عن اضافة الوجود الى نفسه بل الوجود كله لله تعالى فالبدن للروح
بمنزلة القبر للميت فكما ان الميت فى قبره يسلم لامر مولاه ولا يتعرض الى شئ اصلا كذلك
ينبغى ان لا يتعرض العبد لشيء من الآفات البدنية والقلبية بل يدور حيث اوقفه الله من
الفطرة الاصلية والشهود التام وقل من سلم من هذه الآفات الا ان العبد بالتوبة يتدارك
ما فات فايك ان ترخص لنفسك فى فعل شر فاذا قد فتحت بابها فاول الشر الحظرة كما ان اول
السيل القطرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما بال اقوام يشرفون المشرفين ويستخفون
بالعابدين يعملون بالقرآن ما وافق اهواءهم وما خالف اهواءهم تركوه فند ذلك يؤمنون
ببعض ويكفرون ببعض يسمعون فيما يدرك من القدر المحتوم والرزق المقسوم والاجل المكتوب
ولا يسمعون فيما لا يدرك الا بالسعى من الاجر الموفور والسعى المشكور والتجارة النافعة لا تبور)
فاذا وقفت على هذا جعلت سبيلك للآخرة لا للدنيا بل لم تطلب من الله الا الله رزقا لله واياكم
ذلك آمين * ان الذين كالفهود ككفروا * ببيسى والانجيل بعلم ايمانهم * بموسى
والتوراة * ثم ازدادوا كفرا * حيث كفروا بمحمد عليه السلام والقرآن او كفروا به
عليه السلام بعد ما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفرا بالاصرار عليه والطعن فيه والصدعن
الايمان ونقض الميثاق * ان تقبل توبتهم * لانهم لا يتوبون الا عند اشرافهم على الهلاك فكفى
عن عدم توبتهم بعدم قبولها تفلظا فى شأنهم وبراذا لحالهم فى صورة حال الآيسين من

الرحمة اولان توبتهم لاتكون الاتفاق لا رتدادهم وازديادهم كفرا وذلك لم تدخل فيه الفاء ﴿ واولئك هم الضالون ﴾ على سبيل الكمال فهو من قيل حصر الكمال والافكل كافر ضال سواء كفر بعد الايمان او كان كافرا في الاصل ومن جملة كمالهم في الضلال ثباتهم عليه وعدم كون الاهتداء متوقفا منهم ﴿ ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل ﴾ لما كان الموت على الكفر سببا لامتناع قبول الفدية دخلت الفاء ههنا ايذا بسبيبة المبتدأ لخبرة ﴿ من احدهم ﴾ فدية ﴿ ملء الارض ذهابا ﴾ تميز اى ما يملؤها من شرقها الى غربها ﴿ ولو اقتدى به ﴾ اى بملء الارض ذهابا * فان قيل نفى قبول الافتداء يومهم ان الكافر يملك يوم القيامة من الذهب ما يقتدى به وهو لا يملك فيه فقيرا ولا قطميرا فضلا عن ان يملك ملء الارض ذهابا * قلنا الكلام وارد على سبيل الفرض والتقدير فالذهب كناية من اعز الاشياء وكونه ملء الارض كناية عن كونه في غاية الكثرة والتقدير لو ان الكافر يوم القيامة قدر على اعز الاشياء بالغى الى غاية الكثرة وقدر على بذله ليل اعز المطالب لا يقدر على ان يتوسل بذلك الى تخليص نفسه من عذاب الله تعالى والمقصود بيان انهم آيسون من تخليص انفسهم من العقاب ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى المذكورين باعتبار اتصافهم بالصفات الشنيعة المذكورة ﴿ لهم عذاب اليم ﴾ اى مؤلم ﴿ وماله من ناصر ﴾ فى دفع العذاب عنهم اوفى تخفيفه ومن مزينة للاستعراق وصيغة الجمع لمراعاة الضمير اى ليس لواحد منهم ناصر واحد * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يقول الله لاهون اهل النار عذابا يوم القيامة لو انك ما فى الارض من شئ اكنت تقضى به فيقول نعم فيقول اردت منك اهون من هذا وانت فى صلب آدم ان لا تشرك بى شيا فابيت الا ان تشرك بى) * قال الامام اعلم ان الكافر على ثلاثة اقسام احدها الذى يتوب عن الكفر توبة صحيحة مقبولة وهو الذى ذكره الله فى قوله (الا الذين تابوا واصلحوا فان الله غفور رحيم) . وثانيها الذى يتوب عن ذلك الكفر توبة فاسدة وهو الذى ذكره الله تعالى فى الآية المتقدمة وقال (لن يقبل توبتهم) . وثالثها الذى يموت على الكفر من غير توبة البتة وهو المذكور فى هذه الآية (ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار) الآية انتهى وهم الذين رسخت هيئة استيلاء النفوس الامارة على قلوبهم وتمكنت وصارت ربنا وتناهوا فى الشر والنهي وتمادوا فى العناد والبنى فلن يقبل من احدهم ملء الارض اذ لا يقبل هناك الا الامور التورانية الباقية لان الآخرة هى عالم التور والبقاء فلا وقع ولا خطر للامور الظلمانية الفانية فيها وهل كان سبب كفرهم واحتجابهم الاحبة هذه العوائق الفانية فكيف تكون فداهم وسبب نجاتهم وقبولهم وهى بعينها سبب هلاكهم وبعدم وخسرانهم وحرمانهم فايك من اوصاف الكفر وهى حب الدنيا واتباع الهوى والاقبال على شهوات النفس والاعراض عن الحق

تراشهوت وكبر وحرص وحسد * جوخون در ركند وچوجان در جسد

يعنى كما ان الدم سارى فى العروق وجارى فيها وكذا الروح فى الجسد فكذلك هذه الصفات الذميمة محيطة بك

كراين دشمنان تقويت يافتند * سر از حكم و رأى تو بر نافتند
هوا و هوس را نمائند ستيز * چو بينند سر نيجه عقل تيز

يعنى اذا كان المرء تابعا للشرع وقضية العقل يكون غالب على هواه فلا تجادله الصفات السبعية الشيطانية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اخوف ما اخاف على امتى اتباع الهوى وطول الامل فاما اتباع الهوى فيصد عن الحق واما طول الامل فينسى الآخرة) * قال ذو النون المصرى مفتاح العبادة الفكرة وعلامة الاصابة مخالفة النفس والهوى ومخالفتها ترك شهواتها * قال جعفر بن نصير دفع الى الجنيد درهما فقال اشتر به التين الوزيرى فاشترته فلما افطر اخذ واحدة ووضعها فيه ثم القاها وبكى وقال احمله فقلت له في ذلك فقال هتف في قلبى أما تستحي شهوة تركتها من اجله تعالى ثم تعود اليها * قال ابو سليمان الداراني رحمه الله من احسن في ليله كوفى في نهاره ومن احسن في نهاره كوفى في ليله ومن صدق في ترك شهوة كفى مؤونتها والله اكرم من ان يعذب قلبا ترك شهوة لاجله * واعلم ان النفس عين لطيفة هي معدن الاخلاق الذميمة مودعة بين جنبي الانسان اى جميع جسده وهي امارة بالسوء وهي مجبولة على صد الروحانية المخلوقة من الملكوت الاعلى فانهم يأمرون بالخير وينهون عن الشر وهي مخلوقة من الملكوت السفلى كالشياطين وهم لا يأمرون الا بالشر ومن طبعهم التمرد والاباء والاستكبار وبهذا تأبى النفع من قبول الموعظة وتظهر التمرد كما قال الشيخ في قصيدة البردة فان امارتى بالسوء ما تعظت * من جهلها بنذير الشيب والهزم

يعنى ان النفس الامارة بالسوء والعيب ما قبلت الوعظ من نذير الشيب فقامت في غواية الجهل بعد الهزم وما كبحت عنان جماح الشهوة بايدي الندم وقد خلق الله النفس على صورة جهنم وخلق بحسب كل دركة فيها صفة لها وهي باب من جهنم يدخل فيها من هذا الباب الى دركة من دركاتها السبع وهي سبع صفات الكبر والحرص والشهوة والحسد والغضب والبخل والحقده فنزكى نفسه عن هذه الصفات فقد عبر عن هذه الدركات السفلية ووصل الى درجات الجنان العلوية كما قال الله تعالى (قد افلح من زكاه) ومن لم يزك نفسه عن هذه الصفات بقى في دركات جهنم خائبا خاسرا كما قال تعالى (وقد خاب من دساها) عصمنا الله واياكم من كيد النفس الامارة وشر الشيطان واصلح حالنا مادامت الارواح في الابدان آمين يا مستعان -

— تمت الجزء الثالث —

الجزء الرابع

من

الاجزاء الثلاثين

﴿من تناولوا البر﴾ من ناله نيلا اذا اصابه اى لن تبلغوا ايهما المؤمنون حقيقة البر الذى يتنافس فيه المتنافسون ولن تدركوا شأوه ولن تلحقوا بزمرة الابرار اولن تناولوا بر الله تعالى وهو قوله تعالى ﴿حتى تنفقوا﴾ اى فى سبيل الله رغبة فيما عنده ﴿مما تحبون﴾

اى بعض ما تهوونه ويمعجبكم من كرائم اموالكم واحبا اليكم او ما يعيها وغيرها من الاعمال
 والمهجة على ان المراد بالاتفاق مطلق البذل . وفيه من الايدان بعزة منال البر ما لا يخفى ﴿ وما
 تنفقوا من شئ ﴾ اى اى شئ تنفقوا طيب تحبونه او خيث تكرهونه فحل الجار والمجرور
 النصب على التمييز ﴿ فان الله به عليم ﴾ تعليل لجواب الشرط واقع موقعه اى فجازيكم بحسبه
 جيدا كان او رديئا فانه تعالى عليم بكل شئ تنفقونه علما كاملا بحيث لا يخفى عليه شئ من
 ذاته وصفاته . وفيه من الترغيب فى اتفاق الجيد والتحذير من اتفاق الرديء ما لا يخفى فالوصول
 الى المطلوب لا يحصل الا بالاتفاق المحبوب ولذلك كان السلف اذا احبوا شيا جعلوه لله ذخيرة
 ليوم يحتاجون اليه والانسان لا ينفق محبوبه الا اذا ايقن انه يتوصل بذلك الى وجدان محبوب
 اشرف من الاول فالانسان لا ينفق محبوبه فى الدنيا الا اذا تيقن بوجود الصانع العالم القادر
 وتيقن بالبعث والحساب والجزاء وان من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة
 شرا يره ولزم منه ان الانسان لا يمكنه اتفاق محبوبه فى الدنيا الا اذا كان مستجمعا لجميع
 الحاصل المحموده فى الدين فلا تقتضى الآية ان من اتفق ما احب وصل الى الثواب العظيم
 وان لم يأت بسائر الطاعات - روى - انها لما نزلت جاء ابو طلحة فقال يا رسول الله ان احب
 اموالى الى يثرباء وهو ضيعة له فى المدينة مستقبل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فضعها
 يا رسول الله حيث اراك الله فقال صلى الله عليه وسلم (ينج ذاك مال راجح او رائج فاني ارى
 ان تجعلها فى الاقربين فقسما فى اقاربه) وفيه دلالة على ان اتفاق احب الاموال على اقرب
 الاقارب افضل - وروى - عن عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه انه كانت لزوجته جارية
 بارعة فى الجمال وكان عمر راغبا فيها وكان قد طلبها منها مرارا فلم تعطه اياها * ثم لما ولى
 الخلافة زينتها وارسلتها اليه فقالت وهبتكها يا امير المؤمنين فلتخدمك قال من اين ملكتها
 قالت جئت بها من بنت ابي عبد الملك ففتش عن تملكه اياها فقبل انه كان على فلان العامل
 ديون فلما توفى اخذت من تركته ففتش عن حال العامل واحضر ورثته وارضاهم جميعا
 باعطاء المال ثم توجه الى الجارية وكان يهواها عوى شديدا فقال انت حرة لوجه الله فقبل
 لم يا امير المؤمنين وقد ازحت عن امرها كل شبهة قال لست اذا بمن نهي النفس عن الهوى
 - يحكى - ان الربيع ضربه الفالج فكان السائل يقوم على بابه فيسأل فيقول الربيع اطعميه
 السكر فان الربيع يحب السكر يتأول قوله (لن تناووا البر حتى تنفقوا مما تحبون) وطالبه
 وجهه فاشتبهى لم دجاج فكف نفسه اربعين يوما فابت فقال لزوجته قد اشتبهت لم
 ذنجاج منذ اربعين يوما فكففت نفسي رجاء ان تكف فابت فقالت امرأتى سبجان الله
 وأى شئ هذا تكف نفسك عنه وقد احله الله تعالى لك فارسلت امرأتى الى السوق فاشتريت له
 دجاجة بدرهم ودانقين فذبحتها وشوتها وخبزت له خبزا وجملت له اسباغا ثم جاءت بالخوان
 فوضعت بين يديه فقام سائل على الباب فقال تصدقوا على بارك الله فيكم فكف عن الاكل
 وقال لامراته خذى هذا وادفيه اليه فقالت له امرأتى سبجان الله قال افعل ما أمرك به
 قالت فاصنع ما هر خير له قال وما هو قالت نعطيته ثمن هذا وتأكل انت شهوتك قال قد

احسنت أنتي بجنة فجاءت بجنة فقال ضيعه على هذا وخذيه وادفعيه جميعا ففعلت
باحسانى آسوده كردن دلى * به ازالف ركعت مهر منزلى

وقيل فى هذا المعنى

دل بدست آورد که حج اکبر سب * از هزاران کعبه يك دل بهترست

كعبه بنیاد خليل آزرست * دل نظرگاه جلیل اكبرست

ويقال اذا كنت لا تصل الى البر الا بانفساق محبوبك فمضى تصل الى البار وانت تؤثر عليه
حظوظك * قل القشيري من اراد البر فلينفق بعض ما يحبه ومن اراد البار تعالى فلينفق جميع
ما يحبه ﴿ قال نجم الدين الكبرى فى قوله تعالى ﴾ (فان الله به عليم) فبقدر ماتكونون له يكون لكم
كما قال ﴿ (من كان الله كان الله له فان الفرائش ما نال من بر الشمع وهو شعلته حتى انفق مما احبه وهو
نفسه ﴿ قال القاشانى كل فعل يقرب صاحبه من الله فهو بر ولا يمكن التقرب اليه الا بالتبرى
مما سواه فمن احب من دون الله شيأ فقد حجب به عن الله واشرك شركا خفيا لتعلق محبته بغير الله
تراهرچه مشغول دارد زدوست * اكبر راست خواهى دلارامت اوست
فلا يزول البعد ولا يحصل القرب الا ببذل المال والمهجة وقطع محبة غير الله واقفاء النفس
بالكلية عن صفاتها الرذيلة

اكر يارى از خوشتن دم مزن * كه شركست بايار وباخويشتن

﴿ كل الطعام ﴾ لما نزل قوله تعالى ﴿ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم ﴾
الآية وقوله ﴿ وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ﴾ الى قوله ﴿ ذلك جزيناكم ببغيتهم ﴾ انكر
اليهود وغازتهم ذلك وبرأوا ساحتهم من الظلم وجحدوا ما نطق به القرآن وقالوا لسا باول
من حرمت عليه تلك المطاعم وما هو الا تحريم قديم كانت محرمة على نوح وابراهيم
ومن بعده وهلم جرا حتى انتهى التحريم اليها وغمضهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبغى
والظلم والصد عن سبيل الله واكل الربا وما عدد من مساوئهم التى كلما ارتكبوا منها كبيرة
حرم عليهم نوع من الطيبات عقوبة لهم فقل كل المطاعم اوكل انواع الطعام والطعام المطلق
البر والعرف يشهد لكل ما يطعم حتى الماء ﴿ كان حلالا لبني اسرائيل ﴾ اى حلالا لهم والمراد
اكله اذ لا يوصف نحو الحل والحرمه الا افعال المكلف لا الاعيان فشرب الخمر حرام
بالذات ونفسها حرام بالعرض ﴿ الا ما حرم اسرائيل على نفسه ﴾ استثناء متصل من اسم
كان اى كان كل المطاعم حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل اى يعقوب عليه السلام
على نفسه وهو الابل والابنا - روى - ان يعقوب عليه السلام كان نذرا ان وهب الله له اثني
عشر ولدا واتى بيت المقدس محييا ان يذبح آخرهم فلتقاه ملك من الملائكة فقال له
يا يعقوب انك رجل قوى فهل لك فى الصراع فعالجه فلم يصرع واحد منهما صاحبه
فغمزه الملك غمزة فعرض له عرق النسا من ذلك ثم قال اما انى لو شئت ان اصرعك
لفعلت ولكن غمزتك هذه الغمزة لانك كنت نذرت ان اتيت بيت المقدس محييا ذبحت
آخر ولد لك وجعل الله لك بهذه الغمزة مخرجا من ذلك الذبح ثم ان يعقوب عليه السلام

لما قدم بيت المقدس اراد ذبح ولده ونسب قول الملك فاتاه الملك فقال انما غمزت لك للمخرج وقد وفي نذرك فلا سبيل لك الى ولدك ثم انه حين ابتلى بذلك المرض لقي من ذلك بلاء وشدة وكان لا ينام الليل من الوجع فحلف لئن شفاه الله لا يأكل احب الطعام اليه فحرم لحوم الابل والبانها امامية الدين اوحية النفس وتحريم الحلال على نفسه جائز لكل وفيه كثارة اليمين ﴿من قبل ان تنزل التوراة﴾ متعلق بقوله كان حلالا لاخير في توسط الاستثناء بينهما المعنى ان المطعومات كانت حلالهم قبل نزول التوراة ثم حُرمت بسبب بغيهم وظلمهم فكيف يكون ذلك حرما على نوح و ابراهيم وغيرهما . وظاهر الآية يدل على ان الذي حرمه اسرائيل على نفسه قد حرمه الله على بني اسرائيل وهو رد على اليهود في دعواهم البراءة من الظلم وتبكيث لهم في منع النسخ والظن في دعوى الرسول صلى الله عليه وسلم موافقته ل ابراهيم عليه السلام بتحليله لحوم الابل والبانها ﴿قل فأتوا بالتوراة فاتلوها﴾ امره عليه السلام بان يحاجهم بكتابهم الناطق بان تحريم ما حرم تحريم حادث مرتب على ظلمهم وبغيهم وبكفهم اخراجه وتلاوته ليكتمهم ويلقمهم الحجر ويظهر كذبهم ﴿ان كنتم صادقين﴾ فأتوا بالتوراة فاتلوها فان صدقكم مما يدعوكم الى ذلك البتة - روى - انهم لم يحترثوا على اخراج التوراة فبهتوا واقلبوا صاغرين وفي ذلك من الحجة النيرة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم وجواز النسخ الذي يجحدونه مالا يخفى ﴿فمن افترى على الله الكذب﴾ اى اختلق عليه سبحانه بزعمه انه حرم ما ذكر قبل نزول التوراة على بني اسرائيل ومن تقدمهم من الامم ﴿من بعد ذلك﴾ اى من بعد ما ذكر من امرهم باحضار التوراة وتلاوتها وماترب عليه من التبكيث والالزام ﴿فاولئك﴾ المصرون على الافتراء بعد ان ظهرت حقيقة الحال وضائق عليهم حيلة المحاجة والجدال ﴿هم الظالمون﴾ المفرطون في الظلم والمعدوان المبعدون فيهما ﴿قل صدق الله﴾ اى ظهر وثبت صدقه تعالى فيما ائزل في شان التحريم ﴿فاتبعوا ملة ابراهيم﴾ اى ملة الاسلام التى هي فى الاصل ملة ابراهيم عليه السلام فانكم ما كنتم متبعين لمثله كما تزعمون ﴿خفيفا﴾ حال من ابراهيم اى مائلا عن الاديان الزائفة كلها ﴿وما كان من المشركين﴾ اى فى امر من امور دينهم اصلا وفرعا وفيه تعرض باشراك اليهود وتصريح بانه عليه السلام ليس بينه وبينهم علاقة دينية قطعا والغرض بيان ان النبي عليه السلام على دين ابراهيم فى الاصول لانه لا يدعوا الى التوحيد والبراءة من كل معبود سواه سبحانه وتعالى ﴿قال نجم الدين فى التأويلات الاشارة فى تحقيق الآيات ان الله تعالى خلق الخلق على ثلاثة اصناف . صنف منها الملك الروحاني العلوى اللطيف التوراني وجعل غذاءهم من جنسهم الذكر وخلقهم للعبادة . وصنف منها الحيوان الجسماني السفلى الكشيف الظلماني وجعل غذاءهم من جنسهم الطعام وخلقهم للعبادة والحكمة . وصنف منها الانسان المركب من الملكى الروحاني والحيوانى الجسماني وجعل غذاءهم من جنسهم لروحانيهم الذكر وجسمانيهم الطعام وخلقهم للعبادة والمعرفة . فثم ظالم لنفسه وهو الذى غلبت حيوانيته عن روحانيته فبالغ فى غذاء جسمانيته وقصر فى غذاء روحانيته حتى مات روحه واستولت حيوانيته اولئك كالانعام بل هم اضل

مرو در پی هر چه دل خواهدت * که تمکین تن نور جان کاهدت
زدوران بسی نامرادی بری * اگر هر چه باشد مرادت خوری
کند مرد را نفس اماره خوار * اگر هوشمندی عزیزش مدار
در پیغ آدمی زاده پر محل * که باشد چو انعام بل هم اضل

ومنهم مقتصد وهو الذي تساوت روحانيته وحيوانيته فغدى كل واحدة منهما غذاءها خلطوا
عملا صالحا وآخر ساء عسى الله ان يتوب عليهم . ومنهم سابق بالخيرات وهو الذي غلبت روحانيته
على حيوانيته فبالغ في غذاء روحانيته وهو الذكرو قصر في غذاء حيوانيته وهو الطعام حتى ماتت نفسه
واستوت قوى روحه اولئك هم خير البرية فكان كل الطعام حلالا لهم كما كان حلالا للحيوان
الاما حرم الانسان السابق بالخيرات على نفسه بموت النفس وحياة القلب واستيلاء الروح
(من قبل) ان ينزل عليه الوحي والا الهام كما قيل المجاهدات تورث المشاهدات (فمن افترى على الله الكذب
من بعد ذلك) بان يهتدى الى الحق من غير جهاد النفس (فاولئك هم الظالمون) الذين يضمنون
الشيء في غير موضعه وقد قال تعالى (وجاهدوا في الله حق جهاده) (قل صدق الله) فيما قال لن تناووا
البر حتى تنفقوا مما تحبون (فاتبعوا ملة ابراهيم خنيفا) وكان ملته اتفاق المال على الضيفان وبذل الروح
عند الامتحان وتسليم القرى بان وهذه ملة الخلعة (وما كان من المشركين) الذين يتخذون مع الله خليلا
آخر ويجعلون الشراكة في الخلعة

اكر جز بحق ميرود جاده ات * در آتش فشاند سجاده ات

فالاولياء هم الذين يحبون الله ومن يحبه الله فان محبة اهل الحق محبة الله وليس فيها شرك * قال الفضيل
ابن عياض قدسره يقول الله تعالى يوم القيامة يا ابن آدم اما اذهدك في الدنيا فاما طلبت الراحة لنفسك
في الآخرة واما انقطاعك الى فاما طلبت العز لنفسك ولكن هل عادت لى عدوا او والى
لى ولىا فى الله فعلامة اتباع ملة ابراهيم هو الاطاعة للحق والتبرى من كل دين سوى الاسلام ومحبة
الاولياء وعداوة الاعداء ولو كان المرء آتيا بجميع الطاعات وليس فى قلبه خلوص المحبة فانما
يضرب حديدا باردا والله تعالى لا يحب القلب المشترك بمحبة غيره من شهوة او غيرها * قال محمد
ابن حسان رحمه الله بينا انا ادور فى جبل لبنان اذ خرج على شاب قد احرقته السموم والرياح فلما
رأنى ولى هاربا فبعتته وقلت عظمى بكلمة انتفع بها قال احذره تعالى فانه غيور لا يحب ان يرى
فى قلب عبد سواه * فعلى الماقل ان يجتهد فى سلوك هذا الطريق الى ان يصل الى منزل التحقيق
ومن الله التوفيق فى كل امر خفى وجلى ودقيق ﴿ان اول بيت﴾ البيت ما يبيت فيه احد ثم
استعمل فى المكان مطلقا ﴿وضع للناس﴾ - روى - انه لما حولت القبلة الى الكعبة طعن اليهود
فى نبوته عليه السلام وقالوا ان بيت المقدس افضل من الكعبة واحق بالاستقبال لانه وضع قبل الكعبة
وهو ارض المحشر ومهاجر الانبياء وقلبتهم والارض المقدسة التى بارك الله فيها للعالمين وفيها
الجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام فتحويل القبلة منه الى الكعبة باطل فنزلت اى (ان
اول بيت وضع) للعباد وجعل متعبدا لهم والواضع هو الله تعالى ﴿لذى بيكة﴾ خبر لان اى
للبيت الذى فى بيكة وهو علم للبلد الحرام من بكه اذا زحمة لازدحام الناس فيه ولا نهاتك اعناق الجبابرة

اى تدققها لم يقصدها جبار الا قصمه الله عز وجله. وماروى ان الحجاج حبس عبد الله بن الزبير
 رضى الله عنه في المسجد الحرام وضرب المنجنيق على ابي قيس ورعى به داخل المسجد وقتل
 عبد الله فليس ذلك اضرا باليت وقصدا بالسوء لان مقصود الحجاج كان اخذ عبد الله - روى -
 انه صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع للناس فقال (المسجد الحرام ثم بيت المقدس) وسئل كم
 بينهما فقال (اربعون سنة) - روى - ان الله وضع تحت العرش بيتا وهو البيت المعمور وامر الملائكة
 ان يطوفوا به ثم امر الملائكة الذين هم سكان الارض ان يبنوا في الارض بيتا على مثاله فبنوا وامر
 من في الارض ان يطوفوا به كما يطوف اهل السماء بالبيت المعمور - وزوى - ان الملائكة بنوه
 قبل خلق آدم بالنبي عام فلما اهبط آدم الى الارض قالت له الملائكة طف حول هذا البيت فلقد
 طفنا حوله قبلك بالنبي عام فطاف به ادم ومن بعده الى زمن نوح عليه السلام فلما اراد الله الطوفان
 حمل الى السماء الرابعة وهو البيت المعمور بحيال الكعبة يطوف به ملائكة السموات * وعن ابن
 عباس رضى الله عنهما انه اول بيت بناه آدم في الارض فنسب بناء الكعبة الى ابراهيم على هذه
 الروايات ليس لانه عليه السلام بناها ابتداء بل لرفعه قواعدها واطهاره مدارس منها فان موضع
 الكعبة اندرس بعد الطوفان وبقي مخفيا الى ان بعث الله جبريل الى ابراهيم عليه السلام ودله على
 مكان البيت وامره بعمارة ولما كان الامر بالبناء هو الله والمبلغ والمهندس هو جبريل عليه السلام
 والباقي هو الخليل والتلميذ المغين له اسما عيل عليهما السلام. قيل ليس في العالم بناء اشرف من الكعبة
 ﴿مباركا﴾ حال من المستكن في الظرف لان التقدير للذى ببكة هو اى كثير الخير والنفع
 لما يحصل لمن حجه واعتمره واعتكف به وطاف حوله من الثواب وتكفير الذنوب ﴿وهدى للعالمين﴾
 لانه قبلتهم ومنبدهم ولان فيه آيات عجيبة دالة على عظيم قدرته وبالع حكمته كما قال ﴿فيه آيات
 بينات﴾ وانحجرات كاختراف الطيور عن موازاة البيت على مدى الاعصار ومخالطة ضواري
 السباع الطيور في الحرم من غير تعرض لها وقهر الله تعالى لكل جبار قصده بسوء كاحباب
 الفيل ﴿مقام ابراهيم﴾ اثر قدميه عليه السلام في الصخرة التي كان عليه السلام يقوم عليها وقت
 رفع الحجارة لبناء الكعبة عند ارتفاعه او عند غسل رأسه على ما روى انه عليه السلام
 جاء زائرا من الشام الى مكة فقالت له امرأة اسماعيل عليه السلام ازل حتى اغسل
 رأسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعت على شقه الايمن فوضع قدمه عليه حتى غسلت
 شق رأسه ثم حولته الى شقه الايسر حتى غسلت الشق الآخر فبقى اثر قدميه عليه
 وهو يدل من آيات بدل البعض من الكل ﴿ومن دخله﴾ اى حرم البيت ﴿كان آمنا﴾
 من التعرض له وذلك بدعوة ابراهيم عليه السلام ﴿رب اجعل هذا البلد آمنا﴾ وكان الرجل
 لو جر كل جريرة ثم لجأ الى الحرم لم يتعرض له الا انه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبيع حتى
 بقصاص او ردة او زنى فالنتجاء الى الحرم لم يتعرض له الا انه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبيع حتى
 يضطر الى الخروج وهذا في حق من جنى في الحل ثم التجأ الى الحرم واما اذا اصتاب الحد في الحرم
 فيقام عليه فيه فمن سرق فيه قطع ومن قتل فيه قتل قال تعالى ﴿ولا تقتلواهم عند المسجد الحرام
 حتى يقتلواكم فيه فان قتلواكم فاقتلواهم﴾ اباح لهم القتل عند المسجد الحرام اذا قاتلونا فعلى ذلك يقام

الحل إذا أصاب وهو فيه وإذا أصاب في غيره ثم لجأ إليه لم يبق كالاتقان إذا لم يقاوتونا أو المعنى ومن دخله كان آمناً من النار . وفي الحديث (من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمناً) وعنه صلى الله عليه وسلم (الحجون والبيع يؤخذ باطرافهما وينشران في الجنة) وهما مقبرتا مكة والمدينة وعن ابن مسعود رضي الله عنه وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثنية الحجون وليس بها يؤم مذ مقبرة فقال (بسم الله تعالى من هذه البقعة ومن هذا الحرم سبعين ألفاً وجوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفاً وجوههم كالقمر ليلة البدر) وعنه صلى الله عليه وسلم (من صبر على حرمة ساعة من نهار تباعدت عنه جهنم مسيرة مائتي عام) ﴿ والله على الناس ﴾ وهم المؤمنون دون الكفار فإنهم غير مخاطبين بأداء الشرائع عتداً خلافاً للشافعي أي استقر الله عليهم ﴿ حج البيت ﴾ اللام للمعهد والحج بالفتح لغة أهل الحجاز والكسر لغة نجد وإيما كان فهو القصد للزيارة على الوجه المخصوص المهود يعني أنه حق واجب لله في ذم الناس ولا انفكاك لهم عن أدائه والخروج من عهده ﴿ من استطاع إليه سبيلاً ﴾ في محل الجر على أنه بدل من الناس بدل البعض مخصص لعمومه فالضمير المأثري إلى المبدل منه محذوف أي من استطاع منهم وقدر واطاق إلى البيت سبيلاً أي قتر على الذهاب إليه وإرادته قدرة سلامة الآلات والأسباب فالزاد والراحلة من أسباب الوصول وهذه القدرة تتقدم على الفعل والاستطاعة التي هي شرط لوجوب الفعل هي الاستطاعة بهذا المعنى لا الاستطاعة التي هي شرط حصول الفعل وهي لا تكون إلا مع الفعل لأنها علة وجود الفعل وسببه فلا تكون إلا معه فالاستطاعة الأولى شرط الوجوب والثانية شرط حصول الفعل ﴿ ومن كفر ﴾ وضع من كفر موضع من لم يحج تأكيداً لوجوبه وتشديداً لثاركة أي من لم يحج مع القدرة عليه فقد قارب الكفر وعمل ما يعمله من كفر بالحج ﴿ فإن الله غنى عن العالمين ﴾ وعن عبادتهم وحيث كان من كفر من جملتهم داخلها فيها دخولا أولياً اكتفى بذلك عن الضمير الرابط بين الشرط والجزاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من لم يحج به حاجة ظاهرة أو مرض حابس أو سلطان جائر ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً أو نصرانياً) وانما خص هذين لأن اليهود والنصارى هم الذين لا يرون الحج ولا فضل الكعبة* وأعلم أنه لا يؤثر إلا كثر من التردد إلى تلك الآثار الأحيب مختار - روى - عن علي بن الموفق رحمه الله أنه حج ستين حجة قال فلما كنت بعد ذلك في الحجر أفكر في حالي وكثرة ترددي إلى ذلك المكان ولا أدري هل قبل حجتي أولاً نمت فرأيت قائلاً يقول يا ابن الموفق هل تدعو إلى بيتك إلا من تحب فاستيقظت وقد سرى غنى. فيه إشارة إلى أن من لم يحج مع القدرة عليه فقد ترك عن الدعوة إلى ضيافة الله تعالى ولا يترك عنها إلا من لا استحقاق له بها. وفيه تقييد لحاله حيث لم يجتهد في تحصيل الاستعداد بل أقام على البني والفساد واقتضت حكمة الله تعالى توقان النفس كل عام إلى تلك الأماكن النفيسة والمعاهد المقدسة المحروسة لأجابه دعوة إبراهيم عليه السلام حيث قال (فاجعل أئمة من الناس تهوى إليهم) أي نحن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (افضل الأعمال إيمان بالله ورسوله ثم جهاد في سبيله ثم حج مبرور) قيل مغفرة الذنوب بالحج ودخول الجنة به مترتب على كون

الحج مبرورا . وانما يكون مبرورا باجتماع امرين . فيه الاول الاتيان فيه باعمال البر والبر هو الاحسان للناس واطعام الطعام وافشاء السلام . والثاني مايكمله الحج وهو اجتناب افعال الاثم فيه من الرفث والفسوق والمعاصي * قال ابو جعفر الباقر ما يعبأ من يؤم هذا البيت اذ لم يأت بثلاث ورع يحجره اى يمنعه عن محارم الله وحلم يكف به غضبه وحسن الصحابة لمن يصحبه من المسلمين فهذه الثلاث يحتاج اليها من يسافر خصوصا الى الحج فنكلها فقد كمل حجه فعلى السالك ان يخالف الناس بخلق حسن

ازمن بكوى حاجى مردم كز ايرا * كاوبوستين خلق بازار مى دردد

حاجى تونيسى شترست از براى آنك * بيجاره خار مى خورد و بار مى برد

قال بعض المشايخ علامة الحج المبرور ان يرجع زاهدا فى الدنيا راغبا فى الآخرة قال نجم الدين الكبرى فى تأويلاته والاشارة ان الله تعالى جعل البيت والحج اليه واركان الحج والمناسك كلها اشارات الى اركان السلوك وشرائط السير الى الله وآدابه . فمن اركانه الاحرام وهو اشارة الى الخروج عن الرسوم وترك المألوف والتجرد عن الدنيا وما فيها والتطهر من الاخلاق وعقد احرام البودية بصحة التوجه . ومنها الوقوف بعرفة وهو اشارة الى الوقوف بعرفات المعرفة والمكوف على عقبة جبل الرحمة بصدق الالتجاء وحسن العهد والوفا . ومنها الطواف وهو اشارة الى الخروج عن الاطوار البشرية السبعة بالطواف السبعة حول كعبة الربوبية . ومنها السعى وهو اشارة الى السير بين صفا الصفات ومروة الذات . ومنها الحلق وهو اشارة الى محو آثار البودية بموسى انوار الالهية وعلى هذا فقس المناسك كلها . والحج يشير الى عين الطلب والقصد الى الله بخلاف سائر اركان الاسلام فان كل ركن منه يشير الى طرف من استعداد الطلب فانه تعالى خاطب العباد بقوله (ولله على الناس حج البيت) وما قال فى شئ آخر من الاركان والواجبات لله على الناس وفأثدته ان المقصود المشار اليه من الحج هو الله وفى سائر العبادات المقصود هو النجاة والدرجات والقربات والمقامات والكرامات * والاستطاعة فى قوله (من استطاع اليه سبيلا) هى جذبة الحق التى توازى عمل الثقلين ولا يمكن السير الى الله والوصول اليه الا بها (ومن كفر) اى لا يؤمن بوجود الحق ولا يتعرض لتفحات الطاف الرب ولا يتقرب بمحذبات الالهية كما يشير اليها اركان الحج (فان الله غنى عن العالمين) بان يستكمل بهم وانما الاستكمال للعالمين به ولا غنى بهم عنه تعالى جعلنا الله واياكم من الكاملين والواصلين الى كعبة اليقين والتمكين ﴿ قل يا اهل الكتاب ﴾ هم اليهود والنصارى سموا بذلك فان الكتاب لا يختص بالنزل فنسبوا الى ما كتبوا سواء كان من لقاء الروح الامين او تلقاء النفس ﴿ لم تكفروا بآيات الله ﴾ توبيخ وانكار لان يكون لكفرهم بها سبب من الاسباب وتحقيق لما يوجب الاجتناب عنه بالكلية والمراد بآياته تعالى ما يعم الآيات القرآنية التى من جعلتها مآلى فى شأن الحج وغيره وما فى التوراة والانجيل من شواهد نبوته صلى الله عليه وسلم ﴿ والله شهيد على ما تعملون ﴾ حال من فاعل تكفرون والمغنى لاي سبب تكفرون بآياته عز وجل والحال انه تعالى مبالغ فى الاطلاع على جميع اعمالكم وفى مجازاتكم عليها ولا ريب فى ان ذلك يسد

جميع انحاء ماتاتونه ويقطع اسبابه بالكلية ﴿ قل يا اهل الكتاب لم تصدون ﴾ اى تصرفون
﴿ عن سبيل الله ﴾ اى دينه الحق الموصل الى السعادة الابدية وهو التوحيد وملة الاسلام
﴿ من آمن ﴾ مفعول تصدون كانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون لصدهم عنه ويمنعون من اراد
الدخول فيه بمجدهم ويقولون ان صفته صلى الله عليه وسلم ليست فى كتابهم ولا تقدمت
البشارة به عندهم ﴿ تبغونها ﴾ بحذف الجار وايصال الفعل الى الضمير اى تبغونها لان النبى
لا يتعدى الا الى مفعول يقال بغيت المال والضمير للسبيل وهوى كره ويؤنث اى تطلبون
سبيل الله التى هى اقوم السبل ﴿ عوجا ﴾ اعوجاجا وميلا عن القصد والاستقامة بان تلبسوا
على الناس حتى توهمهم ان فيها عوجا بقوانينكم ان شريعة موسى لا تنسخ وتغييركم صفة
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهها ونحو ذلك والحالة حال من فاعل تصدون. والعوج
يكسر العين وفتحها الميل والانحراف لكن المكسور يختص بالمعاني والمفتوح بالاعيان تقول
فى دينه وكلامه عوج بالكسر وفى الجدار والقناة والشجر عوج بالفتح ﴿ واتم شهداء ﴾
حال من فاعل تصدون باعتبار تقيده بالحال الاولى اى والحال انكم شهداء تشهدون بانها
سبيل الله لا يحوم حولها شائبة اعوجاج وان الصد عنها اخلال ﴿ وما الله بغافل عما تعملون ﴾
اى من الصد عن سبيله وكتمان الشهادة لئيه * ولما وخب اهل الكتاب بصد المؤمنين نهى
المؤمنين عن اتباع هؤلاء الصادين فقال ﴿ يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا ﴾ طائفة
وانما خص فريقا لان منهم من آمن ﴿ من الذين اتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين ﴾
قوله كافرين مفعول ثان ليردوكم على تضمين الرد معنى التصيير * قال عكرمة نزلت فى شاس
ابن قيس اليهودى رأى متدي محتويا على زخام من اوس وخزرج فعاظه الفهم فارسل شابا
ينشدهم اشعار يوم بقات وكان ذلك يوما عظيما اقتتل فيه الحيان المذكوران وكان الظفر فيه
للاوس قعر عرق الداء الدفين فتشاجروا فاخبر النبى عليه السلام فخرج يصلح ذات بينهم
﴿ وكيف تكفرون ﴾ انكار وتعجب ﴿ واتم تتلى عليكم آيات الله ﴾ اى القرآن ﴿ وفيكم
رسوله ﴾ والمعنى من اين يتطرق اليكم الكفر والحال ان القرآن المعجز يتلى عليكم على لسان
الرسول غضا طريا وبين اظهركم رسول الله ينهكم ويعظكم ويزيح شبهكم فالعدول عن الايمان
والدخول فى الكفر مع تحقق هذه الامور ابعد واعجب ﴿ ومن يعتصم بالله ﴾ اى ومن يتمسك
بدينه الحق الذى بينه بآياته على لسان رسوله عليه السلام وهو الاسلام والتوحيد المعبر عنه
فيما سبق بسبيل الله ﴿ فقد هدى ﴾ جواب الشرط . وقد لافادة معنى التحقق كأن
الهدى حصل فهو يخبر عنه حاصل ومعنى التوقع فيه ظاهر فان المعتصم به تعالى متوقع للهدى
كما ان قاصد الكريم متوقع للتدا اى وفقى وارشد ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ موصل الى
المطلوب * واعلم ان ظاهر الخطاب مع اهل الكتاب وباطنه مع العلماء السوء الذين يبيعون
الدين بالدنيا ولا يعملون بما يعلمون فهم الذين يكفرون بما جاء به القرآن من الزهد فى الدنيا
والورع والتقوى ونهى النفس عن الهوى واشار ما يفتى على ما يبق والاعراض عن الخلق
والتوجه الى الحق وبذل الوجود لئيل المقصود والله شهيد على ما تعملون حاضر معهم ناظر

الى نياتهم في اعمال الخير والشر فيجازيهم بها وهم يصرفون بحرصهم على الدنيا واتباعهم الهوى المؤمنين الذين يتبعونهم بحسن الظن و يحسبون ان اعمالهم واحوالهم على قاعدة الشريعة ومنهاج الطريقة عن سبيل الله وطريق الحق الذي امر الانبياء بدعوة الخلق اليه وهم يطلبون اعوجاج طريق الحق بالسير في طريق الباطل وقد وصى الله المؤمنين بقوله (يا ايها الذين آمنوا) الآية حتى لا يرتدوا عن طريق الهداية بعد الايمان بالاتباع بسيرتهم وهواهم قال تعالى (ولا تتبعوا اهواء قوم قدضلوا من قبل واضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل) قال بعض المشايخ خير العلم ما كانت الحشية معه وذلك لان الحشية انما تنشأ عن العلم بصفات الحق فشاهد العلم الذي هو مطلوب الله الحشية وشاهد الحشية موافقة الامر . واما العلم الذي تكون معه الرغبة في الدنيا والتعلق لاربابها وصرف الهمة لاكتسابها والجمع والادخار والمباهاة والاستكثار وطول الامل ونسيان الآخرة فما ابعد من هذا العلم علمه من ان يكون من ورثة الانبياء وهل ينتقل الشيء الموروث الى الوارث الا بالصفة التي كان بها عند الموروث ومماثل من هذه الاوصاف اوصافه من العلماء الاكمل الشمعة تضيء على غيرها وهي تحرق نفسها

ترك دنيا بمردم آموزند * خويشتن سيم و غله اندوزند
عالمی را که کفت باشد وبس * چون نکويد نكيرد اندركس
عالم آنكس بود که بد نکند * نه بکويد بخلق وخود نکند

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يأتي على الناس زمان لا يبق من الاسلام الا اسمه ولا من القرآن الا رسمه قلوبهم خربة من الهدى ومساجدهم حامرة بآدائهم شر من تظلم السماء يومئذ علماءهم منهم تخرج الفتنة واليهام تعود) * وعن فضيل بن عياض بلغنا ان الفسقة من العلماء ومن حملة القرآن يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الاوثان * فعلى العالم ان لا يفتخر بظواهر حالهم بل ينظر الى وهن اعتقادهم وفساد بالهم فيعتبر كل الاعتبار ويتجنب من هذه سيرتهم ويسلك طريق الاخيار ويعتصم بالله بالانقطاع عما سواه ويمسك بالتوحيد الحقيقي حتى يهتدى الى الصراط المستقيم فن انقطع اليه بالقضاء في الوحدة كان صراطه صراط الله فلا يصد عنه احد ولا يضره شيء ولا يضلّه كيد عدوه وشره فان كان مع الله كان الله معه فهو حافظه وناصره وهذا الاستمسك ليس من شأن كل السلاك لكن الله تعالى قادر على ان يأخذ بيد عبده ويوصله الى مراده واذا صح الطلب من العبد فلا يحرم الاجابة البتة فان من طلب وجدة وجد ومن قرع بابا ولج ولج عصمنا الله واياكم من كيد الشيطان ومكر النفس الامارة بالسوء كل ان آمين يا مستعان ﴿ يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ﴾ الاتقاء افتعال من الوقاية وهي فرط الصيانة ﴿ حق ثقاه ﴾ اى حق تقواه وما يجب منها وهو است فراغ الوسع في القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم ونحوها فاتقوا الله ما استطعتم يريد بالقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئا ﴿ ولا تعوتن الاواتم مسلمون ﴾ اى مخلصون نفوسكم لله عز وجل لا تجملون فيها شركة لما سواه اصلا وهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال اى

لا تموتن على حال من الاحوال الاحال تحقق اسلامكم وثباتكم عليه فهو في الصورة نهى عن موتهم على غير هذه الحالة والمراد دوامهم على الاسلام ﴿ واعتصموا بحبل الله ﴾ اى بدين الاسلام او بكتابه فلفظ الحبل مستعار لاحد هذين المعنيين فان كل واحد منهما يشبه الحبل في كونه سببا للنجاة من الردى والوصول الى المطلوب فان من سلك طريقا صعبا يخاف ان تزلزل رجله فيه فاذا تمسك بحبل مشدود الطرفين بجاني ذلك الطريق امن من الخوف كذلك طريق السعادة الابدية ومرضاة الرب طريق زلق ودواعي الضلال عنها متكثرة زلق رجل اكثر الخلق فيها . فمن اعتصم بالقرآن العظيم وبقوانين الشرع القويم وبنيات الرب الكريم فقد هدى الى صراط مستقيم وامن من الغواية المؤدية الى نار الجحيم كايامن المتمسك بالحبل من العذاب الاليم ﴿ جميعا ﴾ حال من فاعل اعتصموا اى مجتمعين في الاعتصام ﴿ ولا تفرقوا ﴾ اى لا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كأهل الكتاب ﴿ واذكروا نعمة الله عليكم ﴾ متعلق بنعمة ﴿ اذ كنتم ﴾ ظرف له اى اذكروا النعمة عليكم وقت كونكم ﴿ اعداء ﴾ في الجاهلية بينكم الاحن والعداوة والحروب المتواصلة * وقيل هم الاوس والخزرج كانوا اخوين لاب وام ف وقعت بين اولادها العداوة والبغضاء وتناولت الحروب مائة وعشرين سنة ﴿ فالف بين قلوبكم ﴾ بتوفيقكم للإسلام ﴿ فاصبحتم ﴾ اى فصرتم ﴿ بنعمته ﴾ التى هى ذلك التآلف ﴿ اخوانا ﴾ خبر اصبحتم اى اخوانا متجاين مجتمعين على الاخوة فى الله متراحين متباحين متفقين على كلمة الحق ﴿ وكنتم على شفا حفرة من النار ﴾ شفا الحفرة وشفتها حرفها وجانبها اى كنتم مشرفين على الوقوع فى نار جهنم لكفركم اذ لو ادر ككم الموت على تلك الحالة لوقعتم فيها تمثيل لحياتهم التى تتوقع بعد الوقوع فى النار بالقفود على حرفها مشرفين على الوقوع فيها ﴿ فانقذكم ﴾ اىخلصكم ونجاكم بان هداكم للإسلام ﴿ منها ﴾ اى الحفرة ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى مصدر الفعل الذى بعده اى مثل ذلك التبيين الواضح ﴿ يبين الله لكم آياته ﴾ اى دلائله ﴿ لعلكم تهتدون ﴾ طلبا لثباتكم على الهدى وازديادكم فيه ﴿ والاشارة ان اهل الاعتصام طائفتان . احدهما اهل الصورة وهم المتعلقون بالاسباب لان مشربهم الاعمال . والثانية اهل المعنى وهم المتقطعون عن الاسباب لان مشربهم الاحوال فقال تعالى لهم ﴿ واعتصموا بالله هو مولاكم ﴾ اى مقصودكم . وقال للمتعلقين بالاسباب ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعا ﴾ وهو كل سبب يتوسل به الى الله فالمعتصم بحبل الله هو المتقرب الى الله باعمال البر ووسائل القرية واذا وجد الاعتصام وجد عدم الفرق بخلاف عدم الاعتصام فانه سبب للفرق فى الظاهر والباطن . فاما فى الظاهر فيلزم منه مفارقة الجماعة فانقلوه كأنا من كان . واما فى الباطن فيظهر منه الاهواء المختلفة التى توجب تفرق الامة كما قال عليه السلام (ستفترق امتي اثنتين وسبعين فرقة الناجية منهم واحدة) قالوا يا رسول الله ومن الفرقة الناجية قال (من كانوا على ما انا عليه واصحابي) * واعلم انه تعالى امر المؤمنين اولا بالتقوى وثانيا بالاعتصام وثالثا بتذكر النعمة لان فعل الانسان لا يد وان يكون معطلا اما بالرهبة واما بالرغبة والرهبة متقدمة على الرغبة لان دفع الضرر مقدم على جلب النفع كما ان التخلية قبل التحلية فقوله ﴿ اتقوا الله حق

تقانه) اشارة الى التخفيف من عقاب الله ثم جعله سببا للامر بالتمسك بدين الله ثم اردفه بالرغبة
وهي قوله تعالى (واذكروا نعمة الله عليكم) فعلى العاقل الانقياد لامر الله والطاعة لحكمه
والاعتصام بحبله وعدم التفرق في الدين والتقوى حق التقى من الله سبحانه قيل ونعم ما قيل
متقى را بود چهار نشان * حفظ احكام شرع اول دان
ثانيا انچه دست رس باشد * بر فقيران و بيكسان بخشد
عهد را با وفا كنند پيوند * هر چه باشد از آن شه دخت سند
وهذا معنى قول الشيخ النصر آبادى علامة المتقى اربعة. حفظ الحدود. وبذل الجهود. والوفاء
بالمهود. والقناعة بالموجود * قال القشيري رحمه الله حق التقوى ان يكون على وفق الامر
لا يزيد من قبل نفسه ولا ينقص. وحق التقوى اولا اجتناب الزلة. ثم اجتناب الفضلة. ثم التوقى
عن كل خلة. ثم التقى عن كل علة فاذا اتقيت عن شهود تقواك بعد اتصافك بتقواك فقد اتقيت
حق تقواك انتهى. فمن بقى فيه شئ من اثر الوجود فقد اشرك شركا خفيا ولم يصل الى حقيقة
الشهود

حضورى كرهى خواهم ازوغائب مشوحافظ * متى مالتقى من تهوى دغ الدنيا واهملها
* قال ابو مدين رحمه الله شتان بين من همته الحور والقصور ومن همته رفع الستور ودوام الحضور
فطوبى لمن ساء اليه بالجنابات الالهية على قدم التحقيق وطار بجلى الصفات الربانية وجناح
التوفيق * قال سهل رضى الله عنه ليس للعبد الامواله واحسن احواله ان يرجع الى مولاه اذا عصى
قال يارب استر على فاذا استر عليه قال يارب تب على فاذا تاب عليه قال يارب وفقنى حتى اعمل
فاذا عمل قال يارب وفقنى حتى اخلص فاذا اخلص قال يارب تقبل منى * فعلى العاقل ان يمسك
بهذا الجبل المتين ﴿ ولتكن منكم ﴾ اى لتوجد منكم ﴿ امة يدعون الى الخير ﴾ جماعة داعية
الى الخير اى الى ما فيه صلاح دينى ودنيوى فالدعاء الى الخير عام فى التكليف من الافعال والتزك
ثم عطف عليه الخاص ايدانا بفضل الله فقال ﴿ ويأمررون بالمعروف ﴾ وهو ما استحسنة الشرع
والعقل وهو الموافقة ﴿ وينهون عن المنكر ﴾ وهو ما استقبحة الشرع والعقل وهو المخالفة
﴿ واولئك ﴾ الموصوفون بتلك الصفات الكاملة والافراد فى كاف الخطاب لان الخطاب كل
من يصلح للخطاب ﴿ هم المفلاحون ﴾ اى هم الاخفاء بكمال الفلاح. وهم ضمير فصل يفيد
اختصاص المسند بالمسند اليه ثم ان من فى قوله منكم للتبعض وتوجيه الخطاب الى الكل مع اسناد
الدعوة الى البعض لتحقيق معنى فرضيتها على الكفاية وانها واجبة على الكل لكن بحيث ان اقامها
البعض سقطت عن الباقي ولو اخل بها الكل انموا جميعا لاجتيازهم على الكل اقامتها ولاها من
عظام الامور وعزائمها التى لا يتولاها الا العلماء باحكامه تعالى ومراتب الاحتساب وكيفية
اقامتها فان الجاهل ربما نهى عن معروف وامر بمنكر وربما عرف الحكم فى مذهبه وجهه
فى مذهب صاحبه فهناك عن منكر وقد يغلظ فى موضع اللين ويلين فى موضع الغلظة وينكر على
من لا يزيد انكاره الاتماديا او على من الانكار عليه عبث كالانكار على اصحاب المآصر والجلادين
واضرابهم. وقيل من للتبيين وكان ناقصة اى كونوا امة يدعون الآية ولا يقتضى ذلك كون الدعوة

فرض عين فان الجهاد من فروض الكفاية مع ثبوته بالحطاب للعامة * عن النبي عليه السلام انه سئل وهو على المنبر من خير الناس قال (امرهم بالمعروف وانهاهم عن المنكر واتقاهم لله واوصلهم للرحم) وقال عليه السلام (من امر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في ارضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه) * وعن حذيفة يأتى على الناس زمان يكون فيهم جيفة الحمار احب اليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر * وعن سفيان الثوري اذا كان الرجل عبدا في جيرانه تمودا عند اخوانه فاعلم انه مدهان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (مثل المدهان في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا سفينة فصار بعضهم في اسفلها وصار بعضهم في اعلاها فكان الذي في اسفلها يمر بالماء على الذين في اعلاها فتأذوا به فأخذ فاسا فجعل يقر اسفل السفينة فتأوه فقالوا مالك قال تأذيتم بي ولا بد لي من الماء فان اخذوا على يديه انجموه وانجموا انفسهم وان تركوه اهلكوه واهلكوا انفسهم) قال صلى الله عليه وسلم (ان الناس اذا رأوا منكرا فلم يغيروه يوشك ان يعمهم الله بعذابه) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يحشر يوم القيامة ناس من امتي من قبورهم الى الله على صورة القرود والحنازير بما داهنوا اهل المعاصي وكفوا عن نهيمهم وهم يستطيعون) فلا بد من توطئ النفس على الصبر وتقليل العلائق وقطع الطمع عن الخلائق حتى تزول عنه المداينة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (عذب اهل قرية فيها ثمانية عشر الفا عملهم عمل الانبياء عليهم السلام) قالوا يا رسول الله كيف قال (لم يكونوا يفتنبون الله ولا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر) ثم الامر بالمعروف تابع للمأمورية ان كان واجبا فواجب وان كان نذبا قذبا * واما النهي عن المنكر فواجب كله لان جميع المنكر تركه واجب لاتصافه بالقبح وطريق الوجوب السمع والعقل وعند البعض السمع وحده وشرط النهي بعد معرفة المنهي عنه ان لا يكون ما ينهى عنه واقعا لان الواقع لا يحسن النهي عنه وانما يحسن الذم عليه والنهي عن المعاودة الى مثله وان يغلب على ظنه وقوع المعصية نحو ان يرى الشارب قد تهيأ للشرب الحمر باعداد آلاته وان لا يغلب على ظنه ان انكر لحقته مضرة عظيمة * فان قلت كيف يباشر الانكار * قلت يبدأ بالسهل فان لم ينفع ترقى الى الصعب لان الغرض كف المنكر قال تعالى (فأصلحوا بينهما) ثم قال (فقاتلوا) والمباشر كل مسلم تمكن منه واختص بشرائطه وقد اجمعوا ان من رأى غيره تاركا للصلاة وجب عليه الانكار لانه معلوم قبيح لكل احد * واما الانكار الذي بالقتال فالامام وخلفاؤه اولى لانهم اعلم بالسياسة ومعهم عدتها فان قلت فمن يؤمر وينهى * قلت كل مكلف وغير المكلف اذا هم بضرب غير منع كالصبيان والمجانين وينهى الصبيان عن المحرمات حتى لا يتعودوها كما يؤمرون بالصلاة ليمرنوا عليها والمعاصي يجب عليه النهي عما ارتكبه اذ يجب عليه تركه والانكار لا يجب فلا يسقط بترك احداهما وجوب شئ * منهما قال النبي عليه السلام (ان الله ليؤيد هذا الدين باهل الفسوق) والتوبيخ في قوله تعالى (أأأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم) انما هو على نسيان انفسهم لا على امرهم بالبر * وعن الساف مروا بالخير وان لم تقبلوا * وعن بعض الصحابة ان الرجل اذا لم يستطع الانكار على منكر رآه فليقل ثلاث مرات اللهم ان هذا منكرا واذا فعل ذلك فقد فعل ما عليه كرت نهى منكر بر آيد زدست * نشايد چوبى دست وپايان نشست

جودست وزبائرا نماند بحال * بهمت نمایند مردی رجال

يعنى اذا لم يستطع ان يغير المنكر بلسانه ويده فليتركه بقلبه فان الرجال يرون الرجولية بالهمة ويتضرعون الى الله في دفع ما لا يقدرّون على دفعه **﴿﴾** والاشارة في الآية ان الامة التي يدعون الى الخير بالافعال دون الاقوال هم الذين يأمرّون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون من وعيد من يأمر بالمعروف ولا يأتبه والذي يدل عليه ما روى اسامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعته يقول (يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتزلق اقبابه في النار فيدور بها كما يدور الحمار برحاه فيجتمع اهل النار عليه فيقولون اى فلان ماشائك الست تامر بما يعرف وتنهانا عن المنكر فيقول كنت آمركم بالمعروف ولا آتبه) والداعى الى الخير في الحقيقة شيوخ الطريقة فان من لم يعرف الله لم يعرف الخير اذا الخير المطلق هو الكمال المطلق الذي يكون للانسان بحسب النوع من معرفة الحق والوصول اليه كما كان للنبى عليه السلام والاضافى ما يتوصل به الى المطلق فالخير المدعوا اليه اما الحق واما طريق الوصول اليه والمعروف كل ما يقرب اليه والمنكر كل ما يبعد عنه فمن لم يكن له التوحيد والاستقامة لم يكن له مقام الدعوة فغير المستقيم وان كان موحدا ربما امر بما هو معروف عنده منكر في نفس الامر وربما نهى عما هو منكر عنده معروف في نفس الامر كمن بلغ في مقام الجمع واحتجب بالحق عن الحق فكثيرا ما يستحل محرما ويحرم حلالا فهم اهل الحجاب واهل الفلاح المطلق هم الذين لم يبق لهم حجاب وهم خلفاء الله في ارضه اوصلنا الله واياكم الى معرفة حقيقة الحال وشرقا بالوصول الى جنبه المتعال **﴿﴾** ولا تكونوا كالذين تفرقوا **﴿﴾** هم اهل الكتائب حيث تفرقت اليهود فرقا والنصارى فرقا **﴿﴾** واختلفوا **﴿﴾** باستخراج التاليفات الزائفة وكنتم الآيات الناطقة وتحريفها بما اخلدوا اليه من حطام الدنيا الدنية قال الامام تفرقوا بايديهم بان صار كل واحد من اولئك الاحبار رئيسا في بلد ثم اختلفوا بان صار كل واحد منهم يدعى انه على الحق وان صاحبه على الباطل. واقول انك اذا أنصفت علمت ان اكثر علماء هذا الزمان صاروا موصوفين بهذه الصفة فنسأل الله العفو والرحمة انتهى **﴿﴾** من بعد ما جاءهم اليينات **﴿﴾** اى الآيات الواضحة المينة للحق الموجبة للاتفاق عليه واتحاد الكلمة **﴿﴾** واولئك لهم عذاب عظيم **﴿﴾** في الآخرة بسبب تفرقهم فانه يدوم ولا ينقطع ولما امر الله هذه الامة بان يكونوا امرين بالمعروف وناهين عن المنكر وذلك لا يتم الا اذا كان الامر بالمعروف قادرا على تنفيذ هذا التكليف على الظلمة والمتغلبين ولا تحصل هذه القدرة الا اذا حصلت اللفة والمحبة بين اهل الحق والدين فلاجرم حذرهم الله عن التفرقة والاختلاف لكيلا يصير ذلك سببا لمجزهم عن القيام بهذا التكليف. فعلى المؤمنين ان لا يكونوا ناشئين بمقتضى طباعهم غير متابعين لامام ولا متفقين على كلمة واحدة باتباع مقدم يجمعهم على طريقة واحدة فان لم يكن لهم مقتدى وامام تحد عقائدهم وسيرهم وآراؤهم بمتابعتهم وتفق كلمتهم في الآخرة على محسوس اوضح من ظهوره في الدنيا ممن دعا الى الله على بصيرة كالرسول واتباعه الذين احلفهم الله بدرجات الدنيا في الدعاء اليه على بصيرة ككلامهم وعاداتهم واهوائهم لمحبة وطاعته كانوا مهملين متفرقين فرائس للشيطان كشريدة الغم تكون للذنب ولهذا قال امير المؤمنين

على رضى الله عنه لا بد للناس من امام يار او فاجر ولم يرسل نبي الله رجلين فصاعدا لشأن الامر
احدهما على الآخر وامر الآخر بمتابعته وطاعته ليتحد الامر وينتظم والواقع المهرج والمرج
واضطرب امر الدين والدنيا واختل نظام المعاش والمعاد قال عليه السلام (من فارق الجماعة قيد
شبر لم يربح بوجه الجنة) وقال (يد الله مع الجماعة) فان الشيطان مع الفذ وهو من الاثنين ابد
ألا يرى ان الجمعية الانسانية اذا لم تنضبط برياسة القلب وطاعة العقل كيف اختل نظامها وآلت
الى الفساد والتفرق الموجب لخسار الدنيا والآخرة ولما نزل قوله تعالى ((وان هذا صراطي
مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله)) خطر رسول الله صلى الله عليه وسلم
خطا فقال (هذا سبيل الرشد) ثم خط عن يمينه وشماله خطوطا فقال (هذه سبل على كل سبيل
منها شيطان يدعوا اليه) فملى العاقل ان يسلك الى صراط التوحيد ولوازمه وحقوقه ويجنب
عن سبل الشيطان واسباب الدخول فيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (امر ان اقاتل الناس)
الى ان قال (وحسابهم على الله) اراد بقوله وحسابهم على الله انه لا يعلم انهم قالوها معتقدين لها
فالمشرك لا قدم له على صراط التوحيد وله قدم على صراط الوجود والمعتل لا قدم له على صراط
الوجود فالمشرك ما وحده الله هنا فهو من الموقف الى النار مع المعتلة ومن هو من اهل النار
الالمتافقين فلا بد لهم ان يسطروا الى الجنة وما فيها من التعميم فيطمعون فذلك نصيبهم من الجنان
ثم يصرفون الى النار وهذا من عدل الله فقولوا باعمالهم فالشرع هنا هو الصراط المستقيم ولا تزال
في كل ركعة من الصلاة تقول اهدنا الصراط المستقيم فهو احد من السيف وادق من الشعر
وظهوره على علم وكشف * قال على كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا فن تمسك
بالشرع المتين والقرآن المين واهتدى الى هذا الصراط المستقيم وتخلص من التفرق الموجب
للعذاب الاليم فليس عليه حساب ولا صراط في الآخرة بل هو مع الانبياء والاولياء في التعميم
المقيم ومن زلت قدمه عن الشرع في الدنيا بارتكاب المحظورات زلت في الآخرة ايضا
اذ من كان في الدنيا اعى محجوبا غير واصل كان في الآخرة ايضا كذلك والعاذ بالله قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم (الزالون على الصراط كثير واكثر من يزل عنه النساء)
وقال (رايت النار واكثر اهلها النساء فانهن يكثرن اللعن ويكفرن العشير فلو احسنت
الى احدهن الدهر كله ثم اذا رايت منك شيئا قالت ما رايت منك خيرا قط) فالنظر كيف
زلت اقدامهن عن الصراط في الآخرة وما ذلك الا لكونها زالة عن صراط الشرع في الدنيا
بالاعتقاد والاعمال: ولعمري ما قال الجاهل

عقل زن ناقص است ودينش نيز * هر كزش كامل اعتقاد مكن
كر بدست ازوى اعتبار مكبر * ورنكو بروى اعتماد مكن

فاذا وقفت على هذا التفصيل فاجتهد ايها العبد الذليل في طريق المتابعة والموافقة للانبياء
والكاملين وتمسك بذيل شيخ واصل الى اليقين لعله يجمع باذن الله شملك بعدما نبذ وصلك
وتفرق حالك فان الطريق المجهول لا بد له من مرشد والا فالهلاك عصمنا الله واياكم من الخلاف
والاختلاف واسلكنا طريق الاخيار من الاسلاف وثبتنا فيه الى آخر الآجال وحشرنا باهل

الفضل والكمال ﴿ يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ﴾ اى اذكروا ايها المؤمنون يوم تبيض وجوه كثيرة وتسود وجوه كثيرة. وبياض الوجه وسواده كنايةان عن ظهور بهجة السرور وكون الخوف فيه يقال لمن نال بغيته وفاز بمطلوبه ابيض وجهه اى استبشر ولمن وصل اليه مكروه اغبرلونه وتبدلت صورته. فعنى الآية ان المؤمن يرد يوم القيامة على ما قدمت يداه فان كان ذلك من الحسنات استبشر بنعم الله وفضله واذا رأى الكافر اعماله القبيحة اشتد حزنه وغمه. وقبل بياض الوجه وسواده حقيقتان فيوسم اهل الحق بياض الوجوه والصحيحة واشراق البشارة وسى التورين يديه ويمنه واهل الباطل باضداد ذلك والحكمة في ظهورهما في الوجوه حقيقة ان السعيد يفرح بان يعلم قومه انه من اهل السعادة قال تعالى مخبرا عنه ﴿ ياليت قومى يعلمون بما غفرلى ربى وجعلنى من المكرمين ﴾ والشقى يغم بمكس ذلك ﴿ فاما الذين اسودت وجوههم ﴾ فيقال لهم ﴿ اكفرتم بعد ايمانكم ﴾ الهمة للتوبيخ والتعجب من حالهم والظاهر انهم اهل الكتاين وكفرهم بعد ايمانهم كفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ايمانهم به قبل مبته عليه السلام او جميع الكفرة حيث كفروا بعد ما قروا بالتوحيد يوم الميثاق ﴿ فذوقوا العذاب ﴾ الممهود الموصوف بالمعظم ﴿ بما كنتم تكفرون ﴾ بالقرآن ومحمد عليه السلام ﴿ واما الذين ابيضت وجوههم ففى رحمة الله ﴾ اى الجنة والنعم المقيم الخلد سبر عنها بالرحمة تنبها على ان المؤمن وان استغرق صره فى طاعة الله تعالى فانه لا يدخل الجنة الا برحمته تعالى ﴿ هم فيها خالدون ﴾ كانه قيل كيف يكونون فيها فقولهم فيها خالدون لا يظنون عنها ولا يموتون ﴿ تلك ﴾ اشارة الى الآيات المشتملة على تنعيم الابرار وتعذيب الكفار وهو مبتدا ﴿ آيات الله ﴾ خبره ﴿ نتلوها ﴾ جملة حالية من الآيات ﴿ عليك ﴾ اى قرأها عليك يا محمد بواسطة جبريل ﴿ بالحق ﴾ حال مؤكدة من فاعل نتلوها او من مفعوله اى ملتبسين او ملتبسة بالحق والعدل ليس فى حكمها شائبة جور بنقص ثواب المحسن او بزيادة عقاب المسيء او بالعقاب من غير جرم بل كل ذلك موفى لهم حسب استحقاقهم باعمالهم بموجب الوعد والوعيد ﴿ وما الله يريد ظلما ﴾ اى شيأ من الظلم ﴿ للعالمين ﴾ لاحد من خلقه كيف والظلم تصرف فى ملك الغير وهو تعالى انما تصرف فى ملك نفسه او انه وضع الشئ فى غير موضعه وذلك قد يكون بمنع حق المستحق منه وقد يكون بفعل مامنع منه ولا ينبغي له ان يفعله وكل ذلك لا يتصور فى حقه تعالى فيستحيل تصور الظلم من الله فانه لاحق لاحد فيظلم بمنعه ولا يمنع عن شئ فيظلم بفعله بل هو المالك على الاطلاق وافعاله محض حكمة وعدل ﴿ والله مافى السموات وما فى الارض ﴾ اى له تعالى وحده من غير شركة اصلا مافيهما من المخلوقات الفائسة للحصر ملكا وخلق احياء وامانة اناة وتعذينا وايراد كلمة ما اما لتغليب غير العقلاء على العقلاء واما لتزليلهم منزلة غيرهم اظهارا لحقارتهم فى مقام بيان عظمته تعالى ﴿ والى الله ﴾ اى الى حكمه وقضائه لا الى غيره شركة واستقلالاً ﴿ ترجع الامور ﴾ اى امورهم فيجازى كلانهم بما وعدله واعداه من غير دخل فى ذلك لاحد قط * فان قيل الرجوع اليه يكون بعد الذهاب عنه ولم يكن فلم قال ذلك * قلنا كانت كالتذهابة بهلاكها ثم اعادتها لان فى الدنيا يملك بعض الخلق بالتدبير

وفي القيامة يكون كل ذلك لله تعالى والاشارة ان الذين تبيض وجوههم يوم القيامة هم الذين
 ابيضت قلوبهم اليوم بنور الايمان والجمعية والوفاق مع الله والذين تسود وجوههم يومئذ هم الذين
 اسودت قلوبهم بالكفر والتفرق والاختلاف من الله وذلك لان الوجوه تحشر بلون القلوب
 كقوله تعالى (يوم تبلى السرائر) اى يجعل ما فى الضمائر على الظواهر

زر اندود كانرا بآتش برند * بنيد آبد آنكه كه مس يازرند

(فاما الذين اسودت وجوههم) فيقال لهم (أكفرتم بعدايمانكم) وهم ارباب الطلب الساترون الى
 الله الذين اقطعوا في بادية النفس واتبعوا غول الهوى وارتدوا على اعقابهم القهقري (فذوقوا
 العذاب بما كنتم تكفرون) تسترون الحق بالباطل وتعرضون عن الحق في طلب الباطل وكنتم
 معذرين بنار الهجران والقطيعة في الدنيا ولكن ما كنتم تذوقون عذابها لان الناس نيام والنائم
 لا يذوق ألم الجراحات حتى يتنبه فاذا ماتوا انتبهوا فاذوقوا ألم جراحات الانقطاع والاعراض عن الله
 (واما الذين ابيضت وجوههم) هم (في رحمة) الجمعية والوفاق مع (الله) في الدنيا و(هم فيها
 خالدون) في الآخرة لانه يموت المرء على ما عاش فيه ويحشر على ما مات عليه قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (يبعث كل عبد على ما مات عليه) وقال (من مات سكران فانه يعاين ملك الموت سكران
 ويعاين منكر ونكير) ويبعث يوم القيامة سكران الى خندق في وسط جهنم يسمى السكران
 فيه عين يجرى ماؤها دما لا يكون له طعام ولا شراب الامنه) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (اخبرني جبريل عليه السلام ان لا اله الا الله الس للمسلم عند موته وفي قبره وحين يخرج من قبره
 يا محمد لو تراهم حين يمرقون من قبورهم وينفضون عن رؤسهم التراب هذا يقول لا اله الا الله
 والحمد لله فيبيض وجهه وهذا ينادى يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله مسودة وجوههم)
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (النياحة على الميت من امر الجاهلية وان النائحة اذا ماتت
 قبل ان تموت فانها تبعث يوم القيامة عليها سرايل من قطران ثم يعلى عليها بدرع من لهب النار)
 وفي التنزيل (الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يخبطه الشيطان) قال اهل
 التأويل كلهم يبعث كالجنون عقوبة لهم وتمقيتاً عند اهل الحشر فجعل الله هذه العلامة لاكلة
 الربا وذلك انه ارباه في بطونهم فاقبلهم فهم اذا خرجوا من قبورهم يقومون ويسقطون لعظم
 بطونهم وثقلها عليهم نسأل الله السر في الدنيا والآخرة وهو الموفق للصالحات من الاعمال
 والافعال ﴿كنتم خیرامة﴾ كنتم من كان الناقصة التي تدل على تحقق شئ بصفة في الزمان
 الماضي من غير دلالة على عدم سابق او لاحق ويحمل على الدوام او الانقطاع بحسب معونة
 المقام ودلالة القرائن فقولك كان زيد قائماً محمول على الانقطاع وقوله تعالى (وكان الله غفورا
 رحیماً) محمول على الدوام ومنه قوله تعالى ﴿كنتم خیرامة﴾ (اخرجت للناس) صفة لامة اظهرت
 لاجلهم ومصلحتهم وقمعهم ﴿تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر﴾ جملة مسأفة بين بها
 كونهم خيرامة كأنه قيل السبب في كونهم خير الامم هذه الخصال الحميدة والمقصود بيان علة
 تلك الخيرية كقولك زيد كريم بطم الناس ويكسبهم لان ذكر الحكم مقرونا بالوصف
 له لشعر بالمية ﴿وتؤمنون بالله﴾ اى ايمانا متعلقا بكل ما يجب ان يؤمن به من رسول

وكتاب وحساب وجزاء ﴿ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم﴾ أي لو آمنوا كما يمانكم لكان ذلك خيرا لهم مما هم عليه من الرياسة واستتباع العوام ولازادات رياستهم وتنتمهم بالخطوط الدنيوية مع الفوز بما وعدوه على الإيمان من ابتاء الاجر مرتين ﴿منهم المؤمنون﴾ كأنه قيل هل منهم من آمن او كلهم على الكفر ف قيل منهم المؤمنون المهودون الفائزون بخير الدارين كعبد الله بن سلام واصحابه ﴿واكثرهم الفاسقون﴾ المتمردون في الكفر الخارجون عن الحدود ﴿لن يضرركم الاذى﴾ استثناء مفرغ من المصدر العام أي لن يضرركم ابدًا ضررا ما الا ضررا ذي لا يبالى به من طمأن وتهديد لا اثر له ﴿وان يقاتلوك﴾ أي ان خرجوا الى قتالكم ﴿يولوكم الادبار﴾ مفعول ثان ليولوكم أي يحملوا ظهورهم مايحكم ويرجعوا الى ادبارهم منهزمين من غير ان ينالوا منكم شيئا من قتل او اسر ﴿ثم لا ينصرون﴾ عطف على الشرطية وثم للترخي في المرتبة أي لا ينصرون من جهة احد ولا يمتعون منكم قتلا واخذًا وفيه تثبيت لمن آمن منهم فأنهم كانوا يؤذونهم بالتلميح بهم وتوبيخهم وتضليلهم وتهديدهم وبشارة لهم بأنهم لا يقدرّون على ان يتجاوزوا الاذى بالقول الى ضرب بمأبئه معاته وعدمه الغلبة عليهم والانتقام منهم وان عاقبة امرهم الخذلان والذل فلا ينهضون بجناح ولا ترجع اليهم قوة ونجاح كما كان من حال بني قريظة والضير وقينقاع ويهود خيبر ﴿ضربت عليهم الذلة اينما تقفوا﴾ أي في أي مكان وأي زمان وجدوا في دار الاسلام الزموا الذل أي هدر النفس والمال والاهل بحيث صار كشيء يضرب على الشيء فيحيط به ﴿الابجمل من الله وجبل من الناس﴾ استثناء من اعم الاحوال أي ضربت عليهم الذلة ضرب القبة على من هي عليه في جميع الاحوال الاحال كونهم معتصين بذمة الله وذمة المسلمين واستعير الجبل للمهندلانه سبب للنجاة والفوز بالمراد . وعطف قوله (وجبل من الناس) على قوله (يجبل من الله) يقتضي المغايرة * قال الامام في وجهه الامان الحاصل للذي قسان . احدهما الذي نص الله عليه وهو الامان الحاصل له باعطاء الجزية عن يد وقبوله اياها . والثاني الامان الذي فوض الى رأى الامام واجتهاده فيعطيه الامان مجاتا تارة وببديل زائد او ناقص اخرى على حسب اجتهاده فالاول هو المسمى بجبل الله والثاني هو المسمى بجبل المؤمنين فالامانان واقمان بمباشرة المسلمين الا انهما متغايران بالاعتبار ﴿وباؤا بنضب من الله﴾ أي رجعوا بنضب كائن منه تعالى مستوجين له ﴿وضربت عليهم المسكنة﴾ أي زى الافتقار فهي محيطة بهم من جميع جوانبهم واليهود في غالب الامر فقراء اما في نفس الامر واما انهم يظهرون من انفسهم الفقر وان كانوا اغنياء موسرين في الواقع ﴿ذلك﴾ اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة عليهم والابوء بالنضب العظيم ﴿بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله﴾ أي ذلك الذي ذكر كائن بسبب كفرهم المستمر بآيات الله الناطقة بنبوة محمد عليه السلام وتحريفهم لها ولسائر الآيات القرآنية ﴿ويقتلون الانبياء بغير حق﴾ أي في اعتقادهم ايضا وهؤلاء المتأخرون وان لم يصدر عنهم قتل الانبياء لكنهم كانوا راضين بفعل اسلافهم مصويين لهم في تلك الافعال القبيحة وطلالين للقتل لو ظفروا به فكانوا بذلك كأنهم فعلوه بانفسهم فلذا اسند القتل اليهم ﴿ذلك﴾

اشارة الى ما ذكر من الكفر والقتل ﴿ بماعصوا وكانوا يعتدون ﴾ اى كان بسبب عصيانهم واعتدائهم عدو الله تعالى على الاستمرار فان الاصرار على الصغائر يفضى الى مباشرة الكبائر والاستمرار عليها يؤدى الى الكفر فان من توغل في المعاصي والذنوب واستمر عليها لاجرم تزايد ظلمات المعاصي على قلبه خالاً خالاً ويضعف نور الايمان في قلبه خالاً خالاً ولم يزل الامر كذلك الى ان يبطل نور الايمان وتحصل ظلمة الكفر فعوذ بالله من ذلك واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿ كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ﴾ فقوله تعالى ﴿ ذلك بماعصوا ﴾ اشارة الى علة العلة ولهذا المعنى قال ارباب المعاملات من ابتلى بترك الادب وقع في ترك السنن ومن ابتلى بترك السنن وقع في ترك القريضة ومن ابتلى بترك القريضة وقع في استحغار الشريعة ومن ابتلى بذلك وقع في الكفر * فعلى المؤمن ان لا يفتح باب المعصية على نفسه خوفاً مما يؤدى اليه بل ويترك ايضا بعض ما يسيح له في الشرح وذلك هو كمال التقوى قال عليه السلام (لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذراً مما به البأس) وقال صلى الله عليه وسلم (الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشتبهات فمن اتقى الشبهات استبرأ لعرضه ودينه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه) الحديث فنع من الاقدام على الشبهات مخافة الوقوع في المحرمات وذلك سد للذريعة والعارف مى قصد مخالفة امره تعالى يجد من قلبه استحياء منه تعالى فينتهى عما يجرى وعزم ويجهد في عبادة ربه * قال الجنيد رحمه الله العباد على رؤوس العارفين كالتيجان على رؤوس الملوك ورؤى في يده سبحة قفيل له انت مع شرفك تأخذ في يدك سبحة فقال طريق وصلنا به الى ما وصلنا لا نتركه ابدا * قال الشيخ ابوطالب رحمه الله مداومة الاوراد من اخلاق المؤمنين وطريق العابدين وهى مزيج الايمان وعلامة الايقان * قال الشيخ ابوالحسن رحمه الله سألت استاذى عن ورد المحققين فقال اسقاط الهوى ومحبة المولى ابت المحبة ان تستعمل محبا لغير محبوبه وقال الورد ردة النفس بالحق عن الباطل في غيوم الاوقات فليواظب العبد على الاوراد والطاعات وليجنب المعاصي والسيئات قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم لاصحابه (استحيوا من الله حق الحياء) قالوا انا نستحي يا رسول الله والمحمد لله قال (ليس ذلك ولكن من استحيى من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما حوى وليحفظ البطن وما حوى وليذكر الموت والبلى ومن اراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء)

مبر طاعت نفس شهوت برست * كه هر ساعتى قبله ديكر ست

* قال بعض المشايخ لو ان رجلا عاش مائتي سنة ولا يعرف هذه الاربعة فليس شئ احق به من النار احدها معرفة الله تعالى في السر والعلانية وان لا يعطى ولا مانع غيره . والثاني معرفة عمل الله بان يعرف ان الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا لرضى الله تعالى . والثالث معرفة نفسه بان يعرف ضعفه انه لا يستطيع ان يرد شئ مما قضى الله عليه . والرابع معرفة عدو الله وعدو نفسه فيحاربه بالمعرفة حتى يكسره فان المعرفة سلاح العارف فمن كان عنده المعرفة الحقيقية كان غالباً على اعدائه الظاهرة والباطنة ووصل الى مراده والنفس عين العدو فليك بالاحتراس من شره

ومحاربته كل آن بالذكر والفكر والعمل الصالح عصمنا الله واياكم من الشرور ﴿ ليسوا سواء ﴾ اى ليس اهل الكتاب جميعا بمستوين متعادلين فى المساوى والقبائح والمراد بنفى المساواة نفي المشاركة فى اصل الاتصاف بالقبايح المذكورة لانفى المساواة فى مراتب الاتصاف بها مع تحقق المشاركة فى اصل الاتصاف بها ﴿ من اهل الكتاب امة قائمة ﴾ كلام مستأنف لبيان عدم استوائهم وتام الكلام يقتضى ان يقال ومنهم امة مذمومة الا انه اضمر بناء على ان ذكر احد الضدين يفنى عن الآخر اى من اهل الكتاب جماعة قائمة اى مستقيمة عادلة من ائت العود فقام بمعنى استقاموا وهم الذين اسلموا منهم كعبد الله بن سلام وغيره * نزلت حين قالت احبار اليهود لعبد الله بن سلام وغيره من الذين اسلموا من اليهود ما آمن بمحمد الاشرارنا فلو كانوا خيارنا ما تركوا دين آباؤهم او نزلت فى قوم يصلون صلاة الاواين وهى اثنا عشرة ركعة بعد صلاة المغرب ﴿ يتلون آيات الله ﴾ اى القرآن صفة اخرى لامة ﴿ آناه الليل ﴾ ظرف ليتلون اى فى ساعاته جمع انى كمصا ﴿ وهم يسجدون ﴾ الجملة حال من فاعل يتلون اى يصلون اذ لا تلاوة فى السجود وقال عليه الصلاة والسلام (الانى نهيت ان اقرأ را كما وساجدا) وتخصيص السجود بالذكر من سائر اركان الصلاة لكونه ادل على كمال الخضوع والمراد بصلاتهم التهجد اذ هو ادخل فى مدحهم وفيه يتسنى لهم التلاوة فانها فى المكتوبة وظيفه للامام واعتبار حالهم عند الصلاة على الافراد باباه مقام المدح ﴿ يؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ على الوجه الذى يطبقه الشرع تعريض بان ايمان اليهوديه مع قولهم عنزير ابن الله وكفرهم ببعض الكتب والرسل ووصفهم اليوم الآخر بخلاف صفته ليس من الايمان بهما فى شئ اصلا ﴿ ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ﴾ تعريض بمداهنتهم فى الاحتساب بل بتعكيسهم فى الامر باضلال الناس وصددهم عن سبيل الله فانه امر بالمنكر ونهى عن المعروف ﴿ ويسارعون فى الخيرات ﴾ المسارعة فى الخير فرط الرغبة فيه لان من رغب فى الامر سارع فى توليه والقيام به وآثر الفور على التراخي اى يبادرون مع كمال الرغبة فى فعل اصناف الخيرات اللازمة والمتعدية تعريض بتباطى اليهود فيها بل بمبادرتهم الى الشر ﴿ واولئك ﴾ الممتعون بتلك الصفات الفاضلة بسبب اتصافهم بها ﴿ من الصالحين ﴾ اى من جملة من صلحت احوالهم عند الله تعالى واستحقوا رضاه وثناؤه ﴿ وما يفعلوا من خير ﴾ كائنا ما كان عماذ كر او لم يذكر ﴿ فلن يكفروه ﴾ فلن يضيع ولا ينقص ثوابه البتة وسمى منع الثواب ونقصه كفرانا مع انه لا يجوز ان يضاف الكفران الى الله تعالى اذ ليس لاحد عليه تعالى نعمة حتى يكفرها نظرا الى انه تعالى سعى ايصال الجزاء والثواب شكرا حيث قال (فان الله شاكر عليم) فلما جعل الشكران مجازا عن توفية الثواب جعل الكفران مجازا عن منعه وتمديته الى مفعولين وهما مقام مقام الفاعل والهاء لتضمنه معنى الحرمان ﴿ والله عليم بالمتقين ﴾ بشارة لهم بمجزيل الثواب واشعار بان التقوى مبدأ الخير وحسن العمل وانما أثر عند الله هو اهل التقوى * والاشارة فى قوله (وما يفعلوا من خير) اى من خير يهريهم اليه فانه يشكره بتقربه اليهم اكثر من تقربه اليه كما قال (من تقرب الى شبرا تقربت اليه باعا) وقال (انا جالس

من ذكرني وانيس من شك في ومطيع من اطاعني (اى كاطعموني بتصفية الاستعداد والتوجه نحوى اطعتكم بافاضة الفيض على حسبه والاقبال اليكم) (والله عليم بالمتقين) بالذين اتقوا ما يحجبهم عنه فتجلى لهم بقدر زوال الحجاب * قال ابو بكر الكتاني رأيت في المنام شابا لم ار احسن منه فقلت من انت فقال المتقوى قلت فاین تسكن قال في كل قلب حزين ثم التفت الى فاذا امرأة سوداء أوحش ما يكون فقلت من انت فقلت الضحك فقلت أين تسكنين فقلت في كل قلب فرح مرح قال فانقيت واعتقدت ان لا اضحك الا غلبة فعلى السالك ان يتمسك بجبل التقوى ويأمن به في الدنيا لعل الله يحمله انيساله في قبره وحشره فالتقوى من ديدن الصلحاء وهم الذين يسارعون الى الخيرات ماداموا في الحياة * قال الشيخ ابو الحسن رحمه الله افضل ما يسأل العبد من الله خيرات الدين ففي خيرات الدين خيرات الآخرة وفي خيرات الآخرة خيرات الدنيا وفي خيرات الدنيا ظهور خصائص الاولياء وهي اربعة اوصاف العبودية ونعوت الربوبية والاشراف على ما كان ويكون والدخول على الله في كل يوم سبعين مرة والخروج كذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة) واستغفاره عليه الصلاة والسلام من نقص مارق عنه باعتبار مارقى اليه اذ ذلك الاستغفار من مقتضى البشرية التي لا يمكن دفعها ووجه الاستغفار منه عليه السلام التفريق بين حالين كان فيهما بالعبودية اذ لا يلحق التي نقص بوجه ولا تقور بحال لتبوت عصيته ولكن حسنات الابرار سيأت المقرين فينبغي للانسان ان يأخذ على نفسه ان لا يضيع لحظة حتى يأخذها بالذكر والشكر ومتى رأى خلا لرفعه بالاستغفار وذكر الله تعالى علم الايمان وبراءة من النفاق وحصن من الشيطان وحرز من النار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما بعث الله يحيى بن زكريا عليهما السلام الى بنى اسرائيل امره ان يأمرهم بخمس خصال ويضرب لكل خصلة مثالا . امرهم ان يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئا وضرب لهم مثل الشريك كرجل اشترى عبدا من ماله ثم اسكنه دارا وزوجه ودفع اليه مالا وامره ان يتجر فيه ويأكل منه ما يكفيه ويؤدي اليه فضل الربح فعمد العبد الى فضل الربح فجعل يعطيه لعدو سيده ويعطى لسيده منه شيئا يسيرا فايكم يرضى بفصال هذا العبد . وامرهم بالصلاة وضرب لهم مثلا للصلاة كمثل رجل استأذن على ملك من الملوك فاذنه فدخل عليه فاقبل عليه الملك بوجهه ليستمع مقالته ويقضى حاجته فالتفت يمينا وشمالا ولم يهتم لقضاء حاجته فاعرض عنه الملك فلم يقض حاجته . وامرهم بالصيام وضرب لهم مثلا فقال مثل الصائم كمثل رجل لبس جبة للقتال واخذ سلاحه فلم يصل اليه عدوه ولم يعمل فيه سلاح عدوه . وامرهم بالصدقة وضرب لهم مثلا للمتصدق فقال مثل المتصدق كمثل رجل اسره عدوه فاشتري منهم نفسه ثمن معلوم فجعل يعمل في بلادهم ويؤدي اليهم من كسبه القليل والكثير حتى يشتري منهم نفسه فتمت وفك رقبة . وامرهم بذكر الله تعالى وضرب لهم مثلا للذكر فقال مثل الذكر كمثل قوم لهم حصن وبقريهم عدولهم فدخلوا حصنهم واغلقوا بابه وحصنوا انفسهم من العدو) ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم (وانا آمركم بالحصول

المحسن التي امر الله بها يحيي عليه السلام و امركم بخمس اخرى امرني الله بها عليكم بالجماعة
والسمع والطاعة والهجرة والجهاد فليسارع العبد الى الخيرات والحسنات وجميع الحالات
ولا يتيسر ذلك الا لارباب الارادات واصحاب المجاهدات

نبايد نكوكاري از بدرگان * محالست دوزندكي از سكان
توان پاك كردن ز زنگ آينه * وليكن نبايد ز سنگ آينه
بكوشش نرويد كل از شاخ بيد * نه زنگي بكرما به كردد سفيد

﴿ ان الذين كفروا ﴾ اي بما يجب ان يؤمن به ﴿ لن تغني عنهم ﴾ اي لن تدفع عنهم
﴿ اموالهم ولا اولادهم من الله ﴾ اي من عذابه تعالى ﴿ شيئا ﴾ اي شيئا يسيرا منه اوشيا
من الاغناء رد للكفار كافة حيث فاحروا بالاموال والاولاد قائلين نحن اكثر اموالا واولادا
وما نحن بمعذيين وكانوا يميرون رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعه بالفقر ويقولون لو كان
محمد على الحق لما تركه ربه في الفقر والشدة. وخص الاموال والاولاد بالذكر لان الانسان
يدفع عن نفسه تارة بفداء المال وتارة بالاستعانة بالاولاد فانفع الجمادات هو المال واقنع
الحيوانات هو الولد فالكافر اذا لم ينتفع بهما في الآخرة البتة دل ذلك على عدم انتفاعه بسائر
الاشياء بالطريق الاولى ﴿ واولئك اصحاب النار ﴾ اي مصاحبوها على الدوام وملازموها
﴿ هم فيها خالدون ﴾ ابدا ولما بين ان اموال الكفار لا تغني عنهم شيئا ثم انهم ربما انفقوا
اموالهم في وجوه الخيرات فيخطر ببال الانسان انهم ينتفعون بذلك فزال الله بهذه الآية
تلك الشبهة وين انهم لا ينتفعون بتلك الاتفاقات وان كانوا قد قصدوا بها وجه الله فقال
﴿ مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا ﴾ اي حال ما ينفقه الكفرة قرابة او مفاخرة وسمعة
وطلبا لحسن الذكر بين الناس وعداوة لاهل الاسلام كما انفق ابوسفیان واصحابه مالا كثيرا
على الكفار يوم بدر واحد ﴿ كمثل ريح فيها صر ﴾ اي برد شديد مهلك فانه في الاصل
مصدر وان شاع اطلاقه على الريح الباردة كالصرصر ﴿ اصاب حرت قوم ﴾ اي زرع قوم
﴿ ظلموا انفسهم ﴾ بالكفر والمعاصي فبارا بغضب من الله وانما وصفوا بذلك لان الاهلاك
عن سخط اشد وافظع ﴿ فاهلكته ﴾ عقوبة لهم ولم تدع منه اثرا ولا عثرا والمراد تشبيه
ما انفقوا في ضياعه وذهابه بالكيفية من غير ان يعود اليهم نفع ما بحرت كفار ضربت صر فاستأصلته
ولم يبق لهم فيه منفعة بوجه من الوجوه فهو من التشبيه المركب ﴿ وما ظلمهم الله ﴾ بما بين
من ضياع ما انفقوا من الاموال ﴿ ولكن انفسهم يظلمون ﴾ لما انهم اضاعوها باتفاقها لا على
ما ينبغي وتقديم المفعول لرعاية الفواصل لا للتخصيص * واعلم ان اتفاق الكفار اما ان يكون
لمنافع الدنيا او لمنافع الآخرة فان كان لمنافع الدنيا لم يبق منه اثر البتة في الآخرة في حق المسلم
فضلا عن الكافر وان كان لمنافع الآخرة ولعلمهم انفقوا اموالهم في الخيرات ببناء الرباطات
والقناطر والاحسان الى الضعفاء والايتم والارامل وكان ذلك المتفق يرجو من ذلك الاتفاق
خيرا كثيرا فاذا قدم الآخرة رأى كفره مبطلا لا تار الخيرات وكان كمن زرع زرا وتوقع
منه قما كثيرا فاصابه ريح فاحرقه ولا يبقى معه الا الحزن والاسف هذا اذا انفقوا الاموال

في وجوه الخيرات . اما اذا اتفقوها فيما ظنوا انه من الخيرات لكنه كان من المعاصي مثل اتفاق
الاموال في ايداء الرسول وفي قتل المؤمنين وتخريب ديارهم فالذى قلنا فيه اشد واشد ونظير
هذه الآية (وقدما الى عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) ويدخل فيه ما ينفقه بعض
صاحبي الغرض لنفي رجل صالح من بلده او قتله او ايدائه ونموذ بالله من ذلك قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم (لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن اربع عن عمره فيم افناه وعن
جسده فيم ابلاه وعن علمه ما عمل فيه وعن ماله من اين اكتسبه وفيم انفق) فليأدر العاقل
الى الاتفاق من ماله والاخلاص في عمله قال عليه الصلاة والسلام (يجاء يوم القيامة بصحف
مختومة فتنصب بين يدي الله عز وجل فيقول الله تعالى للملائكة القوا هذا واقبلوا هذا
فتقول الملائكة وعزتك ما رأينا الاخيرا فيقول وهو اعلم ان هذا كان لغيري ولا اقبل اليوم
من العمل الا ما ابتني به وجهي)

زعمر وای پسر چشم اجرت مدار * چو در خانه زید باشی بکار
چه قدر آورد بنده حور دیس * که زیر قبا دارد اندام پس
قال منصور بن عمار رحمه الله كان لي اخ في الله يعتقدني ويزورني في شدتي ورخائي وكان كثير
العبادة والتهجد والبكاء ففقده اياما فقبل لي هو ضعيف مريض فأتيت بابه فطرقة فخرجت
ابنته فدخلت فوجدته في وسط الدار وهو مصطجع على فراشه وقد اسود وجهه وازرق
عيناه وغلظت شفتاه فقلت له يا اخي اكثر من قول لا اله الا الله ففتح عينيه ونظر الى شزرا ثم
وتم حتى قلت له لئن لم تقلها لا غسلتك ولا كفتك ولا صليت عليك فقال يا اخي منصور هذه كلمة
قد حيل بيني وبينها فقلت لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فاين تلك الصلاة والصيام
والتهجد والقيام فقال يا اخي كل ذلك كان لغير وجه الله انما كنت افعل ذلك ليقال واذا كربه
واذا خلوت بنفسي غلقت الابواب وارخيت الستور وبارزت ربي بالمعاصي
ور آوازه خواهي در اقليم فاش * برون حله کن درون حشو باش

فلا غرور للعاقل بكثرة الاعمال والاولاد والاموال اذا لم تكن نيته صحيحة فيما يجري عليه من
الاحوال فاين الذين آثروا العقبى بل المولى على كل ماسواه فوجدوا الفقر اعز من الثنى
والذل الذ من العزة و بذلوا اموالهم وارواحهم في سبيل الله لعمرى قوم عزيز الوجود وقليل
ماهم وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (الهيكم التكاثر حتى زرتهم المقابر) ثم قال (يقول
ابن آدم مالي وهل لك من مالك الا ما اكلت فاقيت اوليسست قابليت او تصدقت فاحضيت)
قال عليه الصلاة والسلام (يا عائشة ان اردت اللحوق بي فليكنك من الدنيا كزاد الراكب واياك
ومجالسه الاغنياء ولا تستخلقى ثوبا حتى ترقيه) وقال عليه السلام (اللهم من احبني فارزقه
الغناف والكفاف ومن ابغضني فاكثر ماله وولده) فقد وقفت ايها العبد على حقيقة الحال
وان المال لا يفتني عن المرء شيئا فليكن بالقناعة وتقليل الدنيا ولا تنفق باسحاب الاموال والجلاء

از بی ذکر وشوق حق مارا * در دو عالم دل و زبان بس
وز طعام ولباس اهل جهان * کهنه دلق و نیم نانی بس

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ تزلت في قوم من المؤمنين كانوا يواصلون المنافقين فتهاجم الله عن ذلك بقوله ﴿لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً﴾ بطانة الرجل صاحب وليجته من يعرف اسراره ثقة به شبه ببطانة الثوب التي تلى بطنه كمشبه بالشعار قال عليه السلام (الابصار شعار والناس دثار) ﴿مِنْ دُونِكُمْ﴾ أي من دون المسلمين متعلق بـ﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾ ﴿لَا يَأْتُونَكُمْ خَبَالًا﴾ يقال ألا في الأمر إذا قصر فيه ثم استعمل معدى إلى مفعولين في قولهم لا آلوكم نصحا على تضمين معنى المنع أي لا امنعك نصحا والرجال الفسادي لا يقصرون لكم في الفساد بالمكر والخديعة ولا يتركون جهدهم فيما يورثكم الشر ﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ﴾ أي تمنوا عنتكم أي مشقتكم وشدة ضرركم في دينكم ودنياكم والفرق بين الجملة الأولى وبين هذه أن معناها أنهم لا يقصرون ضررا في أمور دينكم ودنياكم فإن عجزوا عن ذلك فحب ذلك وتمنيه غير ذائل من قلوبهم ﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ البغضاء شدة البغض أي قد ظهرت علامة العداوة في كلامهم الخارج من أفواههم لما أنهم لا يتألمون مع ما ألقتهم في ضبط أنفسهم وتحاملهم عليها أن ينفلت من ألسنتهم ما يعلم به بعضهم للمسلمين ﴿وَمَا تَخْفي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾ مما بدا لأن بدوه ليس عن روية واختيار ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ الدالة على وجوب الاخلاص في الدين وموالاته المؤمنين ومعاداة الكافرين ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ما بينا لكم فعملون به والظاهر أن الجمل من قوله لا يأتونكم إلى هنا تكون مستأنفات على وجه التعليل للهي عن اتخاذهم بطانة ﴿هَآ أَتَمُّ أَوْلَاءِ﴾ أي أتم أيها المؤمنون أولاء المخطئون في موالاتهم ﴿تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾ لما بينكم من مخالفة الدين ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ﴾ أي بجنس الكتاب جميعا وهو حال من الضمير المفعول في لا يحبونكم والمعنى لا يحبونكم والحال انكم تؤمنون بكتابهم فإياكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابكم وفيه توبيخ بانهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم ﴿وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾ نفاقا ﴿وَإِذَا خَلَوْا﴾ فكان بعضهم مكان بعض ﴿عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ أي من أجله تأسفا وتحسرا حيث لم يجدوا إلى التشفى سبيلا. والآنامل جمع أنملة بضم الميم وهو الطرف الأعلى من الأصبع. والغَيْظُ شدة الغضب * قال الإمام والمعنى أنه إذا خلا بعضهم ببعض اظهروا شدة الغَيْظِ على المؤمنين حتى تبلغ تلك الشدة إلى عض الأنامل كما يفعل ذلك أحدنا إذا اشتد غيظه وعظم حزنه على قوت مطلوبه ولما كثر هذا الفعل من الغضب صار ذلك كناية عن الغضب حتى يقال في الغضب أنه يضرب يده غيظا وإن لم يكن هناك عض وإنما حصل لهم هذا الغيظ الشديد لما رأوا من اختلاف المؤمنين واجتماع كلمتهم وصلاح ذات بينهم ﴿قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾ دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادته بتضاعف قوة الاسلام وأهله إلى أن يهلكوا به أو باستداده إلى أن يهلكهم فالمراد اللعن والطرده لأعلى وجه الإيجاب والاماتوا من ساعتهم ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي قل لهم إن الله عليم بعداوة الصدور فيعلم ما في صدوركم من البغضاء والحق ﴿إِنْ تَمْسِكُمْ حَسَنَةً﴾ أي تصبكم أيها المؤمنون حسنة بظهوركم على عدوكم وغنيمة تنالونها وتتابع الناس في الدخول في دينكم ونخصب في معاشكم ﴿تَسُوْهُمْ﴾ أي تحزنهم حسدا إلى ما نلتهم من خير ومنفعة ﴿وَإِنْ تَسِبْكُمُ سَيِّئَةٌ﴾ مساءة باخفاق سرية لكم أو إصابة عدو منكم

او اختلاف يكون بينكم او جذب ونكبة ﴿ يفرحوا بها ﴾ يشمتون بما اصابكم من ضرر وشدة
 وذكر المس مع الحسنة والاصابة مع السيئة للايدان بان مدار مساوئهم ادنى مراتب اصابة الحسنة
 ومناط فرحهم تمام اصابة السيئة ﴿ وان تصبروا ﴾ على عداوتهم او على مشاق التكليف
 ﴿ وتنقوا ﴾ ما حرم الله عليكم ونهاكم عنه ﴿ لا يضركم كيدهم ﴾ مكرهم وحيلتهم التي دبروها
 لاجلكم . والكيد حيلة لطيفة تقرب وقوع الكيد فيها ﴿ شيئا ﴾ نصب على المصدرية اى
 لا يضركم شيئا من الضر بفضل الله وحفظه الموعد للصابرين والمتقين ولان المجد في الامر المتدرب
 بالاتقاء والصبر يكون جريئا على الخصم ﴿ ان الله بما يعملون ﴾ في عداوتكم من الكيد ﴿ محيط ﴾
 علما فيما قبهم على ذلك . والاحاطة ادراك الشيء بكماله * فينبى للمرء ان يجانب اعداء الله
 صبر على اذاهم فانه امتحان له من الله مع انهم لا يقدرزون على غير القدرح باللسان كما قال تعالى
 ﴿ لن يضرركم الاذى ﴾ والطعن لم يخلص منه الا نباء والاولياء فكيف انت يا رجل وكلنا ذلك الرجل

نوروى از برستيدن حق مسيح * مهل تا نكيرند خلقت بهيج

رهاني نيابد كس از دست كس * گرفتار را چاره صبرست و بر

وفي قوله تعالى ﴿ لا تحذوا بطانة من دونكم ﴾ اشارة الى ان الحامل لاسرار الرجل ينبغي ان يكون
 من جنسه معتمدا عليه مؤتمنا وربما يفتنى الرجل سره الى من لم يجربه في كل حاله فيفتضح عند الناس
 ان الرجال صناديق مقلدة * وما مفايحها الا التجارب

فلاتغر بظاهر انسان حتى تعرف سريره * قال الامام الغزالي ولا تعول على مودة من لم تختبره
 حق الخبرة بان تصحبه مدة في دار أو موضع واحد فتجربه في عزله وولايته وغناه وفقره
 او تسافر معه او تعامله في الدينار والدرهم او تقع في شدة فتحتاج اليه فان رضىته في هذه الاحوال
 فاتخذك ابالك ان كان كبيرا او ابنا ان كان صغيرا او اخا ان كان مثلاك واذ بلغك من الاخوان
 غيبة او رأيت منهم شرا او اصابك منهم ما يسوءك فكل امرهم الى الله ولا تشغل نفسك بالمكافاة
 فيزيد الضرر ويضيع العمر لشغله * ومن بلاغات الزخشرى ما قدع السفيه بمثل الاعراض
 وما اطلق عنانه بمثل المراض اى المعارضة: ونعم ما قيل

اصبر على مضض الحسو * دفان صبرك قتله

والنار تأكل نفسها * ان لم تجد مائتا كلة

فالمجاملة من سيرة الصالحين وكان ابراهيم بن ادهم في جماعة من اصحابه فكان يعمل بالثهار وينفق
 عليهم ويجمعون بالليل في موضع وهم صيام فكان يبطل في الرجوع من العمل فقالوا ليه تعالىوا
 بنا نجعل فطورنا دونه حتى يعود بعد هذا اسرع فأقظروا وناموا فلما رجع ابراهيم وجدهم
 نياما فقال مساكن لعلهم لم يكن لهم طعام فعمد الى شيء من الدقيق هناك فخبزه وأوقد النار
 وطرح الملة فاقبها وهو ينفخ في النار واضعا محاسنه على التراب فقالوا له في ذلك فقال قلت
 لعلكم لم تجدوا فطورا فتمتم فاحببت ان تستيقظوا والملة قد ادركت فقال بعضهم لبعض ابصروا
 أى شيء عملنا وما الذى به ياملنا

بدي را بدي سهل باشد جزا * اگر مردی احسن الى من اساء

قال ذواتون رحمهم الله لا تصحب مع الله الا بالموافقة ولا مع الخلق الا بالمناجحة ولا مع النفس الا
 بالمخالفة ولا مع الشيطان الا بالعداوة فليسارع العبد الى تحصيل حسن الخلق وتوطين النفس
 على الصبر على المكاره حتى يفوز مع الفائزين * قال بعضهم كنت بمكة فرأيت فقيرا طاف بالبيت
 واخرج من جيبه رقعة ونظر فيها ومرفلما كان بالغد فعمل مثل ذلك فترقبته اياما وهو يفعل مثله
 فيوما من الايام طاف ونظر في الرقعة وتباعد قليلا وسقط ميتا فأخرجت الرقعة من جيبه واذا
 فيها واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وصيته لابن عباس
 رضى الله تعالى عنهما ان استطعت ان تعمل لله بالرضى في اليقين فافعل والا ففى الصبر على ما تكره
 خير كثير ومقاساة المجاهدات ومخالفة النفس وترك الشهوات واللذات والتزام الفقر والصبر
 على المكروهات من ديدن السلف الصالحين واهل النفس الامارة وان كان يبدو من فقه علامات
 البغض لأمثال هؤلاء الاخيار لكنه في الحقيقة يعود ضرره الى نفسه والمراء بالصبر على ما جاءه
 من مكاره اعتراضه الفاسد يكون مأجورا ومثابا عند الله تعالى وتباين الناس بالصلاح والفساد
 وغير ذلك خير محض يعتبره العاقل ويركى نفسه به فيا أيها الصالحاء ان الاشرار متسلطون على
 الاخيار بالظن وقصد الاضرار ولكن المتقى في حصن الله الملك الجبار ﴿ واذغدوت ﴾ اى
 اذ كرلهم يا محمد وقت خروجك غدوة اى اول النهار الى احد ليتذكروا ما وقع فيه من الاحوال
 الناشئة عن عدم الصبر فيعلموا انهم ان لم يزموا الصبر والتقوى لا يضرهم كيد الكفرة
 ﴿ من اهلك ﴾ من منزل عائشة رضى الله عنها في المدينة وهذا قصص على ان عائشة رضى الله عنها
 كانت اهلا للنبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى (الطيات للطيبين والطيون للطيبات) فدل هذا
 على انها كانت مطهرة مبرأة من كل قبيح ألا يرى ان ولد نوح لما كان كافرا قال (انه ليس
 من اهلك) وكذا امرأة لوط ﴿ تبوى المؤمنين ﴾ اى تنزلهم ﴿ مقاعد ﴾ كائنة ومهينة
 ﴿ للقتال ﴾ او متعلق بقوله تبوى اى لاجل القتال . والمقاعد جمع مقعد وهو اسم لمكان القعود
 عبر عن تلك الاماكن التى عينت لكل واحد من الصحابة ان يبيت في ما عين له من تلك الاماكن
 اما بان يتسع في استعمال القعود لمجرد المكان مع قطع النظر عن كونه مكان القعود كما في قوله تعالى
 (في مقعد صدق) واما لان كل مكان انما عين لصاحبه لان يقعد وينتظر فيه الى ان يجي العدو
 فيقوموا عند الحاجة الى المحاربة فسميت تلك الاماكن بالمقاعد لهذا الوجه - روى - ان المشركين
 نزلوا باحد يوم الاربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه ودعا عبد الله بن ابي بن مسعود
 ولم يكن دعاه قبل ذلك فاستشاره فقال عبد الله واكثر الانصار يا رسول الله اقم بالمدينة ولا تخرج
 اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو قط الا اصاب منا ولا دخلها علينا الا اصابنا منه فكيف
 وانت فينا فدعهم فان اقاموا اقاموا بشر محبس وان دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورماهم
 الصبيان والنساء بالحجارة وان رجعوا رجعوا خاشين وقال بعضهم يا رسول الله اخرج بنا الى
 هؤلاء الاكلب لا يرون انا قد جينا عنهم وقال عليه السلام (انى رأيت في منامى بقرامذجة حولي)
 اى قطيعا منها (فاولتها خيرا ورأيت في ذبان سيفي ثلثا) اى كسرا (فاولته هزيمة ورأيت كائى
 ادخلت يدى في درع حصينة فاولتها المدينة فان رأيت ان تقيموا بالمدينة وتدعوهم) فقال رجال

من المسلمين قدقاتهم بدر واكرمهم الله بالشهادة يوم احد اخرج بنا الى اعدائنا طلبا للسعادة
 الشهادة وطمعا في الحسنى والزيادة فلم يزالوا به عليه الصلاة والسلام حتى دخل ولبس لامته اى
 درعه فلما رأوا ذلك ندموا وقالوا بأسماء صنعنا نشين على رسول الله والوحى يأتيه وقالوا اصنع
 يا رسول الله ما رأيت فقال (ما ينبغي لنبى ان يلبس لامته فيضعها حتى يقاتل) وكان قد اقام
 المشركون باحد يوم الاربعاء والخميس فخرج رسول الله عليه الصلاة والسلام يوم الجمعة بعد
 ماضى الجمعة وصلى على رجل من الانصار مات فيه فاصبح بالشعب من احد يوم السبت للنصف
 من شوال سنة ثلاث من الهجرة فمشى على راحلته فجعل يصف اصحابه للقتال كأنما يقوم بهم
 القدح ان رأى صدر اخارجا قال تأخر وكان نزوله في عدوة الوادى اى طرفه وجانبه وجعل
 ظهره وعسكره الى احد وامر عبدالله بن جبير على الرماة وقال لهم (انضجوا عنا بالنبل) اى
 ادفعوا العدو عنا بالسهم حتى لا يأتونا من وراءنا ولا تبرحوا مكانكم فاذا غابوكم وولوكم الادبار
 فلا تطلبوا المدبرين) ثم ان الرسول صلى الله عليه وسلم لما خالف رأى عبدالله بن ابي وكان من قدماء
 اهل المدينة ورئيس المنافقين شق عليه ذلك وقال اطاع الولدان وعصاني ثم قال لاصحابه ان محمدا
 انما يظفر بعدوه بكم وقد وعد اصحابه ان اعداءهم اذا غابوهم انهزموا فاذا رأيت اعداءهم
 فانهزموا فسيبتعونكم ويصير الامر على خلاف ما قاله محمد عليه الصلاة والسلام فلما التقى
 الفريقان انهزم عبدالله بالمنافقين وكان عليه السلام قد خرج في الف رجل او تسعمائة وخمسين
 رجلا فلما بلغوا الشوط رجع ابن ابي بثلثمائة وبقيت سبعمائة فقال لقومه يا قوم علام نقل
 انفسنا وأولادنا فتبعهم ابو جابر السلمي وقال انشدكم الله في نبيكم وانفسكم فقال عبدالله لو نعلم
 قتالا لا تبعناكم وكان الحيان من الانصار بنوا سلمة من الخزرج وبنو احارثة من الاوس جناحى
 عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فهما باتباع عبدالله فعصمهم الله فضوامع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقواهم الله تعالى حتى هزموا المشركين فلما رأى المؤمنون انهزام القوم
 طمعوا ان تكون هذه الواقعة كواقعة بدر فطلبوا المدبرين فتركوا الموضع الذى امرهم النبي
 عليه السلام بالثبات فيه ثم اشتغلوا بطلب الغنائم وخالفوا امر الرسول صلى الله عليه وسلم فاراد الله
 ان يظلمهم عن هذا الفعل لئلا يقدموا على مخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم ولعلهم
 ان ظفرهم انما حصل يوم بدر ببركة طاعتهم لله ولرسوله ومتى تركهم الله مع
 عدوهم لم يقوموا لهم فتزع الله الرعب من قلوب المشركين وكانوا ثلاثة آلاف رجل فحملوا
 على المؤمنين وتفرق العسكر عن رسول الله عليه السلام حتى بقي معه سبعة من الانصار ورجلان
 من قريش فلما قصد الكفار النبي عليه الصلاة والسلام شجوا رأسه وكبروا رباعيته وثبت معه
 عليه السلام يومئذ طلحة ووقاه بيده فشلت اصبعاه وصار مجروحا في اربعة وعشرين موضعا
 ولما اصابه عليه السلام ما اصاب من الشجة وكبر الرباغة وغلب عليه الغشى احتمله طلحة
 ورجع القهقري وكما ادركه واحد من المشركين كان يضعه عليه السلام ويقاته حتى اوصله
 الى الصحة وكان عليه السلام يقول (اوجب طلحة) ووقعت الصيحة في العسكر ان محمدا قد قتل
 وكان في جملة الصحابة رجل من الانصار يكنى اباسفيان نادى الانصار وقال هذا رسول الله

فرجع اليه المهاجرون والانصار فشمل عز الشهادة اثنين وسبعين من المؤمنين واختص
بشرائبهم الله وجلائل كرمه حمزة سيد الشهداء وھيثالة ان مثله اذ مثله وكثير فيهم الجراح
فقال عليه الصلاة والسلام (رحم الله رجلا ذب عن اخوانه وشد على المشركين بمن معه حتى
كشفهم عن القتل والجرحى واعانهم الله حتى هزموا الكفار) ثم ان كل ذلك يؤكده قوله تعالى
﴿وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا﴾ وان المقبل من اعانه الله والمدبر من خذله الله ومن الله
المصمة ﴿والله سميع عليم﴾ لما شور النبي عليه السلام اصحابه في ذلك الحرب وقال بعضهم
اقم بالمدينة وقال آخرون اخرج اليهم وكان لكل احد عرض في قوله فمن موافق ومن منافق
قال تعالى اناسميع لما يقولون عليم بما يسرون ﴿اذھمت﴾ بدل من اذغدوت مين لما هو المقصود
بالتذكير. والهم تعلق الخاطر بماله قدر ﴿طائفتان منكم﴾ ايها المؤمنون وهما بنوا سلمة
من الخزرج وبنو جارة من الاوس ﴿ان تفشلا﴾ اي ان نجينا وتضعفا وترجما لفظهما
الصواب فيه. والفشل الضعف والظاهر انهما ليس بمعنى العزم والقصد المصمم وانما هو
خطرات وحديث نفس كالاتخول النفس عند الشدائد من بعض الهلع ثم يردها صاحبها الى
الثبات والصبر ويوطنها على احتمال المكروه ﴿والله وليهما﴾ اي طاصهما من اتباع تلك
الخطرات والجملة اعتراض ﴿وعلى الله﴾ وحده دون ما عدا مطلقا استقلالاً واشتركا
﴿فليتوكل المؤمنون﴾ في جميع امورهم فانه حسبهم وفيه اشعار بان وصف الايمان من دواعي
التوكل وموجباته والتوكل الاعتماد على الغير واظهار العجز. قال الامام وفي الآية اشارة الى
انه ينبغي ان يدفع الانسان ما يعرض له من مكروه وآفة بالتوكل على الله وان يصرف الجزع عن
نفسه بذلك التوكل. قال سهل بن عبد الله تسترى جملة العلوم ادنى باب من التبعد وجملة التعب
ادنى باب من الورع وجملة الورع ادنى باب من الزهد وجملة الزهد ادنى باب من التوكل. وقال ايضا
علامة المتوكل ثلاث لا يسأل ولا يرد ولا يحبس. وكان ابراهيم الخواص رحمه الله مجردا في التوكل
وكان لا يفارقه ابرة وخيوط وركوة ومقراض فقل له يا ابا اسحق لم تحمل هذا وانت ممنوع
من كل شيء فقال مثل هذا لا ينقص التوكل لان الله علينا فرائض والفقر لا يكون عليه غير
ثوب واحد فر بما يتمزق ثوبه فاذا لم يكن معه ابرة وخيوط تبدو عورته فتفسد عليه صلاته. قال
ابو حمزة الخراساني حججت سنة من السنين فينا انا ماشي في الطريق اذ وقعت في بئر فنازعتني
نفسى ان استغيث فقلت لا والله لا استغيث فاستتمت هذا الخاطر حتى مر برأس البئر رجلا
فقال احدهما للآخر تعال حتى نسد رأس هذه البئر لتلايق فيها احد فاتوا بقصب وطمسوا
البئر فهميمت ان اصيح ثم قلت في نفسي اشكو الى من هو اقرب منهما فسكت فينا انا بعد
ساعة اذ انا بشيء قد جاء وكشف عن رأس البئر وادخل رجله وكأني يقول لي تطلق بي في هينة له
كنت اعرف ذلك منها فتعلق به فاخرجني فاذا هو سبيح فر وهتف بي هاتف يا ابا حمزة اليس
هذا احسن نجيناك من التلف بالتلف فشيت. قال بعضهم من وقع في ميدان التفويض يرف
اليه المراد كما ترف العروس الى اهلها. ولما زج ابراهيم عليه السلام في المتجنيق واتاه جبريل
فقال لك حاجة قال امالك فلا واما الى الله فلي قال له قال حسبي من سؤالي علمه بحالي وقد

قال نبينا عليه السلام (يقول الله تعالى فمن شغله ذكرى عن مسألتي اعطيته افضل ما اعطى السائلين) فعلى السالك ان يتوكل على الله ويفوض امره اليه فان كل ما قضى وقدر لا يرد البتة وان تعدت نفسك في ذلك

قضا كشتى آنجا كه خواهد برد * وكرنا خدا جامة بر تن درد
يكفيك علم الله بحالك فاقطع نظرك عن الاسباب والفتح ليس الا من مفتاح الابواب
مكن سعديا ديدة بردست كس * كه بخشنده برورد كارست وبس
اكر حق پرستی ز درها بست * كه كروى بداند نخواند كست
﴿ ولقد نصركم الله ببدر ﴾ تذكر ببعض ما فادهم التوكل . وبدر بثرما بين مكة والمدينة
حافرها رجل اسمه بدر فسمي به وكانت وقعة بدر في السابع عشر من شهر رمضان سنة
اثنين من الهجرة ﴿ واتم اذلة ﴾ حال من الضمير جمع ذليل وانما قال اذلة ولم يقل ذلائل بجمع
الكثرة ليدل على انهم على ذلتهم كانوا قليلا وذلتهم ما كان بهم من ضعف الحال وقلة السلاح
والمال والمركوب وذلك انهم خرجوا على التواضع يعتقب التفر منهم على البعير الواحد
وما كان معهم الا فرس واحد للمقداد بن الاسود وهو اول من قاتل على فرس في سبيل الله
وتسعون بعيرا وست ادرع وثمانية سيوف وقتلهم الله هم كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا ستة
وسبعون من المهاجرين وبقيتهم من الانصار وكان عدوهم في حال كثرة زهاء الف مقاتل ومعهم
مائة فرس والشكة والشوكة وكان صاحب راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بن ابي
طالب رضى الله عنه وصاحب راية الانصار سعد بن عباد رضى الله عنه ﴿ فاتقوا الله ﴾
في الثبات مع رسوله كما اتقيتم يومئذ ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ اى راجين ان تشكروا بما ينعم به
عليكم بتقواكم من النصر ﴿ اذ تقول ﴾ ظرف لتصرم وقت قولك ﴿ للمؤمنين ﴾ حين
اظهروا المعجز عن المقاتلة ﴿ ألن يكفیکم ان یمدکم ربکم بثلاثة آلاف من الملائكة ﴾ الكفاية
سد الحلة والقيام بالامر . والامداد اعانة الجيش بالجيش والمعنى انكار عدم كفاية الامداد بذلك
المقدار ونفيه وكلمة ان للاشعار بانهم كانوا حينئذ كالايسين من النصر لضعفهم وقتهم وقوة
العدو وكثرته ﴿ منزلين ﴾ اى حال كونهم نازلين من السماء باذنه تعالى . قيل امدهم الله اولاً بالف
ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم خمسة وانما قدم لهم الوعد بنزول الملائكة لتقوى قلوبهم ويعزموا على
الثبات ويتقوا بنصر الله ﴿ بلى ﴾ ايجاب لما بعد ان وتحقيق له اى بلى يكفیکم ذلك ثم وعدهم
الزيادة بشرط الصبر والتقوى ختالهم عليهما وتقوية لقلوبهم فقال ﴿ ان تصبروا ﴾ على لقاء
العدو ومناهضتهم ﴿ وتقوا ﴾ معصية الله ومخالفة نبيه صلى الله عليه وسلم ﴿ ويأتوكم ﴾ اى
ان يحشكم المشركون ﴿ من فورهم هذا ﴾ اى من ساعتهم هذه ﴿ یمدکم ربکم بخمسة آلاف
من الملائكة ﴾ في حال اتيانهم لا يتأخر تزولهم عن اتيانهم يريد ان الله يعجل نصرتم ويسهل
فتحكم ان صبرتم واتقيتم ﴿ مسومين ﴾ من التسويم الذى هو اظهار سيما الشئ اى معلمين
انفسهم او خيلهم في اذنانها ونواصيها بالصوف الابيض قال عليه السلام (لاصحابه تسوموا فان
الملائكة قد تسومت) - روى - ان الملائكة كانوا بعمائم بيض الاجبريل عليه السلام فانه كان

بعمامة صفراء على مثال الزبير بن العوام ونزلوا على أخيل البلق موافقة لفرس المقداد وكراماله ﴿ وما جعله الله ﴾ عطف على مقدر أي فامدكم به وما جعل الله ذلك الامداد بائزال الملائكة عيانا بشئ من الاشياء ﴿ الا بشئ لكم ﴾ بانكم تنصرون ﴿ ولتطمئن قلوبكم به ﴾ أي بالامداد وتسكن اليه من الخوف كما كانت السكينة لبني اسرائيل ﴿ وما النصر الا ﴾ كائن ﴿ من عند الله ﴾ لامن العدة والعدم وهوتنيته على انه لا حاجة في نصرهم الى مدد وانما امددهم بشاره لهم وربطاً على قلوبهم من حيث ان نظر العامة الى الاسباب اكثر فينبغي للمؤمن ان لا يركن الى شئ من ذلك فان ترتب النصر عليها ليس الا بطريق جرى العادة ﴿ العزيز ﴾ الذي لا يغالب في حكمه وقضيته ﴿ الحكيم ﴾ الذي يفعل كل ما يفعل حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة ﴿ ليقطع ﴾ متعلق بنصركم أي نصركم الله يوم بدر ليهلك وينقص ﴿ طرفا من الذين كفروا ﴾ أي طائفة منهم بقتل واسر وقد سبق ذلك حيث قتل من رؤسائهم وصناديدهم سبعون واسر سبعون ﴿ اويكبتهم ﴾ أي يخزيهم وينظيهم بالهزيمة فان الكبت شدة غيظ او وهن يقع في القلب من كبتة بمعنى كبده اذا ضرب كبده بالقيظ والحرقه واوالتنوع دون التريد ﴿ فينقلبوا خائنين ﴾ غير ظافرين بمبتغاهم وينهزموا منقطعي الآمال. والحية هو الحرمان من المطلوب والفرق بينها وبين اليأس ان الحية لا تكون الا بعد التوقع واما اليأس فانه قد يكون بعد التوقع وقبله فتقيض اليأس الرجاء وتقيض الحية الظفر ﴿ ليس لك من الامر شئ ﴾ اعتراض ﴿ اويتوب عليهم اوعذبهم ﴾ عطف على قوله اويكبتهم والمعنى ان الله مالك امرهم على الاطلاق فاما ان يهلكهم اويكبتهم اويتوب عليهم ان اسلموا اوعذبهم تعذيبا شديدا اخزوا ان اصرروا وليس لك من امرهم شئ وانما انت عبد مأمور لا تذايرهم وجهادهم ﴿ فانهم ظالمون ﴾ قد استحقوا التعذيب بظلمهم ﴿ والله مافي السموات وما في الارض ﴾ من الموجودات خلقا وملكاً لا مدخل فيه لاحد اصلا فله الامر كله ﴿ يغفر لمن يشاء ﴾ ان يغفر له مشيئة مبنية على الحكم والمصالح ﴿ ويعذب من يشاء ﴾ ان يعذبه وقدم المغفرة لسبق رحمة تعالى غضبه وهذا صريح في نفى وجوب التعذيب والتقيد بالتوبة وعدمها كالمنايا له ﴿ والله غفور رحيم ﴾ لعباده والمقصود بيان انه وان حسن كل ذلك منه الا ان جانب الرحمة والمغفرة غالب لاعلى سبيل الوجوب بل على سبيل الفضل والاحسان * فليادر العاقل الى الاعمال التي يستوجب بها رحمة الله تعالى ولا ييأس من روح الله انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون * اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام [يا داود بشر المذنبين وانذر الصديقين] قال يارب فكيف ابشر المذنبين وانذر الصديقين قال [بشر المذنبين بانى لا يتعاطفنى ذنب الا اغفره وانذر الصديقين ان لا يعجبوا باعمالهم وانى لا اضع عدلى وحسابى على احد الا اهلكه] وروى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه دخل على النبي عليه السلام فوجده يبكي فقال ما يبكيك يا رسول الله قال (جاني جبريل فقال ان الله يستحي ان يعذب احدا قد شاب في الاسلام فكيف لا يستحي من شاب في الاسلام ان يعصى الله) فالواجب على الشيخ ان يعرف هذه الكرامة ويشكر الله ويستحي منه ومن

الكرام الكاتين ويمتنع من المعاصي و يكون مقبلا على طاعة ربه فانه في ساحل بحر النون - روى - ان الحجاج لما اقام بالعراق يهرب ويفتك حتى استوثقت له الامور خرج عليه عبد الرحمن بن الاشعث باهل العراق فامده عبد الملك باهل الشام فكانوا شيعة واستمرت بينه وبين ابن الاشعث الوقائع حتى هزمه الحجاج بدير الجاهم بعد ثمانين وقعة في ستة اشهر وكان مع ابن الاشعث اكثر من مائتي الف فلما هزموا قال الحجاج لاصحابه اتركوهم فليبتددوا ولا تبصوهم ثم نادى مناديه من رجع فهو آمن ودخل الكوفة وجاء الناس من المنهزمين يبائعونه فكان يقول لمن جاء يبائعه اشهد على نفسك بالكفر وخروجك عن الجماعة ثم تب فان شهد والا قتله فاتاه رجل من ختم فقال اشهد على نفسك بالكفر فقال ان كنت عبت ربي ثمانين سنة ثم اشهد على نفسي بالكفر لبئس العبد انا والله ما بقي من عرى الاظمى حمار واننى انتظر الموت صباحا ومساء فامر به فضرب عنقه وقدم بعده شيخ فقال الحجاج ما اظن الشيخ يشهد على نفسه بالكفر فقال يا حجاج اخادعى انت عن نفسي انا اعرف بها منك وانى لا كفر من فرعون وهامان فضحك الحجاج وخلى سبيله فانظر الى ضعف ايمانه كيف ارتكب هذا القبح بعدما جاوز حد الشباب الذى ليس بعده الانتظار الموت صباحا ومساء من اقراره بالكفر مع غاية شيبه ومن لم تتداركه العناية الازلية لم يحى منه شئ . فعلى السالك ان يطمئن قلبه بالايمان ويجتهد الى ان يصل الى قوة اليقين ومن قوة اليقين التوحيد وهو ان يرى الاشياء كلها من مسبب الاسباب ويرى الوسائط مسخرة لحكمه ولا ريب ان قوة اليقين بتصفية القلب عن كدورات النفس

جو باك آفر يدت بهش باش باك * كه ننكست نا باك رفتن بخاك

بياي بيفشان از آيينه كرد * كه صيفل تكيرد چو زنكار خورد

وجلاء القلب انما يحصل بذكر الله وتلاوة القرآن والصلاة على النبي عليه السلام وخير الاذكار كلمة التوحيد وهى العروة الوثقى * قال ابراهيم الحواص قدس سره دواء القلب خمسة . تلاوة القرآن بالتدبر . وخلاء البطن . وقيام الليل . والتضرع الى الله تعالى عند السحر . ومجالسة الصالحين . فعليك بالمواظبة لهذه الحصال لعلك تصل الى التزكية ودرجة الكمال بمون الله الملك العزيز المتعال ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا ﴾ والمراد باكله اخذه وانما عبر عنه بالاكل لانه معظم ما يقصد بالاخذ ولشيوعه فى الماء كولات مع ما فيه من زيادة التشنيع ﴿ اضعافا مضاعفة ﴾ زيادات مكررة كان الرجل فى الجاهلية اذا كان له على انسان مائة درهم الى اجل ولم يكن المديون واجدا لذلك المال قال زدنى فى المال حتى ازيد فى الاجل فربما جعله مائتين ثم اذا حل الاجل الثانى فعل مثل ذلك ثم الى آجال كثيرة فيأخذ بسبب تلك المائة اضعافها . واضعافا جمع ضعف حال من الربا اى مضاعفا ولما كان جمع قلة والمقصود الكثرة اتبعه بما يدل على الكثرة حيث وصفه بقوله مضاعفة وهى اسم مفعول لامصدر وهذه الحال ليست لتقيد التهى بها حيث تنفى الحرمة عند انتفاؤها بل لمراعاة ما كانوا عليه من العادة توبيخا لهم على ذلك ﴿ واتقوا الله ﴾ فيما نهىتم عنه خصوصا الربا وعمله ﴿ لعلكم تفلحون ﴾

راجين الفلاح ﴿واتقوا النار التي أعدت للكافرين﴾ بالتحرز عن متابعتهم وتماطى ما يتعاطونه وفيه تنبيه على أن النار بالذات معدة للكفار وبالعرض للعصاة . وكان أبو خيفة رحمه الله يقول هي اخوف آية في القرآن حيث أوعده الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين أن لم يتقوه في أصناف محارمه ﴿واطيعوا الله﴾ في كل ما أمركم به ونهاكم عنه ﴿والرسول﴾ الذي يبلغكم أوامره ونواهيه ﴿لعلكم ترحمون﴾ راجين لرحمته ولعل وعسى في أمثال ذلك دليل عزلة التوصل الى ما جعل خبراً له * قال القاشاني ولا يخفى على الفطن ما فيه من المبالغة في التهديد على الربا حيث أني بلهل في فلاح من اتقاه واجتنبه لأن تعليق إمكان الفلاح ورجاءه بالاجتناب منه يستلزم امتناع الفلاح لهم اذا لم يحتنبوه ويتقوه مع إيمانهم . ثم أوعده عليه بالنار التي أعدت للكافرين مع كونهم مؤمنين فما أعظمها من مصيبة توجب عقاب الكفار للمؤمنين وما أشده من تغليظ عليه ثم أمد التغليظ بالأمر بطاعة الله ورسوله تعريضاً بأن آكل الربا منهكم في المعصية لاطاعة له ثم علق رجاء المؤمنين بطاعة الله ورسوله إشعاراً بأنه لا رجاء للرجحة مع هذا النوع من العصيان فهو يوجب اليأس من رحمة الله المؤمنين لا متاعها لهم معه فانظر كيف درج التغليظ في التهديد حتى الحقه بالكفار في الجزاء والعقاب انتهى بعبارة * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لئن آكل الربا وموكله وشاهده وكتبه والحمل) والربا عبارة عن طلب الزيادة على المال على الوجه الذي نهى الله عنه وهو تسليماً ربا النسيئة وربا الفضل . اما ربا النسيئة فهو ما كان يتعارفه اهل الجاهلية ويتعاملون به وقد سبق آتفاً . واما ربا الفضل اى اخذ الفضل عند مقابلة الجنس بالجنس نقداً فهو ان يباع من من الخطة بمنين منها وما شبه ذلك وقد اتفق جمهور العلماء على تحريم الربا في القسمين * واعلم ان الربا يؤدى الى الحرص على طلب الدنيا اضعافاً مضاعفة الى ما لا يتناهى كما قال عليه الصلاة والسلام (لو كان لابن آدم واديان من ذهب لا ببنى اليهما ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب) والحرص درك من دركات التيران فلذا قال ﴿واتقوا النار التي أعدت للكافرين﴾

قناعت كن اى نفس بد اندكى * كه سلطان ودرويش بينى بينى

فالحرص على الدنيا وسعيها وجمعها مذموم منهى عنه والبذل والايثار وترك الدنيا والقناعة فيها محمود مأمور به يدل عليه قوله تعالى ﴿يحب الله الربوا ويربى الصدقات﴾ فمن اخذ الربا لتكثير المال بلا احتياج كان كمن يقع على امه نعوذ بالله - روى - عن عبد الله بن سلام للربا اثنان وسبعون حوباً اصغرها كمن آتى امه في الاسلام كذا في تنبيه الغافلين . واذا اخذه بوجه شرعى مع الاحتياج يجوز في الفتوى ولكن التقوى فوق امر الفتوى والحيلة الشرعية فيه ذكرها قاضيخان حيث قال رجل له على رجل عشرة دراهم فاراد ان يجعلها ثلاثة عشر قالوا يشتري من المديون شيئاً بتلك العشرة ويقبض المبيع ثم يبيعه من المديون بثلاثة عشر الى سنة فيقع التحرز عن الحرام ومثل هذا مروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا احتاج الى الاستقراض فاستقرض من رجل فلم يعطه الا بالربا فلا تهم على اخذ الربا دون معطيه لان له فيه ضرورة وهذا اذا كان لا يخذ غنياً كما عرفت فالمرء الصالح يتباعد عن مثل هذه

المعاملات فان الربا يضر بايمان المؤمنين وهو وان كان زيادة في الحال لكنه نقصان في الحقيقة فان الفقراء الذين يشاهدون ان المرابي يأخذ اموالهم بسبب الربا يلعنونه ويدعون عليه وذلك يكون سببا لزوال الخير والبركة عنه في نفسه وماله بل عما يتفرع من نقص عرضه وقدره وتوجه مذمة الناس اليه وسقوط عدالة وزوال امانته وفسق القلب وغلظته . وآخذ الربا لا يقبل الله منه صدقة ولا جهادا ولا حجا ولا صلاة وقد ثبت في الحديث (ان الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام) فاذا كان الغني من الوجه الشرعي الحلال كذلك قاطنك بالغني من الوجه الحرام . فالانسان مع فقره وحاجته اذا توكل على الله واحسن الى عبيده فانه تعالى لا يتركه ضائما جائعا في الدنيا بل يزيد كل يوم في جاهه وذكره الجميل ويميل قلوب الناس اليه . واما اذا كان بخلاف ذلك فيكون امره عسيرا في الدنيا والآخرة والعمل السوء ينزع به الايمان عند الموت فيستحق به صاحبه الخلود في النار كالكفار فعوذ بالله من ذلك * وروى ابو بكر الوراق عن ابي خنيفة رحمه الله اكثر ما ينزع الايمان لاجل الذنوب من العبد عند الموت واسرعها نزاع للايمان ظلم العباد فالتق ايها المؤمن من الله ولا تعظم عباد الله باخذ اموالهم من ايديهم بغير حق فانه حوب كبير عصنا الله واياكم من سوء الحال ﴿ وسارعوا ﴾ اي بادروا واقبلوا ﴿ الى مغفرة ﴾ كائنة ﴿ من ربكم ﴾ وجنة ﴿ الى ما يستحقان به ﴾ كالاسلام والتوبة والاخلاص واداء الواجبات وترك المتهات ﴿ عرضها السموات والارض ﴾ اي كمرضهما صفة الجنة وذكر العرض للمبالغة في وضعها بالسعة على طريقة التمثيل فان العرض في العادة ادنى من الطول ﴿ اعدت للمتقين ﴾ اي هيئت لهم صفة اخرى لجنه . وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة الآن وانها خارجة عن هذا العالم . اما الاول فلدلالة لفظ الماضي . واما الثاني فلأن ما يكون عرضه كعرض جميع هذا العالم لا يكون داخل فيه - روى - ان رسول هرقل سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انك تدعو الى جنه عرضها السموات والارض فأين النار فقال عليه السلام (سبحان الله فأين الليل اذا جاء النهار) والمعنى والله اعلم اذا دار الفلك حصل النهار في جانب من العالم والليل في ضد ذلك الجانب فكذا الجنة في جهة العلو والنار في جهة السفلى ﴿ الذين يتفوقون ﴾ كل ما يصلح للاتفاق وهو صفة مادية للمتقين ﴿ في السراء والضراء ﴾ اي في حالتي الرخاء والشدة اي التقى والفقر والبسر والعسر وفي الاحوال كلها اذا الانسان لا يخلو عن مسرة او مضرة اي لا يخلو في حال ما باتفاق ماقدروا عليه من قليل او كثير ﴿ والكاتمين الغيظ ﴾ عطف على الموصول والكظم الحبس والغيظ توقد حرارة القلب من الغضب اي المسكين عليه الكافين عن امضائه مع القدرة عليه ﴿ والعافين عن الناس ﴾ اي التاركين عقوبة من استحق مؤاخذته ﴿ والله يحب المحسنين ﴾ الذين عمت فواضلهم وتمت فضائلهم . ولا مه يصلح للجنس فيدخل تحته هؤلاء والمهد فتكون الاشارة اليهم * واعلم ان الاحسان الى الغير اما ان يكون بايصال النفع اليه او يدفع الضرر عنه . اما ايصال النفع اليه فهو المراد بقوله (الذين يتفوقون في السراء والضراء) ويدخل فيه اتفاق العلم وذلك بان يشتغل بتعليم الجاهلين وهداية الضالين . ويدخل فيه اتفاق المال في وجوه الخيرات والمعادات قال عليه الصلاة والسلام

(السخی قریب من الله قریب من الجنة قریب من الناس بعید من النار والبخیل بعید من الله بعید من الناس قریب من النار) واما دفع الضرر عن الغير فهو اما فی الدنيا وهو ان لا یشتغل بمقابلة تلك الاساءة باساءة اخرى وهو المراد بکظم الغیظ قال رسول الله صلی الله علیه وسلم (من کظم غیظا وهو یقدر علی انفاذه ملأ الله قلبه امنا وایمانا) واما فی الآخرة وهو ان یرى ذمته من التبعات والمطالبات فی الآخرة وهو المراد بقوله (والعافین عن الناس) - روى - انه ینادی منادی یوم القيامة این الذین كانت اجورهم علی الله فلا یقوم الا من عفا وعن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم (ان هؤلاء فی امتی قلیل الامن عصمه الله وقد كانوا کثیرا فی الامم التي مضت) فهذه الآیة دالة علی جمیع جهات الاحسان الی الغير ولما كانت هذه الامور الثلاثة مشتركة فی كونها احسانا الی الغير ذکر ثوابها فقال (والله یحب المحسنین) فان محبة الله العبد اعظم درجات الثواب * قال الفضیل بن عیاض الاحسان بعد الاحسان مکافأة والاساءة بعد الاساءة مجازاة والاحسان بعد الاساءة کرم وجود والاساءة بعد الاحسان لؤم وشؤم - حکى - ان خادما کان قائما علی رأس الحسن بن علی رضی الله عنهما وهو مع اضیافه فی المائدة فانحرقت قصعة كانت فی ید الخادم فسقط منها شیء علی الحسن فقال (والکاظمین الغیظ والعافین عن الناس) قال قد عفوت عنک فقال (والله یحب المحسنین) قال أنت حر لوجه الله وقد زوجتک فلانة فتأی وعلی ما یصلحكما : قال الفاضل الجامی

جوانمردا جوانمردی بیاموز * زمردان جهان مردی بیاموز
درون اذکین کین جویان نکهدار * زبان اذطعن بدکویان نکهدار
نکوی کن بآن کویا تو بدکرد * کران بدرخنه در اقبال خود کرد
جوا بین نکو کاری کنی ساز * نکردد جز بتو آن نکوی باز

فعلی العاقل ان یسارع الی العمل بالحسنات من الاحسان واتواع الخیرات سریعا قبل القوات لان فی التأخیر آفات

کنون وقت تخمست اکبر روری * کرامید داری که خرمن بری
یعنی ان کنت تأمل الجنة فاعبد ربک بانواع العبادات مادمت فی الحیاة فان الفرصة غنیمة والمتأخر عن السیر الی الله مغبون قیل بیاساقی که فی التأخیر آفات
ومن اضاع عمره فی الهوی فلا یلحقه یوم القيامة الا الحسرة والتدامة
بما یه توان ای پسر سود کرد * چه سود آید آنرا که سرمایه خورد

والله تعالی خلق الانسان لدخول الجنة ودرجاتها والنار ودرکاتها ثم ارسل المرسلین مبشرین بالجنة ومنذرین بالنار وحث بالاتقاء والحذر عن النار کما قال (واقول النار التي اعدت للکافرن) وحرص علی المسارعة الی الجنة بقوله (وسارعوا الی مغفرة من ربکم) ای سارعوا بقدم التقوی الی مقام من مقامات قرب ربکم (وجنة عرضها السموات والارض) یعنی طولها فوق السموات والارض * والاشارة فی ان الوصول الیها بعد العبور من ملک السموات والارض وهو المحسوسات التي تدرکها الحواس الخمس والعبور عنها انما یكون بقدم التقوی الذي هو تزکیة النفس عن الاخلاق الذميمة کما قال (اعدت للمتقین) فان قدم التقوی الذي یولج به فی عالم الملكوت هو التزکیة

ويبدل عليه ما قال عيسى عليه الصلاة والسلام [لن يلج ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين] فالولادة الثانية هي الخروج عن الصفات الحيوانية بترك النفس عنها ولوج الملكوت وهو التحلية بالصفات الروحانية وقوله (اعدت للمتقين) اى هم مخصوصون بها ومراتبهم فى الدرجات العلى وهو بقدر تقوى النفوس وتركيتها عصمت الله واياكم من الشرور والاوزار وشرفنا بمقامات الابرار والاخيار ﴿ والذين اذا فعلوا فاحشة ﴾ اى فعلة بالغة فى القبح كالزنى ﴿ او ظلموا انفسهم ﴾ بان اذنبوا أى ذنب كان مما يؤاخذ به الانسان او الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة ولعل الفاحشة ما يتعدى وظلم النفس ما ليس كذلك ﴿ذكروا الله ﴾ تذكروا حقه العظيم وجلاله الموجب للخشية والحياء او وعيده ﴿ فاستغفروا لذنوبهم ﴾ بان يندموا على ما مضى مع العزم على ترك مثله فى المستقبل واما مجرد الاستغفار باللسان فلا اثر له فى ازالة الذنب وانما هو حفظ اللسان من الاستغفار وهو توبة الكذابين ﴿ ومن ﴾ استفهام انكارى اى لا ﴿ يغفر الذنوب ﴾ اى جنس الذنوب احد ﴿ الا الله ﴾ بدل من الضمير المستكن فى يغفر وهو اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه تصويبا للتأنيين وتطيبا لقلوبهم وبشارة لهم بوصف ذاته بسعة الرحمة وقرب المغفرة واجلالها لهم واعلاء لقدرة بهم بانهم علموا ان لا مفرغ للمذنبين الا فضله وكرمه وان من كرمه ان التائب من الذنب عنده كمن لا ذنب له وان العبد اذا التجأ اليه فى الاعتذار والتصل باقصى ما يقدر عليه عفائه وتجاوز عن الذنوب وان جلّت فان عفوه اجل وكرمه اعظم وتحريضا للعباد على التوبة وبثا عليها وعلى الرجا وردعا عن اليأس والقنوط ﴿ ولم يصروا ﴾ عطف على فاستغفروا اى لم يقيموا ﴿ على ما فعلوا ﴾ من الذنوب فاحشة كانت او ظلما غير مستغفرين لقوله عليه السلام (ما صر من استغفر وان عاد فى اليوم سبعين مرة) و(لا كثيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار) اى الصغيرة مع الاصرار كبيرة ﴿ وهم يعلمون ﴾ حال من فاعل يصروا اى لم يصروا على ما فعلوا وهم عالمون ببقحه وبالنهي عنه والوعيد عليه والتقييد بذلك لما انه قديعذر من لا يعلم ذلك اذا لم يكن عن تقصير فى تحصيل العلم به ﴿ اولئك ﴾ اى اهل هذه الصفات ﴿ جزاؤهم ﴾ اى ثوابهم ﴿ مغفرة ﴾ كاشنة ﴿ من ربهم وجاتنجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ﴾ اى لهم ذخرا لا ينحس واجرا لا يوكس وجات لا تنقضى ولذات لا تمضى ﴿ ونعم اجر العاملين ﴾ المخصوص بالمدح محذوف اى ونعم اجر العاملين ذلك اى ما ذكر من المغفرة والجنات والتعير عنهما بالاجر المشعر بانهما تستحقان بمقابلة العمل وان كان بطريق التفضل لمزيد الرغبة فى الطاعات والزجر عن المعاصى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه تبارك قال (ابن آدم انك مادعوتى ورجوتى غفرت لك ما كان منك . ابن آدم انك ان تلقى بقراب الارض خطايا لقيتك بقرابها مغفرة بعد ان لا تشرك بى شيا . ابن آدم انك ان تذب حتى يبلغ ذنبك غنان السماء ثم تستغفرنى اغفر لك) قال نابت البناى بلغنى ان ابليس بكى حين نزلت هذه الآية وهى قوله ﴿ والذين ﴾ الآية وقال صلى الله عليه وسلم (مامن عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم ويصلى ثم يستغفر الله الاغفر الله له) - روى - ان الله تعالى اوحى الى موسى عليه السلام [ما اقل حياء من يطمع فى جنتى

بغير عمل يا موسى كيف اجود برحمتي على من يخل بطاعتي [* وعن شهرين حوشب طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب وانتظار الشفاعة بلا سبب نوع من الغرور وارتجاء الرحمة ممن لا يطاق حق وجهالة * وعن رابعة البصرية انها كانت تشدد

ترجوا النجاة ولم تسلك مسالكها * ان السفينة لا تجرى على اليبس

* قال القشيري رحمه الله اوحى الله سبحانه الى موسى عليه السلام [قل للظلمة حتى لا يذكروني فاني اوجبت ان اذكر من يذكروني وذكري للظلمة باللغة] * واعلم ان العمدة هي الايمان وذلك انما يحصل بالتوحيد المتأني للشرك وهو المؤدى الى التوبة والاستغفار ولكونه عمدة عد المؤمن الموحد من المتقين وصار سببا لدخول الجنة * فينبغي للعبد ان يصرف اختياره الى جانب الامتثال للامر والاجتناب عن النهي فانه تعالى خالقه وان كان التوفيق الى جانب العمل ايضا من عنايته تعالى

نخست او ارادت بدل در نهاد * پس اين بنده بر آستان سر نهاد

وفقى الله واياكم الى ما يحب ويرضى ويداوى بلطفه وكرمه هذه القلوب المرضى فان بيده مفاتيح الاصلاح والفوز بالجنة والظفر بالفلاح

شيدستم كه ابراهيم ادهم * شني بر تخت دولت خفت خرم
زسقف خود شنيد آواز پاي * زجا برجست چون آشفته راين
بتندي گفت او كين كيست برام * كه دارد بر سپهر قصر ما كام
جواب آمد كه اى شاه جهانكبر * شتر كم كرده مرد مفلح پير
زخنده كشت شه برجاي خودست * كه برام آدمي هرگز شتر جست
دگر بار پاسخ آمد كاي جوان بخت * خدا جويي كسي كردست بر تخت
خدا جويي و خورد و خواب و آرام * شتر جويي بود بر كوشه بام
چو بشنيد اين پيام از هاتف غيب * فراغت كرد از دنيا بلاريب
رسيد از راه تجريدي بمنزل * پس از اذار شد مقبول ومقبل

فالواجب على طالب الحق ان يحفظ الادب حتى يرتقى بذلك الى اعلا الرتب الا ترى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف كان يستغفر كل يوم سبعين مرة مع ان ذنبه كان مغفورا وبكمال ادبه وصل الى ما وصل حتى صار اتباعه سببا لمحبة الله تعالى كما قال تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) ومع ذلك كان خوفه واجلاله في غاية الكمال وهكذا ينبغي لمن اقتدى به . ورتبة المحسن وان كانت اولى ولكن التدارك احسن من الاصرار فطوبى لمتدارك وصل الى الاحسان واجير نال الى المحبوبة عند الله الرحمن ﴿ قد خلعت من قبلكم سنن ﴾ اصل الخلو الانفراد والمكان الخالي هو المنفرد عمن يسكن فيه ويستعمل ايضا في الزمان الماضي لان ماضى انفراد عن الوجود وخلاعه وكذا الامم الخالية والسنن بالوقائع اى قد مضت من قبل زمانكم وقائع سننها الله في الامم المكذبة اى وضعها طريقة يسلكها على وفق الحكمة فالمراد بسنن الله تعالى معاملات الله في الامم المكذبة بالهلاك والاستئصال بدليل قوله تعالى (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) ﴿ فسيروا في الارض ﴾ اى ان شككتم

في ذلك فسروا وليس المراد الامر بالمسافرة في الارض بسير الاقدام لاحالة بل المقصود تعرف احوالهم فان حصلت المعرفة بغير السير حصل المقصود ولعل اختيار لفظ سيروا مبنى على ان اثر المشاهدة اقوى من اثر السماع كما قيل ليس الخبر كالمعاينة وفي هذا المعنى قيل ان آثارنا تدل علينا * فانظروا بعدا الى الآثار

﴿ فانظروا ﴾ بنظر العين والمشاهدة ﴿ كيف ﴾ خبر مقدم لكان معلق لفعال النظر والجملة في محل نصب بعد نزع الخافض لان الاصل استعماله بالجار ﴿ كان عاقبة المكذبين ﴾ دسلى واولياى ﴿ هذا ﴾ اشارة الى ماسلف من قوله قد دخلت الخ ﴿ بيان للناس ﴾ وهم المكذبون اى ايضاح لسوء عاقبة ما هم عليه من التكذيب فان الامر بالسير والنظر وان كان خاصا بالمؤمنين لكن العمل بموجبه غير مختص بواحد دون واحد ففيه حل للمكذبين ايضا على ان ينظروا الى عواقب ما قبلهم من اهل التكذيب ويعتبروا بما يعاينون من آثار دمارهم وان لم يكن الكلام مسوقا لهم والبيان هو الدلالة على الحق في أى معنى كان بازالة ما فيه من الشبهة ﴿ وهدى ﴾ اى زيادة بصيرة وهو مختص بالدلالة والارشاد الى طريق الدين القويم والصراط المستقيم ليتدين به ويسلك ﴿ وموعظة ﴾ وهو الكلام الذى يفيد الزجر عما لا ينبغي في الدين ﴿ للمتقين ﴾ اى لكم والاطهار للايدان بعلة الحكم فان مدار كونه هدى وموعظة لهم انما هو تقواهم * واعلم ان الامم الماضية خالفوا الانبياء والرسول للحرص على الدنيا وطلب لذاتها ثم انقضوا ولم يبق من دنياهم اثر وبقي عليهم اللعن في الدنيا والعقاب في الآخرة فرغب الله تعالى امة محمد صلى الله عليه وسلم المصدقين في تأمل احوال هؤلاء الماضين ليصير ذلك داعيا لهم الى الانابة والاعراض عن الاغترار بالخطوط الفانية والذات المقتضية فان الدنيا لا تبقى مع المؤمن ولا مع الكافر فالمؤمن يبقى له بعد موته الثناء الجليل في الدنيا والثواب الجزيل في العقبى والكافر بخلافه فاللائق ان يجتهد فيما هو خير وابقى ولا ينظر الى زخارف الدنيا . ثم في هذا تسلية للمؤمنين فيما اصابهم يوم احد فان الكفار وان نالوا من المؤمنين بعض النيل لحكمة اقتضته فالعاقبة للمؤمنين قال تعالى ﴿ ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون ﴾ و ﴿ ان الارض يرثها عبادى الصالحون ﴾ ولو كانت الغلبة كل مرة للمؤمنين لصار الايمان ضروريا وهو خلاف ما تقتضيه الحكمة الالهية . فعلى العاقل ان يفوض الامر الى الله ويعتبر بعين البصيرة في الامور الحفية والجلية وقد قال الله تعالى ﴿ فاعتبروا يا اولى الابصار ﴾

نرو دمرغ سوى دانه فراز * چون دكر مرغ بيند اندر بند

بند كير از مصائب دكران * تانكيرند ديكران ز تو بند

والخوف من العاقبة من الصفات السنية للصلحاء - روى - انه يعذب الرجل في النار الف سنة ثم يخرج منها الى الجنة قال الحسن البصرى رحمه الله ياليتنى كنت ذلك الرجل وانما قال الحسن ذلك لانه يخاف عاقبة امره وهكذا كان الصالحون يخافون عاقبة امرهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول (يا مقلب القلوب ثبت قلبي على

طاعتك) قالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله انك لتكثر القول بهذا الدعاء فهل تخشى
 قال صلى الله عليه وسلم (ما يؤمنني بإفائته وقلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن فإذا
 أراد أن يقبض قبلي قلبي) قال السدي ابي لأنظر عذرا في كل يوم مرارا عذرا ان يكون
 قد أود وجهي في الأمانة في الآيتين ان أخص السائر الى الله بالاجرة عن الاوطان
 والافرة الى الكفر بمفارقة الحلال والحرام ومصاحبة الاحوان غير الاحوان ليبتروا من
 عملهم لئلا يسلط الله تعالى (قد خات منكم سنن) اي اتم لهم سنن (فسيروا)
 على سنن اهل السنة (في الارض) في ترضى نفسكم الحيوانية بالعبور عن اوصافها الدنية
 واخلاصها الرعية لتبافوا ساء قلوبكم الرديحية وتختفروا بالاخلاق الربانية (فانظروا كيف
 كان عاقبة المكذبين) اي كيف صار حاصل اسر النفوس الكذبة بهذه المقامات الروحية والمكاشفات
 الربانية عند الوصول اليها (هذا بيان للناس) اي لاهل الفطنة والنية الناسين عهد الميثاق
 (وهدي وموعظة للمتقين) اي وعيان لاهل الهداية والشهود الذاكرين للعبود الذين
 اتعظوا بالتجارب والتقوى عما سوى الله تعالى * قال بعض العلماء يا مغرور امسك وقس يومك
 بامسك واتعظ بمن مضى من ابناء جنسك فانك بك قد دخلت في رمسك أين من اسخط
 مولاه بنيل ما بهواه أين من افنى عمره في خطاياهم فذكر انت أيها الغافل مصارعهم وانظر
 مواضعهم هل تفهم رفيق رافقوه او متعهم اما خلوا بخلالهم اما اتفردوا باعمالهم فستصير
 في مصيرهم قدبر أمرك وستسكن في مثل مساكنهم فاعمر قبرك بامسروا بمقالة الرحب
 الانيق ستفارقة يا مشمرا من التراب ستماته اعتبر بمن سبقك فانت لاحقة واذكر العهد
 الازلي فزك نفسك حياء من الله لعلك تصل الى ما تهووا من جنات وعيون ومقام كريم ووصال
 الى رب رحيم قال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا) فانما يقعدك عن رقة
 الصالحين وهل ترضى لنفسك يا مسكين ان تقف في مقام الجهال المعدين اما علمت انك
 غدا تدان كما تدن اصلاح الله احوالنا وصحيح اقوالنا وافعالنا واعطانا آمالنا رختنا بالخير اذا
 بلغنا آجالنا ولا تنهوا من الوهن وهو الضعف اي لاتضعفوا عن الجهاد بما اصابكم من
 الجراح يوم احد ولا تحزنوا على من قتل منكم وهي صيغة نهى ورد للتسكين والتصيير لا
 التهي عن الحزن واتم الاعلون اي والحال انكم الاعلون الفالبيون دون عدوكم
 فان مصير امرهم الى الدمار حسبا شاهدتم في احوال اسلافهم لان الباطل يكون زهوقا
 واصله اعلوون فكهروا الجمع بين اخت الكسرة والضمه ان كنتم مؤمنين والحواب
 محذوف دل عليه المذكور اي ان كنتم مؤمنين فلا تنهوا ولا تحزنوا فان الايمان يوجب قوة
 القلب والثبته يصنع الله وقلة المبالة باعدائه ولا يتعلق بالنهي المذكور لان الجزاء لا يتقدم
 على الشرط لكونهما كالكلمة الواحدة ان يمسسكم اي يصيبكم قرح فتحا وضحا
 اي جراحة فقد مس القوم اي الكفار ببدر قرح مثله قيل قتل المسلمون
 من الكافرين ببدر سبعين واسروا سبعين وقتل الكافرون من المسلمين بأحد سبعين واسروا
 سبعين والمعنى ان نالوا منكم يوم احد فقد نلتهم منهم قبله يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم

ولم يبطهم عن معاودتكم بالقتال فآتم اولى بان لاتضعفوا فانكم ترجون من الله ما لا يرجون ﴿ وتلك الايام ﴾ اشارة الى الايام الجارية فيما بين الامم الماضية والآتية كافة لا الى الممهودة خاصة من يوم يدر يوم احد بل هي داخلة فيها دخولا اوليا والمراد بها اوقات الظفر والغلبة ﴿ نداولها بين الناس ﴾ ونصرفها بينهم نديل لهؤلاء تارة ولهؤلاء اخرى كقول من قال
 فيوما علينا ويومانا * ويوما نساء ويومانسر

والمداولة نقل الشيء من واحد الى واحد وقالوا تداولته الايدي اى تناقلته وليس المراد من هذه المداولة ان الله تعالى تارة ينصر المؤمنين واخرى ينصر الكافرين وذلك لان نصره تعالى منصب شريف فلا يليق بالكافر بل المراد انه تعالى تارة يشدد المحنة على الكفار واخرى على المؤمنين وانه لو شدد المحنة على الكفار في جميع الاوقات وازالها عن المؤمنين في جميع الاوقات لحصل العلم الضروري والاضطرارى بان الايمان حق وما سواه باطل ولو كان كذلك لبطل التكليف والثواب والمقاب فلهذا المعنى تارة يسلط الله المحنة على اهل الايمان واخرى على اهل الكفر لتكون الشبهات باقية والمكلف يدفعها بواسطة النظر في الدلائل الدالة على صحة الاسلام فيعظم ثوابه عند الله. ولان المؤمن قد يقدم على بعض المعاصي فيكون اما تشديد المحنة عليه في الدنيا اذلالا واما تشديد المحنة على الكافر فانه يكون غضبا من الله ﴿ وليعلم الله الذين آمنوا ﴾ عطف على علة محذوفة اى نداولها بينكم ليكون من المصالح كبت وكبت وليعلم الله ايدانا بان العلة فيما فعل غير واحدة وانما يصيب المؤمن فيه من المصالح ما لا يعلم وهو اما من باب التمثيل اى ليعاملكم معاملة من يريد ان يعلم المخلصين الثابتين على الايمان من غيرهم او العلم فيه مجاز عن التمييز بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب اى ليميز الثابتين على الايمان من غيرهم او هو على حقيقة معتبرة من حيث تعلقه بالمعلوم من حيث انه موجود بالفعل اذ هو الذى يدور عليه فلك الجزء لا من حيث انه موجود بالقوة فالمعنى ليعلم الله الذين آمنوا علما يتعلق به الجزء ﴿ ويخذ منكم شهداء ﴾ جمع شهداء اى ويكرم ناسا منكم بالشهادة وهم شهداء احد ﴿ والله لا يحب الظالمين ﴾ ونفى المحبة كناية عن البغض اى يبغض الذين يضمرون خلاف ما ينظرون او الكافرين وهو اعتراض. وفيه تنبيه على انه تعالى لا ينصر الكافرين على الحقيقة وانما يظلمهم احيانا استدراجا لهم وابتلاء للمؤمنين ﴿ وليمحض الله الذين آمنوا ﴾ عطف على يتخذ اى ليصفهم ويظهرهم من الذنوب ان كانت الدولة عليهم ﴿ ويمحق الكافرين ﴾ ويهلكهم ان كانت عليهم. والمحق تقص الشيء قليلا قليلا والمراد بهم الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد واصروا على الكفر وقد محقهم الله عز وجل جميعا * قال القاشاني ومن قوائد الابتلاء خروج ما في استعداداتهم من الكمالات الى الفعل كالصبر والشجاعة وقوة اليقين وقلة المبالاة بالنفس واستيلاء القلب عليها والتسليم لامر الله. وامثالها ﴿ قال نجم الدين الكبرى ﴾ (ولا تبهنوا) ياسائرين الى الله في السير اليه (ولا تحزنوا) على ما فاتكم من التعمات الدنيوية والكرامات الاخروية (واتم الاعلون) من اهل الدنيا والآخرة في المقام عند ربكم (ان كنتم مؤمنين) مصدقين

بهذه الاخبار تصديق الافتقار به (ان يمسكم قرح) في أثناء السير من المجاهدات وانواع البلاء والابتلاء (فقد مس القوم) من الانبياء والاولياء (قرح) من المحن (مثل تلك الايام) واليام المحن والبلاء والابتلاء والامتحان (نداولها بين الناس) بين السائرين يوم النعمة ويوما تقمة ويومانحة ويوما محنة (وليعلم الله الذين آمنوا) وليختبرهم الله بالامتحان ويحملهم مستعدين لمقام الشهادة (ويتخذ منكم شهداء) يامتلين بالنعمة والنعمة في أثناء السير ارباب الشهود والمجاهدة (والله لا يحب الظالمين) الذين يصرفون استمدادهم في طلب غير الحق والسير اليه (وليحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين) يعني ان كل غم وهم ومصيبة تصيب المؤمنين في الله يكون تكفيرا لذنوبهم وتطهيرا لقلوبهم وتخليصا لارواحهم وتمحيصا لاسرارهم وما يصيب الكافرين من نعمة ودولة وجور يكون سببا لكفرانهم ومزيدا لطغيانهم وعمى لقلوبهم وتمردا لنفوسهم ومحقا لارواحهم وسحقا لاسرارهم فاهل الحجة والمعرفة لا يخلون عن الابتلاء بقلة او ذلة او علة فان مقتضى الحكمة ذلك ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام (اشد البلاء على الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل) - حكي - ان عيسى عليه السلام اجتاز جبلا فيه عابد يعبد الله عند عين من ماء لطهارته وشربه وبستان ينبت له الهندباء لقوته فسلم عليه المسيح فرد السلام عليه فقال له منذ كم انت ههنا تعبد الله قال منذ ثمانين سنة اسأل حاجة من الله فلم يقضها لي فقال عيسى وما هي قال ان يسكن قلبي ذرة من معرفته ومحبة فلا يفعل وانت فيه فسلم لي هذه الحاجة فتوضأ عيسى من العين وصلى ركعتين وسأل حاجته ثم مضى وبقي ما بقى في سفره فلما رجع الى ذلك المكان رآه خاليا والعين فائرة والبستان خراب فقال يارب سألتك له المعرفة والحجة قبضت روحه فاوحى الله اليه يا عيسى أما علمت ان خراب الدنيا في محبتي ومعرفتي ومن عرفني واحبني لا يسكن الا الي ولا يقر قرارا فان احببت ان تراه فاشرف عليه في هذا الوادي فاشرف عليه فاذا هو جالس قد ذهل وتغير وخرج لسانه على صدره شاخصا ببصره نحو السماء فتاداه عيسى والعابد لا يسمع فتاداه وحركه فلم يشعر فاوحى الله الى عيسى فوعزتي وجلالي لوقطعته بالسيف ماشعريه لاني اسكنت قلبه معرفتي ومحبتي وهو اقل من ذرة ولو زدت ادنى شئ لطار بين السماء والارض وطاش فانظر الى اهل الله كيف تكون دنياهم خرابا لا يخلون من البلاء فاجتهد انت ايضا ايها العبد في تصحيح الدين لعلك تصل الى مقام اليقين والتكفين والمجاهدة تورث المشاهدة

جو يوسف کسی در صلاح و تمیز * بسی سال باید که گردد عزیز

﴿أم حسبكم﴾ ام متقطعة والهمزة للانكار والاستبعاد والحسبان الظن والخطاب للذين انهزموا يوم اخذ اي بل أضنتم ﴿ان تدخلوا الجنة﴾ وتقوزوا بنعيمها ﴿ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم﴾ حال من ضمير تدخلوا مؤكدة للانكار فان رجاء الاجر بغير عمل بعيد ممن يعلم انه منوط به مستبعد عند العقول وعدم العلم كناية عن عدم المعلوم اى للمجاهدوا لان وقوع الشيء يستلزم كونه معلوما لله ونفى اللازم يستلزم نفي الملزوم فنفي العلم منزلة نفي الجهاد للتأكيد والمبالغة لان انتفاء اللازم برهان على انتفاء الملزوم وفيه اشعار بان علمه بالاشياء على

ماهى عليه ضرورى يقول الرجل ما علم الله فى فلان حين يريد ما فيه خير حتى يضمنه والمعنى
لم الا ان فيه ضربا من التوقع فذل على نفي الجهاد فيما مضى وعلى توقفه فيما يستقبل تقول وعدنى
ان يفعل كذا ولما يفعل اى لم يفعل وانا اتوقع فعله ﴿ ويعلم الصابرين ﴾ نصب باضمار ان والواو
بمعنى الجمع والمعنى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة والحال انه لم يتحقق منكم الجهاد والسير على الشدائد
اى الجمع بينهما فلا ينبغي ان تحسبوا دخولها كادخل الذين قتلوا وبذلوا مهجتهم وثبتوا على
على ألم الجراح والمضرب من غير ان تسلكوا طريقهم وتصبروا سبرهم ومن البعيد ان يصل الانسان
الى السعادة والجنة مع عدم اعمال هذه الطاعة ﴿ ولقد كنتم تمنون الموت ﴾ اى الحرب فانها
من مبادئ الموت او الموت بالشهادة والخطاب للذين لم يشهدوا بدرا وكأنه يتمنون ان يشهدوا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهدا لينالوا ما ناله شهداء بدر من الكرامة فألحوا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فى الخروج ثم ظهر منهم خلاف ذلك ﴿ من قبل ان تلقوه ﴾ اى من قبل
ان تشاهدوه وتعرفوا هوله وشدته ﴿ فقد رأيتموه ﴾ اى ماتتمون من اسباب الموت او الموت
بمشاهدة اسبابه ﴿ واتم تنظرون ﴾ معنيين مشاهدين له حين قتل بين ايديكم من قتل
من اخوانكم واقاربكم وشارقتم ان تقتلوا فلم فلتهم ما فلتهم وهو توبيخ لهم على تمنيه الحرب
وتسبيهم لها ثم جنبهم وانهم لم يأتوا على تمنى الشهادة بناء على ان فى تمنيهما تمنى غلبة الكافر المسلم
لان قصد تمنى الشهادة الى نيل كرامة الشهداء من غير ان يخطر بباله شئ غير ذلك فلا يستحق
العتاب من تلك الجهة كان من يشرب دواء الطيب النصراى يقصد الى حصول المأمول من الشفاء
ولا يخطر بباله ان فيه جر منفعة واحسانا الى عدو الله وتنفيقا لصناعته * واعلم ان حاصل
الكلام ان حب الدنيا لا يجتمع مع سعادة الآخرة فيقدر ما يزداد احدهما ينقص الآخر وذلك
لان سعادة الدنيا لا تحصل الا باشتغال القلب بطلب الدنيا وسعادة الآخرة لا تحصل الا بفرار
القلب من كل ما سوى الله وامثاله من حب الله وهذان الامران مما لا يجتمعان فلهذا السروقة
الاستبعاد الشديد فى هذه الآية من اجتماعهما * وايضا حب الله وحب الآخرة لا يتم بالدعوى
فليس كل من اقر بدين الله كان صادقا ولكن الفصل فيه تسليط المكروهات والمحرمات
فان الحب هو الذى لا ينتقص بالجفاء ولا يزداد بالوفاء فان بقى الحب عند تسلط اسباب البلاء
ظهر ان ذلك الحب كان حقيقيا فلهذه الحكمة قال ﴿ ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ﴾ بمجرد
تصديقكم الرسول قبل ان يتليكم الله بالجهاد وتشديد المحنة * قال القشيري رحمه الله من ظن
انه يصل الى محل عظيم دون مقاساة الشدائد القته امانيه فى مهواة الهلاك وان من عرف قدر
مطلوبه سهل عليه بذل مجهوده قال الشاعر

وما جاد دهر بلذاته * على من يرضن بخلع العذار

فالدولة العظمى هى سعادة الآخرة فانها باقية ودولة الدنيا فانية كاقيل

جهان مثال چراغیست در کذر که باد * غلام همت آنم که دل برونهناد

* وسئل الشبلى عن نعت العارف فقال لسانه بذكر الله ناطق وقلبه بحجة الله صادق وسره
بوعده الله واثق وروحه الى سبيل الله سابق وهو ابدى على الله عاشق فلا بد لان يكون المرء

من العارفين من ترك الدعوى والاقبال الى المولى وبذل الروح في طريقه - حكى - عن حاتم الاصم انه قال لقينا الترك وكان ينسب صولة فرمانى تركى يوهق فاقبلنى عن فرسى وتزل عن دابته وقعد على صدرى واخذ بلحيتى هذه الواقعة واخرج من خفه سكيناً ليذبحنى قال فوحق سيدى ما كان قلبي عنده ولا عند سكينه وانا ساكت متحير اقول سيدى اسلمت نفسى اليك ان قضيت على ان يذبحنى هذا فعلى الرأس والعين اما انالك ومملكك فينا انا مخاطب سيدى وهو قاعد على صدرى اذ رماء بعض المسلمين بسهم فانا خطاً خلقه فسقط عني فقامت انا اليه فاخذت السكين من يده فذبحتها فياهؤلاء لتكن قلوبكم عند السيد حتى ترون من عجائب لطفه ما لاترون من الآباء والامهات واعلموا ان من صبر واستسلم ظفر ومن قرأ تبع فلم يخلص ونعم العون الصبر عند الشدائد

تحميل چو زهرت نمايد نخست * ولى شهد كردد چو در طبع رست

زعلت مدار اى خردمند ييم * چو داروى تلخت فرستد حكم

بسم الله واياكم * وما محمد * هو المستغرق لجميع الحمد لان الحمد لا يستوجه الا الكامل والتحميد فوق الحمد فلا يستحقه الا المستولى على الامد في الكمال واكرم الله نبيه وصفه باسمين مشتقين من اسمه جل جلاله محمد واحمد * (الارسل) - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى الشعب من احد في سبعمائة رجل جعل عبد الله بن جبير على الرجال وكانوا خمسين راجلاً وقال (اقيموا باصل الجبل وادفعوا عنا بالنبل لا ياتوننا من خلفنا ولا تنتقلوا من مكانكم حتى ارسل اليكم فلا تزال غاليين مادمت في مكانكم) فجاء المشركون ودخلوا في الحرب مع النبي عليه السلام واصحابه حتى حثت الحرب فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفاً وقال (من يأخذه بحقه) فاخذه ابو دجانة فقاتل في نفر من المسلمين قتالا شديداً وقتل على بن ابي طالب حتى التوى سيفه وقتل سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه وكان النبي عليه السلام يقول لسعد (ارم فذاك ابي وامى) فحمل هو واصحابه على المشركين فانزل الله نصره عليهم فهزموا المشركين فلما نظر الرماة الى قوم هارين اقبلوا على النهب بترك مركرم فقال لهم عبدالله بن جبير لا تبرحوا مكانكم فقد عهد اليكم نبيكم فلم يلتفتوا الى قوله فجاءوا لاجل انقيصة فبقى عبدالله بن جبير مع ثمانية نفر فخرج خالد بن الوليد مع خمسين ومائى فارس من المشركين من قبل الشعب وقتلوا من بقى من الرماة ودخلوا خلف اقفية المسلمين فهزموهم ورمى ابن قتيبة النبي عليه السلام بحجر فكسر ربايته وشجه وفيه يقول حسان بن ثابت

ألم تر ان الله ارسل عبده * يبرهانه والله اعلى وامجد

وشقوله من اسمه ليحمله * فذوالعرش محمود وهذا محمد

وتفرق عنه اصحابه وحمل ابن قتيبة لقتل النبي عليه السلام فذب عنه مصعب بن عمير صاحب الراية يومئذ فقتله ابن قتيبة ورجع فظن انه كان قتل النبي عليه السلام فقال قتل محمدًا وصرخ صارخ ألا ان محمدًا قد قتل وكان ذلك ابليس فرجع اصحابه منهزمين متحيرين فاقبل انس بن النضر عم انس بن مالك الى عمر بن الخطاب رضي عنه وطلعت بن عبدالله في رجال

من المهاجرين والانصار فقال لهم ما يحبسكم قالوا قتل محمد صلى الله عليه وسلم فقال
ما تصنعون في الحياة بعده موتوا كراما على مامات عليه نبيكم ثم اقبل نحو العدو فقاتل
حتى قتل قال كتب بن مالك انا اول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسلمين
رأيت عينيه من تحت المغفر ترهران ينادى باعلى صوته (الى عباد الله الى عباد الله) فاجتمعوا اليه
فلاهم رسول الله على هزيمتهم فقالوا يا رسول الله فدينك باأبائنا وامهاتنا انا خبرسوه فرعبت
قلوبنا فولىنا مدبرين فوبخهم الله تعالى بقوله ((وما محمد الا رسول)) كسائر الرسل ﴿ قد خلت
من قبله الرسل ﴾ فسيخلوا كما خلوا وكما ان اتباعهم بقوا متمكسين بدينهم بعد خلوه
فعلبيكم ان تمسكوا بدينه بعد خلوه لان الغرض من بعثة الرسول الرسالة والزام الحجة
لا وجوده بين اظهر قومه ﴿ أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ﴾ انكار لارتدادهم
وانقلابهم عن الدين بخلوه عليه السلام بموت او قتل بعد علمهم بخلو الرسل قبله وبقاء
دينهم متمسك به ﴿ ومن ينقلب على عقبيه ﴾ بادباره عما كان يقبل عليه رسول الله صلى
الله عليه وسلم من امر الجهاد وغيره ﴿ فلن يضر الله ﴾ بما فعل من الانقلاب ﴿ شيئا ﴾
اي شيئا من الضرر وانما يضر نفسه بتعريضها للسخط والعذاب والله منزّه عن النفع
والضرر ﴿ وسيعزى الله الشاكرين ﴾ اي الثابتين على دين الاسلام الذي هو اجل
نعمه واعز معروف سموا بذلك لان الثبات عليه شكره وايفاء لحقه وفيه ايماء الى كفران
المقتلين * ولما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اضطرب المسلمون فتنهم من دهش
ومنهم من اقم فلم يطق القيام ومنهم من اغتقل لسانه فلم يطق الكلام ومنهم من انكروته
بالكلية حتى غفل عمر رضى الله عنه عن هذه الآية الكريمة عند وفاته صلى الله عليه وسلم وقام
في الناس فقال ان رجلا من المنافقين يزعمون انه عليه السلام توفي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
مامات ولكنه ذهب الى ربه كاذب موسى بن عمران فغاب عن قومه اربعين ليلة ثم رجع والله
ليرجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قطعن ايدي رجال وارجلهم يزعمونه ان رسول الله
مات ولم يزل يكرر ذلك الى ان قام ابو بكر فحمد الله واثنى عليه ثم قال ايها الناس من كان يعبد
محدا فان محدا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت ثم تلا ((وما محمد الا رسول))
قال الراوى والله لكأن الناس لم يعلموا ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى تلاها ابو بكر رضى الله عنه فاستيقن الناس كلهم بموته صلى الله عليه وسلم وكانت
الجمادات تصدع من ألم مفارقة الرسول فكيف بقلوب المؤمنين ولما فقدوه الجذع الذي يخطب
عليه قبل اتخاذ المنبر حن اليه وصاح كما يصيح الصبي فتزل اليه فاعتقه فجعل يهدى كما يهدى
الصبي الذي يسكن عند بكائه وقال (لوم اعتقه لحن الى يوم القيامة) ما امر عيش من فارق الاحباب
خصوصا من كانت رؤيته حياة الالباب ولما نقل النبي عليه السلام جعل يتنشاء الكرب فقالت فاطمة
رضي الله عنها واكرب ابتاه فقال لها ليس على ابيك كرب بعد اليوم فلما مات قالت يا ابتاه
اجاب ربا دعاه يا ابتاه جنة الفردوس مأواه فلما دفن قالت فاطمة يا انس اطابت انفسكم ان
تحنوا على نبيكم التراب وعاشت فاطمة بعد موته صلى الله عليه وسلم ستة اشهر ثم ماتت

جهان ای برادر نماند بکس * دل اندر جهان آفرین بندوبس
 فعلی العاقل ان يتدارك حاله قبل منيته حتى لا يفتضح عند رؤوس الخلائق يوم القيامة وكيف
 لا يسارع الى الاعمال الصالحة من يعلم ان يوم القيامة يوم يفزع فيه الانبياء والاولياء
 دران روز کرفعل پرسند وقول * اولو العزم را تن بلرزد زهول
 بجای که وحشت خورد انبیا * توعذر کنه را چه داری بیا
 یعنی بأی عذر ترتکب الآثام ولاتبالی بحالك ثم ان الخلاص والفوز بالمرام فی الايمان
 التحقيق ﴿ قال الشيخ نجم الدين الکبری الاشارة فی الآیة ان الايمان التقليدي لا اعتبار له
 فيقلب المقلد عن ايمانه عند عدم المقلد به فمن كان ايمانه بتقليد الوالدین او الاستاذ او اهل البلد ولما
 يدخل الايمان فی قلبه ولم ينشرح صدره بنور الاسلام فعند انقطاعه بالموت عن هذه الاسباب
 المقلدة يعجز عن جواب سؤال الملکین فی قولهما من ربک فيقول هاه لا ادري واذيقولان ما
 تقول فی هذا الرجل فيقول هاه لا ادري کنت اقول فيما قال الناس فيقولان له لا دريت ولا تليت
 زداندگان بشنو امروز قول * که فردا نکيرت پيرسد بهول
 غيبت شمار اين کرامی نفس * که بيمرغ قيمت ندارد قفس
 یعنی البدن ليس له قدر بدون الروح فلا بد ان يغتم العاقل انفسه قبل ان يخرج الروح من قفصه
 ﴿ وما كان لنفس ان تموت الا بأذن الله ﴾ استثناء مفرغ من اعم الاسباب ای وما كان الموت
 حاصلًا لنفس من النفوس بسبب من الاسباب الا بمشيئة تعالى او الا باذنه لملك الموت في قبض
 روحها والمعنى ان لكل نفس اجلا مسمى في علمه تعالى وقضائه لا يستأخرون ساعة ولا
 يستقدمون بالا حجام عن القتال والاقدام عليه . وفيه تحريض وتشجيع على القتال ووعد
 الرسول بالحفظ وتأخير الاجل ورد على المنافقين قولهم لو كانوا عندنا ماتوا وما قتلوا قالجاهد
 لا يموت بغير اجله والمتخلف عنه لا يسلم مع حضور اجله
 بروز اجل نيزه جوشن درد * ز پيراهن بی اجل نکذرد
 ﴿ کتابا ﴾ مصدر مؤکد لما قبله اذ المعنى كتب الموت کتابا ﴿ مؤجلا ﴾ موقتا بوقت معلوم لا يتقدم
 ولا يتأخر ولوساعة وبعد تحقيق ان مدار الموت والحياة على محض مشيئة الله من غير ان
 يكون فيه مدخل لاحد اصلا اشير الى ان توفية ثمرات الاعمال دائرة على ارادتهم ليصرفوها
 عن الاعراض الدنية الى المطالب السنية فقل ﴿ ومن یرد ﴾ ای بعمله ﴿ ثواب الدنيا
 نؤته منها ﴾ ای من ثوابها ما نشاء ان نؤتيه اياه . وفيه تعريض لمن شغلتهم الفنائم يوم
 احد ﴿ ومن یرد ثواب الآخرة نؤته منها ﴾ ای من ثوابها ما نشاء من الاصناف حسبما
 جرى به الوعد الکريم ﴿ وسنجزي الشاکرين ﴾ نعمة الاسلام الثابتين عليه الصارفين
 ما آتاهم الله من القوى والقدر الى ما خلقت هي لاجله من طاعة الله لابلويهم عن ذلك
 صارف اصلا * ويدخل فی جنس الشاکرين المجاهدون المعهودون من الشهداء فی احد وغيرهم
 والآیة وان وردت فی الجهاد خاصة لكنها عامة فی جميع الاعمال وذلك لان المؤثر فی طلب
 الثواب والعقاب المقصود والدواعی لظواهر الاعمال فان من وضع الجبهة على الارض

في صلاة الظهر والشمس قدماه فان قصد بذلك السجود عبادة الله كان ذلك من اشرف
 دعائهم الاسلام وان قصد به عبادة الشمس كان ذلك من اعظم دعائم الكفر * وروى ابو
 هريرة عنه عليه الصلاة والسلام (ان الله تعالى يقول يوم القيامة لمن قتل في سبيل الله
 فيماذا قتلتي فيقول امرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتلتي فيقول الله تعالى كذبت بل
 اردت ان يقال فلان محارب وقد قيل ذلك ثم ان الله تعالى يأمر به الى النار) فالمقاتل في سبيل الله
 تحقيقا هو الذي يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا لا للذكر الجليل واراة المكان واصابة الغنيمة

عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرنه چه آيد زبي مغز پوست

بروى ریا خرقة سهلست دوخت * كرش باخدا درتوانی فروخت

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من كانت نيته طلب الآخرة جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله
 وأتته الدنيا وهي راغمة ومن كانت نيته طلب الدنيا جعل الله الفقر بين عينيه وشنت عليه شمله ولا
 يأتيه منها الا ما كتب له) وقال ايضا (انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فمن كانت
 هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها
 فهجرته الى ما هاجر اليه) فمن عمل شوقا الى الجنة فقد رأى نعمة الجنة فتوابع في الآخرة ومن
 عمل شوقا الى الحق فقد رأى نعمة وجود المقيم فتوابع في الدنيا لانه حاضر لا غيبة له قريب لا يبعد
 وهو معكم اينما كنتم وقال (ألامن طلبني وجدني ومن تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا)

خليلي هل ابصرتما او سمعتما * باكرم من مولى تمشى الى عبد

أتى زاراً من غير وعد وقال لى * اجلك عن تعذيب قلبك بالوعد

فعلى السالك ان يهاجر الى الله ويجهاد من غير ان يخاف لومة لائم حتى يصل الى الله ويتخلص
 من الاضطراب قال القاشاني في تأويلاته من كان موقنا لسر القدر شاهدا المعنى قوله تعالى
 (وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله) كان من اشجع الناس - حكى - عن حاتم الاصم انه شهد
 مع سنان البلخي بعض غزوات خراسان قال فلقيني شقيق وقد حمى الحرب فقال كيف تجد
 قلبك وحاتم قلت كليله الزفاف لا افرق بين الحالتين فوضع سلاحه وقال اما انا فهكذا ووضع
 رأسه على ترسه ونام بين المعركة حتى سمع غطيظه وهذا غاية في سكون القلب الى الله تعالى
 ووثوق به انتهى فاذا صحح العبد باطنه يسهل الله عليه كل عسير ويسخر له كل ما يخاف
 منه - حكى - عن ابراهيم الرقي انه قال قصدت ابا الخير الخراساني مسلما عليه ففصل صلاة
 المغرب فلم يقرأ الفاتحة مستويا فقلت في نفسي ضاعت سفرتي فلما سلمت خرجت للطهارة
 فقصدني السبع فعدت اليه وقلت ان الاسد قصدني فخرج وصاح على الاسد وقال ألم اقل لك
 لا تعرض لاضياقي فتبختي فطهرت فلما رجعت قال اشتغلت بتقويم الظواهر فحقت الاسد
 واشتغلنا بتقويم القلب فخافنا الاسد

اوليا محبوب الله است دان * كس - نيازارد حبيبتس درجهان

﴿ وكأين ﴾ اصله اى دخلت الكاف غنيها فحدث فيها معنى التكثير فهي بمعنى كم الخبرية
 ﴿ من نبي ﴾ تميز لها والغالب في تمييزها ان يكون مجرورا بمن ولم يحج في التزيل الا كذا

وجره تمتع لان آخره تنوين وهو لا يثبت مع الاضافة ﴿ قاتل معه ربيون كثير ﴾ خبر لقوله
 كآين لانها مبتدأ والفعل مسند الى ظاهره . والربى منسوب الى الرب كالرباني وكسر الراء
 من تغييرات النسب فان العرب اذا نسبت شيأ الى شيء غيرت كقالتوا بصري في النسبة الى بصرة
 او منسوب الى الرية وهي الجماعة والمعنى كثير من الانبياء قاتل معه لاعلاء كلمة الله واعزاز دينه
 علماء اقياء اوجاعات كثيرة ﴿ فإوهنوا ﴾ عطف على قاتل اى فافترؤا وما انكسرت شمتهم
 ﴿ لما اصابهم ﴾ في اثناء القتال وهو علة للمنفى دون التني ﴿ في سبيل الله ﴾ ان جعل الضمير ان
 لجميع الربيين فما في ما اصابهم عبارة عما عدا القتل من الجراح وسائر المكاهر اللاحقة للكل
 وان جعلنا للبعض الباقيين بعد ما قتل الآخرون فهي عبارة عما ذكر مع ما اعتراهم من قتل اخوانهم
 والخوف والحزن وغير ذلك ﴿ وماضعفوا ﴾ عن العدو والجهاد اوفى الدين ﴿ وما استكانوا ﴾
 اى وما خضعوا للعدو . واصله استكن من السكون لان الخاضع يسكن لصاحبه ليعمل به ما يريد
 والالف لاشباع الفتحة . واستكون من الكوز لانه يطلب ان يكون لم يخضع له وهذا تعريض
 بما اصابهم من الوهن والانكسار عند استيلاء اسفرة عليهم والارجاف بقتل النبي عليه السلام
 وبضعفهم عند ذلك عن مجاهدة المشركين واستكانتهم لهم حين ارادوا ان يعترضوا بابن ابي
 المتافق في طلب الامان من ابي سفيان ﴿ والله يحب الصابرين ﴾ اى على مقاساة الشدائد ومعاناة
 المكاهر في سبيل الله فينصرهم ويعظم قدرهم ﴿ وما كان قولهم ﴾ بالنصب خبر لكان واسمها
 ان وما بعدها في قوله تعالى ﴿ الا ان قالوا ﴾ والاستثناء مفرغ من اعم الاشياء اى ما كان قولهم
 عند لقاء العدو واقتحام مضائق الحرب واصابة ما اصابهم من قنون الشدائد والاهوال شيء
 من الاشياء الا ان قالوا ﴿ ربنا اغفر لنا ذنوبنا ﴾ اى صفارتنا ﴿ واسراقا في امرنا ﴾ اى
 تجاوزنا الحد في ارتكاب الكبائر اضافة الذنوب والاسراف الى انفسهم مع كونهم ربانيين برآء
 من التفريط في جنب الله هضما لها واستقصارا لهم واسنادا لما اصابهم الى اعمالهم وقدموا الدعاء
 بمغفرتها على ما هو الاهم بحسب الحال من الدعاء بقولهم ﴿ وثبت اقدامنا ﴾ اى في مواطن
 الحرب بالقوى والتأييد من عندك اوثبتنا على دينك الحق ﴿ وانصرنا على القوم الكافرين ﴾
 تقرباله الى حيز القبول فان الدعاء المقرون بالخضوع الصادر عن ذكاء وطهارة اقرب الى
 الاستجابة والمعنى لم يزالوا مواطنين على هذا الدعاء من غير ان يصدر عنهم قول يوم شامة
 الجزع والتزلزل في مواقف الحرب ومراصد الدين . وفيه من التعريض بالتهزمين ما لا يخفى
 ﴿ فآتيهم الله ﴾ بسبب دعائهم ذلك ﴿ ثواب الدنيا ﴾ اى النصر والقيمة والعز . والذكر
 الجليل ﴿ وحسن ثواب الآخرة ﴾ اى وثواب آخرة الحسن وهي الجنة والنعيم الخلد وتخصيص
 وصف الحسن به للايدان بفضل ومزيتة وانه المعتد به عنده تعالى ﴿ والله يحب المحسنين ﴾
 ومحبة الله للعبد عبارة عن رضاه عنه وارادة الخير به فهي مبدأ لكل سعادة والاشارة ان الله تعالى
 لما زاد لحواص عباده كرامة التخلق باخلاقه ابتلاهم بقتال العدو وثبتهم عند الملاقاة فاستخرج
 من معادن ذواتهم جواهر صفاته المكنونة فيها المكرمة بها بنوا آدم والصبر والاحسان
 من صفات الله والله تعالى يحب صفاته ويحب من تخلق بصفاته ولهذا قال ﴿ والله يحب الصابرين .

والله يحب المحسنين) * قال الامام في قوله تعالى (والله يحب المحسنين) فيه لطيفة دقيقة وهي ان هؤلاء اعترفوا بكونهم مسيئين حيث قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرائنا في امرنا فلما اعترفوا بذلك سيأمر الله محسنين كأنه تعالى يقول لهم اذا عرفت باساءتك وعجزك فاناصفك بالاحسان واجعلك حيبا لنفسى حتى تعلم انه لا سبيل للعبد الى الوصول الى حضرة الله الا باظهار الذلة والمسكنة والعجز كنون بايدت عذر تقصير كفت * نه چون نفس ناطق ز كفتن بخفت
تويش از عقوبت در عفو كوب * كه سودى ندارد فغان زير جوب

- حكي - ان آصف بن برخيا اذنب ذنبا يوما من الايام فأتى سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام فقال له ادع الله ان يغفر لي فعدا فغفر له ثم فعل ثانيا فغفر له بدعائه ثانيا ثم وثم الى ان اوحى الله الى سليمان عليه السلام ان لا يجيب دعوتك في حقه ان عاد بعد فلم يمكث ان فعل مرة أخرى فجاء الى سليمان عليه السلام لكي يدعو فاخبره بان الله لا يغفر له فرفع الرجل العصا وخرج الى الصحراء وضرب العصا الى الارض ورفع يده وقال يارب انت انت وانا انا انت العائد بالمغفرة وانا العائد بالمعصية انا الضعيف المحرم وانت الغفور الرحيم ان لم تعصني من الذنوب فلا عودن ثم لا عودن كررها حتى غشى عليه فاوحى الله تعالى الى سليمان عليه السلام ان قل لابن خالتك ان عدت فأغفر لك ثم اغفر لك ثم اغفر لك ثم اغفر لك وانا الغفار
كنوت كه چشمست اشكى بيار * زبان در دهانست عذرى بيار
فراشو چو بينى در صلح باز * كه تا كه در توبه كردد فراز
مرو زير بار كنه اى پسر * كه حال عاجز بود در سفر

فلا يغفر لك الشيطان بتزين الدنيا عليك فانك تعلم قاءها * واوحى الله الى داود عليه السلام [انى منزلك وذريتك الى دار بنيتها على اربعة اركان . احدها ان اخرب ماتمرون . والثانى ان اقطع ماتصلون . والثالث ان اميت ماتلدون . والرابع ان افرق ماتجمعون] ومن الله المصمة والتوفيق الى سواء الطريق ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى دينكم واخوانكم ولو كان نيا لما غلب وقتل فقال تعالى يا ايها المؤمنون ﴿ ان تطيعوا الذين كفروا ﴾ وهم المنافقون وصفوا بالكفر قصدا الى مزيد التنفير عنهم والتحذير من طاعتهم ﴿ يردوكم على اعقابكم ﴾ يدخلوكم في دينهم اضاف الرد اليهم لدعائهم اليه والارتداد على العقب علم في انتكاس الامر ومثل في الحور بعد الكور ﴿ فتقلبوا خاسرين ﴾ كرامة الدنيا وسعادة الآخرة اما الاولى فلان اشق الاشياء على العقلاء في الدنيا الاتقياد للعدو والتذلل له واظهار الحاجة اليه واما الثانية فلانه يحرم من الثواب المؤبد ويقع في العذاب المخلد ﴿ بل الله موليكم ﴾ اى ليسوا انصاركم حتى تطيعوهم بل الله ناصرهم لا غيره فاطيعوه واستغثوا به موالاتهم ﴿ وهو خير الناصرين ﴾ فخصوه بالطاعة والاستعانة ﴿ سئل في قلوب الذين كفروا الرعب ﴾ وهو ما قذف في قلوبهم من الخوف يوم احدث حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب ولهم القوة والغلبة . والرعب خوف يملأ القلب ﴿ بما اشركوا بالله ﴾ اى بسبب اشراكهم به تعالى فانه من موجبات خذلانهم ونصر المؤمنين

عليهم ﴿ ما لم ينزل به ﴾ اى باسرا كه ﴿ سلطانا ﴾ اى حجة وبرهانا وما مفعول بوقوع اشركوا عليه اى آلهة ليس على اشرا كه حجة ولم ينزل عليهم به سلطانا واصل السلطان القوة فسلطان الملك قوته وسلطان المدعى حجة وبها يقوى على دفع المبطل . وفيه ايدان بان المتبع في الباب هو البرهان السماوى دون الآراء والأهواء الباطلة ﴿ وماواهم ﴾ اى ما يأتون اليه في الآخرة ﴿ النار ﴾ لاملجأ لهم غيرها ﴿ وبئس مثوى الظالمين ﴾ والمخصوص بالذم محذوف اى النار وفي جعلها مشواهم بعد جعلها مأواهم نوع رمز الى خلودهم فيها فان المثوى مكان الإقامة المثبتة عن المكث واما المأوى فهو المكان الذى يأوى اليه الانسان والاشارة ان الله تعالى هو الذى يلقي الرعب والامن والرغبة والرغبة وغير ذلك في قلوب العباد كما قال عليه السلام (قلوب العباد بيد الله يقلبها كيف يشاء) وقال (ما من قلب الا بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء أقامه وان شاء أزاغه) فعلى العبد ان يتضرع الى الله ويسأل منه الغلبة على النفوس الكافرة خصوصا النفس الامارة فانه ان اتبع هواها واطاعها في مشتهاها ترده الى اسفل سافلين البشرية فينقلب خاسرا

نمى تازد اين نفس سرکش چنان * كه عقلش تواند كركتن عنان
كه بانفس و شيطان بر آيد بزور * مصاف پلنكان نيايد زمرور

* قال الشيخ ابو على الروزبادى قدس سره دخلت الآفة من ثلاثة . سقم الطبيعة . وملازمة العادة . وفساد الصفة . فقليله ماسقم الطبيعة قال اكل الحرام . فقليل وملازمة العادة قال النظر والاستماع بالحرام والغيبة . فقليل فما فساد الصفة قال كلما هاج في النفس شهوة تتبعها ومن لم يصحبه في هذا الباب توفيق من ربه كان متروكا في ظلمة نفسه ألا ترى الى قوله تعالى (بل الله مولاكم) اى يخرجكم من ظلمات البشرية الى انوار الربوبية فمن اتبع هواه وجعله مولى لنفسه فكيف يصاحبه الخروج من الظلمات وانما سببه ان ينقطع العبد الى مولاة الحقيقى ولا يعبد الاياه - حكي - عن الاصمعي انه قال ان فتى جيلا خرج في سفره فوق في فلاة من الارض وصاحبه امرأة فعشقه فقالت ايها الفتى هل تحسن شيئا من الشعر قال نعم قالت قل فانشد

ولست من النساء وسن منى * ولا بنى الفجور الى الممات

فلا لاتطمع فيما لدينا * ولو قد طال سير في الفلاة

فان الله يبصر فوق عرش * ويفضض للفعال الموبقات

قالت دعنا من شعرك هل تقرأ شيئا من القرآن قال نعم قالت قل فقرأ قول الله تعالى (الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) قالت دعنى من قراءتك هذه فرجعت وهى خائبة فانظر الى حال الفتى وتوقيه عن شهوته كيف صبر عن المعصية والله يحب الصابرين جوان جست مى بايد كه از شهوت پرهيزد * كه پيرستت رغبته را خود آلت بر نمى خيزد ولذلك قال بعض المشايخ من لم يكن في بدايته صاحب مجاهدة لم يبد من هذه الطريقة شمة وذلك لان الزهد جهد الاربعين بارد لا يثمر قفعا كثيرا ولا يفرنك هذا الخبر ويحملك على

التكاسل فان المرء لا يصل الى حيث يسقط عنه الامر والتهى والغرض هو العبادة الى ان يأتي اليقين فالشبان والشيوخ في باب التكليف متساوون وربما يتدارك في الشيخوخة ما لا يتدارك في الشباب : قال الحافظ الشيرازي

اي دل شباب رفته ونجدي كل زعم * يراثة مريكن مثنى نك ونام را
 ﴿ ولقد صدقكم الله وعده ﴾ نصب على انه مفعول ثان لصدق صريحها او برفع الجاز اي
 في وعده * نزلت حين قال ناس من المؤمنين عند رجوعهم الى المدينة من اين اصابتنا هذا
 وقد وعدنا الله بالنصر وهو ما وعدهم على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من النصر حيث
 قال للرماة لا تبرحوا مكانكم فاننا لا نزال ظالين مادمت في هذا المكان وقد كان كذلك فان
 المشركين لما اقبلوا جعل الرماة يرشقون نبيلهم والباقون يضربون بالسيوف حتى انهزموا
 والمسلمون على آثارهم يقتلونهم قتلا ذريعا وذلك قوله تعالى ﴿ اذ تحسولهم ﴾ اي تقتلونهم
 قتلا كثيرا فاشيا من حسه اذا ابطل حسه وذلك يكون بالقتل وهو ظرف لصدقكم ﴿ بأذنه ﴾
 ملتبسين بمشيئته وتوقيفه حال من فاعل تحسولهم ﴿ حتى ﴾ ابتدائية داخلية على
 الجملة الشرطية ﴿ اذ افشلت ﴾ اي جبتكم وضعف رأيكم او ملتم الى الغنيمة فان الحرس
 من ضعف القلب ﴿ وتنازعتم في الامر ﴾ اي في امر الرسول صلى الله عليه وسلم فقال
 بعض الرماة حين انهزم المشركون وولوا هارين والمسلمون على اعقابهم قتلا وضربا فاما
 موقفنا هذا وقال رئيسهم عبد الله بن جبير لا نخالف امر الرسول عليه الصلاة والسلام فثبت
 مكانه في نفر دون المشرة من اصحابه ونفر الباقيون للنهب وذلك قوله تعالى ﴿ وعصيت من
 بعد ما اراكم ماتحبون ﴾ اي من الظفر والغنيمة والهزام العدو فلما رأى المشركون ذلك
 حملوا عليهم من قبل الشعب وقتلوا امير الرماة ومن معه من اصحابه وقد سبق وقيد العيان
 بما بعده تنبيها على عظم المعصية لانهم لما شاهدوا ان الله تعالى اكرمهم بانجاز الوعد كان من
 حقهم ان يمتنعوا عن المعصية وجواب اذا محذوف وهو منعكم نصره ﴿ منكم من يريد
 الدنيا ﴾ وهم الذي تركوا المركز واقبلوا على النهب قال ابن مسعود رضي الله عنه
 ما علمت ان احدا منا يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية ﴿ ومنكم من يريد الآخرة ﴾
 وهم الذي ثبتوا مكائهم حتى نالوا شرف الشهادة ﴿ ثم صرفكم عنهم ﴾ عطف
 على الجواب المحذوف كما اشير اليه، اي ردكم عن الكفار وكفكم بالهزيمة بعد ان
 انظركم عليهم خالت الريح دبورا بعدما كانت صبا ﴿ ليتليكم ﴾ اي يعاملكم معاملة من
 يتحكم ليظهر ثباتكم على الايمان عندها ﴿ ولقد عفا عنكم ﴾ تفضلا او لما علم من ندمكم
 على المخالفة ﴿ والله يعلم ما في المؤمنين ﴾ اي شأنه ان يفضل عليهم بالغفر او هو متفضل
 عليهم في بيع الاحوال اديل لهم او اديل عليهم اذ الابتلاء ايضا رحمة بحسب اقتضاء
 احوالهم ذلك ﴿ اذ تصعدون ﴾ متعلق بصرفكم . والاصعاد الذهاب والابعاد في الارض
 ﴿ ولا تلون على احد ﴾ اي لا تلتفتون الى ما وراءكم ولا يقف واحد منكم لراحمه والرسول
 يدعوكم ﴿ كان صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى عباد الله اما رسول الله من يكرهه اجته اسرا

بالمعروف ونهيا عن المنكر وهو الانهزام وترك قتال الكفار لاستعانة بهم ﴿ في آخركم ﴾ في ساقيتكم وجماعتكم الاخرى والمعنى انه عليه السلام كان بدعومهم وهو واقف في آخرهم لان القوم بسبب الهزيمة قد تقدموه ﴿ فانا بكم ﴾ عطف على صرفكم اي تجازاكم الله بما صنعتم ﴿ غما ﴾ موصولا ﴿ من الاغتمام بالقتل والجرح ونفقر المشركين والارفاق بقتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او عما بمقابله غم اذ تقدموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بمصيانكم له ﴿ لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما اصابكم ﴾ اي لتسمنوا على الصبر في الشدائد وتمتادوا وتجزع الغموم فلا تحزنوا على نفع فات او ضرر آت ﴿ والله خير بما تعملون ﴾ اي عالم باعمالكم وبما قصدتم بها * واعلم ان الصبر واليقين والتوكل على الله والاتقاء عن ميل الدنيا ورخاؤها ومخالفة الرسول مستلزم لامداد النصر والظفر بالمثل والتنازع والميل الى الدنيا وعصيان رسول صلى الله تعالى عليه وسلم موجب للابتلاء والصروف من العدو فمن اراد النصرة على الاعداء الظاهرة والباطنة لا يسلك طريقا غير ماعينه الشايع ويرضى بالابتلاء ولا ينعم لآخرته بل يجد غم طالب الحق الذي نعم الدنيا والآخرة ويصبر على مقاساة الشدائد في باب الدين * صبر آرد آرزو راني شتاب * صبر كن رانده اعلم الله

* قال ذوالنون قدس سره العز في ان في منازل المريد ان الله تعالى لو ادخله النار واعطاه عذابه مع هذه الارادة لم يزد عليه الاحباله والارباب وهو قائله وكانت الجنة عنده اصغر في جنب ارادته من خردلة بين السماء والارض ثم السالك ان يذيق نفسه مرارة الطاعة ويدخلها في باب التسليم ليكون عندائه ثوابه قدر وسقى حكي من على كرم الله وجهه انه قال قلت لخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ابى بكر الصديق رضي الله عنه يا خليفة رسول الله بم بلغت هذه منزلة حتى سبقتنا سبقا فقال بخمسة اشياء اولها وجبت لنا صديق مريد الدنيا ومريد العقبى فكنت انا مريد المولى . والثاني مذ دخلت في الاسلام ما صنعت من طعام الدنيا لان لذة معرفة الله شغلتني عن اذائ طعام الدنيا . والثالث مذ دخلت في الاسلام اذويت من شراب الدنيا لان محبة الله شغلتني عن شراب الدنيا . والرابع كما استقبلني لان عمل الدنيا وعمل الآخرة اخترت عمل الآخرة على عمل الدنيا . والخامس صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فاحسنت صحبتته اقول ولذلك ينبغيك عن ملازمة صحبتته ساعة حتى تدخل معه في النار وقاسي ما قاسي من الشدائد في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم ومع ذلك لم يرغب قلبه عن مواصلة قط ولم يهم بمنازلة عسلا كما في ذلك من بعض الصابية كما في المنهزمين

كيسست دانه سوئی ساوی درك ترقه * آنكه داد رويك رنكي درين كاخ دورك
 ذكره سر رشته سرش زجانان كريفرض * رور و كبرد زيك سوشير و ديكر سويانك
 * اوحى الله الى ابراهيم عليه السلام ان يا ابراهيم انت خلقي وانا خليك فانظر في ان لا تشغل شرك بغيري وانا انظر في شرك فأراه مشتغلا بغيري فتقطع خلتي منك لان الصديق في دعوى خلتي من لواحق بالار لم يجعل سره الى غيري اجالا لا حرمتي لان كل سر انفصل ساعة عن مشاهدتي لا يصلح لمخادتي ونظري ثم قال له اسلم قال اسلمت لرب العالمين ثم ابتلاه

درين كاخ دورك ترقه

حين رمى بالمتحقيق في النار ولم يحزع على ما اصابه بل فوض امره الى الله حتى شرفه الله بالحلة وجعل النار له بردا وسلاما فحسن الرضى على ما جاء من عند الله يوصل العبد الى المقامات العلية والحالات السنية والعمدة هو التوحيد وبه تسهل قوة اليقين والوصول الى مقام الولاية * وسئل يحيى بن معاذ عن صفة الولي فقال الصبر شعاره والشكر دثاره والقرآن معينه والحكمة علمه والتوكل صابونه والفقر منيته والتقوى مطيته والغربة ملازمته والحزن رفيقه والذكر جليسه والله تعالى انيسه

قوت روح اوليا ذكر حقست * بيثنة ايشان شكر مطلقست

كر خبردارى زاسرار خدا * روبراه ذكر وطاعت حقيا

﴿ثم انزل عليكم﴾ عطف على قوله فانابكم وانزل مجازاى اعطى ووهب لكم ايها المؤمنون ﴿من بعد النجم﴾ المذكور ﴿امنة﴾ اى امانا نصب على المفعولية ﴿لعماس﴾ بدل منها وهو الوسن * قال ابو طلحة رفعت رأسى يوم احد فجعلت لارى احدا من القوم الا وهو يمد تحت جحفته من العناس وكنت بمن القى عليه العناس يومئذ فكان السيف يسقط من يدى فاأخذه ثم يسقط السوط فاأخذه وفيه دلالة على ان من المؤمنين من لم يلق عليه العناس كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿يَقْنِى طَائِفَةٌ مِنْكُمْ﴾ وهم المهاجرون وعامة الانصار ولا يقدح ذلك في عموم الاتزال للكل والجملة في محل النصب على انها صفة لعماسا ﴿وطائفة﴾ مبتدأ وهم المنافقون ﴿قد اهتمهم انفسهم﴾ اى اوقعتهم في الهموم والاحزان او ما بهم الالام انفسهم وقصد خلاصها ﴿يظنون بالله﴾ حال من ضمير اهتمهم ﴿غير الحق﴾ غير الظن الحق الذى يجب ان يظن به سبحانه ﴿ظن الجاهلية﴾ بدل منه وهو الظن المختص بالامة الجاهلية واهلها ﴿يقولون﴾ بدل من يظنون اى لرسول الله صلى الله عليه وسلم على صورة الاسترشاد ﴿هل لنا من الامر﴾ اى من امر الله تعالى ووعدته من النصر والظفر ﴿من شئ﴾ من نصيب قط ﴿قل ان الامر كله لله﴾ اى الغلبة بالآخرة لله تعالى ولاولياؤه فان حزب الله هم الغالبون ﴿يخفون في انفسهم ما لا يبذلونك﴾ حال من ضمير يقولون اى مظهرين انهم مسترشدون طالبون للنصر مبطين الانكار والتكذيب ﴿يقولون﴾ كأنه قيل أى شئ يخفون فقيل يحدثون انفسهم او يقول بعضهم لبعض فيما بينهم خفية ﴿لو كان لنا من الامر شئ﴾ كما وعد محمد صلى الله عليه وسلم من ان الغلبة لله ولاولياؤه وان الامر كله لله ﴿ما قتلنا ههنا﴾ ما غلبنا او ما قتلنا من قتل منا في هذه المعركة على ان التنى راجع الى نفس القتل لا الى وقوعه فيها فقط اولو كان لنا اختيار في الخروج وتدير لم نبرح كما كان رأى ابن ابي عمير ﴿قل﴾ يا محمد تكذبيهم وابطال الامانتهم ﴿لو كنتم في بيوتكم﴾ اى لو لم تخرجوا الى احد وقدمتم بالمدينة كما تقولون ﴿لبرز﴾ اى لخرج ﴿الذين كتب عليهم القتلى﴾ اى فى اللوح المحفوظ بسبب من الاسباب الداعية الى البروز ﴿الى مضاجعهم﴾ الى مصارعهم التى قدره الله تعالى فيها وقتلوا هناك البتة ولم تنفع العزيمة على الاقامة بالمدينة قطعا فان قضاء الله لا يرد وحكمه لا يعقب ﴿وليتلى الله ما فى صدوركم﴾ علة لفعل مقدر قبلها معطوفة على عللها اخرى

مطلوبة للإبذان بكثرة ما كانه قيل فعل ما فعل لمصالح حجة وليتلى أى ليعاملكم معاملة من يتلى ما فى صدوركم من الاخلاص والتفانى ويظهر ما فيها من السرائر ﴿ ولیمحص ما فى قلوبكم ﴾ من مخفيات الامور ويكشفها او يخلصها من الوسوس ﴿ والله عليم بذات الصدور ﴾ أى السرائر والضمائر التى لا تكاد تفارق الصدور بل تلازمها وتصحبا ﴿ ان الذين تولوا ﴾ اعرضوا ﴿ منكم يوم التقى الجمعان ﴾ من المسلمين والكافرين وهم الذين انهزموا يوم اُحد ﴿ انما استزلهم الشيطان ﴾ أى انما كان سبب الهزائمهم ان الشيطان طلب منهم الزلل ودعاهم اليه ﴿ ببعض ما كسبوا ﴾ من الذنوب والمعاصى التى هى مخالفة امر النبى عليه السلام وترك المركز والحرم على الغنمة والحياة فحرموا التأييد وقوة القلب ﴿ ولقد عفا الله عنهم ﴾ لتوبتهم واعتذارهم ﴿ ان الله غفور ﴾ للذنوب ﴿ حلیم ﴾ لا يعاجل بعقوبة المذنب ليتوب والسكينة فيه ان الشيطان خلق من النار فبالشيطان ونار وسوسه استخرج من معدن الانسان حديد ما كسبوا من التولى ليجعله حراً ظهور صفاته الغفوة والمغفرة والحلم وهذا قوله عليه الصلاة والسلام (لو لم تذنبوا لآلء الله بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم) ليعلم ان الله تعالى فى كل شئ من الخير والشر اسراراً لا يبلغ كنهها الا هو ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء والشيطان لا يقدر على اغواء المخلصين من اهل اليقين والثوراتيين وما لم يكن فى القلب ظلمة وشوب من الهوى بسبب ارتكاب الذنوب لم يكن له مجال للوسوسة فالسالكون الذين نجوا من ظلمات النفس لا يقدر الشيطان ان يقرب منهم فضلاً عن وسوستهم - قيل - رأى الجنيد ابليس فى منامه عرياً فقال ألا تستحي من الناس فقال هؤلاء ناس . الناس اقوام فى مسجد الشونيزية افنوا جسدى واحرقوا كبدى قال الجنيد فلما انتهت غدوت الى المسجد فرأيت جماعة وضعوا رؤسهم على ركبهم متفكرين فلما رأونى قالوا لا يفرئك حديث الحديث فاذا تنور القلب بنور المعرفة لا يحوم حوله بالوسوسة الشيطان التارى * وعن ابى سعيد الخراز قدس سره قال رأيت ابليس فى المنام فاخذت عصاى لاضر به فقيل لى انه لا يفرج من هذا انما يخاف من نور يكون فى القلب * قال حجة الاسلام الغزالي فى الاحياء حكى ان ابليس بث جنوده فى وقت الصحابة فرجعوا اليه مخسورين فقال ما شأنكم قالوا ما رأينا مثل هؤلاء ما نصيب منهم شيئاً وقد اتبعونا فقال انكم لا تقدرون عليهم وقد صحبوا نبيهم وشهدوا نزول الوحي ولكن سيأتى بعدهم قوم تنالون منهم حاجتكم فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا اليه منكسرين فقالوا ما رأينا اعجب من هؤلاء نصيب منهم الشئ بعد الشئ من الذنوب فاذا آن آخر النهار اخذوا فى الاستغفار فتبدل سيئاتهم حسنات فقال انكم لن تنالوا من هؤلاء شيئاً لصحة توحيدهم واتباعهم لسنة نبيهم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن سيأتى بعد هؤلاء قوم تقرأ عينكم بهم تلبسون بهم لباً وتقودونهم بازمة اهوائهم كيف شئتم لا يستغفرون فيغفر لهم فلا يتوبون فتبدل سيئاتهم حسنات قال فجاء قوم بعد القرون الاولى فبث فيهم الاهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها ديناً لا يستغفرون منها ولا يتوبون عنها فسلط ابليس عليهم الاعداء وقادوهم حيث شاؤوا

نه ابليس درحق ماطعنه زد * كز بنان نيايد بجز كار بد
فنان از بدبها كه در نفس ماست * كه ترسم شود ظن ابليس راست
چو ملمون پسند آمدش قهرما * خدایش بر انداخت از بهر ما
كجا ير سر آريم ازین عارونك * كه با او يصلحيم وباحق بجنك

من بستان السعدی ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا ﴾ وهم المنافقون القائلون
لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا ﴿ وقالوا لاخوانهم ﴾ لاجل اخوانهم وفي حقهم ومعنى
الاخوة اتفاقهم لسبا او مذهبها وعقيدة ﴿ اذا ضربوا في الارض ﴾ اى سافروا فيها وابتدوا
للتجارة وسائر المهام فأتوا في سفرهم ﴿ او كانوا ﴾ اى اخوانهم ﴿ غزى ﴾ جمع غزى كغنى
جمع عافى وسجد جمع ساجد اى اذا خرجوا الى الغزو فقتلوا ﴿ لو كانوا عندنا ﴾ اى مقيمين
بالمدينة ﴿ ما اتوا ﴾ في سفرهم ﴿ وما قتلوا ﴾ في الغزو وليس المقصود بالتهى عدم مماثلتهم
في النطق بهذا القول بل في الاعتقاد بمضمونه والحكم بموجبه ﴿ ليجعل الله ذلك حسرة
في قلوبهم ﴾ متعلق بقالوا على ان اللام لام العاقبة كافي قوله ريبته ليؤذنى وليست لام العلة
والغرض لانهم لم يقولوه لذلك وانما قالوه لتثييط المؤمنين عن الجهاد والمعنى انهم قالوا ذلك القول
واعتقدوه لغرض من اغراضهم فكان عاقبة ذلك القول ومصيره الى الحسرة وهى اشد التدامة
التي تقطع القوة والمراد بالتعليل المذكور بيان عدم ترتب فائدة ما على ذلك اصلا ووجه كون
تكلم ذلك الكلام حسرة في قلوبهم زاعمين ان من مات او قتل منهم اتهمات او قتل بسبب
تقصيرهم في منع هؤلاء القتل عن السفر والغزو ومن اعتقد ذلك لاشك انه ترداد حسرة
وتلفه واما المسلم الذي يعتقد ان الموت والحياة لا يكون الابتقدير الله وقضائه لا يحصل في قلبه
هذه الحسرة ﴿ والله يحيي ويميت ﴾ رد لقولهم الباطل اى هو المؤثر في الحياة والممات
وحده من غير ان يكون للاقامة او للسفر مدخل في ذلك فانه تعالى قد يحيي المسافر والمغازي
مع اقتحامها لموارد الخوف ويميت المقيم والقاعد مع حيازتهما لاسباب السلامة
اى بسا اسبب تيزروكه بمائد * كه خرنك جان بمنزل برد
بس كه در خاك تن درستان را * دفن كردندو زخم خورده نمرد

﴿ والله بما تعملون بصير ﴾ فلا تكونوا مثل هؤلاء المنافقين ﴿ ولئن قتلتم في سبيل الله او تم ﴾
في سبيله واتم مؤمنون واللام هى الموطئة للقسم المحذوف وجوابه قوله تعالى ﴿ للمغفرة
من الله ورحمة ﴾ وحذف جواب الشرط لسد جواب القسم مسده لكونه دالا عليه والمعنى
ان السفر والغزو ليس مما يجلب الموت ويقدم الاجل اصلا ولئن وقع ذلك بامر الله تعالى
لتفحة يسيرة من مغفرة ورحمة كائنتين من الله تعالى بمقابلة ذلك ﴿ خير مما يجمعون ﴾ اى
الكفرة من منافع الدنيا وطياتها مدة اعمارهم * فان قيل كيف تكون المغفرة موصوفة بانها
خير مما يجمعون ولا خير فيها يجمعون اصلا * قلنا ان الذى يجمعونه في الدنيا قديكون من باب
الحلال الذى يعد خيرا وايضا هذا وارد على حسب قولهم ومعتقدهم ان تلك الاموال
خيرات فقيل المغفرة خير من هذه الاشياء التي تظنونها خيرات ﴿ ولئن متم او قتلتم ﴾ اى

على أى وجه اتفق هلاككم حسب تعلق الارادة الالهية ﴿ لا الى الله ﴾ اى الى المعبود
 بالحق العظيم الشأن الواسع الرحمة الجزيل الاحسان ﴿ تحشرون ﴾ لا الى غيره ميوافى
 اجوركم ويجوز لكم عطاياكم * واعلم ان هذه الآيات على ترتيب انيق فانه قال فى الآية الاولى
 (لنفرة من الله) وهى التجاوز عن السيآت وذلك اشارة الى من يعبد الله خوفا من عقابه ثم قال
 (ورحمه) وهى التفضل بالثواب وهو اشارة الى من يعبد الله نوايه ثم قال فى آخر الآية (لا الى الله
 تحشرون) وهو اشارة الى من يعبد الله لمجرد الربوبية والمبودية وهذا اعلى المقامات : قال
 عبدالرحمن الجامى

جلنا زدرتو دور نتوانم بود * قانع ببهشت و حور نتوانم بود

سربرد تو بحكم عشقم نه بمزد * زين درجه كنم صنور نتوانم بود

فين الحشر الى مفقرة الله والحشر الى الله فرقى كثير - روى - ان عيسى ابن مريم عليه
 الصلاة والسلام مر باقوام نحفت ابدانهم واصفرت وجوههم ورأى عليهم آثار العباداة فقال
 ماذا تطلبون فقالوا نخشى عذاب الله فقال هوا كرم من ان لا يخلصكم من عذابه ثم مر باقوام
 آخوين فرأى عليهم تلك الآثار فسألهم فقالوا تطلب الجنة والرحمة فقال هوا كرم
 من ان يمنكم رحمته ثم مر بقوم ثالث ورأى آثار المبودية عليهم اكثر فسألهم فقالوا
 نعبد الله لانه الهنا ونحن عبيده لالرغبة والارهبه فقال اتمم العبد المخلصون والمتعبدون المحقون
 كركند جاى بدل عشق جمال ازلت * چشم اميد بخوران بهشتى نشي

كى مسلم شودت عشق جمال ازل * تا بر آفاق همه تهمت زشتى نشي

- حكي - ان امرأة قالت لجماعة ما السخاء عندكم قالوا بذل المال قالت هو سخاء اهل
 الدنيا والعوام فاسخاء الخواص قالوا بذل المجهود فى الطاعة قالت ترجون الثواب
 قالوا نعم قالت تأخذون العشرة بواحد لقوله تعالى ﴿ فمن جاء بالحسنة فله عشر امثالها ﴾
 فابن السخاء قالوا فاعندك قالت العمل لله لالجنة وللنار وللثواب وخوف العقاب وذلك
 لا يمكن الا بالتجريد والتفريد والوصول الى حقيقة الوجود * فعلى السالك ان يعرض عن الدنيا
 والآخرة ويقبل على الله حتى يكشف عن وجهة الحجاب ويصل الى رب الارباب * قال الامام
 فى تفسيره الانسان اذا توجه الى الجهاد اعرض قلبه عن الدنيا واقبل على الآخرة فاذا مات
 فكأنه تخلص من العدو ووصل الى المحبوب واذا جلس فى بيته خائفا من الموت حرصا على
 جمع الدنيا فاذا مات فكأنه حجب عن المعشوق والتقى فى دار الغربة ولا شك فى كمال سعادة الاول
 وكال شقاوة الثانى انتهى فحشر الغافلين بالحجاب وحشر الواصلين باظهار الجنب فمن كان
 فى هذه الدنيا اعمى يحب المال والمثال كان فى الآخرة محجوبا عن مشاهدة الجمال ﴿ فبارحة
 من الله لتت لهم ﴾ ما مزيدة للتأكيد اى فبرحة عظيمة لهم كلئذ من الله تعالى وهى ربطه على
 جائته وتخصيصه بمكارم الاخلاق كنت لى الجانب لهم وعاملتهم بالرفق والتلطف بعدما كان
 منهم ما كان من مخالفة امرك واسلامك للعدو ﴿ ولو ﴾ لم تكن كذلك بل ﴿ كنت فظا ﴾
 جافيا فى المعاشرة قولا وفلا ﴿ غليظ القلب ﴾ قاسيه غير رقيق . فاللفظ لى الخلق وغليظ

القلب هو الذي لا يتأثر قلبه من شيء فقد لا يكون الإنسان سيئ الخلق ولا يؤذى احدا ولكنه لا يرق لهم ولا يرجعهم فظهر الفرق بينهما ﴿ لا تقضوا من حولك ﴾ اى لتفرقوا من عندك ولم يسكنوا اليك وتردوا في مهاوى الردى ﴿ فاعف عنهم ﴾ فيما يتعلق بحقوقك كما عفا الله عنهم ﴿ واستغفر لهم ﴾ فيما يتعلق بحقوقه تعالى اتساما للشفقة عليهم واكالا للبر بهم ﴿ وشاورهم في الامر ﴾ اى استخرج آراءهم واعلم ما عندهم في امر الحرب اذ هو المعهود اوفيه وفي امثاله مما تجرى فيه المشاورة عادة استظهارا بأرائهم وتطيبا لقلوبهم ورفعا لأقدارهم وتمهيدا لسنة المشاورة للامة ﴿ فاذا عزمت ﴾ اى عقيب المشاورة على شيء واطمأنت به نفسك ﴿ فتوكل على الله ﴾ فى امضاء امرك على ما هو ارشد واصلح فان ما هو اصلحك لا يعلمه الا الله لا انت ولا من تشاور ﴿ ان الله يحب المتوكلين ﴾ عليه تعالى فينصرهم ويرشدهم الى ما فيه خير لهم وصلاح والتوكل تفويض الامر الى الله والاعتماد على كفايته * قال الانام دلت الآية على انه ليس التوكل ان يهمل الانسان نفسه كما يقوله بعض الجاهل والالكان الامر بالمشاورة منافيا للامر بالتوكل بل التوكل هو ان يراعى الانسان الاسباب الظاهرة ولكن لا يعول بقلبه عليها بل يعول على عصمة الحكمة * واعلم ان الله تعالى بين ان اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام يتفرقون عنه لو كان فظا غليظا مع ان اتباعه دين وفراقه كفر فكيف يتوقع من يعامل الناس على خشونة اللفظ مع قسوة القلب ان ينقاد الناس كلهم له ويتابعوه ويطاوعوه قالين في القول انفذ في القلوب واسرع الى الاجابة وادعى الى الطاعة ولذلك امر الله موسى وهارون به فقال ﴿ فقولالا قولالينا ﴾

بزمى زدشمن توان كند پوست * چو بادوست سخنى كنى دشمن اوست

چو سندان كسى سخت روى نبرد * كه خايسك تا ديب بر سر نخورد

* قال الامام في تفسيره اللين والرفق انما يجوز اذا لم يفض الى اهل حق من حقوق الله فاما اذا ادى الى ذلك لم يجز قال الله تعالى ﴿ يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ﴾ وقال للمؤمنين في اقامة حد الزنى ﴿ ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ﴾ والتحقيق ان طرفي الافراط والتفريط مذمومان والفضيلة في الوسط فوود الامر بالتغليظ مرة واخرى بالنهي عنه انما كان لاجل ان يتباعد عن الافراط والتفريط فيبقى على الوسط الذي هو الصراط المستقيم ولهذا الشر مدح الله تعالى الوسط فقال ﴿ وكذلك جعلناكم امة وسطا ﴾ قال عليه السلام ﴿ لا تكن مرا فتعق ولا حلوا فتسترط ﴾

چو نرمى كنى خصم كردد دلير * و كرخشم كبرى شوند از توسير

درشتى و نرمى بهم در بهست * چو رك زن كه جراح و مرهم نهست

* واعلم ان المقصود من البعثة ان يبلغ الرسول تكليف الله الى الخلق وهذا المقصود لا يتم الا اذا مالت قلوبهم اليه وسكنت نفوسهم لديه وهذا لا يتم الا اذا كان كريما رحيا يتجاوز عن ذنوبهم ويمغفو عن اساءتهم ويخصهم بوجر البر والمكرمة والشفقة فلهذه الاسباب وجب ان يكون الرسول متبرئا من سوء الخلق وحيث يكون كذلك وجب ان يكون غير غليظ القلب بل يكون كثير الميل الى اعانة الضعفاء كثير القيام باعانة الفقراء كثير التجاوز عن سيئاتهم كثير الصصح

عن زلاتهم فلهذا المعنى قال ﴿ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حولك﴾ ولولا نقضوا من حولك
فات المقصود من البعثة والرسالة وهكذا ينبغي ان يكون علماء الآخرة الواثقون والمشايخ
فان الناس على دين متبوعهم في الظاهر والباطن وقلما يوجد من يتصف بالاخلاق الحسنة من المشايخ
والعلماء في هذا الزمان الا من عصمه الله وهداه الى التمسك بالشرعة والتحقق بأداب الحقيقة
وهذه الحال ليست الا لواحد بعد واحد - روى - انه خلا باحنف المضروب به المثل في الحلم
رجل فسه سباحا فقام الاحنف وهو يتبعه فلما وصل الى قومه وقف وقال يا اخي ان كان
قد بقي من قولك فصلة فقل الآن ولا يسمعك قومي فتؤذي فانظر الى خلق الاحنف كيف
عامل مع الرجل وجامل وقال له رجل دلني على المروة فقال عليك بالخلق الفسيح والكف
عن القبيح ﴿ قال نجم الدين الكبرى في تأويلاته كل لبن يظهر في قلوب المؤمنين بعضهم على
بعض فهو راحة الله ونتيجة لطفه مع عباده لا من خصوصية انفسهم فان النفس لامارة بالسوء
وان كانت نفس الانبياء عليهم السلام انتهى * وفي هذا الكلام تنبيه على ان الانبياء وان كان
سلوكهم من النفس المطمئنة الى الرضا والرضا والمرضية والصفية الى ان بلغوا مبلغ النبوة والرسالة
لكن نفوسهم متصفة بالامارية كسائر الناس ولكن الله يعصمهم من مقتضاها فافهم فانه محل
اعتبار وامعان ﴿ ان ينصر كم الله ﴾ النصر نوعان معونة ومنع اي ان يعينكم الله ويمنعكم
من عدوكم كما فعل ذلك يوم بدر ﴿ فلا غالب لكم ﴾ فلا احد يغلبكم ﴿ وان يخذلكم ﴾
الخذلان القعود عن النصرة والاسلام للهلكة اي ان يترككم فلم ينصركم كما فعله يوم احد
﴿ فمن ذا الذي ينصركم ﴾ استفهام انكارى مفيد لانقاء الناصر ذاتا وصفة بطريق المبالغة
﴿ من بعده ﴾ اي من بعد خذلانه وهذا تنبيه على ان الامر كله لله ولذا امر بالتوكل عليه
فقال ﴿ وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ فليخصوه بالتوكل عليه لما علموا ان لا ناصر سواه
وآمنوا به من قبل ومن التوكل ان لا تطلب لنفسك ناصرا غير الله تعالى ولا لرزقك خازنا غيره
ولا لعلكم شاهدا غيره * وعن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يدخل
سبعون الفا من امتي الجنة بغير حساب) قيل يا رسول الله من هم قال (هم الذين لا يكتدون ولا
يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون) فقال عكاشة بن محصن يا رسول الله ادع الله ان يجعلني
منهم قال (انت منهم) ثم قام آخر فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال (سبقك بها عكاشة) وقال
صلى الله عليه وسلم (لو انكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفاصا وتروح
بطانا) * وعن بعضهم قال كنت في البادية فتقدمت القافلة فرأيت قد امى واحدا فسارعت حتى
ادركته فاذا هو امرأة بيدها ركوة وعكازة تمشي على الرعدة فظننت انها اغيت فادخلت يدي في
جيبها فاخرجت عشرين درهما فقلت خذي هذه وامكثي حتى تلحقك القافلة فتكثري بها ثم
اثنى الليلة حتى اصبح امرك فقالت بيدها هكذا في الهواء فاذا في كفها دنائير فقالت انت اخذت
الدراهم من الجيب وانا اخذت الدنائير من الغيب : قال الحافظ الشيرازي
برو از خانه كردون بدرونان مطلب * كاین سیه كاسه در آخر بكشد مهمانرا
* قال القشيري حقيقة النصر ان ينصرك على نفسك فانها اعدى عدوك وهي ان يهدم عنك

دواعي فتنها بمواسم رحمة حتى ينفض جنود الشهوات بهجوم وفور المنازلات فتبقى الولاية لله تعالى خالصة من دعوات الدواعي التي هي اوصاف البشرية وشهوات النفوس وان يخذلكم فالخذلان التحلية بينه وبين المعاصي فمن نصرة قبض على يده عند الهم بتعاطي المكروه ومن خذله التي حبله على قاربه ووكله الى سوء اختياره فيهم على وجهه في فيافي البعد فتارة يشرق غير محتشم وتارة يغرب غير محترم ومن سببه الحق فلا آخذ ليد له ولا جابر لكسره وعلى الله فليتكمل المؤمنون في وجدان الامان من هذه الاخطار عند صدق الابتهاال واسبال ثوب العفو على الاجرام عند خلوص الالتجاء بالتبري من الحول والقوة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

جهان آفرين كر نه يارى كند * كجانبند برهيز كاري بود

﴿ وما كان لبي ﴾ اي وما صح لبي من الانبياء عليهم السلام وما استقام له ﴿ ان يغفل ﴾ اي يخون في المعنى فان الغلول مواخذ شئ من مال القيمة خفية وخيانة لكونها سببا للعار في الدنيا وللنار في المعنى تنافي منصب النبوة التي هي اعلى المناصب اللسانية والمراد اما تنزيه ساحة رسول الله عليه السلام عما ظن به الرماة يوم احدث حتى تركوا المركز وافاضوا في القيمة وقالوا نخشى ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ شئ فهو له ولا يقسم الغنائم كالمقسمها يوم بدر فقال لهم صلى الله عليه وسلم (ألم اعهد اليكم ان لا تتركوا المركز حتى يأتكم امرى) فقالوا تركنا بقة اخواننا وقوا فقال صلى الله عليه وسلم (بل ظننتم اننا نغفل ولا تقسم بينكم) واما المبالغة في التهمي لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما روى انه بعث طلحة فطمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعدهم فقسمها بين الحاضر ولم يترك للطلحة شئ فقتلت والمعنى ما كان لبي ان يعطى قوما من العسكر وينزع آخرين بل عليه ان يقسم بين الكل بالسوية وعبر عن حرمان بعض الغزاة بالغلول تغليظا وتقييد الصورة الامر ﴿ ومن يغفل يأت بما غل يوم القيمة ﴾ اي يأت بالذي غل بعينه يحمله على عنقه فيفتضح به على رؤوس الاشهاد وهو كقوله عليه السلام (من غصب قدر شبر من الارض طوقه الله يوم القيامة من سبع ارضين) قال عليه السلام (من بعثه على عمل فغل شيئا جاء يوم القيامة محمله على عنقه) وقال صلى الله عليه وسلم (هذا يا ولادة غلول) اي قبول الولاية الهدايا غلول لانه في هني الرشوة * وروى انه صلى الله عليه وسلم (قال ألا لا اعرفن احدكم يأتي ببيعير له رغاء وببقرة له خوار وشاة له انقاء فينادى يا محمد يا محمد فأقول لأملك لك من الله شيئا فقد بلغتك) وقيل لابي هريرة رضى الله عنه كيف يأتي بما غل وهو كثير كبير بان غل اموال الاجرة فقال أرايت من كان ضره مثل احد وفخذه مثل ودقان وساقه مثل جبل ومجلسه ما بين المدينة وريدان يحمل مثل هذا ويجوز ان يراد بما احتمل من وباله واثمه ﴿ ثم توفي كل نفس ما كسبت ﴾ اي تعطى وافيا جزاء ما كسبت خيرا او شرا كثيرا أو يسيرا وكان اللائق بما قبله ان يقال ثم يوفى ما كسب لكنه عمم الحكم ليكون كالبرهان على المقصود والمبالغة فيه فانه اذا كان كل كاسب مجزيا بعمله فالغال مع عظم جرمه بذلك اولى ﴿ وهم ﴾ اي كل الناس المدلول عليهم بكل نفس ﴿ لا يظلمون ﴾ بزيادة عقاب او بنقص ثواب ﴿ أفن اتبع رضوان الله ﴾ الهمة

للاتكار والفاء للعطف على محذوف والتقدير أمن اتقى فاتبع رضوان الله اى سعى في تحصيله
واتقى نحوه حينما كان يفعل الطاعات ويترك المنكرات كالنبي ومن يسير بسيرته ﴿كن با﴾ اى
رجع ﴿بسخط﴾ غضب عظيم لا يقادر قدره كائن ﴿من الله﴾ بسبب معاصيه كالغالب
ومن تدين بدينه والمراد انهما لا يستويان ﴿وماويه﴾ اى مأوى من باء بسخط من الله
﴿جهنم وبئس المصير﴾ والفرق بينه وبين المرجع ان المصير يجب ان يخالف الحالة الاولى
ولا كذلك المرجع ﴿هم﴾ راجع الى الموصولين باعتبار المعنى ﴿درجات عند الله﴾ اى طبقات
مختلفة متفاوتة في علمه وحكمه تعالى شبهوا في تفاوت الاحوال وتباينها بالدرجات مبالغة
وايداناً بأن بينهم تفاوتاً ذاتياً كالدرجات ومراتب الخلق في اعمال المعاصي والطاعات متفاوتة
فوجب ان تتفاوت مراتبهم في درجات العقاب والثواب لقوله تعالى ﴿فمن يعمل مثقال ذرة
خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره﴾ والمعنى ذود درجات ﴿والله بصير بما يعملون﴾
من الاعمال ودرجاتها فجازيهم بحسبها * واعلم ان الغلول من الكبار والغالب خائن ومن حاله
ان يكون الغالب عليه النفس وهواها والانياء منسلخون عن صفات البشرية متصفون بصفات
الربوبية معصومون من الرذائل وصفات النفس ودواعي الشيطان قائمون بالله فلا يمكن صدور
امثال ذلك منهم فالتبى في جنة الصفات ومقام الرضوان والغالب في جحيم النفس وهواية الهوى
فلا يساوى حال الغالب احوال الانبياء ولذلك قال ﴿هم درجات عند الله﴾ * فعلى العاقل ان يسارع
الى تكميل الدرجات والوصول الى احسن الحالات * قالوا اهل الجنة اربعة اصناف . الرسل
والانبياء . ثم الاولياء وهم اتباع الرسل على بصيرة وبنية من ربهم . ثم المؤمنون وهم المصدقون
بهم عليهم السلام . ثم العلماء بتوحيد الله انه لا اله الا هو من حيث الادلة العقلية وهم المراد باولى
العلم في قوله تعالى ﴿شهد الله﴾ وفيهم يقول الله ﴿يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم
درجات﴾ وهؤلاء الطوائف الاربعة يتميزون في جنات عدن عند رؤية الحق في الكتيب الابيض
وهم فيه على اربعة مقامات . طائفة منهم اصحاب منابر وهى الطبقة العليا الرسل والانبياء . والطائفة
الثانية هم الاولياء ورثة الانبياء قولاً وعملاً وحالاً وهم اصحاب الاسرة والعرش . والطبقة الثالثة
العلماء بالله من طريق النظر البرهاني العقلي وهم اصحاب الكرسي . والطبقة الرابعة هم المؤمنون
المقلدون في توحيدهم ولهم المراتب وهم في المحشر مقدمون على اصحاب النظر العقلي وهم في الكتيب
يتقدمون على المقلدين

قيامت كه نيكان باعلى رسند * زعفر ثرا بر ثريا رسند

ترا خود بماند سر از نك پش * كه كردت بر آيد عملهاى خویش

قيامت كه بازار مينونهند * منازل باعمال نيكونهد

والخلق متفاوتون في الاعمال وتفاضلهم على مراتب . ففيها بالسن ولكن في الطاعة والاسلام
يفضل الكبير السن على الصغير السن اذا كانا على مرتبة واحدة من العمل . ومنها بالزمان
فان العمل في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذي الحجة وفي عاشوراء اعظم
من سائر الايام والازمان . ومنها بالمكان فالصلاة في المسجد الحرام افضل منها في مسجد المدينة

وهي من الصلاة في المسجد الأقصى وهي منها في سائر المساجد . ومنها بالاحوال فان الصلاة بالجماعة افضل من صلاة الشخص وحده . ومنها بنفس الاعمال فان الصلاة افضل من اماطة الاذى . ومنها في العمل الواحد فالمتصدق على رحمه صاحب صلة رحم وصدقة وكذا من اهدى هدية لشريف من اهل البيت افضل من ان يهدى لغيره واحسن اليه ومن الناس من يجمع في الزمان الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه وبصره ويده فيما ينبغي في زمان صومه وصدقته بل في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان نيته من فعل وترك فيتوثر في الزمان الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره ممن ليس كذلك

بضاعت بچندانکه آری بری * اگر مفلسی شهر مساری بری

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ليس من يوم يأتي على ابن آدم الا ينادي فيه يا ابن آدم انا خلقك جديد وانا فيما تعمل عليك غدا شهيد فاعمل في خيرا اشهد لك به غدا . فاني لو قد مضيت لم تری ابدا ويقول الليل مثل ذلك) فاعمل يا اخي عمل من يعلم انه راجع الى الله وقادم عليه يجازي على الصغير والكبير والقليل والكثيرة وقد قال تعالى (والله بصير بما يعملون) فينبغي ان لا ينفل الانسان في كل ساعاته ﴿ لقد من الله على المؤمنين ﴾ جواب قسم محذوف اي والله لقد انعم الله على من آمن مع الرسول عليه السلام من قومه وتخصيصهم بالامتنان مع عموم نعمة البعثة للإسود والاحمر لزيادة انتفاعهم بها ﴿ اذ بعث فيهم رسولا ﴾ من انفسهم ﴿ اي من نسبهم او من جنسهم عربيا مثلهم ليفقهوا كلامه بسهولة ويكونوا واقفين على حاله في الصدق والامانة مفتخرين به وفي ذلك شرف عظيم لهم قال الله تعالى (وانه لذكر لك ولقومك) وقرئ من انفسهم اي اشرفهم فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان من اشرف قبائل العرب وبطونها ﴿ يتلوا عليهم آياته ﴾ اي القرآن بعدما كانوا جهالا لم يسمعوا الوحي ﴿ ويزكيهم ﴾ اي يطهرهم من دنس الطباع وسوء العقائد والاعمال واوضار الاوزار ﴿ ويعلمهم الكتاب والحكمة ﴾ اي القرآن والسنة ﴿ وان كانوا من قبل ﴾ اي من قبل بعثته صلى الله عليه وسلم وتزكيته وتعليمه ﴿ لني ضلال مبين ﴾ بين لاريب في كونه ضلالا . وان هي الخففة من الثقلة وضير الشأن محذوف واللام فارقة بينها وبين النافية * واعلم ان الله تعالى ارسل محمدا الى اقوام عتاة اشراس فذل منهم كل من عتا وعاس ونكس بمولده الاصنام على الرأس وانشق ايوان كسرى وسقطت منه اربع عشرة شرافة بعدد من سيملك من الناس وجذبت نار فارس وبحيرة ساوة غاضت على غير القياس واختاره مولاه وقدمه على الخلق فهو بمنزلة العين من الرأس وايام دولته كايام التشريق وليلات الاعراس فتمجبت قريش من غنى بالفضل بمد فقر الافلاس فرماهم القرآن بسهام الجدل لاعن اقواس اكان للناس عجا ان اوحينا الى رجل منهم ان انذر الناس فهو رحمة عامة للانام وله خطر جليل عند الخواص والعوام وفيما خطب به ابو طالب في تزويج خديجة رضي الله عنها وقد حضر معه بنو هاشم ورؤساء مضر (الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع اسماعيل وضئى معد وعنصر مضر وجعلنا خضنة بيته وسواس حرمه وجعل لنا بيتا محجوجا وحرما آمنا وجعلنا الحكام على الناس ثم ابن اخي هذا محمد بن عبد الله من لا يوزن به في

من قريش الأرجح به وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطر جليل) وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (قال لي جبريل يا محمد قلبت الأرض مشارقها ومغاربها فلم أجد رجلا أفضل من محمد ولم أجد نبيا أب أفضل من نبي هاشم آدم ومن دونه تحت اللواء) زانكه بهر اوسيت خلق ماسوا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان قريشا كانت نورا بين يدي الله قبل ان يخلق آدم بالنبي عام يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم التى ذلك النور فى صلبه نور بهار الم نه بهار آدم وذكر ان عبدالمطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم بينا هونا ثم فى الحجرة انتبه مذعورا قال العباس فتبعته وانا يومئذ غلام اعقل ما يقال فأتى كهنة قريش فقال رأيت كأن سلسلة من فضة خرجت من ظهري ولها اربعة اطراف طرف قد بلغ مشارق الأرض وطرف قد بلغ مغاربها وطرف قد بلغ عنان السماء وطرف قد جاوز الثرى فينا انا انظر عادت شجرة خضراء لها نور فينا انا كذلك قام على شيخان فقلت لاحدهما من انت قال انا نوح نبي رب العالمين وقلت للآخر من انت قال ابراهيم خليل رب العالمين ثم اتبعت قالوا ان صدقت رؤياك ليخرجن من ظهرك نبي يؤمن به اهل السموات واهل الأرض ودلت السلسلة على كثرة اتباعه واتصاره وقوتهم لتدخل خلق السلسلة ورجوعها شجرة تدل على ثبات امره وعلو ذكره وسيهلك من لم يؤمن به كاهلك قوم نوح وستظهر به ملة ابراهيم والى هذا وقعت اشارة النبي عليه الصلاة والسلام يوم حنين حيث قال انا النبي لا كذب انا ابن عبدالمطلب كأنه يقول انا ابن صاحب تلك الرؤيا مفتخر ابراهيم لما فيها من علم نبوته وعلو كفته ثم انه لانه لاهلته لاوصافه الشريفة واخلاقه الحميدة وانما الكلام فى ان يكون المرء ممثلا بمجته مقتضيا بآثار سنته حتى يكون من امته حقيقة والخدمة فى عتبة بابه من جهة الشريعة والطريقة من اقوى الوسائل الى الوصول - حكى - ان مریدا مدنيا قال ان شيخى يعرف مقامى فى هذه الطريقة واستحقاقى للخلافة والنصب فى مقام الارشاد فانه لا يميزنى بالخلافة فسمع ذلك شيخه فاستخدمه اياما فاطهر ذلك الصوفى الكسل فى خدمته ولم يخدمه بالشوق والاجتهاد فرأى حاله الشيخ فقال منكرا لما ادعاه من لا يقدر على خدمة الخلق كيف يقدر على خدمة الخالق فانظر كيف جعل خدمة الخلق من اسباب خدمة الخالق والوصول اليه وهكذا من كان فى قلبه ميل الى وصول الحق فلا بد له ان يرجع اولاً الى خدمة شريعة النبي صلى الله عليه وسلم وسنته حتى يحبه النبي عليه الصلاة والسلام فيحبه الله تعالى محالست سعدى كه راه صفا * توان رفت جز در بى مصطفا

شرفنا الله واياكم برعاية سنته وآدابه والافتاء بآثار آله واصحابه انه المان جزيل الاحسان واسع الغفران فى كل زمان ﴿اولما اصابتم مصيبة قد اصابتم مثلها قلتم ائى هذا﴾ الواو عاطفة لدخولها على محذوف قبلها ولما ظرف لقلتم مضاف الى ما بعده وقد اصابتم فى محل الرفع على انه صفة لمصيبة والمراد بها ما اصابهم يوم اُحد من قتل سبعين منهم وبمثليها ما اصاب المشركين يوم بدر من قتل سبعين منهم واسر سبعين وأتى هذا مقول قلتم والمعنى احين اصابكم من المشركين نصف ما قد اصابهم منكم قبل ذلك جزعتم وقلتم من اين اصابنا هذا فالهمزة

للتقرير والتفريع على قولهم لو كان رسولا من عند الله لما الهزم عسكره من الكفار يوم
أحد وادى ذلك الى ان قالوا من اين هذه المغلوبة للمشركين فكيف صاروا منصورين
علينا مع شركهم وكفرهم بالله ونحن ننصر رسول الله ودين الاسلام وهو استفهام على
سبيل الانكار فامر الله تعالى رسوله عليه السلام بان يجيب عن سؤالهم الفاسد فقال ﴿قل
هو من عند انفسكم﴾ اى هذا الانهزام انما حصل بشوم عصيانكم حيث خالفتم الامر
بترك المركز والحرس على الغنيمه ﴿ان الله على كل شئ قدير﴾ ومن جلته النصر عند
الطاعة والخذلان عند المخالفة وحيث خرجتم عن الطاعة اصابكم منه تعالى ما اصابكم
﴿وما اصابكم يوم النقي الجمعان﴾ اى جمعكم وجمع المشركين يريد يوم احد ﴿فأذن الله﴾
اى فهو كائن بقضائه وتخليته الكفار سبها اذنا لانها من لوازمه ﴿وليعلم المؤمنون وليعلم
الذين نافقوا﴾ اى وليتميز المؤمنون والمنافقون فيظهر ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء ﴿وقيل
لهم﴾ عطف على نافقوا داخل معه فى هذه الصلة وهم عبدالله بن ابى واصحابه حيث
انصرفوا يوم احد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لهم عبدالله بن حرام اذ كرم الله
ان تحذلوا فيكم وقومكم ودعاهم الى القتال وذلك قوله تعالى ﴿تعالوا قاتلوا فى سبيل الله
او ادفعوا﴾ عنا العدو بتكثير سوادنا ان لم تقاتلوا معنا فان كثرة السواد مما يروع العدو
ويكسر منه ﴿قالوا﴾ حين خيروا بين الحصلتين المذكورتين ﴿لونعلم قتالا لاتبعناكم﴾
اى لونعلم ما يصح ان يسمى قتالا لاتبعناكم فيه لكن ما اتم عليه ليس يقال بل القاء النفس
الى التهلكة اولونحسن قتالا لاتبعناكم وانما قالوه دخلا واستهزاء ﴿هم للكفر يومئذ
أقرب منهم للإيمان﴾ ومعنى كون قربهم الى الكفر ازيد يومئذ من قربهم الى الايمان انهم
كانوا قبل ذلك الوقت كاذبين للنفاق فكانوا فى الظاهر أبعد من الكفر فلما ظهر منهم ما كانوا يكتمون
صاروا اقرب للكفر فان كل واحد من انخذلهم يرجوعهم عن معاونة المسلمين وكلامهم المحكى
عنهم يدل على انهم ليسوا من المسلمين ﴿يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم﴾ يظهرون خلاف
ما يضمرون لا تواطى قلوبهم ألسنتهم بالايمان وأضافة القول الى الافواه تأكيد وتصوير فان الكلام
وان كان يطلق على اللسان والنفسانى الا ان القول لا يطلق الا على ما يكون باللسان والفم فذكر
الافواه بعده تأكيد كقوله تعالى ﴿ولا طائر يطير بجناحه﴾ وتصوير حقيقة القول بصورة فردة
الصادر عن آله التى هى الفرد ﴿والله اعلم بما يكتمون﴾ من النفاق وما يخلو به بعضهم الى
بعض فانه يعلمه مفصلا يعلم واجب واتم تعلمونه مجملا بامارات ﴿الذين قالوا﴾ مرفوع
على انه بدل من واو يكتمون ﴿لاخوانهم﴾ لاجل اخوانهم من جنس المنافقين المقتولين
يوم احد أو اخوانهم فى النسب وفى سكنى الدار فيندرج فيهم بعض الشهداء ﴿وقعدوا﴾
حال من ضمير قالوا بتقدير قداى قالوا وقد قعدوا عن القتال بالانخذال ﴿لواطعونا﴾
اى فيما امرناهم ووافقونا فى ذلك ﴿ماقتلوا﴾ كالم تقتل وفيه ايدان بأنهم امرهم
بالانخذال حين انخذلوا واغوؤهم كما غروا ﴿قل﴾ تبكيثا لهم واطهارا لكذبهم ﴿فادروا﴾
اى ادفعوا ﴿عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين﴾ جواب الشرط محذوف يدل عليه

ما قبله ای ان كنتم صادقين فيما ينبي عنه قولكم من انكم قادرون على دفع القتل عن كتب عليه فادفعوا عن انفسكم الموت الذي كتب عليكم معلقا بسبب خاص موقتا بوقت معين بدفع سببه فان اسباب الموت في امكان المدافعة بالحيل وامتناعها سواء وانفسكم اعز عليكم من اخوانكم وامرها اهم لديكم من امرهم والمغنى ان عدم قتلکم كان بسبب انه لم يكن مكتوبا لا بسبب انكم دفعتموه بالعود مع كتابته عليكم فان ذلك مما لا سبيل اليه بل قد يكون القتال سببا للتجاة والعود مؤديا الى الموت

زینش خطر تا توانی کرز * ولیکن مکن ماقضا نجه تنز

کرت زندگانی بنهتست دیر * نه مارت کر آیدنه شمشیر و تیر

واعلم ان الموت ليس له سن معلوم ولا اجل معلوم ولا مرض معلوم وذلك ليكون المرء على اهبة من ذلك مستعدا لذلك وكان بعض الصالحين ينادى بالليل على سور المدينة الرجل الرجل فلما توفى فقد صوته امير تلك المدينة فسأل عنه فقبل انه مات فقال

ما زال يلهج بالرجل وذكره * حتى اناخ ببابه الجمال

فأصابه متيقظا متشمرا * ذا أهبه ثم نلهه الآمال

- روى - انه مر دانيال عليه السلام بيرة فسمع مناديا يادانيال قف ساعة ترجعيا فلم ير شيئا ثم نادى الثانية قال فوقفت فاذا بيت يدعوني الى نفسه فدخلت فاذا سرير مرصع بالدر والياقوت فاذا النداء من السرير اصعد يادانيال ترجعيا فارقت السرير فاذا فراش من ذهب مشحون بالمنسك والنبر فاذا عليه شاب ميت كأنه نائم واذا عليه من الحلى والحلل مالا يوصف وفي يده اليسرى خاتم من ذهب وفوق رأسه تاج من ذهب وعلى منطقتة سيف اشد خضرة من البقل فاذا النداء من السرير أن احمل هذا السيف واقرأ ما عليه قال فاذا مكتوب عليه هذا سيف صمصام بن عوج بن علق بن عاد بن ارم واني عشت الف عام وسبعمائة وافترضت اثني عشر الف خاربة وبنيت اربعين الف مدينة وهزمت سبعين الف جيش وفي كل جيش قائد مع كل قائد اثنا عشر الف مقاتل وباعدت الحكيم وقربت السفينة وخرجت بالجور والنفق والحق عن حد الانصاف وكان يحمل مفاتيح الخزائن اربعمائة بغل وكان يحمل الى خراج الدنيا فلم ينازعني احد من اهل الدنيا فادعيت الربوبية فاصابني الجوع حتى طلبت كفا من ذرة بالف قفيز من در فلم اقدر عليه فمت جوعا يا اهل الدنيا اذكروا امواتكم ذكرا كثيرا واعتبروا بي ولا تغرنكم الدنيا كما غرتني فان اهلئ لم يحملوا من وزري شيئا * فعلى العاقل ان لا يركن الى الدنيا ويتذكر مرجعه وتجنب عن المتافكة والظلم والجور ويتصف بالاخلاص والعدل والاحسان فانه هو المفيد : قال ابن الكمال

رده داری میکند در طاق کسری عنکبوت * بوم نوبت میزند بر قلعه افراسیاب

نخم احسان را چه داری بر فشان ای بی خبر * چون که دانی دانه عمرت خورد این آسیاب

جعلنا الله واياكم من المتيقظين الواصلين الى ذروة اليقين قبل حلول الاجل والحين ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا * المراد بهم شهداء احد وكانوا سبعين رجلا اربعة من

المهاجرين حزة بن عبدالمطلب ومصعب بن عمرو وعثمان بن شهاب وعبدالله بن جحش وباقيهم من الانصار * قال القاشاني الافصح الابلق ان يجعل الخطاب في (ولا تحسبن) لكل احد لانه امر خطير يجب ان يبشر به كل واحد لتوفر دواعيهم الى الجهاد ولتيقنوا بحسن الجزاء وان كان للرسول صلى الله عليه وسلم فالمراد به نهى الامة وتبيينهم على حالهم والا فرسول الله اجل مرتبة من ذلك الحسبان ﴿ بل احياء ﴾ اى بل هم احياء ﴿ عند ربهم ﴾ خبر بان للمبتدأ المقدر والعندية المكانية مستحيلة فتعين حملها على انهم مقيمون منه تعالى قرب التكريم والتعظيم ﴿ يرزقون ﴾ من ثمار الجنة وتحفها وفيه تأكيد لكونهم احياء وتحقيق لمعنى حياتهم ﴿ فرحين بما آتاهم الله من فضله ﴾ وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية والزلفى من الله تعالى والتمتع بالنعيم المخلد عاجلا ﴿ ويستبشرون ﴾ معطوف على قوله فرحين عطف الفعل على الاسم لكون الفعل في تأويل الاسم كأنه قيل فرحين ومستبشرين وبناء استفعل ليس للطلب بل هو بمعنى المجرد نحو استغنى الله اى غنى وقد سمع بشر الرجل بكسر العين فيكون استبشر بمعناه وقيل هو مطاوع ابشر نحو اراحه فاستراح فان البشري حصلت لهم ابشار الله تعالى واليه اشار الزمخشري في الكشف بقوله بشرهم الله بذلك فهم مستبشرون به واليضاوى بقوله يسرون بالبشارة ﴿ بالذين لم يلحقوا بهم ﴾ اى باخوانهم الذين لم يقتلوا بعده في سبيل الله فيلحقوا بهم ﴿ من خلفهم ﴾ متعلق بيلحقوا والمعنى انهم بقوا بعدهم وهم قد تقدموهم ﴿ ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ بدل من الذين بدل اشتمال بين لكون استبشارهم بحال اخوانهم لا بذواتهم وان هى المحففة اى يفرحون بما بشر لهم وبين من حيث حال اخوانهم الذين تركوهم وهو انهم اذ ماتوا او قتلوا يفوزون بحياة ابدية لا يدركها خوف وقوع محذور ولا حزن فوت مطلوب والخوف يكون بسبب توقع المكروه النازل في المستقبل والحزن يكون بسبب فوت المنافع التى كانت موجودة في الماضي فيبين الله انه لا خوف عليهم مما سيأتيهم من احوال القيامة واحوالها ولا حزن لهم مما فاتهم من نعم الدنيا ولذاتها ﴿ يستبشرون بنعمة ﴾ كاشنة ﴿ من الله ﴾ كرر ليان ان الاستبشار المذكور ليس بمجرد عدم الخوف والحزن بل به وبما يقارنه من نعمة عظيمة لا يقادر قدرها وهى ثواب اعمالهم ﴿ وفضل ﴾ اى زيادة عظيمة كفى قوله تعالى ﴿ للذين احسنوا الحسنى وزيادة ﴾ وان الله لا يضيع اجر المؤمنين ﴿ كافة سواء كانوا شهداء او غيرهم وهو بفتح ان عطف على فضل منتظم معه في سلك المستبشرين * قال الامام الاية يدل على ان استبشارهم بسعادة اخوانهم من استبشارهم بسعادة انفسهم لان الاستبشار الاول في الذكر هو باحوال الاخوان وهذا تبيين من الله على ان فرح الانسان بصلاح حال اخوانه ومتعلقه يجب ان يكون اتم واكمل من فرحه وصلاح احوال نفسه * واعلم ان ظاهر الاية يدل على ان هؤلاء المقتولين وان فارقت ارواحهم من اجسادهم الا انهم احياء في الحال . واختلف القائلون بحياتهم في الحال انها للروح اول البدن ولا بد هنا من تقديم مقدمة ليتضح بها المقام وهى ان الانسان المخصوص ليس عبارة عن مجموع هذه البنية المخصوصة بل هو شئ مغاير لها وذلك لان اجزاء هذه البنية في الذوبان والانحلال والتبدل والتغير

بالسمن وضده والصفر وخلافه والانسان المخصوص شئ واحد باق من اول عمره الى آخره
والباقي مفاير للمتبديل فثبت ان الانسان مغاير لهذا البدن المخصوص ثم بعد هذا يحتمل ان يكون
جسما مخصوصا ساريا في هذه الجنة سر يان النار في الفحم والدهن في السمس وماء الورد في الورد
ويحتمل ان يكون جوهر قائما بنفسه ليس بجسم ولا حال في الجسم وعلى كلا المذهبين لا يبعد
ان يفصل ذلك الشئ حيا عند موت البدن فيثاب ويعذب على حسب اعماله والدلائل العقلية
والقلبية الدالة على بقاء النفوس بعد موت الاجساد كثيرة متعاضدة فوجب المصير اليه وبه تزول
الشبهات الواردة على القول بشواب القبر كما في هذه الآية وعلى القول بعذاب القبر كما في قوله تعالى
(اغرقوا فادخلوا نارا) اذ لم تمت النفوس بموت الابدان او قلنا بانه تعالى اماتها ثم اعاد الحياة
اليها كما يدل عليه ما روى في بعض الاخبار انه قال صلى الله عليه وسلم في صفة الشهداء (ان ارواحهم
في اجواف طير خضر وانها ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها وتسرح في الجنة حيث شاءت
وتأوى الى قناديل من ذهب تحت العرش فلما رأوا طيب مطعمهم ومسكنهم ومشرهم قالوا
يا ليت قومنا يعلمون ما نحن فيه من النعم وما صنع الله بنا كي يرغبوا في الجهاد فقال الله تعالى انا
مخبر عنكم ومبلغ اخوانكم ففرحوا بذلك واستبشروا) فانزل الله هذه الآية * والذين ائتموا
هذه الحياة للاجساد اختلفوا فقال بعضهم انه تعالى تصعد اجساد هؤلاء الشهداء الى السموات
الى قناديل تحت العرش ويوصل انواع السعادات والكرامات اليها. ومنهم من قال يتركها
في الارض ويحييها ويوصل هذه السعادات اليها كذا في تفسير الامام والابن سينا رسالة في علم
النفس ولعمري قد بلغ القصوى في التحقيق فليطلبها من اراد* وفصائل الشهداء لانهاية لها قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم (الشهيد لا يمجد ألم القتل الا كما يمجد احدكم ألم القرصة وله سبع خصال
يفقر له في اول قطرة قطرت من دمه ويرى مقعده من الجنة ويجار من عذاب القبر ويؤمن من الفزع
الاكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار لياقوته منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج بثلاث وسبعين
زوجة من الحور العين ويشفع في سبعين من اقربائه) - وروى - انه اذا كان يوم القيامة يقول الله
تعالى ادعوا الى خيرتي من خلقي فيقولون يارب من هم فيقول الشهداء الذين بذلوا دماءهم
واموالهم وانفسهم فيمرون على رب العزة وسيوفهم على اعناقهم فيدخلون مساكنهم في الجنة
وينصب يوم القيامة لواء الصدق لابي بكر وكل صديق يكون تحت لوائه ولواء العدل لعمر وكل
عادل يكون تحت لوائه ولواء السخاوة لعثمان وكل سخي يكون تحت لوائه ولواء الشهداء لعلي وكل
شهيد يكون تحت لوائه وكل فقيه تحت لواء معاذ بن جبل وكل زاهد تحت لواء ابي ذر وكل فقير تحت
لواء ابي الدرداء وكل مقرئ تحت لواء ابي بن كعب وكل مؤذن تحت لواء بلال وكل مقتول ظلما
تحت لواء الحسين بن علي رضي الله عنهما فذلك قوله تعالى (يوم ندعو كل اناس باسمهم) قيل
ارواح الشهداء وان كانت في عليين الا انها تزور قبورها كل جمعة على الايام ولذلك يستحب
زيارة القبور ليلة الجمعة ويوم الجمعة قال عليه السلام (ما من احد يمر بمقبر اخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا
فيسلم عليه الا صرفه ورد عليه) * قال الجنيد قدس سره من كانت حياته بنفسه يكون مماته بذهاب روحه
ومن كانت حياته بربه فانه يتنقل من حياة الطبع الى حياة الاصل وهي الحياة الحقيقية واذا كان

القتيل بسيف الشريعة حيا مرزوقا فكيف من قتل بسيف الصدق والحقيقة

هر كز نيمرد آنكه دلش زنده شد بعشق * نبتست بر جريده عالم دوام ما

* قال القاشاني المقتول في سبيل الله صنفان . مقتول بالجهاد الاصغر وبذل النفس طلبا لرضى الله كما هو الظاهر . ومقتول بالجهاد الاكبر وكسر النفس وقتلها بسفرة الحب وقع الهوى كما روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال عند رجوعه من بعض الغزو (رجنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر) وكلا الصنفين ليسوا باموات بل احياء عند ربهم بالحياة الحقيقية مجردين ، من دلس الطبايع مقرين في حضرة القدس يرزقون في الجنة المعنوية من الارزاق المعنوية اى المعارف والحقائق واستشراق الانوار ويرزقون في الجنة الصورية كما يرزق الاحياء او من كليهما فان للجنان مراتب بعضها معنوية وبعضها صورية ولكل منهما درجات على حسب المعارف والعلوم والمكاسب والاعمال . فالمعنوية جنة الذات وجنة الصفات وتفاضل درجاتها بحسب تفاضل المعارف والترقى في الملكوت والجبروت والصورية جنة الافعال وتفاوت درجاتها بحسب تفاوت الاعمال والتدرج في مراتب عالم الملك من السموات العلى والجنات المحتوية على جميع المنى وما روى من الحديث في شهداء احد فالطير الحضر فيه اشارة الى الاجرام السماوية والقناديل هي الكواكب اى تسلفت بالنيرات من الاجرام السماوية لتزاهتها وانهار الجنة منابع العلوم ومشارعها ثمارها الاحوال والكشوف والمعارف او الانهار والثمار الصورية على حسب جنهم المعنوية او الصورية فان كل ما وجد في الدنيا من المطاعم والمشارب والمناكح والملابس وساائر الملاذ والمشتهيات موجود في الآخرة في عالم المثال وفي طبقات السماء الذ واصفى مما في الدنيا يستبشرون بنعمة الامن من العقاب اللازم للنقص والتقصير والتجاة من الحزن على فوات نعمة الدنيا لحصول ما هو اشرف واصفى والذ وابقى من جنات الافعال وفضل هو زيادة جنات الصفات المشار اليها بالرضوان او نعمة جنة الصفات وفضل جنة الذوات وان اجرا بما هم من جنة الافعال لا يضيع مع ذلك انتهى كلامه فلا بد للسالك من بذل المال والبدن والروح حتى يحصل لهم انواع الفتوح

دلا طمع مبراز لطف بى نهايت دوست * چولا ف عشق زدى سربياز چابك وچست

الذين استجابوا لله والرسول ﴿ اى اجابوا واطاعوا فيما امروا به ونهوا عنه كفى قوله تعالى (فليستجيبوا) ﴾ من بعدما اصابهم القرح ﴿ اى الجرح في غزوة احد ﴾ للذين احسنوا منهم ﴿ يدخل تحته الاتيان بجميع الامورات ﴾ واقفوا ﴿ يدخل تحته الانتهاء عن جميع المنهيات ﴾ اجر عظيم ﴿ ثواب عظيم وجملة قوله للذين خبر مقدم مبتدأ اجر عظيم والجملة في محل الرفع خبر الذين استجابوا وكلمة من في قوله منهم ليست للتبعيض لان الذين استجابوا لله والرسول كلهم قد احسنوا لا بعضهم بل هي لبيان الجنس وحصل المعنى حينئذ الذين استجابوا لله والرسول لهم اجر عظيم لانهم وصفوا بوصفى الاحسان والتقوى مدحاهم وتعليلاً لعظم اجرهم بحسن فعالهم لا تقيدا - روى - ان اباسفيان واصحابه لما رجعوا من احد فبلغوا الروحاء وهو موضع بين مكة والمدينة ندموا وهموا بالرجوع حتى يستأصلوا ما بقى من المؤمنين فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد نب اصحابه للخروج في طلب ابى سفيان وقال لا يخرجن

منا الا من حضر يومنا بالامس اى وقتنا والعرب تسمى الوقائع اياما وذكروهم بايام الله
 فخرج رسول الله عليه السلام ارادة من نفسه ومن اصحابه جلدا وقوة ومعه جماعة حتى بلغوا
 حراء الاسد وهى من المدينة على ثمانية اميال وكان باصحابه القرع فتحاملوا على انفسهم اى
 حملوا المشقة على انفسهم كيلا يفوتهم الاجر والى الله الرجوع فى قلوب المشركين فذهبوا فقلت
 ففهمى غزوة حراء الاسد متصلة بغزوة بدر الصغرى فقد وقعت بعدها بنة
 والىها الاشارة بقوله تعالى ﴿الذين قال لهم الناس﴾ يعنى الركب استقبلوهم من عيد قيس
 اوليم بن مسعود الاشجى واطلاق الناس عليه لما اتم من جنسهم وكلامه كلامهم يقال فلان
 يركب الخيل ويلبس الثياب وماله سوى فرس فرد وغير ثوب واحد اولاه انضم اليه ناس
 من المدينة وادعوا كلامه ﴿ان الناس﴾ يعنى البسفيان واصحابه ﴿قد جمعوا اليكم﴾ اى اجتمعوا
 ﴿فاخشوهم﴾ روى ان البسفيان لما عزم على ان ينصرف من المدينة الى مكة نادى يا محمد موعدنا
 موسم بدر الصغرى لقابل نقتل بها ان شئت فقال صلى الله عليه وسلم (ان شاء الله) فلما كان القابل خرج
 ابوسفيان فى اهل مكة حتى نزل من الظهر ان قال فى قلبه العرب وبداله ان يرجع فريه ركب من بنى
 عيد قيس يريدون المدينة للبيعة فشرط لهم حمل بعير من زبيب ان ثبطوا المسلمين اولى
 اليم بن مسعود وقد قسم معتبرا فقال يا اليم انى واعدت محمدا ان تلتقى بموسم بدر الا ان
 هذا العام علم جذب ولا يصلحنا الاطام نرى فيه التسجر ونشرب فيه اللبن وقد بدالى ان
 ارجع ولكن انى خرج محمد ولم اخرج زاده ذلك جراءة فلذهب الى المدينة فبطهم ولك
 عندى عشرة من الابل وضمنها سهيل بن عمرو فجاء نعيم المدينة فوجد المسلمين يتجهزون
 للخروج فقال لهم ما هذا بالرأى انكم فى دياركم فلم يقلت منكم احد اى لم يتخلص الاشرار
 وهو النار النافر المبعد أفترى ان تخرجوا وقد جمعوا لكم فان ذهبت اليهم لم يرجع منكم
 أحد فآثر هذا الكلام فى قلوب قوم منهم فلما عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ذلك منهم قال (والذى نفس بيده لا اخرجن ولو لم يخرج منى احد فخرج فى سبعين راكبا
 كلهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل) ﴿فزادهم﴾ القول ﴿اياما﴾ والمعنى لم يلتفتوا الى
 ذلك بل ثبت به يقينهم بالله وازداد اطمئنانهم واطهروا حمية الاسلام واخلصوا النية عنده
 ﴿وقالوا حسبنا الله﴾ اى محسنا وكافينا من احسبه اذا كفاه ﴿ونعم الوكيل﴾ اى الموكول
 اليه هو اى الله ﴿فانقلبوا بنعمة من الله﴾ الفاء فصيحة اى خرجوا اليهم ووافوا الموعد
 فرجعوا من مقصدهم ملتبسين بنعمة عظيمة لا يقادر قدرها كاشة من الله تعالى وهى العافية
 والثبات على الايمان والزيادة فيه وحذر العدو منهم ﴿وفضل﴾ اى ربح فى التجارة عظيم
 ﴿لم يمسهم سوء﴾ سالمين من السوء اى لم يصبهم اذى ولا مكروه روى انه صلى الله عليه وسلم وافى
 بحيشه بدر الصغرى وكانت موضع سوق لبى كنانة يجتمعون فيها كل عام ثمانية ايام ولم يلق
 صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه هناك احدا من المشركين واتوا السوق وكانت معهم نفقات
 وتجارات فباعوا واشتروا اريا وزيبيا وربحوا واصابوا بالدرهم درهمين وانصرفوا الى المدينة
 سالمين غانمين ورجع ابوسفيان الى مكة فسمى اهل مكة جيشه جيش السويق وقولوا انما خرجتم لتسربوا

السويق ﴿واستمعوا﴾ في كل ما اتوا من قول وفعل وهو عطف على اقبلوا ﴿رضوان الله﴾
الذي هو مناط الفوز بخير الدارين بجهراهم وخروجهم ﴿والله ذو فضل عظيم﴾
حيث تفضل بالتثنية وزيادة الايمان والتوفيق للمبادرة الى الجهاد والصلب في الدين واطهار
الجرأة على العدو وحفظهم من كل ما يسيؤهم مع اصابة النفع الجليل. وفيه تحسير لمن تخلف
عنهم واطهار لخطأ رأيهم حيث حرموا أنفسهم ما فاز به هؤلاء. وروى انهم قالوا هل يكون
هذا غزوا فاعطاهم الله ثواب الغزو ورضى عنهم ﴿انما ذلكم﴾ اي المثبط ايها المؤمنون
وهو مبتدأ ﴿الشیطان﴾ خبره ﴿يخوف اولياءه﴾ المنافقين غلبة المشركين وقهرهم
ليقعدوا عن قتالهم فهم المنافقون الذين في قلوبهم مرض وقد تخلفوا عن رسول الله في
الخروج والمعنى ان تخويفه بالكفار انما يتعلق بالمنافقين الذين هم اولياءه واما اتم ايها
المؤمنون فاولياء الله وحزبه الغالبون لا يتعلق بكم تخويفه ﴿فلا تخافوهم﴾ اي الشيطان
واولياءه من ابى سفيان وغيره ﴿وخافون﴾ في مخالفة امرى ﴿ان كنتم مؤمنين﴾ فان الايمان
يقضى ايثار خوف الله عز وجل على خوف غيره ويستدعى الامن من شر الشيطان واوليائه
* والخوف على ثلاثة اقسام. خوف العام وهو من عقوبة الله. وخوف الخاص وهو من بعد
الله. وخوف الاخص وهو من الله والى هذه المراتب اشار النبي عليه السلام بقوله (اعوذ
بعمفوك من عقابك واعوذ برضاك من سخطك واعوذ بك منك * فعمل السالك ان يفنى عن
نفسه وصفاتها ولا يرى في الكون وجودا غير وجوده فلا يخاف الا منه فانه هو القاهر فوق
عباده وهو الكافي لجميع الامور * قال نجم الدين الكبرى قدس سره آخر مقام الخلعة ان يكبر
على نفسه وجميع المكونات اربع تكبيرات ويحقق له ان الله حسبه من كل شئ وهو لم
الوكيل عن نفسه وماسواه : قال الحافظ الشيرازي

من هان دمكه وضو ساختم از چشمه عشق * سچار تكبير زدم يكسره بر هر چه كه هست
يشير الى انه وقت قيامه بالعشق رأى وجود غير الله ميتا بمنزلة الجراد وقد قال كل شئ هالك
الاوجهه وصلاة الميت باربعة تكبيرات لا غير وهذا هو الفناء عن نفسه وعن المكونات
حققنا الله تعالى بحقيقة التوحيد * قال ابو يزيد كنت اثنى عشرة سنة حدادا لنفسى وخمسين
سنة مرآة قلبى وسنة انظر فيها فاذا في وسطى زنار ظاهر فعلت في قطعه اثنى عشرة
سنة ثم نظرت فاذا في باطنى زنار فعلت في قطعه خمس سنين انظر كيف اقطع فكشف لى
فنظرت الى الخلق فرأيتهم موتى فكبرت عليهم اربع تكبيرات * وقيل لابي يزيد
البسطامى بعد وفاته كيف كان حاله مع منكر ونكير فقال لما قال لى من ربك قلت لهما
اسألا ربى فان قال هو عبدى يكنى والا فلو قلت انا عبده مرارا لا يفيد بلا قبوله وحقيقة
العبودية بالتبرى من جميع ماسوى الله ولو من صومه وصلاته وسائر عباداته - روى - ان
ابايزيد في آخر عمره دخل محرابه وقال الهى لا اذكر صومى ولا صلاتى ولا غيرهما بل اقول
افئت عمرى في الضلالة فالآن قطعت زنارى وجئت بابك بالاستسلام وهو الاسلام وهذا
هو الانصاف من نفسه حقيقة * قال الشيخ السعدى في حق شيخه السهروردى

شيء دائم از هول دوزخ نرفت * بكوش آدم صبحگاهی كه گفت
چه بودی كه دوزخ ز من پر شدی * مكر ديكر انرا رهايي بدی
فالعاقل لا يترك نفسه ولا يراها محلا لكرامة الله بل يتواضع بحيث يرى اعماله السيئة كثيرة
بالنسبة الى اعماله الصالحة بل ولا يرى في نفسه الا العدم المحض * واعلم ان من شعار المسلمين
وعادة المؤمنين ان يجاهدوا في سبيل الله ولا يخافوا لومة اللاتمين الا يرى ان الله تعالى كيف
مدح قوما جالهم كذلك بقوله ﴿ يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله
يؤنيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾ فمن كان مع الله فهو بعصمه وينصره على اعدائه
خصوصا عدو النفس الامارة

كسی رادانم اهل استقامت * كه باشد بر سر كوی ملامت
زاوصاف طيبت پاك مرده * باطلاق هويت جان سپرده
برفته سایه و خرسيد مانده * تمام از كرد خود دامن فشانده

اوصلنا الله واياكم الى الخلوص واليقين والتمكين آمين ﴿ ولا يحزنك الذين يسارعون
في الكفر ﴾ اى يقعون فيه سريما لغاية حرصهم عليه وشدة رغبتهم فيه وهم المنافقون
المتخلفون الذين يسارعون الى ما بطنوه من الكفر مظهرة للكفار وسعيا في اطفاء نور الله
﴿ انهم لن يضروا الله شيئا ﴾ اى لن يضروا بذلك اولياء الله ودينه البتة شيئا من الضرر
﴿ يريد الله ان لا يجعل لهم خطا في الآخرة ﴾ اى يريد الله بذلك ان لا يجعل لهم في الآخرة
نصيبا ما من الثواب ولذلك تركهم في طغيانهم يعمهون الى ان يهلكوا على الكفر . وفي ذكر
الارادة اشعار بان كفرهم بلغ النهاية حتى اراد ارحم الراحمين أن لا يكون لهم حظ من
رحمته وان مسارعته الى الكفر لانه تعالى لم يرد لهم ان يكون لهم حظ في الآخرة ﴿ ولهم ﴾
مع ذلك الحرمان الكلى بدل الثواب ﴿ عذاب عظيم ﴾ لا يقادر قدره ﴿ ان الذين آمنوا
والكفر بالايمان ﴾ اى اخذوه بدلامنه رغبة فيما اخذوه واعراضا عما تركوه ﴿ لن يضروا
الله شيئا ولهم عذاب اليم ﴾ ولما جرت العادة باغتباط المشتري بما اشتراه وسروره بتحصيله
عند كون الصفقة رابحة وبتألمه عند كونها خاسرة وصف عذابهم بالايلام مراعاة لذلك
﴿ ولا يحسبن الذين كفروا ﴾ الموصول مع صلته فاعل لا يحسبن ﴿ انما ﴾ بما في حيزها
سادة مسد مفعوليه لتمام المقصود بها وهو تعلق الفعل القلبي بالنسبة بين المبتدأ والخبر وما
مصدرية او موصولة حذف عائدها وكان حقها في قياس علم الخط ان تكتب مفصولة ولكنها وقعت
في مصحف عثمان رضى الله تعالى عنه متصلة فلا يخالف وتتبع سنة الامام في خط المصاحف
﴿ نملئ لهم ﴾ الاملاء الامهال واطالة المدة والملى مقصورا الدهر والملى اللوان الليل والنهار
لتعاقبهما اى ان املاء نالهم او ان مائليه لهم ﴿ خير لانفسهم ﴾ من منعهم عن ارادتهم ومعنى
التفضيل باعتبار زعمهم ﴿ انما ﴾ كافة حقها الاتصال ﴿ نملئ لهم ليزدادوا اثما ﴾ اللام لام
الارادة عداهل السنة القائمين بانه تعالى فاعل الخير والشر مرید لهما فان الاملاء الذى
هو اطالة العمر لاشك انه من افعاله تعالى وانه ليس بخير لهم لانهم يتوسلون به الى ازدياد

الائم والطغيان فهو تعالى لما امهلهم واطال عمرهم بارادته واكتسبوا بذلك ماثم من الكفر والطغيان كان خالفا لتلك المآثم ايضا ولا تخلق الا بالارادة فهو مرید لها كما انه مرید لاسبابها المؤدية اليها وليست لام العلة لان افعاله تعالى ليست معللة بالاغراض وعند المعتزلة لام العاقبة ﴿ ولهم عذاب مهين ﴾ اى يهانون به فى الآخرة قال عليه السلام (خير الناس من طال عمره وحسن عماله وشر الناس من طال عمره وساء عمله) * ودلت الآية على ان اطالة عمر الكافر والفاسق وايصاله الى مراداته فى الدنيا ليس بخير بل هى نعمة فى الصورة ونقمة فى الحقيقة ألا يرى ان من اطعم انسانا خيضا مسموما لا يبعد ذلك نعمة عند الحقيقة لافضائه الى الهلاك والعقوبة فينبغى للعبد ان لا يغتر بطول العمر وامتداده ولا بكثرة امواله ولا اولاده

غره مشو بأن كه جهانت عزيز كرد * اى بس عزيز را كه جهان كرد زود خوار
مارست اين جهان و جهانبجوى مار كبر * و زمار كبر مار بر آرد كهى دمار
قال الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج (ان من نعى على امك انى قصرت اعمارهم كيلا تكثر ذنوبهم واقللت اموالهم كيلا يشتد فى القيامة حسابهم واخرت زمانهم كيلا يطول فى القبور حبسهم) وقال ايضا (يا احمد لاتزين بلين اللباس وطيب الطعام ولين الوطاء فان النفس مأوى كل شروى رفيق سوء كما تنجرها الى طاعة تجرك الى معصية وتخالفك فى الطاعة وتطيعك فى المعصية وتطغى اذا شبعت وتتكبر اذا استغنت وتنسى اذا ذكرت وتنفل اذا امنت وهى قرينة للشيطان) وقيل مثل النفس كمثل النعامة تأكل الكثير واذا حملت عليها لا تطير واذا قيل انت طائر قالت انا بعر وهذه رجلى واذا حملت عليها شيا قالت انا طائر وهذا جناحى فكثرة المال وكال الاستغناء تغر النفس قال تعالى ﴿ كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى ﴾
مهر طاعت نفس شهوت پرست * كه هر ساعتش قبله ديكرست

قال السعدى قدس سره

شنيده ام كه بقصاب كوسفندى گفت * دران زمانكه بختجگر سرش زتن ببرد
جزاى هر بن خارى كه خورده ام ديدم * كسى كه بهلوى چريم خور دچه خواهدديد
وعن عائشة رضى الله عنها انها قالت قلت يا رسول الله ألا تستطعم الله فيطعمك قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع وشد الحاجر من السغب فقال (يا عائشة والذى نفسى بيده لو سألت ربي ان يجزى معى جبال الدنيا ذهباً لاجراها حيث شئت من الارض ولكنى اخترت جوع الدنيا على شبعها وفقر الدنيا على غناها وحزن الدنيا على فرحها. يا عائشة ان الدنيا لا تنبغى لمحمد ولا لآل محمد) قال عليه السلام (الدنيا والآخرة ضربان فمن يطلب الجمع بينهما فهو مكمور ومن يدعى الجمع بينهما فهو مغرور) فمن رام مع متابعة الهوى البلوغ الى الدرجات العلى فهو غريق فى الغفلة فانه تعالى يمهله فى طغيان النفس بالحرص على الدنيا حتى يتجاوز فى طلبها حد الاحتياج اليها ويفتح ابواب المقاصد الدنيوية عليه ليستغنى بها وبقدر الاستغناء يزيد طغيانه بنار ونعمت دنيا منه دل * كه دل بر داشتن كاريست مشكل

فيا ايها الاخوان الذين مضوا قبلنا من الائم قد عاشوا طويلا وجمعوا كثيرا فذكروا موتهم

ومصارعهم تحت التراب وتأملوا كيف تبددت اجزاؤهم وكيف ارملوا نساءهم وايتوا اولادهم وضعوا اموالهم وهلكت بعدهم صغارهم وكبارهم وانقطعت آنازهم وديارهم فلم يرجع من كفر بنعمة الله الا الى العذاب والحسرة ولم يصر الا الى دركات النيران فمن كانت غفلته كففتهم فسيصر الى ماضروا اليه وان عاش طويلا فان الله يمهل ولا يمهل قال تعالى (تمتعهم قليلا ثم نضطرهم الى عذاب غليظ) وما الحياة والتمتع بها الا قليل. فالدنيا ساعة فاجعلها طاعة لملك تلحق بالجماعة من اهل الوصول وارباب القبول وجميع الطاعات من اسباب الفلاح خصوصا الصلاة افضل العبادات واعلاها واشرف الطاعات واشهاها. والصوم سبب الولوج في ملكوت السموات واسطة الخروج من رحم مضائق الجسديات المعبر عنه بالنشأة الثانية كما اشير اليه بقول عيسى عليه السلام [لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين] بل مجاهدة الصوم رابطة مشاهدة اللقاء واليه يشير الحديث القدسي وهو قوله جل شانه (الصوم لي وانا اجزي به) يعني انا جزاؤه ولهذا علق سبحانه نيل سعادته الرؤية بالجوع حيث قال في مخاطبة عيسى عليه السلام [تجوع تراني]

همي آيد از حق ندا متصل * تجوع تراني تجرد تصل

ورق الله واياكم * ما كان الله * مريدا * ليدر * لان يترك * المؤمنين * المخلصين * على ما اتم عليه * الخطاب لعامة المخلصين والمنافقين في عصره * حتى يميز الخبيث من الطيب * ما زال الشيء يميزه ميزا غزله وافرزه والمعنى ما كان الله ليدر المخلصين منكم على الحال التي اتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض وانه لا يعرف مخلصكم من منافقكم لاتفاقكم على التصديق جميعا حتى يميز المنافق من المخلص بالوحي الى نبيه باحوالكم او بالجهاد او بالهجرة * وما كان الله ليظلمكم على الغيب * اى وما كان الله ليؤذي احدكم علم الغيب فيطلع على ما في القلوب من كفر وايمان * ولكن الله يحبني * يصطفى * من رسله من يشاء * فيوحى اليه ويخبره ببعض المغيبات او ينصب له ما يدل عليها * فآمنوا بالله ورسله * بصفة الاخلاص او بان تعلموه وحده مطلما على الغيب وتعلموهم عبادا محبتين لا يعلمون الا ما علمهم الله ولا يعلمون الا ما وحي اليهم * وان تؤمنوا * حق الايمان * وتوقوا * التفاق * فليكن * بمقابلة ذلك الايمان والتقوى * اجر عظيم * لا يبلغ كنهه وهذا الاجر على قدر عظم التقوى فان السير الى المقصد الاعلى والوصول الى منازل الاجتناب لا يتهاى الا بقدمى التقى

قدم بايد اندر طريقت نه دم * كه اصلى ندارد دم بي قدم

* قال ابراهيم بن ادهم بت ليلة تحت صخرة بيت المقدس فلما كان بعض الليل نزل ملكان فقال احدهما لصاحبه من ههنا فقال الآخر ابراهيم بن ادهم فقال ذلك الذى حط الله درجة من درجاته فقال لم قال لانه اشترى بالبصرة التمر فوقعت ثمرة على ثمره من تمر البقال قال ابراهيم فضيت الى البصرة واشتريت التمر من ذلك الرجل واوقعت ثمرة على ثمره ورجعت الى بيت المقدس وبت في الصخرة فلما كان بعض الليل اذا انا بملكين قد نزلا من السماء فقال احدهما لصاحبه من ههنا فقال احدهما ذلك الذى رد الثمرة الى مكانه فرفعت درجته فهذا هو التقوى على

الحقيقة ومراعاة الحقوق على الوجه اللائق ولا يتيسر ذلك الا بالتوسل الى جناب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان غيب الحقائق والاحوال لا ينكشف بلا واسطة الرسول واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن﴾ الخ وكيف يترقى الى حقيقة التقوى وعالم الاطلاق من قيد برأيه واختياره قال الله تعالى ﴿وابتغوا اليه الوسيلة﴾ فلا بد من متابعة النبي عليه السلام

حقاً كه بي متابعت سيد رسل * هرگز كسى بمنزل مقصود ره نیافت
از هیچ اوبهیچ درى ره نمى دهند * انرا كه ز آستانه او روى دل بتافت
فالايمان بالله وبرسوله هو التصديق القلبى والارادة والتمسك بالشرعة والنجاة فيه لافى غيره - روى - ان المؤمن اذا ورد النار بمقتضى قوله تعالى ﴿وان منكم الا واردة﴾ يصير الله ثواب التوحيد سفينة والقرآن جلها والصلاة شراعها ويكون المصطفى عليه السلام ملاحها والمؤمنون يجلسون عليها ويكبرون الله وتجرى السفينة على بحر نار جهنم بريح طيبة فيعبرون عنها سالمين . فيا اخى لاتضيع ايامك فان ايامك رأس مالك وانك مادمت قابضاً على رأس مالك فانك قادر على طلب الریح فاجتهد فى تحصيله بالتوغل فى الطاعات والعبادات واحياء سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والصلاة عليه قبل الموت والقوت فان الموتى يتمنون ان يؤذن لهم بان يصلوا ركعتين او يقولوا مرة لا اله الا الله او يسبحوا مرة فلا يؤذن لهم ويتمتعون من الاحياء كيف يضعون ايامهم فى الغفلة

اكر مرده مسكين زبان داشتى * بفرياد وزارى فغان داشتى
كه اى زنده هست امكان كفت * لب از ذكر چون مرده برهم مخفت
چومارا بغفلت بشد روزگار * توبارى دى چند فرصت شمار
قال عليه السلام (الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا) فتميز المنافق من المخلص كما يكون فى الدنيا بالاقتوال والافعال وغيرها كذلك يكون فى الآخرة بياض وجه هذا وسواد وجه ذلك كما قال تعالى (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) فعلى العاقل ان يحمل مشاق الطاعات والتكاليف والامتحانات الآلئيه لعله يفوز بالمرام ويظفر بالنيمة يوم يحيب المعرضون والمنافقون ويخسرون خوش بود كرمك تجربه آيد بيمان * باسبه روى شود هر كه دروغش باشد
* قال بعض الكبار وعند الامتحان يكرم الرجل اويهان عصمنا الله واياكم من المخالفة ولا يحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله * الموصول فاعل لا يحسبن والمفعول الاول محذوف لدلالة يخلون عليه اى ولا يحسبن البخلاء بخلافهم * هو * ضمير فصل لاجل له من الاعراب * خيرا لهم * من اتفاهم مفعول ثان للفعل المذكور * بل هو * اى البخل * شر لهم * لاستجلاب العقاب عليهم * سيطوقون ما بخلو به يوم القيمة * بيان لقوله هوشن لهم اى سيلزمون وبال ما بخلو به الزام الطوق اذ لا طوق ثمة فيكون من قيل الاستعارة التمثيلية شبه لزوم وبال البخل واثمهم بلزوم طوق نحو الحمامة بها فى عدم زوال كل واحد منهما عن صاحبه فمعر عن لزوم الوبال بهم بالتطويق واشتق منه يطوقون كما يقال منه فلان طوق

في رقة. فلان قيل هو على حقيقته وانهم يطوقون حية او طوقا من نار استدلالا بالحديث وسيجي ﴿ والله ﴾ وحده للاحد غيره استقلا واشتراكا ﴿ ميراث السموات والارض ﴾ اى ما يتوارثه اهلها من مال وغيره من الرسالات التى يتوارثها اهل السموات فمالهم يخلون عليه بملكه ولا ينفقونه في سبيله اوانه يورث منهم ما يسكونه ولا ينفقونه في سبيله تعالى عندها لهم وتبقى عليهم الجسرة والندامة ﴿ والله بما تعملون ﴾ من المنع والاعطاء ﴿ خير ﴾ فيجازيكم على ذلك * واعلم ان البخل عبارة عن امتناع اداء الواجب والامتناع عن التطرع لا يكون بخلا ولذلك قرن به الوعيد والذم والواجب كثير كالانفاق على النفس والاقارب الذين يلزمه مؤونتهم والصدقة على الغير حال المحمصة وفي حال الجهاد عند الاحتياج الى التقوية بالمال ثم ان في الآية اشارة الى ان البخل اكسير الشقاوة كما ان السخاء اكسير السعادة وذلك لان الله تعالى سمى المال فضله كما قال ﴿ من فضله ﴾ والفضل لاهل السعادة فباكسир البخل يصير الفضل قهرا والسعادة شقاوة كما قال ﴿ هو خيرا لهم بل هو شر لهم ﴾ يعنى باكسير البخل يحملون خيرية ما آتاهم الله من فضله شرالهم ولو انهم طرحوا على ما هو فضله اكسير السخاء لجمعوه خيرا لهم فصبروه سعادة ولصاروا بها اهل الجنة ولن يلج الجنة الشحيح ثم عبر عن آفة حب الدنيا والمال بالطوق لانها تحيط بالقلب ومنها تنشأ معظم الصفات الذميمة مثل البخل والحرص والحسد والحقد والعداوة والكبر والغضب وغير ذلك ولهذا قال النبي عليه السلام ﴿ حب الدنيا رأس كل خطيئة ﴾ فيمنع الزكاة يصير الروح الشريف العلوى الثوراني محفوقا بهذه الصفات الحسية السفلية الظلمانية مطوقا بآفاتنا وحجبها وعذابها يوم القيامة وبعد المفارقة فانه من مات فقد قامت قيامته

نه منع بمال از كسى به ترست * خورا جل اطلس ببوشد حرست
هنر بايد و فضل و دين و كمال * كه كه آيد و كه رود جاه و مال
پسندیده رأی كه بخشيد و خورد * جهان از پی خویشان كرد كرد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا اقرع له زبيتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه) يعنى بشدقيه (ثم يقول انا مالك انا كنتك ثم تلا ولا يحسبن الذين يخلون) الآية وفى رواية (يجعل ما بخل به من الزكاة حية يطوقها في عنقه يوم القيامة تنهشه من قرنه الى قدمه وتقر رأسه وتقول انا مالك) وقال صلى الله عليه وسلم (ما من رجل يكون له ابل او بقر او غنم لا يؤدى حقها الا اتى بها يوم القيامة اعظم ماتكون واسمته تطأه باخفافها وتنطحه بقرونها كلما جازت اخراها ردت عليه اولاهها حتى يقضى بين الناس) * قال ابو حامد . مانع زكاة الابل يحمل بعيرا على كاهله له رغاء وثقل يعدل الجبل العظيم . ومانع زكاة البقر يحمل ثورا على كاهله له خوار وثقل يعدل الجبل العظيم . ومانع زكاة الغنم يحمل شاة لها نغاء وثقل يعدل الجبل العظيم والرغاء والحوار والثغاء كالرعد القاصف . ومانع زكاة الزرع يحمل على كاهله اعدا لا قد ملئت من الجنس الذى كان يخجل به برا كان او شعيرا اقل ما يكون ينادى تحت بالويل والثبور . ومانع زكاة المال يحمل شجاعا اقرع له

زبيتان وذن به قد انساب في منخريه واستدار بجيده ونقل على كاهله كأنه طوق بكل رحي في الارض وكل واحد ينادى ما هذا فيقول الملائكة هذا ما بخلتم به في الدنيا رغبة فيه وشحا عليه فتمنع الزكاة سبب للعقاب في العقبي كما ان ايتاءها سبب للثواب في الاخرى وحصن لماله في الدنيا قال صلى الله عليه وسلم (حصنوا اموالكم بالزكاة وداووا مرضاكم بالصدقة واستقبلوا البلاء بالدعاء) قال عليه السلام (لا صلاة لمن لا زكاة له) - روى - ان موسى عليه السلام مر برجل وهو يصلي مع حضور وخشوع فقال يارب ما احسن صلاته قال الله تعالى (لو صلى في كل يوم ويلة الف ركعة واعتق الف رقبة وصلى على الف جنازة وحج الف حجة وغزا الف غزوة لم ينفعه حتى يؤدي زكاة ماله) وقال عليه الصلاة والسلام (ملعون مال لا يزكي كل عام وملعون بدن لا يتلى في كل اربعين ليلة ومن البلاء العثرة والتكة والمرضة والحذشة واختلاج العين فافوق ذلك) فاذا سمعت هذه الاخبار وقفت على وزر من وقف على الاصرار ولم يؤد زكاة ماله بطيبة النفس وصفاء البال الى ان يرجع فقيرا ميتا بعد ما ساعدته الاحوال والاموال

بريشان کن امروز کنجینه جست * که فردا کلیدش نه در دست تست
 تو باخود - بیر توشه خویشتن * که شفت نیاید ز فرزند وزن
 بخیل توان کر بدینار و سیم * طلسمت بالای کنجی مقیم
 ازان سالها می بماند زرش * که لرزد طلسمی چنین بر سرش
 بسنک اجل تا کهان بشکنند * یا سودکی کنج قسمت کنند
 چو در زندگانی بدی با عیال * کرت مرگ خواهند از ایشان مثال
 تو غافل در اندیشه سود مال * که سرمایه عمر شد پایمال
 بکن سرمه غفلت از چشم پاک * که فردا شوی سرمه در چشم خاک

﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء ﴾ قاله اليهود لما سمعوا قوله تعالى (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) - وروى - انه عليه الصلاة والسلام كتب مع ابي بكر رضى الله تعالى عنه الى يهود بني قينقاع يدعوهم الى الاسلام والى اقام الصلاة وايتاء الزكاة وان يقرضوا الله قرضا حسنا فدخل ابو بكر رضى الله عنه ذات يوم بيت مدارسهم فوجد ناسا كثيرا من اليهود قد اجتمعوا الى رجل منهم يقال له قنحاص بن عازوراء وكان من علمائهم ومعه خبر آخر يقال له اشيع فقال ابو بكر لقنحاص اتق الله واسلم فوالله انك لتعلم ان محمدا رسول الله قد جاءكم بالحق من عند الله تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة قآ من وصدق واقرض الله قرضا حسنا يدخلك الحنة ويضاعف لك الثواب فقال قنحاص يا ابا بكر ترعم ان ربنا يستقرض اموالنا وما يستقرض الا الفقير من الغني فان كان ما تقول حقا فان الله اذا لفقير ونحن اغنياء وانه ينهاكم عن الربا ويعطينا ولو كان غنيا ما اعطانا الربا فغضب ابو بكر وضرب وجه قنحاص ضربة شديدة وقال والذي نفسي بيده لولا العهد الذي بيننا وبينكم لضربت عنقك يا عدو الله فذهب قنحاص الى النبي صلى الله عليه وسلم فشكا وجحد ما قاله فنزلت ردا عليه وتصديقا لابي بكر والجمع حينئذ مع كون القائل واحدا لرضي السابقين بذلك والمعنى انه لم يخف عليه

تعالى واعدله من العقاب كفاءه والتعير عنه بالسباع للايذان بانه من الشناعة والسماجة بحيث لا يرضى قائله بان يسمعه سامع ﴿ سنكتب ما قالوا ﴾ اى سنكتب ما قالوه من الحطه الشنعاء في صحائف الحفظه او سنحفظه ونثبته في علمنا لا ننساه ولا نهمله كما ثبت المكتوب . والسين للتأكيد اى لن يفوتنا ابدا تدوينه واثباته لكونه في غاية العظم والهول كيف لا وهو كفر بالله تعالى واستهزاء بالقرآن العظيم والرسول الكريم عليه السلام ﴿ وقتلهم الانبياء ﴾ عطف عليه ايذانا بانهم في العظم اخوان وتنسبها على انه ليس باول جريمة ارتكبوها بل لهم فيه سوابق وان من اجترأ على قتل الانبياء لم يبعد منه امثال هذه العظائم والمراد بقتلهم الانبياء رضاهم بفعل اسلافهم ﴿ بغير حق ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من قتلهم اى كأننا بغير حق وجرم في اعتقادهم ايضا كما هو في نفس الامر ﴿ ونقول ﴾ عند الموت او عند الحشر او عند قراءة الكتاب ﴿ ذوقوا عذاب الحريق ﴾ اى وننتقم منهم بعد الكتابة بان نقول لهم ذوقوا العذاب المحرق كما اذقم المرسلين القصص ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى العذاب المذكور ﴿ بما قدمت ايديكم ﴾ بسبب ما اقترعتموه من قتل الانبياء والتفوه بمثل تلك العظيمة وغيرها من المعاصي والتعير عن الانفس بالايدي لان اكثر الاعمال يزوال بهن فجعل كل عمل كالواقع بالايدي على سبيل التغليب ﴿ وان الله نيس بظلام للعبيد ﴾ محله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبلها اى والامر انه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم والتعير عن ذلك بنفى الظلم مع ان تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم على ما تقرر من قاعدة اهل السنة فضلا عن كونه ظلما بالغال ليسان كمال تراهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه سبحانه من الظلم كما يعبر عن ترك الاثابة على الاعمال باضاعتها مع ان الاعمال غير موجبة للثواب حتى يلزم من تخلفه عنها ضياعها وصيغة المبالغة لتأكيد هذا المعنى بابراز ما ذكر من التعذيب بغير ذنب في صورة المبالغة في الظلم ﴿ والاشارة في تحقيق الآيتين ان العبد اذا غلبت عليه الصفات الذميمة واستولى عليه الهوى والشيطان ومات قلبه تكاملت الصفة الامارية لنفسه فاینطق الا عن الهوى ان هو الا وحى يوحى اليه الشيطان كقوله تعالى ﴿ ان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ﴾ والنفس اذا تكملت بالهوى تدعى الربوبية كما ادعى فرعون وقال انا ربكم الاعلى فيكون كلامها من صفات الربوبية وان من صفات الربوبية قوله ﴿ والله الغنى واتم الفقراء ﴾ فاذا تم فساد حال النفس الامارة بالسوء اثبتت صفات الربوبية لنفسها وصفات العبودية لربها كقوله ﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء ﴾ اثبتوا لنفسهم صفات الربوبية وهى الغنى واثبتوا لله صفة العبودية وهى الفقر ﴿ سنكتب ما قالوا ﴾ اى سميتم قلوبهم باقوالهم هذه كما امتابها بافعالهم ﴿ و ﴾ هى ﴿ قتلهم الانبياء بغير حق ﴾ يشير الى ان جزاء هذه الاقوال في حق الله مثل جزاء هذه الافعال في الانبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿ ونقول ذوقوا عذاب ﴾ القلب الميت ﴿ الحريق ﴾ بنار القهر والقطيعة ﴿ ذلك بما قدمت ايديكم ﴾ اى بشؤم معاملتكم القولية والفعلية على وفق الهوى والطبيعة وخلاف الرضى والشرعية ﴿ وان الله ليس بظلام للعبيد ﴾ بان يضع الشئ في غير موضعه يعنى لا يجعل المصلح منهم مظهر صفة قهه .

ولا المفسد منهم مظهر صفة لطفه كما قال تعالى (الله اعلم حيث يجعل رسالته) وهذا كما يقال
 ندهد هوشمند روشن رأى * بفرومايه كارهاى خطير
 بوريا باى اگرچه باقنده است * نبرندش بكار هكاه جبر
 واذا كان للعبد حسن الاستعداد تحول القهر فى حقه الى اللطف بشرط ان يجتهد و يبذل
 باقى وسعه وطاقته وكم من مؤمن يصير فى ماله كافرا وكم من عكسه فاذا جاء حين السعادة
 انقلب الحال وكذا الشقاوة * قال بعض المشايخ العباد على قسمين فى اعمارهم قرب عمر اتسعت
 آماده وقلت امداده كاعمار بنى اسرائيل اذ كان الواحد منهم يعيش الالف ونحوها ولم يحصل
 على شئ مما تحصل لهذه الامة مع قصر اعمارها ورب عمر قليلة آماده كثيرة امداده كعمر
 من فتح عليه من هذه الامة فوصل الى عناية الله بلحة * فقد قال احمد بن ابى الحوارى رحمه الله
 قلت لابي سليمان الداراني انى قد غبطت بنى اسرائيل قال باى شئ قلت بثمانئة سنة حتى
 يصيروا كالشنان البالية وكالحنايا وكالاوتار قال ما ظننت الا وقد جئت بشئ والله ما يريد الله منا
 ان نيبس جلودنا على عظامنا ولا يزيد منا الا صدق التبة فيما عنده هذا اذا صدق فى عشرة ايام
 نال ما ناله ذلك فى عمره الطويل فاذن من بورك له فى عمره ادرك فى يسير من من الله تعالى
 ما لا يدخل تحت دوائر العبارة ولا تلحقه الاشارة لكثرة وعظمه ووقته ورفته * وقد قال
 الشيخ الشاذلى رحمه الله فى كتاب تاج العروس من قصر عمره فليذكر بالاذكار الجامعة
 مثل سبحان الله عدد خلقه ونحو ذلك ويعنى بقصر العمر والله اعلم ان يكون رجوعه الى الله فى معتك
 المنايا ونحوها من الامراض المخوفة والاعراض الموهلة واذا كان الامر على ما ذكر فالحذر ان
 كل الحذر ان تتفرغ من الشواغل ثم لاتوجه اليه بصدق التبة حتى يفتح عليك بما لاتصل اليهم
 اليه وتقل عوائقك ثم لاترحل اليه عن عوالم نفسك والاستئناس بيومك وامسك فقد جاء
 خصلتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ ومضاء والله اعلم ان الصحيح ينبغي
 ان يكون مشغولا بدين اودنيا والافهو مغبون فيهما عصمنا الله واياكم من الهين والحذر ان
 والخسران

مهلكه عمره بيهوده بكزرد حافظ * بكوش وحاصل عمر عزرا درياب
 قيل الدنيا غيمة الاكياس وغفلة الجهال الذين الذين قالوا وهم كعب بن الاشرف
 ومالك بن الصيف وحى بن اخطب وقحاس بن عازوراء ووهب بن يهودا ابن الله عهدنا
 اى امرنا فى التوراة واوصانا ان لانؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار فيكون دليلا
 على صدقه . والقربان كل ما يتقرب به العبد الى الله من نسكة وصدقة وعمل صالح وهو فعلا
 من القرية * قال عطاء كانت بنوا اسرائيل يذبحون لله تعالى فيأخذون الثوب واطياب اللحم
 فيضعونها وسط البيت والسقف مكشوف فيقوم النبي عليه السلام فى البيت ويناجى ربه وبنوا
 اسرائيل خارجون واقفون حول البيت فتزل نار بيضاء لادخان لها ولهادوى وهفيف حين
 تنزل من السماء فتأكل ذلك القربان اى تحمله الى طبعها بالاحراق فيكون ذلك علامة القبول
 واذا لم يقبل بقى على حاله وهذا من معتباتهم وابطالهم لان كل القربان النار لم يوجب الايمان

الا لكونه معجزة فهو وسائر المعجزات سواء ولما كان محصل كلامهم الباطل ان عدم ايمانهم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعدم اتيانه بما قالوا ولو تحقق الاتيان به لتحقيق الايمان رد عليهم بقوله تعالى ﴿ قل ﴾ اى تبكىتالهم واظهارا لكذبهم ﴿ قد جاءكم ﴾ اى جاء اسلافكم وآباءكم ﴿ رسل ﴾ كثيرة العدد كبيرة المقدار ﴿ من قبلى بالبينات ﴾ اى المعجزات الواضحة ﴿ وبالذى قلم ﴾ بعينه من القران الذى تأكله النار فقتلتموهم ﴿ فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين ﴾ اى فيما يدل عليه كلامكم من انكم تؤمنون برسول يأتكم بما اقتره من ذكرى ويحى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام قد جاؤكم بما قلتم في معجزات اخر فالكلم لم تؤمنوا حتى اجترأتم على قتلهم ﴿ فان كذبوك ﴾ شروع في تسلية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ فقد كذب رسل من قبلك ﴾ تعليل لجواب الشرط اى فتسل واصبر فقد كذب الخ ﴿ جاؤا بالبينات ﴾ المعجزات الواضحات صفة لرسل ﴿ والزبور ﴾ جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرته اذا حسنته او الزبر المواعظ والزواجر من زبرته اذا زجرته ﴿ والكتاب المنير ﴾ اى التوراة والانجيل والزبور. والكتاب في عرف القرآن ما يتضمن انشراح والاحكام ولذلك جاء الكتاب والحكمة متعاطفين في عامة المواضع. والمنير اى المضيء الين بالامر والنهى. والاشارة ان الله تعالى كقادر ان بعض الامم يغلبون بعض انبيائهم ويقتلونهم قبل الايمان او بعد الايمان بهم كذلك قدر ان بعض الصفات النفسانية يغلب على بعض الالهامات الربانية والواردات الرحمانية فيمحوها كما قال تعالى ﴿ يحو الله ما يشاء ويثبت ﴾ قبل اقيادها لها او بعد ما تقادت لها ليقضى الله امرها كان مفعولا وبالجملة ان الروح يصير بمجاورة الصفات النفسانية كالنفس في الدناءة فتصير الصفات الذميمة غالبية عليه كما تغلب على الالهامات فعلى السالك ان يتجنب عن مصاحبة المفسدين ومجاورة صفات النفس

نفس ازم نفس بكيرد خوى * بر حذر باش از لقائى خيبت

باد چون بر فضاى بد كذرد * بوى بد كيرد از هواى خيبت

فطوبى لعبد طهر نفسه من الصفات الرذيلة والعناد والاصرار ورأى الحق حقا والباطل باطلا وانقطع عن ميل الدنيا واتباع الهوى وموافقة غير الله - روى - ان عيسى عليه السلام مر بقرية فاذا اهلها موتى في الاقنية والطرق فقال يا معشر الحوارين ان هؤلاء ماتوا على سخط ولوم اتوا على غير ذلك لتدافقوا فقالوا يا روح الله وددنا اناعلمنا خبرهم فسأل ربه فوحي الله اليه اذا كان الليل فنادهم يحييوك فلما كان الليل اشرف على الموتى ثم نادى يا اهل القرية فاجابه مجيب ليك يا روح الله فقال ما حالكم وما قصتكم قال بتنا في عافية واصبحنا في هاربة قال وكيف ذلك قال لحبنا الدنيا وطاعتنا اهل المعاصى قال وكيف كان حكم الدنيا قال كمال حب الصبي لأمه اذا ابتليت فرحنا واذا ادبرت حزنا قال فما بال اصحابك لم يحييوني قال لانهم ملجمون بلجام من نار بايدى ملائكة غلاظ شداد قال كيف اجبتى من بينهم قال لاني كنت فيهم ولم اكن منهم فلما نزل بهم العذاب اصابني فانا معلق على شفير جهنم لا ادري اننجو منها ام اككب فيها * واعلم ان الانكار والتكذيب من حب الدنيا والميل اليها لان الانبياء والاولياء يدعون الى الجنة والمولى

وحفت الجنة بالمكاره والانسان اذا رأى ما يكرهه يتفر عنه ثم اذا اقدم على الاتيان به واكره
 يأخذ بالانكار قال الله تعالى (وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم) وقد وصى الحكماء الاتية
 ان لا يجالس المرید اهل الانكار بل لا يلتفت اليهم اصلا اذ للمجاوزة تأثير عظيم كما قيل
 عدوى البليد الى الجليلد سريعة * والجر يوضع في الرماد فيخمد
 بابدان يار كشت همسر لوط * خاندان نبوتش كم شد
 سك اصحاب كهف روزی چند * بی مردم گرفت و مردم شد
 قال مولانا جلال الدين قدس سره في هذا المعنى

كروتونك وصخره و مرمر شوی * چون بصاحب دل رسی كوه رشوی
 ساقا الله واياكم الى طريقة اوليائه و مجالسة احبائه آمين * كل نفس ذائقة الموت * اى
 تخرج وتنفك من البدن بادنى شئ من الموت فكفى بالذوق عن القلة وهو وعد ووعد للمصدق
 والمكذب من حيث انه كناية عن ان هذه الدار بعدها دار اخرى يتميز فيها المحسن من المسيء
 ويتوفر على كل احد ما يليق به من الجزاء وفي الحديث (لما خلق الله آدم اشكت الارض الى
 ربها لما اخذ منها فوعدها ان يرد فيها ما اخذ منها فما من احد الا ويدفن في التربة التي
 خلق منها) * وانما توفون اجوركم * اى تعطون جزاء اعمالكم خيرا كان او شرا تاما
 واقيا * يوم القيمة * اى يوم قيامكم من القبور وفي لفظ التوفية اشارة الى ان بعض
 اجورهم يصل اليهم قبله كما ينبي عنه قوله عليه السلام (القبر روضة من رياض الجنة او حفرة
 من حفر التيران) * فن زحزح عن النار * اى بعد عنها يومئذ ونحي . والزحزحة في الاصل
 تكرير الزح وهو الجذب بعجلة * وادخل الجنة فقد فاز * بالثجاة ونيل المراد . والفوز
 الظفر بالبقية وعن النبي صلى الله عليه وسلم (من احب ان يزحزح عن النار ويدخل الجنة
 فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ويأتى الى الناس بما يحب ان يؤتى به اليه)
 * وما الحياة الدنيا * اى لذاتها وزخارفها * الا متاع الفرور * شبهها بالمتاع الذى يدلس به
 على المستام ويفر حتى يشتريه وهذا لمن آثرها على الآخرة ومن آثر الآخرة عليها فهي له
 متاع بلاغ اى تبليغ الى الآخرة وايصال اليها فلذلك سماه الله خيرا حيث قال (وانه لحب
 الخير لشديد) فالعاقل لا يفتقر بالدنيا فانها لين مسها قاتل سمها ظاهرها مطية السرور وباطنها
 مطية الشورور

ترا دنیا می کوید شب وروز * که هان از صحبت پرہیز و بزیہیز
 مدہ خود را فریب از دنک و بویم * کہ هست این خندہ من کرہ آمیز

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يقول الله اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن
 سمعت ولا خطر على قلب بشر واقروا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين
 جزاء بما كانوا يعملون وان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها واقروا
 ان شئتم وظل ممدود ولموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما عليها واقروا ان شئتم فمن
 زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الفرور)

بنار ولعمت دنيا منه دل * كه دل بر داشتن كاريست مشكل

فمن آتى بالطاعات واجتنب عن السيئات واعرض عن الدنيا ولذاتها فاز الجنة ودرجاتها ومن عكس الامر عوقب بالحرقان في دركات النيران - روى - ان جبريل عليه السلام جاء النبي صلى الله عليه وسلم متغير اللون فسأله النبي صلى الله عليه وسلم عن تغير لونه فقال جئتك وقد امر الله ان ينفخ في نار جهنم فقال عليه السلام صف لي جهنم فقال لما خلق الله جهنم او قد عليها الف سنة حتى احمرت ثم او قد عليها الف سنة حتى اصفرت ثم او قد عليها الف سنة حتى اسودت والذي بعثك بالحق نيا لوان حمرة منها وقعت لاحتقرت اهل الدنيا ولو ان ثوبا من اتوابها علق بين السماء والارض لما توا من تن رايته لها سبعة ابواب بعضها اسفل من بعض فقال صلى الله تعالى عليه وسلم من سكان هذه الابواب فقال الباب الاول فيه المنافقون واسمه الهاوية والباب الثاني فيه المشركون واسمه الجحيم والباب الثالث فيه الصابئون واسمه سقر والباب الرابع فيه ابليس واتباعه والمجوس واسمه لظى والباب الخامس فيه اليهود واسمه الحطمة والباب السادس فيه النصارى واسمه السعير والباب السابع فيه عصاة الموحدين واسمه النار يدخلونها ثلاثة ايام فاخبر سلمان حال النبي عليه السلام لفاطمة فسألت النبي فاخبرها النبي عليه السلام فقالت فاطمة رضى الله عنها كيف يدخلونها فقال صلى الله عليه وسلم اما الرجال فباللحى واما النساء فبالذوائب ثم انهم يخرجون من النار بشفاعته النبي عليه السلام فتبين ان من زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز وانزل الله على بعض انبيائه يا ابن آدم تشتري النار بثلثين قال ولا تشتري الجنة بثلثين رخيص قيل في مضاه ان فاسقا يتخذ ضيافة للفساق بمائة درهم او مائتين فيشتري النار ولو اتخذ ضيافة للفقراء بدرهم او درهمين يكون ثمن الجنة

غم وشادمانى نماند وليك * جزای عمل ماند ونام نيك
كرم پاى دارد نه ديهيم وتخت * يده كز تو اين ماند اى نيكبخت
مكن تكيه بر ملك وجاه وحشم * كه پيش از تو بودست وبعد از توهم

* واعلم ان البعد عن النار ودخول الجنة بالاجتناب عن المعاصي والمسايرة الى الطاعة وذلك بالهرب عن مقام النفس والدخول في مقام القلب فان من دخل حرم القلب كان آمنا كما قال تعالى (ومن دخله كان آمنا) فمن وصل الى ذلك الحرم فقد خلاص من انواع الالتم فهو جنة عاجلة * قال بعضهم للعارف جنة عاجلة وهي جنة المعرفة * ثم ان اعظم اسباب دخول الجنة كلمة الاخلاص والتوحيد وفتحا الله واياكم * ثم اعلم ان النفوس على ثلاثة اقسام . قسم منها يموت ولا حشر له للبقاء كسائر الحيوانات . وقسم يموت في الدنيا ويحشر في الآخرة كنفوس الانسان والملائكة والجن والشاطين . وقسم منها يموت في الدنيا ويحشر في الدنيا والآخرة جميعا وهي نفوس خواص الانسان كما قال عليه الصلاة والسلام (المؤمن حي في الدارين) على ان لها موتا مضويا في الدنيا كما اشار اليه عليه السلام بقوله (موتوا قبل ان تموتوا) وهي القناء في الله بالله الله ولها حياة مضوية في الدنيا كما قال تعالى (أومن كان ميتا فاحيناه وجعلنا ك نور ايمنى به في الناس) وهو البقاء بنور الله في قوله (كل نفس ذائقة الموت) اشارة الى

ان كل نفس مستعدة للقضاء في الله فلا بدلها من موت فمن كان موته بالاسباب تكون حياته بالاسباب ومن كان قناؤه في الله يكون بقاؤه بالله ﴿وانما توفون أجوركم﴾ على قدر تقواكم وفجوركم ﴿فمن زحزح عن النار﴾ أي عن نار القطيعة وأخرج من جحيم الطبيعة على قدمي الشريعة والطريقة ﴿وادخل الجنة﴾ الحقيقة ﴿فقد فاز فوزا عظيما وما الحياة الدنيا﴾ ونعيمها ﴿المتاع الغرور﴾ أي متاع يفتقر به المغرور والممكور ﴿لتبلون﴾ أصل الابتلاء الاختبار أي تطالب الخبرة بحاله المختبر بتعريضه لأمري يشق عليه غالبا ملائسة أو مفارقة وذلك أنما يتصور من لا وقوف له على عواقب الأمور وأما من جهة العلم الخبير فلا يكون إلا مجازا من تمكنه للعبد من اختيار أحد الأمرين أو الأمور قبل أن يرتب عليه شيئا هو من مبادئ العادية . والجملة جواب قسم محذوف أي والله لتعاملن معاملة المختبر ليظهر ما عندكم من الثبات على الحق والأعمال الحسنة ﴿في أموالكم﴾ بما يقع فيها من ضروب الآفات المؤدية إلى الهلاك ﴿وانفسكم﴾ بالقتل والأسر والجراح وما يرد عليها من أصناف المتاعب والخاوف والشدائد ونحو ذلك ﴿ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم﴾ أي من قبل آياتكم القرآن وهم اليهود والنصارى ﴿ومن الذين أشركوا﴾ من العرب كأبي جهل والوليد وأبي سفيان وغيرهم ﴿أذى كثيرا﴾ من الطعن في الدين الحنيف والقدح في أحكام الشرع الشريف وصدد من أراد أن يؤمن وتخطئة من آمن وما كان من كعب بن الأشرف وأصحابه من هجاء المؤمنين وتحريض المشركين على مضادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك مما لاخير فيه أخبرهم بذلك قبل وقوعها ليوطنوا أنفسهم على الصبر والاحتمال على المكروه ويستعدوا للقاءها فإن هجوم الأوجال مما يزلزل أقدام الرجال والاستعداد للكروب مما يهون الخطوب ﴿وان تصبروا﴾ على تلك الشدائد والبلوى عند ورودها وتقابلوها بحسن التقابل ﴿وتتقوا﴾ أي تبتلوا إلى الله تعالى بالكلية معرضين عما سواه بالمرة بحيث يتساوى عندكم وصول المحبوب ولقاء المكروه ﴿فان ذلك﴾ يعني الصبر والتقوى ﴿من عزم الأمور﴾ من معزوماتها التي تناسس فيها المتنافسون أي مما يجب أن يعزم عليه كل أحد لما فيه من كمال المزية والشرف أو مما عزم الله تعالى عليه وأمر به وبالغ فيه يعني أن ذلك عزيمة من عزمات الله لا بد أن تصبروا وتتقوا * واعلم أن مقابلة الاساءة تقضي إلى ازدياد الاساءة فامر بالصبر تقايلا لمضار الدنيا وأمر بالتقوى تقايلا لمضار الآخرة فالآية جامعة لآداب الدنيا والآخرة * فعلى العاقل أن يتخلق باخلاق الأنبياء والأولياء ويتأدب بأدبهم فأنهم كانوا يصبرون على الأذى ولا يقابلون السفيه بمثل مقابلته وإذا مروا باللغو مروا كراما

بدى را بدى سهل باشد جزا * اگر مردی احسن الى من اساء

وقد مدح الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله ﴿وانك لعلی خلق عظيم﴾ قالت عائشة رضي الله عنها كان خلق النبي صلى الله عليه وسلم القرآن يعني تأدب بآداب القرآن قيل مدار عظم الخلق بذل المعروف وكف الأذى أي احتماله ورسول الله عليه الصلاة والسلام كان موصوفا بها وقد أنزل الله في معروفه ﴿ولا تبسطها كل البسط﴾ وتحمل الأذى أنما يكون

بصبر قوى وهو عليه السلام كان صبورا لتحمل الاذى اكثر من ان يحصى قال عليه السلام (صل من قطعك واعف عن ظلمك وأحسن الى من اساء اليك) وما امر عليه السلام غيره بها الا بعد ان تخلق بها وامته لا بد ان تتبعه في تحمل الاذى وغيرها لا تسمع بدون الحاجة القوية والابتلاآت التي ترد من طرف الحق كلها لتصفية النفس وتوجيهها من الخلق الى الخالق ولهذا قال عليه الصلاة والسلام (ما اودى نبي مثل ما اوديت) كأنه قال ما صنف نبي مثل ما صنف وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله على المشركين فقال (انما بعثت رحمة ولم ابعث عذابا) فالابتلاء رحمة ونعمة : قال جلال الدين قدس سره

درد پشتم دادحق تاملن زخواب * بر جهنم درنیم شب باسوز و تاب [١]

تا نخسم جمله شب چون کاومیش * دردها بخشید حق از لطف خویش

والاشارة في الآية (تبلون في اموالكم وانفسكم) بالجهاد الاصغر هل تجاهدون بها وتفقهونها في سبيل الله وبالجهاد الاكبر اما الاموال فهل تؤثرون على انفسكم ولو كان بكم خصاصة واما الانفس فهل تجاهدون في الله حق جهاده اولا ((ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) يعني اهل العلم الظاهر (ومن الذين اشرکوا) اى اهل الرياء من القراء والزهاد (اذى كثيرا) بالنية والملازمة والانكار والاعتراض (وان تصبروا) على جهاد النفس وبذل المال واذية الخلق (وتتقوا) بالله عما سواه (فان ذلك من عزيم الامور) الذي هو من امور اولى العزم كما قال (فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل) ومن لم يحافظ على هذه الامور كان من المدعين

مشکل آید خلق را تغییر خلق * آنکه بالذات است کی زائل شود

اصل طبع است وهمه اخلاق فرع * فرع لابد اصل را مائل شود

فظهر ان من لم يهد الله لا يهتدى الى مكارم الاخلاق وحسان الحصال وسنيات الاحوال ﴿واذ اخذ الله﴾ اى اذ كر يا محمد وقت اخذه تعالى ﴿ميثاق الذين اوتوا الكتاب﴾ وهم علماء اليهود والنصارى وذلك اخذ على لسان الانبياء عليهم السلام ﴿لثبته﴾ حكاية لما خوطبوا به والضمير للكتاب وهو جواب قسم ينبي عنه اخذ الميثاق كأنه قيل لهم بالله لثبته ﴿لناس﴾ وتظهرن جميع ما فيه من الاحكام والاخبار التي من جعلها امر نبوته صلى الله عليه وسلم وهو المقصود بالحكاية ﴿ولا تكتمونه﴾ عطف على الجواب وانما لم يؤكد بالنون لكونه منفيًا كما في قولك والله لا يقوم زيد ﴿قبيذوه﴾ التبدال رمى والابعاد اى طرحوا ما اخذ منهم من الميثاق الموثوق بقنون التأكيد والقوة ﴿وراء ظهورهم﴾ ولم يراعوه ولم يلتفتوا اليه اصلا فان نبذ الشيء وراء الظهر مثل في الاستهانة به والاعراض عنه بالكلية كما ان جعله نصب العين علم في كمال العناية ﴿واشتروا به﴾ اى بالكتاب الذي امروا ببيانه ونهوا عن كتمانها والاشتراء مستعار لاستبدال متاع الدنيا بما كتموا اى تركوا ما امروا به واخذوا بدله ﴿ثمنا قليلا﴾ اى شيئا تافها حقيرا من حطام الدنيا واعراضا عنها وهو متناولوه من سفلتهم فلما كرهوا ان يؤمنوا فينقطع ذلك عنهم كتموا ما علموا من امر وهم ان يكذبوه ﴿فبئس ما يشتررون﴾ مانكرة منصوبة مفسرة لقائل بئس يشترون

[١] وفي بعض نسخ التنوين (برجهنم هريم شب لابد شتاب)

در اواسط دفتر دوم در بیان دانستن بغير عليه السلام که سبب و بخوری آن شخصی از کتاب

صفة والمخصوص بالذم محذوف أى بشئ شياً يشترونه ذلك الثمن وظاهر الآية وإن دل على نزولها في حق اليهود والنصارى الذين كانوا يخفون الحق ليتوسلوا بذلك الى وجدان شئ من الدنيا إلا أن حكمهما يعم من كنتم من المسلمين احكام القرآن الذى هو اشرف الكتب وانهم اشرف اهل الكتاب * قال صاحب الكشاف وكفى به دليلاً على أنه مأخوذ على العلماء أن يبينوا الحق للناس وما علموه وإن لا يكتموا منه شيئاً لفرض فاسد من تسهيل على الظلمة وتطبيب لنفوسهم واستجلاب لمساوئهم او لجر منفعة من حطام الدنيا لنفسه بما لا دليل عليه ولا اشارة أو لبخل بالعلم وغيره ان ينسب الى غيرهم انتهى بعبارته فكل من لم يبين الحق للناس وكنتم شيئاً من هذه الامور دخل تحت وعيد الآية كذا في تفسير الامام * فعلى المرء ان يحسن نيته حال الاضرار والاطهار ويظهر سريره من لوث الاعراض والاوزار والانكار

زيان مى كند مرد تفسير دان * كه علم وادب ميفروشد بنان

بدین ای فرومایه دنی نخر * جوخر باجھیل عیسی نخر

يعنى لا تشتر بالعلم والقرآن ما تربي به نفسك من شهواتك ولا تخف من الخلق في اظهار الاحكام واصدع بما امرت به - حكي - ان الحجاج ارسل الى الحسن وقال ما الذى بلغنى عنك فقال ما كل الذى بلغك قلته ولا كل ما قلته بلغك قال انت الذى قلت ان التفاسق كان مقبوعاً ناصباً قد تعمم وتقلد سيفاً فقال نعم فقال وما الذى حملك على هذا ونحن نكرهه قال لان الله اخذ ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبينته للناس ولا تكتُمونه * قال قتادة مثل علم لا يقال به كمثل كثر لا ينفق منه ومثل حكمة لا تخرج كمثل صنم قائم لا يأكل ولا يشرب وكان يقول طوبى لعالم ناطق ولمستمع واع هذا علم علماً فبذله وهذا سمع خبراً فوعاه قال صلى الله عليه وسلم (من كنتم علماً على اهل الجمل بلجام من نار) * قال الفضيل رحمه الله لو ان اهل العلم اكرموا انفسهم وشحوا على دينهم واعزوا العلم وصانوه وانزلوه حيث انزله الله لخفضت لهم رقاب الجبابرة وانقاد لهم الناس وكانوا لهم تبعاً وعز الاسلام واهله ولكنهم اذلوا انفسهم ولم يسألوا ما نقص من دينهم اذا سلمت لهم دنياهم فبذلوا علمهم لأبناء الدنيا ليصيبوا بذلك مما فى ايدى الناس فذلوا وهانوا على الناس * وعن الفضيل ايضا قال بلغنى ان الفسقة من العلماء ومن حلة القرآن يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الاصنام فيقولون ربنا ما بالنا فيقول الله ليس من يعلم كمن لا يعلم فمن اشترى الدنيا بالدين فقد وقع في خسران ميين ولا يخفى ان مداره على حب الدنيا ساقطاً لله واياكم الى طريق القناعة - حكي - ان ذا القرنين اجتاز على قوم تركوا الدنيا وجعلوا قبور موتاهم على ابوابهم يقاتون بنبات الارض ويشغلون بالطاعة فارسل ذا القرنين الى رئيسهم فقال ما لى حاجة الى صحبة ذى القرنين فجاء ذا القرنين فقال ما سبب قلة الذهب والفضة عندهم قال ليس للدنيا طالب عندنا لانها لا تشبع احداً فجعلنا القبور عندنا حتى لا تنسى الموت ثم اخذ خفف انسان وقال هذا رأس ملك من الملوك كان يظلم الرعية ويجمع حطام الدنيا فقبضه الله تعالى وبقي عليه السيآت ثم اخرج آخر وقال هذا ايضا رأس ملك عادل مشفق فقبضه واسكنه جنة ورفع درجته ثم وضع يده على رأس ذى القرنين

وقال من أى الرأسين يكون رأسك فى ذى القرنين وقال ان رغبتي فى محبتى شاطرك مملكتى
وسلمت اليك وزادنى فقال هيات فقال ذو القرنين ولم قال لان الناس اعداؤك بسبب المال
والمملكة وجميعهم اجابى بسبب القناعة

نيزد غسل جان من زخم نیش * قناعت نكوتر بدو شاب خویش
كدایی كه هر خاطرش بند نیست * به از پادشاهی كه خرسند نیست
اكر پادشاهست اكر بنه دوز * جو خفتند كرد دشب مرد و روز

﴿ لا تحسبن ﴾ يا محمد او الخطاب لكل احد ممن يصلح له ﴿ الذين يفرحون بما اتوا ﴾ اى
بما فعلوا من التدليس وكتبان الحق ﴿ ويحبون ان يحمدا ﴾ بما لم يفعلوا ﴿ من الوفاء بالمشاق
واظهار الحق وال اخبار بالصدق ﴾ فلا تحسبنهم ﴿ تأكيد لقوله لا تحسبن والمفعول الثانى له
قوله ﴾ بمفازة من العذاب ﴾ اى ملتبسين بنجاة منه ﴿ ولهم عذاب اليم ﴾ بكفرهم
وتدليسهم ﴿ والله ﴾ اى خاصة ﴿ ملك السموات والارض ﴾ اى السلطان القاهر فيها
بحيث يتصرف فيها وفيها فيهما كيف يشاء ويريد ايجادا واعداما احياء واماتة تعذيبا واثابة
من غير ان يكون لغيره شأبة دخل فى شئ من ذلك بوجه من الوجوه وهو ملك امرهم ويعذبهم
بما فعلوا لا يخرجون عن قبضة قدرته ولا يحجون من عذابه يأخذهم متى شاء ﴿ والله على كل
شئ قدير ﴾ فيقدر على عقابهم وكيف يرجو النجاة من كان معذبه هذا المالك القادر
- روى - انه عليه السلام سأل اليهود عن شئ مما فى التوراة فاخبروه بخلاف ما كان فيه واروه
انهم قد صدقوا وفرحوا بما فعلوا فنزلت وقيل هم المتفقون كافة وهو الانسب بظاهر قوله تعالى
﴿ ويحبون ان يحمدا ﴾ بما لم يفعلوا ﴿ فانهم كانوا يفرحون بما فعلوه من اظهار الايمان وقلوبهم مطمئنة
بالكفر ويستحمدون الى المسلمين بالايمان وهم عن فعله بالف منزل وكانوا يظهرون محبة
المؤمنين وهم فى الغاية القاصية من العداوة والاولى اجراء الموصول على عمومته شاملا لكل
من يأتى بشئ من الحسنات فيفرح به فرح اعجاب ويود ان يمدحه الناس بما هو عار من الفضائل
وانواع البر وكون السبب خاصا لا يقدح فى عمومية حكم الآية * واعلم ان الفرح بمتاع
الدنيا وحب مدح الناس من صفات ارباب النفس الامارة بالمغرورين بالحياة الدنيا وتمويهات
الشیطان المحجوبين عن السعادات الاخرية والقربات المعنوية * قال الامام فى تفسيره وانت اذا
انصفت عرفت ان احوال اكثر الخلق كذلك فانهم يأتون بجميع وجوه الحيل فى تحصيل
الدنيا ويفرحون بوجودان مطلوبهم ثم يحبون ان يحمدا بانهم من اهل المغاف والصدق
والدين

اى برادر از تو بهتر هيچ كس نشناسدت * زانجه هستى يك سرمو خویش را افزون منه
كرفزون از قدر تو بشناسدت تا بخردى * قدر خود بشناس وپای از حد خود بیرون منه
فعلی العاقل ان لا يتعدى طوره ولا يفرح بما ليس فيه فانه لا يفتنى عنه شئ * قال بعض المشايخ
الناس يمدحونك لما يظنون فيك من الخير والصلاح اعتبارا بما يظهر من ستر الله عليك فكأن
انت ذاماً لنفسك لما تعلمه منها من القبايح والمؤمن اذا مدح استحي من الله ان يفتنى عليه بوصف

لا يشهد من نفسه واجهل الناس من يترك يقين ما عنده من صفات نفسه التي لاشك فيها لظن ما عند الناس من صلاحية حاله * قال الحارث بن الحاسبي رحمه الله الراضى بالمدح بالباطل كمن يهزأ به ويقال ان العذرة التي تخرج من جوفك لها رائحة كرائحة المسك ويفرح بذلك ويرضى بالسخرية به

بجبل ستايش فراجة مشو * جوحاتم اصم باش وعيت شنو
يعنى لا تفتخر بالمدح حتى لا تقع في بئر الهلاك وكن كالشيخ حاتم الاصم ص. رة فان الخلق اذا ظنوك يتكلمون في حقك ما لا ترضى به من القول لو سمعت فأذن تسمع عيوبك منهم وفي ذلك فائدة عظيمة لك لان المرء اذا عرف عيبه يجتهد في قمعه والتحل بالافاضة والجليلة والعارف هو الذي يستوى قلبه في المدح والذم لا يتقبض من الذم ولا يبسط من المدح وكيف يبسط بما يتحقق به مما يقوله الخلق من هو اعرف بحال نفسه وان انبسط فهو المغرور والمدعى هو الذي يرى نفسه صادقا في الاحوال والمعاملات وكل الحالات كأنه لا يتعرض لشيء من الدنيا اصلا وحاله شاهدة عليه في هذا الباب فان المرء له محك في اقواله وافعاله واحواله قال عليه السلام (انما مثل صاحب الدنيا كمثل الماشي في الماء هل يستطيع الذي يمشي في الماء ان لا تبل قدماء فمن هذا يعرف جهالة الذين يزعمون انهم يخوضون في لعمري الدنيا بابدالهم وقلوبهم عنها مطهرة وعلاقتها عن بواطنهم منقطعة وذلك مكيدة الشيطان بل هم لو اخرجوا مما هم فيه لكانوا اعظم المتفجعين بفراقها فكما ان المشي في الماء يقتضي بللا لا محالة يلتصق بالقدم فكذلك ملاسة الدنيا تقتضي علاقة وظلمة في القلب بل علاقة القلب مع الدنيا تمنع خلاوة العباد * قال الشيخ ابو عبد الله القرشي رحمه الله شكنا بعض الناس لرجل من الصالحين انه يعمل البر ولا يجد خلاوته في القلب فقال لان عندك ابنة ابليس في قلبك وهي الدنيا ولا بد للاب ان يزور ابنته في بيتها وهو قلبك ولا يؤثر دخوله الافساد قال الله تعالى [يا داود ان كنت تحبني فاخرج حب الدنيا من قلبك فان حبي وحبا لا يجتمعان في قلب ابد] * وروى ان عيسى عليه السلام قال لا صحابه لا تجالسوا الموتى فتموت قلوبكم قالوا ومن الموتى قال الراغبون في الدنيا المحبون لها

برمرد هشیار دنیا خست * که هر مدتی جای دیگر کست

منه برجهان دل که بیکانه ایست * نجوم طرب که هر روز در خانه ایست

نه لایق بود عشق بادلبری * که هر بامدادش بود شوهری

عصمنا الله واياكم ﴿ ان في خلق السموات والارض ﴾ وذلك ان اهل مكة سألوا رسول الله عليه الصلاة والسلام ان يأتيهم بآية لصحة دعواه لانه كان يدعوهم الى عبادة الله وحده فزل ﴿ ان في خلق السموات والارض ﴾ خلقين عظيمين ويقال فيما خلق الله في السموات من الشمس والقمر والنجوم وما خلق الله في الارض من الجبال والبحار والاشجار والوحوش والطيور ﴿ واختلاف الليل والنهار ﴾ يعني ذهاب الليل ووجي النهار ويقال في اختلاف لونهما اوفى تفاوتهما بازدياد كل منهما بانتقاص الآخر وانتقاصه بازدياده باختلاف حال الشمس بالنسبة اليها قربا وبعدا بحسب الازمنة ﴿ لايات لاولى الالباب ﴾ لعبرات كثيرة لذوى العقل

الخالص من شوائب الاوهام والخيالات . واللب خالص العقل فان العقل له ظاهر وله لب
ففي اول الامر يكون عقلا وفي حال كماله ونهاية امره يكون لباً ﴿ الذين يذكرون الله قياما
وقعودا وعلى جنوبهم ﴾ نعمت لاولى الالباب اى يذكرونه دائما على الحالات كلها قائمين
وقاعدين ومضطجعين فان الانسان لا يخلو عن هذه الهيات غالبا ﴿ ويتفكرون في خلق السموات
والارض ﴾ يعنى يعتبرون في خالقهما وانما خصص التفكير بالخلق لقوله عليه السلام (تفكروا
في الخلق ولا تفكروا في الخالق) وانهى عن التفكير في الخالق لان معرفة حقيقته المخصوصة
غير ممكنة للبشر فلا فائدة لهم في التفكير في ذات الخالق . ولما كان الانسان مركبا من النفس
والبدن كانت العبودية بحسب النفس وبحسب البدن فاشار الى عبودية البدن بقوله (الذين
يذكرون الله) الخ فان ذلك لا يتم الا باستعمال الجوارح والاعضاء واشار الى عبودية القلب
والروح بقوله (ويتفكرون في خلق السموات والارض) * وعن عطاء بن ابي رباح قال دخلت
مع ابن عمر وعبيد الله بن عمر على عائشة رضى الله عنها فسلمت عليها فقالت من هؤلاء فقلت
عبيد الله بن عمر فقالت مرحبا بك يا عبيد الله بن عمر مالك لاترورنا فقال عبيد الله زرغبنا تزدد
حبا قال ابن عمر دعونا من هذا حديثنا يا عجب ما رأيت من رسول الله عليه السلام فبكيت بكاء
شديدا فقالت كل امرء محبب اتانى فى ليلتى فدخل فى فراشى حتى الصق جلده بجملدى فقال
(يا عائشة أتأذنين لى ان اعبد لربى) فقلت والله انى لاحب قريبك وهواك قد اذنت لك فقام
الى قربته من ماء فتوضأ منها ثم قام فبكى وهو قائم حتى بلغ الدموع حقويه حتى اتكأ على شقه
الايمان ووضع يده اليمنى تحت خده الايمان فبكى حتى ادرت الدموع وبلغت الارض ثم اتاه بلال
بعدهما اذن للفجر فلما رآه يبكى قال لم تبكى يا رسول الله وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر
قال (يا بلال أفلا اكون عبدا شكورا ومالى لا ابكى وقد ازلت على الليلة ان فى خلق السموات
والارض الى قوله فقنا عذاب النار ولمن قرأها ولم يتفكر فيها) وفى الحديث (تفكر ساعة خير من
عبادة ستين سنة) * وفى التفضيل وجهان . احدهما ان التفكير يوصلك الى الله والعبادة توصلك الى
ثواب الله والذى يوصلك الى الله خير مما يوصلك الى غير الله . والثانى ان التفكير عمل القلب والطاعة
عمل الجوارح والقلب اشرف من الجوارح فكان عمل القلب اشرف من عمل الجوارح * ثم شرع
فى تعليم الدعاة تنبيهها على ان الدعاة انما يجدى ويستحق الاجابة اذا كان بعد تقديم الوسيلة وهى اقامة
وظائف العبودية من الذكر والفكر فقال ﴿ ربنا ﴾ يعنى يتفكرون ويقولون ربنا ﴿ ما خلقت
هذا ﴾ اى السموات والارض وتذكير الضمير لما انهما باعتبار تعلق الخلق بهما فى معنى المخلوق
﴿ باطلا ﴾ اى خلقا باطلا عبثا ضائعا عن الحكمة خاليا عن المصلحة كما ينبى عنه اوضاع
العاقليين عن ذلك المعرضين عن التفكير فيه بل منتظما لحكم جليلة ومصالح عظيمة من جعلها
ان يكون مدارا لمعاش العباد ومناارا يرشدهم الى معرفة احوال المبدأ والمعاد حسبما افصح
عنه الرسل والكتب الالهية ﴿ سبحانك ﴾ اى نزهك عما لا يليق بك من الامور التى من
جملتها خلق ملاحكة فيه ﴿ فقنا عذاب النار ﴾ اى من عذاب النار الذى هو جزاء الذين لا
يعرفون ذلك وفائدة الفاء هى الدلالة على ان علمهم بما لاجله خلقت السموات والارض حملهم

على الاستعاذة * وفيه اشارة الى عظم ذكر الله و اشارة الى ثلاث مراتب . اولها الذكر باللسان
 وثانيها التفكير بالقلب . وثالثها المعرفة بالروح لان ذكر اللسان يوصل صاحبه الى ذكر القلب
 فهو التفكير في قدرة الله وذكر القلب يؤصل الى مقام الروح فيعرف في ذلك حقائق الاشياء
 ويشاهد الحكم الالهية في خلق الله فيقول بعد المشاهدة (ربنا ما خلقت هذا باطلا) فينبغي
 للمؤمن ان يلازم ذكر الله بلسانه في جميع الاحوال حتى يصل بسبب الذكر باللسان الى
 ذكر القلب ثم الى ذكر الروح ويحصل له اليقين والمعرفة ويخلص من ظلمة الجهل ويتور
 بنور المعرفة قال بعضهم معنى لاله الا الله للعوام لا معبود الا الله . ومعناها للخواص لا محبوب
 ولا مقصود الا الله . ومعناها لا تخص الخواص لا موجود الا الله فانه يكون في تلك الحالة
 مستهلكا في بحر الشهود فلا يشعر بشئ سوى الله ولا يرى موجودا . وفي تفسير الحنفى منقول
 في التوحيد اربع مراتب وهو ينقسم الى لب والى لب اللب والى قشر والى قشر القشر .
 وتمثل ذلك تقريبا الى الافهام الضعيفة بالجوز في قشرته العليا والسفلى فانه قشرتين وله
 لب وللب دهن وهو لب اللب . فالمرتبة الاولى من التوحيد ان يقول الانسان باللسان لاله
 الا الله وقلبه غافل عنه او منكركه كتوحيد المنافق . والثانية ان يصدق بعماء قلبه كما صدق
 به عموم المسلمين وهو اعتقاد . والثالثة ان يشاهد ذلك بواسطة نور الهى وذلك ان يرى
 الاشياء صادرة من الواحد القهار .. والرابعة انه لا يرى في الوجود الا وجودا وهو مشاهدة
 الصديقين وهو الفناء في التوحيد بمعنى انه فنى عن رؤية نفسه . فالاول موحد بمجرد اللسان
 وبعض ذلك صاحبه في الدنيا من السيف والسنان . والثانى موحد بمعنى انه معتقد بقلبه
 مفهوم لفظه وقلبه خال من التكذيب بما انعقد عليه قلبه وهو عقد على القلب ليس فيه
 انشراح وانفتاح ولكنها تحفظ صاحبها من العذاب في الآخرة ان توفى عليها ولم يضعف
 بالمعاصى عقدتها ولهذا العقد حيل يقصد بها تضعيفه وتحليله تسمى بدعة . والثالث موحد
 بمعنى انه لم يشهد الا فاعلا واحدا اذا انكشف له لا فاعل بالحقيقة كما هي عليه لانه كاف
 قلبه ان يعقد على مفهوم لفظ الحقيقة فان ذلك رتبة العوام والمتكلمين اذ لا فرق بينهما في
 الاعتقاد بل فيه صفة تليق الكلام . والرابع موحد بمعنى انه لا يرى غير الواحد وهذه
 الغاية القصوى في التوحيد . فالاول كالقشرة العليا من الجوز . والثانى كالقشرة السفلى .
 والثالث كاللب . والرابع كالدهن المستخرج من اللب وكما ان القشرة العليا لا خير فيها بل
 ان اكل فهو مر المذاق وان نظر الى باطنه فهو كريه المنظر وان اخذ حطبا اطفأ النار واكثر
 الدخان وان ترك في البيت ضيق المكان ولا يصلح الا ان يترك مدة على الجوز للصون ثم يرمى
 فكذلك التوحيد بمجرد اللسان عديم الجدوى كثير الضرر مذموم الظاهر والباطن لكنه ينفع
 مدة في حفظ القشرة السفلى الى وقت الموت والقشرة السفلى هي البدن فيصون من السيف
 وانما يتجرد عند الموت فلا يبقى لتوحيد فائدة بعده وكما ان القشرة السفلى ظاهرة النفع
 بالاضافة الى القشرة العليا فانه يصون اللب ويحرسه من الفساد عند الادخار واذا فصل امكن
 ان ينتفع به حطبا لكونه لا قدر له بالنسبة الى اللب فكذلك مجرد الاعتقاد من غير كشف

كثير النفع بالاضافة الى مجرد لظى اللسان ناقص التدبر بالاضافة الى الكشف والمجاهدة التي يحصل بانسراح الصدر وأنفله واشراق نور الحق فيه اذ ذلك المشرح هو المراد بقوله تعالى (أفن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه) وقوله (فن يرده الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام) وكما ان اللب نفيس بالاضافة الى القشرة لانه المقصود لكن لا يخلو عن شوب بالنسبة الى الدهن كذلك هذا التوحيد لا يخلو عن ملاحظة الغير والاتفات الى الكثرة بالاضافة الى من لم ير سوى الواحد الحق انتهى ما في الحنفى * واعلم ان الآية تدل على جواز ذكر الله تعالى قائماً ولهذا قال المشايخ ولا بأس ان يقوموا ترويحاً لقلوبهم ولا يتحركوا في ذلك ولا يستظهروا بحال ليس عندهم منه حقيقة * والحاصل ان التوحيد اذا قرن بالآداب فليس له وضع مخصوص يجوز قائماً وقاعداً ومضطجماً ولكن ورد في الاحاديث ما يدل على استحباب الاخفاء في ذكر الله وذكر شراح الكشف ان هذا بحسب المقام والشيخ المرشد يأمر المبدأ برفع الصوت لتقطع عن قلبه الحواطر الراسخة فيه كذا في شرح المشارق ويوافقه ما ذكر في المظهر حيث قال الذكر برفع الصوت جائز بل مستحب اذا لم يكن عن رياء ليغتم الناس باظهار الدين ووصول بركة الذكر الى السامعين في الدور والبيوت والحوانيت ويوافق الذكر من سمع صوته ويشهد له يوم القيامة كل رطب ويابس سمع صوته وبعض المشايخ اختار الاخفاء لانه ابعد عن الرياء وهذا يتعلق بالنية فن كانت نيته صادقة فرفع صوته بقراءة القرآن والذكر اولى لما ذكرنا ومن خاف من نفسه الرياء فالاولى له اخفاء الذكر لئلا يقع في الرياء انتهى قيل لما كان وحده فان كان من الخواص فالإخفاء في حقه اولى وان كان من العوام فالجهر في حقه اولى واذا كانوا مجتمعين على الذكر فالاولى في حقهم رفع الصوت بالذكر والقوة فانه اكثر تأثيراً في رفع الحجب ومن حيث الثواب فلكل واحد ثواب ذكر نفسه وسماع ذكر رفيقائه قال الله تعالى (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة) شبه القلوب بالحجارة ومعلوم ان الحجر لا ينكسر الا بقوة فقوة ذكر جماعة مجتمعين على قلب واحد اشد من قوة ذكر شخص واحد كذا في ذخرة العابدين : قال حسين الواعظ الملقب بالكاشف

كفت وكوى طشقان دركار رب * جوشس عشقست نه ترك ادب
هز که کرد از جام حق يك جرعه نوش * نه ادب ماند درو نه عقل و هوش
والمقصود ان السالك اذا سلب اختياره عند التوحيد بغلبة الوجد فلا دخل لشيء من اوضاعه وحركاته فانه اذا ليس في يده فلا يرد ما قيل

کار نادان کوته اندیشست * یاد کردن کسی که در پیشست

فان الجهر وحركات الموحد بالنسبة الى مقامه وحاله ممدوحة جدا واما المتصليون المتكلمون فحركاتهم وافعالهم من عند انفسهم وقد نهى المشايخ في كتبهم عن امثال هؤلاء وافعالهم واقوالهم * فعلى العاقل ان يراعى الآداب والاطوار ولا يفتك لحظة عن ذكر الملك الغفار ﴿ ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته ﴾ غاية الاخزاء ونظيره قولهم « من ادرك مرعى الصبان فقد ادرك » اي المرعى الذي لا مرعى بعده والمراد به تهويل المستعاض منه تنبيهاً على شدة

خوفهم وطلبهم الوقاية منه وفيه اشعار بان العذاب الروحاني انقطع ﴿ وما للظالمين من انصار ﴾ اراد بهم المدخلين وجمع الانصار بالنظر الى جمع الظالمين اي وما لظالم من الظالمين نصير من الانصار والمراد به من ينصر بالمدافعة والقهر فليس في الآية دلالة على نفى الشفاعة لانها هي الدفع بطريق الاين والمسألة قنفي النصرة لا يستلزم نفى الشفاعة ﴿ ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان ﴾ اوقع الفعل على المسمع وحذف المسموع لدلالة وصفه عليه والمراد به الرسول عليه السلام فانه ينادي ويدعو الى الايمان حقيقة قال تعالى ﴿ ادع الى سبيل ربك ﴾ ﴿ ان آمنوا ﴾ اي آمنوا على ان تفسيرية او بان آمنوا على انها مصدرية ﴿ بربكم ﴾ بالكمكم ومتولى امورك ومبلغكم الى الكمال ﴿ فآمنوا ﴾ اي فامتثلنا بأمره واجبنا نداه ﴿ ربنا فاغفر لنا ذنوبنا ﴾ اي كبرائنا فان الايمان يجب ما قبله ﴿ وكفر عنا سيئاتنا ﴾ اي صفائنا فانها مكفرة عن مجنب الكبائر ﴿ وتوقنا ﴾ اي اقبض ارواحنا ﴿ مع الابرار ﴾ اي مخصوصين بصحبتهم مفتشين بحوارهم معدودين من زميرتهم فالمراد من المعية ليس المعية الزمانية لان ذلك محال ضرورة ان توفيقهم انما هو على سبيل التعاقب بل المراد المعية في الاتصاف بصفة الابرار حال التوفى * وفيه اشعار بانهم كانوا يحبون لقاء الله ومن احب لقاء الله احب الله لقاءه فمن جعل الله ممن آمن بداعي الايمان فقد اكرمه مع اوليائه في الجنان فطوبى للذين يستمعون القول فيتبعون احسنه وطوبى لمن انعط بالموعظة الحسنة : قال الحافظ نصيحت كوش كن جانا كه ازجان دوست تر دارند * جوانان سعادتمند پند پيردانا را

قال الشيخ السعدى

بكوى آنچه دانی سخن سود مند * وكر هيچ كس را نيابد پسند
كه فردا پشيمان بر آرد خروش * كه اوخ چرا حق نكردم بكوش

* قال ابو عامر الواعظ بينما انا جالس بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءني غلام واعطاني رقعة فاذا فيها اسعدك الله يا اخي ابا عامر بلغني قدومك واشتقت الى رؤيتك فذهبت مع الغلام فوصلنا الى بيت في خربة له باب من جريد النخل واذا فيه شيخ مقعد مستقبل القبلة محزون من الحشة قد ذهب عيناه من البكاء فسلمت عليه فرد على السلام فقال يا ابا عامر لم يزل قلبي الى استماع موعظتك مشتاقا وبى داء قد اعياى الواعظين علاجه فقلت ايها الشيخ ارم ببصر قلبك في ملكوت السماء وتنقل بحقيقة ايمانك الى جنة المأوى تر ما اعد الله فيها للاولياء ثم انظر في نار لظى تر ما اعد الله للاشقياء فشتان ما بين الدارين وليس الفرقان على السواء فلما سمع قولى ان وصاح صيحة ثم قال والله لقد وقع دواؤك على الداء زدنى رحمك الله فقلت ان الله عالم بسريرتك فيطلع عليك عند استتارك ومبارزتك فلما سمع صاح صيحة اعظم من الاولى فخر ميتا فعند ذلك خرجت جارية عليها مدرعة وخمار من صوف قد ذهب السجود يحيتها فقالت احسنت يا مداوى قلوب العارفين ان هذا الشيخ كان والدى وهو مبتلى بالسقم منذ عشرين سنة وكان يتمناك من الله ويقول حصرت مجلس ابى عامر فاحي قلبي وطر عنى غفلتى وان سمعته ثانيا قلتنى فجزاك الله خيرا ثم اكتب على والدها

وجعلت قبل بين عينيه وتبكي فقلت لها يا أيتها الباكية ان اباك نجبه قد مضى وورد دار
الجزاء فان كان محسنا فله الزلفى فان كان مسيئا فوارد دار من اساء فصاحت ثم ماتت فبقيت
حزينتا عليهما فرأيتهما في المنام في احسن مقام عليهما حلتان خضراوتان فسألت عن
حاليهما فقال الشيخ

انت شريكى فى الذى نلت * فقم وشاهد يا ابا عامر
وكل من ايقظ ذا غفلة * قصف ما يعطاه للآمر

ثم قال قدمت على رب كريم غير غضبان فاسكننى الجنان وزوجنى من الحور الحسان فاخرص
يا ابا عامر على كثرة الدعاء والاستغفار الى الله الملك الغفار وطلب المغفرة آنا. الليل واطراف النهار
من شيم الاخيار والابرار * واعلم ان من تصح بكلمة فقد آمن بمنادى الحق على لسان عبده فتجا
من نيرانه ووصل الى المغفرة والرحمة فى جنانه - روى - ان حدادا كان يمسك الحديد المحمى
بيده فسئل عنه فقال عشقت امرأة فراودتها وعرضت عليها مالا فقالت ان لى زوجا لا احتاج
الى المال ثم مات زوجها فطلبت ان أتزوجها فامتنعت وقالت لا اريد اذلال اولادى ثم بمد
زمان احتاجت فارسلت الى فقلت لا اعطيك شيا حتى تعطينى مرادى فلمادخلت معها موضعا
ارتعدت فقلت مالك فقالت اخاف الله السميع البصير فتركتها فقالت انجلك الله من النار فمن
ذلك الوقت لا تحرقى نار الدنيا وارجو من الله تعالى ان لا تحرقى نار الآخرة فمن خشى الرحمن
وذكر انه بمحضر من الله فهو لا يجترئ على الذنب والآثم فيسلم من عذاب النار ويتم فى
دار السلام عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم (من لزم الاستغفار
جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب) واما الدعاء
فهو مخ العباد وينفع فى الدنيا فيدفع الآفات واما فى الآخرة فان الله يعطيه هدايا على ايدى
الملائكة ويقول ان هذه فى مقابلة دعائك فى الدنيا

از آستان حضرت حق سر جرا كنتم * دولت درين سرا وكشايش درين درست

قال الحافظ

هر كه خواهد كوييا وهر چه خواهد كويكو * كبر وناز و حاجب و دربان درين درگاه نيست
حقق الله رجاءنا وقبل دعائنا واعطانا ما هو خير لنا فى الدنيا والآخرة ﴿ ربنا وآتنا ﴾ اعطنا
﴿ ما وعدتنا على رسلك ﴾ على تصديق رسلك او على السنة رسلك من الثواب والكرامة
﴿ ولا تخزنا ﴾ لا تهنا ﴿ يوم القيمة ﴾ بان تعصمتا مما يقتضيه ﴿ انك لا تخلف الميعاد ﴾ اسم
مصدر بمعنى الوعد وهذا الدعوات وما فى تضاعيفها من كمال الضراعة والابتهاال ليست لحوفهم
من اخلاف الميعاد بل لحوفهم ان لا يكونوا من جملة الموعودين لسوء عاقبة او قصور فى الامثال
فرجعها الى الدعاء بالثنية او للمبالغة فى التبعيد والخنوع . ثم قوله ﴿ ولا تخزنا يوم القيمة ﴾ شبه
بقوله ﴿ وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ﴾ فانه ربما ظن الانسان انه على الاعتقاد الحق والعمل
الصالح ثم انه يوم القيمة يظهر له ان اعتقاده كان ضالا وعمله كان ذنبا فهناك تحصل الحجالة
العظيمة والحسرة الكاملة والأسف الشديد وذلك هو العذاب الروحاني وهو اشد من العذاب

الجسماني وما يدل على هذا أنه سبحانه حكى عن هؤلاء العباد المؤمنين أنهم طلبوا في هذه الأنواع الخمسة من الداء أشياء قالوا مطالبهم الاحتراز عن العذاب الجسماني وهو قوله (فقتلوا النار) وآخرها الاحتراز عن العذاب الروحاني وهو قوله (ولا تحزنوا يوم القيمة) ذلك يدل على ما قلنا ولذلك قالوا الفرقة أشد من الحرقة : قال مولانا جلال الدين رومي قدس سره

جور دوران وهر آن رنجی که هست * سهلتر از بعد حق و غفلتست

کر جهاد و صوم سختست و خشین * لیک این بهتر ز بعد ای تمتحن

فليسارع المؤمن الى الطاعات ليدخل في زمرة من وعد الله لهم من الكرامات * عن جابر رضى الله عنه كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (ألا احدثكم بغرف الجنة) قلنا بلى يا رسول الله قال (ان في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنهما من ظاهرها وفيها من التميم والذات ما لا عين رأت ولا اذن سمعت) قلت يا رسول الله لمن هذه الغرف قال (لمن افشى السلام واطعم الطعام وادام الصيام وصلى بالليل والناس نيام) * وعن ابي بكر الوراق رحمه الله طلبنا اربعة فوجدناها في اربعة . وجدنا رضى الله في طاعته . وسعة الرزق في صلاة الضحى . وسلامة الدين في حفظ اللسان . ونور القبر في صلاة الليل * وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان الرسول صلى الله عليه وسلم قال (آخر من يدخل الجنة رجل يمشي مرة ويسقط اخرى وتأخذه النار فاذا جاوزها التفت اليها ويقول سبحان من نجاني منك قد اعطاني شيئا ما اعطاه لأحد من الاولين والآخرين فيرفع له شجرة عظيمة الظل فيشتاق الى ظلها فيقول اى رب ادنى منها ولا اسألك غيرها فيدنيه منها ويشرب من مائها ثم يرفع له شجرة اعظم من الاولى فيقول اى رب ادنى منها ويعاهد ان لا يسأل غيرها فيدنيه منها فيرفع له شجرة اعظم مما تقدم فيسأله ان يذنيه فاذا ادنى سمع اصوات اهل الجنة ويقول اى رب لو أوصلتها لاسألك فيقول الله يا ابن آدم ما اغدرك كم تعاهد وتكذب أترضى ان اعطيك مثل الدنيا ومثلها فيقول أتستهزئ بي وانت رب العالمين) ثم ضحك ابن مسعود فقالوا ثم ضحك فقال هكذا ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ثم ضحك رسول الله قال من ضحك رب العالمين (فيقول الله لا استهزئ ولكنى على ما اشاء قدر) - حكى - ان والدى معروف الكرخى كانا من النصارى وكان معلم النصارى يقول لمعروف قل نالك ثلاثة فيقول معروف بل هو الاحد الصمد فيضربه المعلم فهرب يوما فقال والداه لوجاء معروف فعلى أى دين وجدناه تبغناه فجاء على دين الاسلام فأسلما قال النبي عليه السلام (ما منكم من احد الا سيكلمه الله يوم القيامة ليس بينه وبينه ترجمان فينظر عن يمينه فلا يرى الا شيئا قدمه ثم ينظر عن يساره فلا يرى الا شيئا قدسه فيستقبله الناس فمن استطاع منكم ان يتقى النار ولو بشق تمرة فليفعل) - حكى - ان عجوزا كافرة كانت تطعم الطير ذرة في ايام الشتاء فرآها ذوات النون المصرى فقال ان الله تعالى لا يقبل من عدو ثم رآها في الكعبة قد اسلمت فقالت يا ذا النون انه اعطاني الاسلام بما رأيته

بی کرم آدمی نه از بشرست * از شجر بلکه از حجری برترست

شجرى کان نمى دهد ثمرى * معتبر نیست لائق تبراست

عصمنا الله تعالى وإياكم من النار وادخلنا الجنة مع الأسيخاء والابرار ﴿ فاستجاب لهم ربهم ﴾ الى طلبتهم وهو اخص من اجاب فان اجاب معناه اعطاء الجواب وهو قد يكون بتحصيل المطلوب وبدونه واستجاب انما يقال لتحصيل المطلوب ويعدى بنفسه وباللام ﴿ انى ﴾ باني ﴿ لا اضيع عمل عامل منكم ﴾ وهو ما حكى عنهم من المواظبة على ذكر الله تعالى في جميع حالاتهم والتفكر في مصنوعاته استدلالا واعتبارا والثناء على الله بالاعتراف بربوبيته وتزبيبه عن العبث وخلق الباطل والاشتغال بالدعاء وجعل هذه الاعمال سببا للاستجابة يدل على ان استجابة الدعاء بشروطة بهذه الشروط وبهذه الامور فلما كان حصول هذه الشروط عزيزا لاجرم كان الشخص الذى يكون محاب الدعاء عزيزا ﴿ من ذكر اوائى ﴾ بيان لعامل وتأكيده لعمومه وهذا يدل على انه لا تفاوت في الاجابة وفي الثواب بين الذكر والاثنى اذا كانا جميعا في التمسك بالطاعة على التوبة والفضل في باب الدين بالاعمال لا بسائر صفات العالمين لان كون بعضهم ذكرا واثنى او من نسب خسيس او شريف لا تأثير له في هذا الباب ﴿ بعضكم من بعض ﴾ لان الذكر من الاثنى والاثنى من الذكر * قال الامام فيه وجوه احسنها ان يقال من بمعنى الكاف اى بعضكم كـبعض في الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية * قال القفال هذا من قولهم فلان منى اى على خلقى وسيرتى وهى معترضة بين بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد للعمال - روت - ام سلمة قالت يا رسول الله انى اسمع الله يذكركم الرجال في الهجرة ولا يذكركم النساء فزل قوله تعالى ﴿ انى لا اضيع ﴾ الى آخره اى كما ان بعضكم من بعض كذلك اتم في ثواب العمل ثواب المرأة المعاملة كما يثاب الرجل العامل وبالعكس فلا ائيب بهضا واحرم آخر ﴿ فالذين هاجروا ﴾ تفصيل لاعمال العمال منهم وما اعد لهم من الثواب على المدح والتعظيم كانه قال فالذين عملوا هذه الاعمال السنية الفائقة وهى المهاجرة من مبتدأ اوطانهم فاترين الى الله بدينهم من دار الفسقة ﴿ واخرجوا من ديارهم ﴾ اى اضطروا الى الخروج من ديارهم التى ولدوا فيها ونشأوا بايذاء المشركين * قال الامام المراد من قوله ﴿ الذين هاجروا ﴾ الذين اختاروا المهاجرة من اوطانهم في خدمة الرسول والمراد من الذين اخرجوا من ديارهم الذين الجأهم الكفار ولا شك ان رتبة الاولين افضل لانهم اختاروا خدمة الرسول وملازمته على الاختيار فكانوا افضل ﴿ واودوا في سبيل ﴾ في سبيل الحق ودين التوحيد بسبب ايمانهم بالله ومن اجله وهو متناول لكل اذية نالتهم من قبل المشركين ﴿ وقتلوا ﴾ اى الكفار في سبيل الله ﴿ وقتلوا ﴾ استشهدوا في القتال ﴿ لا كفرن عنهم سياتهم ﴾ اى والله لا نحون عنهم سياتهم ﴿ ولا دخلنهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا ﴾ الثواب فى الاصل اسم لما يثاب به كالعطاء اسم لما يعطى الا انه قد يوضع موضع المصدر فهو مصدر مؤكد بمعنى اثابة لان تكفير السيئات وادخال الجنة فى معنى الاثابة اى لا يبينهم بذلك اثابة ﴿ من عند الله ﴾ صفة له اى كائنه من عند الله قصد بتوصيفه به تعظيم شأنه فان السلطان العظيم الشأن اذا قال لعبده ابلسك خلعة من عندى دل ذلك على كون تلك الخلعة فى غاية الشرف واكد كون

ذلك الثواب في غاية الشرف بقوله ﴿ والله عنده حسن الثواب ﴾ ای حسن الجزاء علی الطاعات قادر علیه وهو نعيم الجنة الباقي لا كنعم الدنيا الفانی

نعم آخرت باقیست ای دل * خك آنكسر كه باشد عبد مقبل

ولا یخفی ان هذا الجزاء العظیم والاجر الجسیم للذین جمعوا بین المهاجرة والاخراج من الاوطان والتأذى فی سبیل الله والقتال والمقتولية * فملی السالك ان یهاجر من وطن النفس والعمل السیئ والخلق الذمیم ویخرج من دیار الطبیعة الی عالم الحقیقة حتی یدخل مقام العبدیة الخاصة فان ثمرات المجاهدات المشاهدات والعمل الصالح یتبدل به علی حسن العاقبة - روى - ان صفوان بن سلیم كان یجتهد فی العبادة والقیام وكان یمیت علی السطح فی ایام الشتاء لئلا یتبرج من البرد وفی الصیف ینزل الی بینه ليعذب نفسه بحر الهوائ وكان عاده ذلك الی ان مات فی سجدته ووصل الی رحمة الله وجنته فهذا هو الاجتهاد فمیلک به فان احتالت نفسك علیك فی ذلك فحدثها باخبار السلف واحوالهم وحکایاتهم کی ترغب فی الطاعة والاجتهاد فان فی ذلك نفعا کلیا وتأثیرا عظیما : قال الفاضل الجامی قدس سره

هجوم نفس وهوا کز سپاه شیطانند * چو زور بردل مرزد خدا پرست آرد

بجز جنود حکایات رهنمایا خود * چه تاب آنکه بران رهزنان شکست آرد

فان قالت النفس انهم كانوا رجلا اقویة کیف یدانی بهم فی الطاعة من خلفهم فحدثها باخبار النساء کیف كن انا و مع ذلك لم یخلفن عن مجاهدات الرجال حتی وصلن الی ما وصلوا الیه کراعبة العدویة وغیرها : قال بعضهم

ولو كان النساء کمن ذکرنا * لفضلت النساء علی الرجال

فلا التأثیر لاسم الشمس عیب * ولا التذکیر فخر للهِلال

: قال الشیخ السعدی قدس سره

زنانی کی طاعت بر غبت برند * ز مردان نا پارسا بکذردند

ترا شرم ناید ز مردی خویش * که باشد زانرا قبول از تویش

* قال الحسن البصری رحمه الله یا عجبا لا اقوام بلا زاد وقد نودوا بالرحیل وحبس اولهم لا آخرهم وهم قعود یلعبون - حکى - ان ملك الموت دخل علی بعض الصالحین لیقبض روحه فقال مرحبا انا والله منذ خمین سنة أتاها لك * ولما بلغ عبادة بن المبارك التزع فتح عنه ثم ضحك فقال لمثل هذا فلیعمل العاملون * قال بعض العلماء من اراد ان ینال الجنة فملیه ان یداوم علی خمسة اشیاء . الاول ان ینزع نفسه من المصاصی . قال الله تعالی (ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هی المأوی) والثانی ان یرضی بالیسیر من الدنیا لانه روى فی الخبر (ان من الجنة الطاعة وترك الدنیا) . والثالث ان یرضی حریضا علی الطاعات ویتملق بكل طاعة فملل تلك الطاعة تكون سبب المغفرة ووجوب الجنة قال الله تعالی (وتلك الجنة الی اورثتموها بما كنتم تعملون) . والرابع ان یحب الصالحین

واهل الخير ويخالطهم ويخالسهم فان الصالح اذا غفر له يشفع لاخواته واصحابه . والخامس
 ان يكثر الاداء وينال الله تعالى ان يرزقه ويحتم له بخير والحاصل انه لا بد للمعاقل
 من التأهب لمعادته بتركية النفس واصلاح القلب ﴿ قال القاشاني في تأويلاته ﴾ (اني لا اضيع
 عمل عامل منكم من ذكر) القلب من الاعمال القلبية كالخلاص واليقين والمكاشفة
 (اوتى) النفس من الاعمال القالية كالطاعات والمجاهدات والرياضيات (بعضكم من بعض)
 يجمعكم اصل واحد وحقيقة واحدة هي الروح اى بعضكم منشأ من بعد فلا ائيب بعضا
 واحرم آخر (فالتذين هاجروا) من اوطان مألوفات النفس (واخرجوا من ديارهم)
 من ديار صفاتها او هاجروا من احوالهم التي التذوا بها واخرجوا من مقاماتهم التي يسكنون
 اليها (وأوذوا في سبيل) اى ابتلوا في سلوك سبيل افعال بالبلاء والحن والشدائد والفتن
 ليمرنوا بالصبر ويفوزوا بالتوكل اوفى سلوك سبيل صفات بسطوات تجليات الجلال والمظنة
 والكبرياء ليصلوا الى مقام الرضى (وقتلوا) البقية بالجهاد في (وقتلوا) في الحب في
 الكلية (لا كفرن عنهم سياتهم) كلها من صفات ظهور افعالهم وصفاتهم وكبار بقايا
 ذواتهم في تلويثاتهم (فلا دخلتهم جنات تجري من تحتها الانهار) الجنات الثلاث المذكورة
 (ثوابا من عند الله) اى عوضا عما اخذت منهم من الوجودات الثلاثة (والله عنده حسن
 الثواب) ولا يكون عند غيره الثواب المطلق الذي لا ثواب وراءه ولهذا قال والله لانه اسم
 الذات الجامع لجميع الصفات فلم يحسن ان يقع غيره من الرحمن او الرحيم اوسائر الاسماء موقمه
 ﴿ لا يفرنك ﴾ الخطاب للنبى عليه السلام لان العصمة لا تزيل التهمى فانه لو زال التهمى عنه
 بذلك لطلت العصمة فان العصمة هي الحفظ من الخلاف واذا زال التهمى لم يكن خلاف فلا
 تكون عصمة فالمراد تقيته على ما هو عليه من عدم التفاته الى الدنيا او الخطاب له والمراد
 امته كما يخاطب سيد القوم ومقدمهم والمراد به كلهم كانه قيل لا يفرنكم ﴿ قلب الذين كفروا
 في البلاد ﴾ والتهمى في المعنى للمخاطب وانما جعل للقلب تزيلا للسبب وهو القلب منزلة
 المسبب وهو اغترار المخاطب للمبالغة والمعنى لا تمدن عينيك ولا تستشرف نفسك الى
 ما هم عليه من سمة الرزق واصابة حظوظ الدنيا ولا تقتر بظاهر حالهم من التبسط في الارض
 والتصرف في البلاد يتكسبون ويتجرون ويتدهقنون - روى - ان بعض المؤمنين كانوا
 يرون المشركين في رخاء ولين عيش فيقولون ان اعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا
 من الجوع والجهد قتل ﴿ متاع قليل ﴾ اى ذلك القلب متاع قليل لا قدر له في جنب ما
 اعداه للمؤمنين قال عليه السلام (ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل احدكم اصبعه
 في اليم فلينظر بم يرجع) فاذا لا يجد وجوده لواجديه ولا يضر فقدانه لفراقه ﴿ ثم
 ماؤهم ﴾ اى مصيرهم الذي يأوون اليه لا يبرحونه ﴿ جهنم ﴾ التي لا يوصف عذابها
 ينى انه مع قلته سبب الوقوع في نار جهنم ابد الآباد والنعمة القليلة اذا كانت سببا
 للمضرة العظيمة لم يعد ذلك نعمة ﴿ وبش الهاد ﴾ اى بش ما يمهدون لا تقسم جهنم
 ﴿ لكن الذين اتقوا ربهم ﴾ اى خافوه فلم يخالفوا امره ولا نهيه ﴿ لهم جنات تجري

من تحتها الانهار خالدين فيها ﴿ وجه الاستدراك انه تعالى لما وصف الكفار بقلة تقع قلوبهم في البلاد لاجل التجارة وجاز ان يتوهم متوهم ان قلة النفع من لوازم القلب من حيث هو استدرك ان المتقين وان قلوبوا واصابوا ما اصابه الكفار اولم يصيبوا لهم ثوبات حسنى لا يقادر قدرها ﴿ نزلا من عند الله ﴿ حال من جنات لتخصصها بالوصف . والنزل ما يعد للنازل من طعام وشراب وغيرها ﴿ وما عند الله ﴿ لكثرة ودوامه ﴿ خير للابرار ﴿ مما يتقلب فيه الفجار لقلته وسرعة زواله * وعن ابن مسعود رضى الله عنه مامن نفس برة ولا فاجرة الا والموت خير لها اما البرة فان الله تعالى يقول ﴿ وما عند الله خير للابرار ﴾ واما الفاجرة فانه يقول ﴿ انما على لهم ليزدادوا اثما ﴾ * وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه جثت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشربة وانه لعلى حصير ما بينه وبينه شئ وتحت رأسه وسادة من ادم حشوها ليف وان عند رجله قرظا مصبورا وعند رأسه اهب معلقة فرأيت اثر الحصير في جنبه فبكيت فقال ﴿ ما بيك ﴾ فقلت يا رسول الله ان كسرى وقيصر فيما هما فيه وأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ﴿ أما ترضى ان يكون لهما الدنيا ولنا الآخرة ﴾

ازبى ذكر وشوق حق مارا * در دو عالم دل وزبانی بس
وزطعام ولباس اهل جهان * كهنه دلقی ونیم ثانی بس

ومما وجد في خزائن الاسكندر مكتوبا بالذهب الاحمر حركات الافلاك لاتبقي على احد نعمة فاذا اعطى العبد مالا اوجاها اورفعة فلتكن همه في انتهاز الفرصة وتقليد المن اعناق الرجال فان الدنيا والجاه والرفعة تزول اما ندم طويل او مدح جزيل فاکرموا من له حسب في الاصل او قدم في المروءة ولا يفرنكم قلب الزمان باهله فان للدهر عثرات يجبر كما يكسر ويكسر كما يجبر والامر الى الله تعالى : قال جلال الدين الرومي قدس سره

چند کوبی من بکرم عالمی * این جهان را پر گم از خود همی
کر جهان بر برف کرد در سر بسر * تاب خور بکد از دش از یک نظر

* وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على اصحابه فقال ﴿ هل منكم من يريد ان يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيرا . ألا انه من رغب في الدنيا وطال امه فيها اعشى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر امه اعطاء الله تعالى علما بغير تعلم وهدى بغير هداية . ألا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا التقى الا بالفخر والبخل ولا المحبة الا بتابع الهوى . ألا فن ادرك ذلك الزمان منكم فصبر على الفقر وهو يقدر على التقى وصبر على البغضاء وهو يقدر على المحبة وصبر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد بذلك الا وجه الله تعالى اعطاء تعالى ثواب خمسين صدقا ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجوز شمطاء زرقاء وانباها بادية مشوهة خلقها وتشرف على الخلائق فيقال أتعرفون هذه فيقولون نعمو ذبا لله من معرفة هذه فيقال هذه الدنيا التي تفاخرتم عليها تقاطعتم الارحام وبها تحاسدتم وتباغضتم واغتررتم ثم تقذف في جهنم فتنادى يارب اين اتباعى واشياعى فيقول الله تعالى الحقوا بها اتباعها قال عليه السلام ﴿ يحشر اقوام يوم القيامة واعمالهم كجبال تهامة

در اوائل دفتر بکرم و در این جهان

ويؤمر بهم الى النار) قالوا يا رسول الله مصلين قال (نعم كانوا يصلون ويصومون ويأخذون سنة من الليل فاذا عرض لهم شيء من الدنيا وثروا عليه) قالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله ألا تستطم الله فيطعمك قالت وبكيت فطأرت به من الجوع وشد الحرج على بطنه من السغب فقال (يا عائشة والذي نفسي بيده لو سألت ربي ان يجري معي جبال الدنيا ذهباً لاجراها حيث شئت من الارض ولكني اخترت جوع الدنيا على شبعها وفقر الدنيا على غناها وحزن الدنيا على فرحها يا عائشة ان الدنيا لا تبني لمحمد ولا آل محمد) - وروى - انه عليه السلام عرض عليه عشار من التوق وهي الحوامل منها فاعرض عنها وغض بصره مع انها من احب الاموال اليهم وانفسها عندهم لانها كانت تجمع الظهر واللحم واللبن ولعظمتها في قلوبهم قال الله عز وجل (واذا العشار عطلت) فلما لم يلتفت اليها قيل له يا رسول الله هذه انفس امواتنا فلم ينظر اليها قال (قد نهى الله عن ذلك) ثم تلا قوله تعالى (ولا تمدن عينيك الى ما متناه) الآية فلهذا معاملته مع الدنيا وفي التوجه الى الآخرة بما كان يريد الا الرفيق الاعلى قال صلى الله عليه وسلم (انا حبيب الله ولا فخر وانا اول من يحرك خلق الجنة فيفتح الله لي فيه خبيثها ومع فقراء المؤمنين ولا فخر) والمقصود ان في الفقر والقناعة فضيلة وان الفقراء يدخلون الجنة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الاغنياء

اي قانت توانكرم كردان كه وراى توهيچ نعمت نيست

كنج صبر اختيار لقمانست هر كرا صبر نيست حكمت نيست

فعلى العبد العاقل ان يختب عن الدنيا واخوانها ويرغب في الآخرة وجنانها بل يترقى الى الوصول الى الله تعالى * قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في عباد الله عبد لواعطى الجنات بزيئها لهرب كما بهرب اهل النار من النار وهو الذي غلب عليه محبة الله فلا يميل الى غيره ومن ذلك المقام قال ابو يزيد غاب قلبي عنى ثمانين سنة فلما اردت ان آخذه قيل اطلب غيرنا - وحكى - عن بعض الصالحين انه رأى في المنام معروف الكرخي شاخصاً بصره نحو العرش قد اشتغل عن الحور العين وقصور الجنة فسأل رضوان من هذا قال معروف الكرخي مات ميتة شاقاً الى الله فاباح له ان ينظر اليه فطمع نظر العارف الجنة المنوبة وهي جنة معرفة الله ووصوله التي هي خير من جنة الفردوس واعلى عليين فليسارع اليه الى وصول هذه الجنة ودخولها قبل ادراك منيته وانقضاء عمره ومجيء اجله

حضورى كرهى خواهى از وظائف مشوحافظ * متى مالتقى من تهوى فزع الدنيا واهملها
اوصلنا الله واياكم الى الحضور واليقين وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله ﴿ تزلت
في عبد الله بن سلام واصحابه وقيل في اربعين من نجران واثنين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا
نصارى فاسلموا وقيل في اصحمة التجاشي فانه لما مات لقاء جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم
في اليوم الذى مات فيه فقال صلى الله عليه وسلم لاصحابه اخرجوا فصلوا على اخ لكم مات بغير
ارضكم فقالوا من هو قال (التجاشي) فخرج الى البقيع وكشف له الى ارض الحبشة فابصر شجر
التجاشي فصلى عليه وكبر اربع تكبيرات واستغفر له فقال المناقون انظروا الى هذا يصلى على

علج نصراني حبشي لم يره قط وليس على دينه فانزل الله هذه الآية ﴿ وما انزل اليكم ﴾ من القرآن ﴿ وما انزل اليهم ﴾ من الكتابين ﴿ خاشعين لله ﴾ اى متواضعين له من خوف عذابه ورجاء ثوابه وهو حال من فاعل يؤمن لان من في معنى الجمع ﴿ لا يشتركون ﴾ لا يأخذون ﴿ بآيات الله ﴾ المكتوبة في التوراة والانجيل من نعم النبي عليه السلام ﴿ ننما قليلا ﴾ اى عرضا يسيرا من حطام الدنيا خوفا على الرسالة كفعل من لم يسلم من اجبارهم وكبارهم والجملة حال لما قبله ﴿ اولئك ﴾ اى اهل هذه الصفة ﴿ لهم اجرهم ﴾ اى المختص بهم الموعود لهم في قوله تعالى ﴿ اولئك يؤتون اجرهم مرتين ﴾ ﴿ عند ربهم ﴾ نصب على الحالية من اجرهم والمراد به التشريف ﴿ ان الله سريع الحساب ﴾ لنفوذ علمه بجميع الاشياء فهو عالم بما يستحقه كل عامل من الاجر من غير حاجة الى تأمل ووعى صدر وكتب يد والمراد ان الاجر الوعود سريع الوصول اليهم فان سرعة الحساب تستدعى سرعة الجزاء ﴿ والاشارة في قوله ﴾ ان الله سريع الحساب ﴿ الى ان العلماء المتقين الذين يؤمنون بالواردات والالهامات والكشوف بآباب القلوب والخواطر الرحمانية وهم الحكماء الالهيية يعجل الله في جزاء اعمالهم بحسب نياتهم لتبليغهم الى مقاماتهم في القرب قبل وفاتهم ولا يؤجل الى ما بعد وفاتهم فان من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى والانسان يموت كايعيش ويبعث على امامات عليه وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان جبريل عليه السلام جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام وهو يقول مالي اراك مغموما حزينا قال عليه السلام ﴿ يا جبريل طال تفكرى في امي يوم القيامة ﴾ قال في امر اهل الكفر ام في مله الاسلام فقال ﴿ يا جبريل في امر اهل لاله الا الله محمد رسول الله ﴾ فاخذ بيده حتى اقامه الى مقبرة بنى سلمة ثم ضرب بجناحه الايمن على قبر ميت فقال قم باذن الله فقام رجل مبيض الوجه وهو يقول لاله الا الله محمد رسول الله فقال جبريل عد الى مكانك فعاد كما كان ثم ضرب بجناحه الايسر فقال قم باذن الله فخرج رجل مسود الوجه ازرق العينين وهو يقول واحسرتاه واندامتاه فقال له جبريل عد الى مكانك فعاد كما كان ثم قال يا محمد على هذا يبغثون يوم القيامة وعند ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ تموتون كما تميشون وتبعثون كما تموتون ﴾ فظهر ان الله سريع الحساب يوصل الى كل جزاء عمله . فاما الواصلون فهم في الجنة المعنوية في الدنيا يتعمون . واما النافلون فهم في نار البعد والفراق ولكنهم لا يحسون الالم قبل وفاتهم فاذا ماتوا انقلب الحال من المعنى الى الحس عصمنا الله واياكم من نار البعد وعذاب السعير وشرقا بنعم وصاله ورؤية جماله المنير

كنون بايد اى خفته بيدار بود * چو مرك اندر آرد ز خوابت چه سود
تو باك آمدى بر حذر باش و باك * كه ننگست نا باك رفتن بخاك
كنون بايد اين مرغ را باي بست * نه آنكه كه سر رشته بردت زدست

وذكر ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله اراد ان يدخل الحمام فمعه الحماى وقل لا تدخل الا باجرة فبكى ابراهيم وقال لا يؤذنى ان ادخل بيت الشياطين مجانا فكيف بالدخول الى بيت النبيين

والصديقين مجانا فظهر ان من كان في الدنيا خافلا فهو في الآخرة مع الغافلين وحسابه في الآخرة على مقدار عمله فمن لم يعمل صالحا كان هناك خاليا عن المثوبات

برفتندوهر كس درود آنچه كشت * نماند بجز نام نيكو وزشت

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان في الجنة حوراء يقال لها لبة لوبصقت في البحر بصقة لمذب البحر مكتوب على نحرها من احب ان يكون له مثلي فيعمل بطاعة ربي) ونعم ما قيل

قدر الكد تكتسب المعالي * ومن طلب العلى سهر الليالي

تروم العز ثم تنام لبلا * يفوص البحر من طلب اللآلى

فلا بد من تدارك امر الآخرة * وتوفيت امرأة الفرزدق فخرج في جنازتها وجوه اهل البصرة وخرج فيها الحسن البصري فقال الحسن للفرزدق يا ابا فراس ما عدت لهذا اليوم قال شهادة ان لا اله الا الله منذ ثمانين سنة فلما دققت قام الفرزدق على قبرها وانشد هذه الايات

اخاف وراء القبر ان لم يعافني * اشد من القبر التهابا واضيقا

اذا جاءني يوم القيامة قائد * غنيف وسواق يسوق الفرزدقا

لقد خاب من اولاد آدم من مشى * الى النار مغلول القلادة ازرقا

* وعن الس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من سأل الله الجنة ثلاث مرات قالت الجنة اللهم ادخله الجنة ومن استجار من النار ثلاث مرات قالت النار اللهم اجره من النار) فנסأل الله سبحانه ان يمجربنا من النار ويدخلنا الجنة مع الابرار ويوفقنا للاعمال الصالحة المتبعة ويجمعنا من الفرقة الناجية بحق النبي الذي به وصل من وصل الى الله عز وجل في المشارق والمغارب وانتهى الى منازل المقاصد والمآب ﴿ يا ايها الذين آمنوا اصبروا ﴾ على مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد كالمرض والفقر والقحط والخوف وغير ذلك من المشاق ﴿ وصابروا ﴾ وظالبوا اعداء الله في الصبر على شدائد الحرب واعدى عدوكم في الصبر على مخالفة الهوى . والمصابرة نوع خاص من الصبر ذكر بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه تخصيصا لشدته وصعوبته وكونه اكمل وافضل من الصبر على ما سواه والصبر هو حبس النفس عما يرضاه الله واوله التصبر وهو التكلف لذلك ثم المصابرة وهي معارضة ما يمنعه عن ذلك ثم الاصطبار والاعتبار والالتزام ثم الصبر وهو كماله وحصوله من غير كلفة ﴿ ورابطوا ﴾ ابدانكم وخيولكم في الثغور مترصدين وانفسكم على الطاعة كما قال عليه السلام (ألا ادلكم على ما يمنحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات) قالوا بلى يا رسول الله قال (اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطى الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط) ﴿ واتقوا الله لعلكم تفلحون ﴾ واتقوه بالتبى مما سواه لى تفلحوا غاية الفلاح واتقوا القبائح لعلكم تفلحون بنيل المقامات الثلاثة المرتبة التي هي الصبر على مضض الطاعات ومصابرة النفس في رفض العادات ومرابطة السر على جناب الحق لترصد

الواردات المموعة بها بالثريمة والطريقة والحقيقة فليعلم من هذا ان الصبر دون المصابرة والمصابرة دون المراقبة قيل

توکر سرای طبیعت میروی بیرون * کجا بکوی طریقت کذر توانی کرد

ولابد من السلوك حتى تجاوز العبد عن الاحوال والمقامات الى اقصى النهايات - وحكي - عن ابراهيم بن ادم انه كان يسير الى بيت الله راجلا فاذا اعرابي على ناقة فقال يا شيخ الى اين فقال ابراهيم الى بيت الله قال كيف وانت راجل لا راحلة لك فقال ان لي مراكب كثيرة فقال ما هي قال اذا تزلت على بلية ركبت مراكب الصبر واذا تزلت على نعمة ركب مراكب الشكر واذا تزلت بين القضاء ركب مراكب الرضى واذا دعيت النفس الى شيء علمت ان مابقي من العمر اقل مما مضى فقال الاعرابي انت الراكب وانا الراجل سر في بلاد الله فالاشتغال طول العمر بالمجاهدة لازم حتى تنقطع الاخلاق الذميمة من النفس وتبديل بالاوصاف الشريفة من الصبر وغيره ومثل هذه المجاهدة هي المراقبة - روى - ان واحدا من الصالحين كان يحتم كل ليلة ويحتمد في العبادة فقبل له انك تنعب نفسك وتوقعها في المشقة فقال كم عمر الدنيا فقبل سبعة آلاف سنة فقال وكم مقدار يوم القيامة فقبل خمسون الف سنة فقال لو عمر المرء بعمر الدنيا لحق له ان يحتمد في العبادة لهذا اليوم الطويل فانه اسهل بالنسبة اليه * وكانت معاذة المدوية امرأة صالحة كانت اذا جاء النهار تقول هذا اليوم يوم موتى فتشتغل بالعبادة الى المساء فاذا جاء الليل تقول هذه الليلة ليلة موتى فتحيها الى الصباح الى ان ماتت على هذه النمط قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من رابط يوما و ليلة في سبيل الله كان كمدل صيام شهر وقيامه لا يفطر ولا يفتل عن صلاته الحاجة) فهذا في الجهاد الاصغر فكيف الحال في الجهاد الاكبر يعني ان الثوابات والدرجات اكثر في حفظ النفس ومراقبتها وحبسها على الطاعات والعبادات

نکedar فرصت که عالم دمیست * دمی پیش دانا به از عالم نیست
سراز جیب غفلت بر آور کنون * که فردا نمائی بخرجنت نگوین

قال الحافظ

دانا که زدتخرج این چرخ حقه باز * هنگامه بازچید ودرکفت وکوبیست

* قال ابو يزيد البسطامي رحمه الله العارف من كان همهها واحدا ولم ينتقل قلبه الى ما رأت عيناه وسمعت اذناه - روى - ان زاهدا كان يحتمد في العبادة فراه رجل قد صار لباسه ذاوسخ فقال ايها العابد لم لا تنسل ثوبك قال العابد لانه ان غسلته يتوسخ ثانيا قال الرجل فاغسله مرة اخرى قال العابد ان الله لم يخلقنا لأن نغسل ثيابنا ويذهب عمرنا بهذا العمل بل للطاعة والعبادة : قال مولانا جلال الدين قدس سره

اول استعداد جنت بايدت * تا زجنت زندگانی زایدت

تدارکنا الله تعالى بطفه * وجاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني اصوم شهر رمضان واصل كل يوم خمس صلوات ولا ازيد على هذا لاني فقير ليس على زكاة ولا حج

(فاذا)

در او آخر دفتر ششم در بیان مکرر کردن برادران پند برادران بزرگان

فاذا قامت القامة في أي دار اكون انا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال (اذا حفظت عينك عن اثنين عن النظر الى المحرمات والنظر الى الخلق بعين الاحتقار وحفظت قلبك عن اثنين عن الغل والحسد وحفظت لسانك عن اثنين عن الكذب والفيسة تكون معي في الجنة)

تفسير سورة النساء وهي مائة وخمس اوست اوسبع وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يا ايها الناس ﴾ خطاب عام يتاوله الموجودين في زمان الخطاب ومن بعدهم دون المنقرضين بدليل انهم ما كانوا متعبدين بشرعنا فلو كان عاما لجميع بني آدم لزم ان يتعبدوا بشرعنا وهو محال ﴿ اتقوا ربكم ﴾ في حفظ ما بينكم من الحقوق وما يجب وصله ومراعاته ولا تضيعوه ولا تقطعوا ما امرتم بوصله ﴿ الذي خلقكم ﴾ اي قدر خلقكم حالا بعد حال على اختلاف صوركم والوانكم ﴿ من نفس واحدة ﴾ اي من اصل واحد وهو نفس آدم ابيكم وعقب الاتقاء بمئة الخلق كيلا يتقوا الخالق وبين اتحاد الاب فان في قطع الزام حضا على الزام ﴿ وخلق منها ﴾ اي من تلك النفس يعني من بعضها ﴿ زوجها ﴾ امكم حواء بالمد من ضلع من اضلاعه اليسرى - روى - ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام واسكنه الجنة التي عليه النور فيها هو بين النائم واليقظان خالق حواء من قصيره فلما اتته وجدها عنده قال اليها وألفها لانها كانت مخلوقة من جزء من اجزائه واخرت حواء في الذكر وان كانت مقدمة في الخلق لان الواو لا ترتيب فيها ﴿ وبث ﴾ اي فرق ونثر ﴿ منهما ﴾ من تلك النفس وزوجها المخلوقة بطريق التوالد والتناسل ﴿ رجالا كثيرا ﴾ تذكيره للحمل على الجمع والبدد ﴿ ونساء ﴾ اي بنين وبنات كثيرة . واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها اذ الحكمة تقتضي ان يكون اكثر . وترتيب الامر بالتقوى على هذه القصة لان المراد به تهديد الامر بالتقوى فيما يتصل بحقوق اهل منزله وبني جنسه على مادلت عليه الآيات التي بعدها فكانه قيل اتقوا ربكم الذي وصل بينكم حيث جعلكم صنوانا متفرعة من ارومة واحدة فيما يجب لبعضكم على بعض من حقوق المواصلة التي بينكم لحافظوا عليها ولا تغفلوا عنها ﴿ واتقوا الله ﴾ اي لا تقطعوا في الدين والنسب اغصانا تشعب من جرتومة واحدة ﴿ الذي تساملون به ﴾ فيما بينكم حيث يقول بعضكم لبعض اسألك بالله ﴿ والارحام ﴾ اي يسأل بعضكم بعضا بالله فيقول بالله وبالرحم واناشدك الله والرحم افعل كذا على سبيل الاستعطاف وجرت عادة العرب على ان احدهم اذا استعطف غيره يقرن الرحم في السؤال والمناشدة بالله ويستعطف به . فقولوا والارحام بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمرا أو على الله اي اتقوا الله واتقوا الارحام فصلوها ولا تقطعوها وقد نبه سبحانه اذ قرن الارحام باسمه على ان صلتها بمكان منه وعنه صلى الله عليه وسلم (الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله) وقال صلى الله عليه وسلم (مامن عمل خسة اسرع

ثوابا من صلة الرحم ومامن عمل سيئة اسرع عقوبة من البغي) فينبغي للعباد مراعاة الحقوق لان الكل اخ لاب وام هما آدم وحواء سببا المؤمنين لان فيهم قرابة الايمان والدين وكذا الحال في قرابة الطين ﴿ ان الله كان عليكم رقيبا ﴾ الرقيب هو المراقب الذي يحفظ عليك جميع افعالك اى حافظا مطلعا على جميع ما يصدر عنكم من الافعال والاقوال وعلى ما في ضمائركم من النيات مريدا لمجازاتكم بذلك فين الله تعالى انه يعلم السر واخفى وانه اذا كان كذلك فيجب ان يكون المرء حذرا خائفا فيما يأتي ويذر * واعلم ان التقوى هي العمدة وهي سبب الكرامة العظمى في الدنيا والعقبى - حكى - انه كان بالبصرة رجل معروف بالمسكى لانه كان يفوح منه رائحة المسك فسل عنه فقال كنت من احسن الناس وجها وكانلى حياء فقيل لأبي لو اجلسه في السوق لا تبسط مع الناس فاجلسنى في حانوت بزاز فجازت عجوز وطلبت متاعا فاخرجت لها ما طلبت فقالت لو توجهت معى لثمة فضيت معها حتى ادخلتني في قصر عظيم فيه قبة عظيمة فاذا جارية على سرير عليه فرش مذهبة فجدبتني الى صدرها فقلت الله الله فقالت لا بأس فقلت انى حازق فدخلت الحلاء وتغوطت ومسحت به وجهى وبذنى فقيل انه مجنون فخلصت ورأيت الليلة رجلا قال لى اين انت من يوسف بن يعقوب ثم قال أتعرفنى قلت لا قال انا جبريل ثم مسح بيده على وجهى وبذنى فن ذلك الوقت يفوح المسك على من رائحة جبريل عليه السلام وذلك ببركة التقوى * والتقوى في عرف الشرع وقاية النفس عما يضرها في الآخرة وهي على مراتب. الاولى التوقى عن العذاب المخد بالتبرى من الشرك وعليه قوله تعالى ﴿ وألزمهم كلمة التقوى ﴾ . والثانية التجنب عن كل اثم وهو المتعارف باسم التقوى وهو المعنى بقوله تعالى ﴿ ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا لأكفرنا ﴾ . والثالثة التنزه عن جميع ما يشغله وهو التقوى الحقيقى المطلوب بقوله تعالى ﴿ اتقوا الله حق تقاته ﴾ ومن هذا القليل ما حكى عن ذى النون المصرى انه لما جاء اليه بعض الوزراء وطلب الهمة واطهر الحشية من السلطان قال له لو خشيت انا من الله كما تخشى انت من السلطان لكنت من جملة الصديقين

كن نبودى اميد راحت وريح * باى درويش بر فلك بودى

وروزبر اذ خندا بترسيدى * همجان كن ملك ملك بودى

فينبى للسالك ان يتقى ربه ويراقب الله في جميع احواله كما قال تعالى ﴿ ان الله كان عليكم رقيبا ﴾ والمراقبة علم العبد باطلاع الرب سبحانه عليه فاستدامته لهذا العلم مراقبة لربه وهذا اصل كل خير ولا يكاد يصل الى هذه الرتبة الا بعد فراغه من المحاسبة فاذا حسب نفسه على ما سلف واصلح حاله في الوقت ولازم طريق الحق واحسن ما ينه وين الله من مراعاة القلب وحفظه مع الله الانقاس وراقب الله سبحانه في عموم احواله فيعلم انه عليه رقيب ومن قلبه قريب يعلم احواله ويرى افعاله ويسمع اقواله ومن تفاقل عن هذه الجملة فهو بمنزل عن بداية الوصلة فكيف عن حقائق القرية * قال سليمان بن على لحمد الطويل عظمى قال لئن كنت عصيت الله خاليا وطلبت انه يراك فقد اجترأت على امر عظيم ولئن كنت تظن انه لا يراك فقد

(كفرت)

كفرت لقوله تعالى (ان الله كان عليكم رقيبا) * وكان بعض الصالحين له تلامذة وكان يخص واحدا منهم باقباله عليه اكثر مما يقبل على غيره فقالوا له في ذلك فقال اين لكم فدفعت لكل واحد من تلامذته طائرا وقال له اذبحه بحيث لا يراك احد ودفعت الى هذا ايضا فوضوا ورجع كل واحد منهم وقد ذبح طيره وجاء هذا بالطير حيا فقال له هلا ذبحته فقال امرتني ان اذبحه بحيث لا يراه احد ولم احد موضعا لا يراه احد فقال لهذا اخضه باقبالي عليه

جهان مرآت حسن شاهد ماست * فشاهد وجهه في كل ذرات

﴿ وآتوا اليتامى اموالهم ﴾ اليتامى جمع يتيم وهو من الناس المنفرد عن الاب بموته ومن سائر الحيوانات عن الام وحق هذا الاسم ان يقع على الصغير والكبير لبقاء معنى الانفراد عن الاب الا انه غلب استعماله في الصغير لاستغناء الكبير بنفسه عن الكافل فكأنه خرج عن معنى اليتيم وهو الانفراد والمراد بآتاء اموالهم قطع المخاططين اطماعهم الفارغة عنها وكف اكفهم الحاطقة عن اختزالها وتركها على حالها غير معرض لها بسوء حتى تأتيمهم وتصل اليهم سالمة لا الاعطاء بالفعل فانه مشروط بالبلوغ وايناس الرشد واتما عبر عما ذكر بالايتاء مجازا للايدان بانه ينبغي ان يكون مرادهم بذلك ايصالها اليهم لا مجرد ترك التعرض لها والمعنى ايها الاولياء والاولياء احفظوا اموال اليتامى ولا تعرضوا لها بسوء وسلموها اليهم وقت استحقاقهم تسليمها اليهم ﴿ ولا تبدلوا الخبز بالطيب ﴾ تبدل الشيء بالشيء واستبداله به اخذ الاول بدل الثاني بعد ان كان حاصله او في شرف الحصول اى لاستبدلوا الحلال المكتسب بالحرام المقتصب يعنى لاستبدلوا مال اليتامى وهو حرام بالحلال وهو مالكم وما يبيع لكم من المكاسب ورزق الله المبعوث في الارض فتأكلوه مكانه ﴿ ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم ﴾ المراد من الاكل التصرف لان اكل مال اليتيم كالمحرم فكذا سائر التصرفات المملوكة لتلك الاموال محرمة والدليل عليه ان في المال ما لا يصح ان يؤكل واتما ذكر الاكل لانه معظم ما يقع لاجله التصرف والى بمعنى مع قال تعالى (من انصارى الى الله) اى مع الله والاصح ان المعنى لانا تأكلوها مضومة الى اموالكم ولا تسووا بينهما وهذا حلال وذاك حرام وقد خص من ذلك مقدار اجر المثل عند كون الولي فقيرا واذا اكل مال اليتيم وله مال كان ذلك اقبح ولذا ورد انتهى عن اكله مع مال نفسه بعد ان قال ولا تبدلوا الخبز بالخبز ﴿ انه ﴾ اى الاكل المفهوم من النهى ﴿ كان حونا كبيرا ﴾ اى ذنبا عظيما عند الله فاجتنبوه - روى - ان رجلا من بني غطفان كان معه مال كثير لابن اخيه يتيم فلما بلغ اليتيم طلب المال فتمعه عنه فترافعا الى النبي عليه السلام فنزلت هذه الآية فلما سمع الم قال اطعنا الله واطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير فدفعت اياه ماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم (من يوق شح نفسه ويطلع ربه هكذا فانه يحل داره) يعنى جته فلما قبض الفتى ماله انفق في سبيل الله فقال عليه السلام (ثبت الاجر وبقى الوزر) فقالوا كيف بقي الوزر فقال (ثبت الاجر للغلام وبقى الوزر على والده) : قال الشيخ السعدى قدس سره

از زر وسيم راحتى برسان * خوشتن هم تمتى بر كير

چونكه اين خانه از تو خواهد ماند * خشتى از سيم وخشتى از زر كير

قال تعالى (وآتوا اليتامى أموالهم) تزكية من آفة الحرص والحسد والدناءة والحسنة والطمع وتحلية بالأمانة والديانة وسلامة الصدر وقال (ولاتأكلوا أموالكم الى أموالكم) تزكية من الجور والحيف والظلم وتحلية بالعدل والأصاف فان اجتماع هذه الرذائل (انه كان حوبا كبيرا) اى حجابا عظيما * فعلى العاقل ان يزكى نفسه من الاخلاق الرديئة ولا يطعم في حق احد جمل او قل بل يكون سخيا باذلاماله على الارامل والايتام ويراعى حقوقهم بقدر الامكان * وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال ست موبات ليس لهن توبة . اكل مال اليتيم . وقذف المحصنة . والفرار من الزحف . والسحر . والشرك بالله . وقتل نبي من الانبياء . ويقال طوبى لليت الذى فيه يقيم . وويل لليت الذى فيه يقيم يعنى ويل لاهل البيت الذين لم يعرفوا حق اليتيم وطوبى لهم اذا عرفوا حقه

يكي خار باى يتيى بكنند * بحواب اندرش ديد صدر خجند

که میگفت ودر روضهای چید * کران خار بر من چه کلهامید

- وروى - ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندي يقيم ثم اضربه قال (مما تضرب ولدك) يعنى لا بأس ان تضربه للتأديب ضربا غير مبرح مثل ما يضرب الوالد ولده - وروى عن الفضيل ابن عياض انه قال رب لطمة اتفع لليتيم من اكلة خبيص * قال الفقيه في ثبته الغافلين ان كان هذا يقدر ان يؤذبه بغير ضرب ينبغي له ان يفعل ذلك ولا يضربه فان ضرب اليتيم امر شديد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان اليتيم اذا ضرب اهتر عرش الرحمن لكأنه يقول الله ياملائكتي من ابكى الذى غيبت اياه في التراب وهو اعلم به قال تقول الملائكة ربنا لا علم لنا قال فاني اشهدكم ان من ارضاه ارضه من عندي يوم القيامة)

چو بنی یتیمی سرافکنند پیش * مده بوسه بر روی فرزند خویش

یتیم اربکرید که بارش برد * و کر خشم کیرد که نازش خرد

آلا تا نکريد که عرش عظیم * بلرزد همی چون بکريد یتیم

اگر سایه خود برفت از سرش * تو در سایه خویشتن پرورش

قال الله تعالى لداود النبي عليه السلام [كن لليتيم كلاب الرحيم واعلم انك كما تزرع كذلك تحصد] * واعلم ان المرأة الصالحة لزوجها كالملك المتوج بالذهب كلما رآها قرت عينه والمرأة السوء لبعولها كالحمل الثقيل على الشيخ الكبير

کراخانه آباد و همخوابه دوست * خدارا برحمت نظر سوى اوست

دلارام باشد زن نيك خواه * وليک از زن بد خدايا پناه

تمی پای رفتن به از کفش تنک * بلاى سفر به که در خانه جنک

❦ وان ختم ان لا تقسطوا في اليتامى ❦ الاقساط العدل والمراد بالخوف العلم عبر عنه بذلك ايذانا بكون المعلوم مخوفا محذورا لامتناء الحقيقى لان الذى علق به الجواب هو العلم بوقوع الجور المخوف لا الخوف منه والالام يكن الامر شاملا لمن يصبر على الجور ولا يخافه وسبب التزوج انهم كانوا يتزوجون من محل لهم من اليتامى اللاتي يلونهن لكن لا لزغبة فيهن بل في مالهن

ويستثنون في الصلوة والمعاشرية ويربصون بهن ان يمتن فيرتوهن وقيل هي القيمة تكون في حجر
ولها في رغبت في مالها وحملها ويريد ان ينكحها بادي من ستة نسائها فلهوا ان ينكحوهن الا
ان يفسطوا لهن في اكمال الصداق والمروا ان ينكحوها من سواهن من النساء والمعنى وان
ختم ان لا تعدلوا في حق اليتامى اذا تزوجتم بهن باسائة العشرة او بنقص الصداق ﴿فانكحوا ما﴾
موصولة او موصوفة او ثرت على من ذهبا بها الى الوصف اي نكحوا ﴿طاب لكم﴾
من النساء ﴿اي غير اليتامى بشهادة قرينة المقام اي فانكحوا من استطابتها نفوسكم من
الاجنيات﴾ متى وثلاث ورباع ﴿حال من فاعل طاب اي فانكحوا الطيبات لكم
معدودات هذا العدد ثنتين وثلاثا وثلاثا واربعاً واربعاً حسباً تريدون على معنى ان لكل
واحد منهم ان يختار أى عدد شاء من الاعداد المذكورة لا ان بعضها لبعض منهم وبعضها
لبعض آخر ﴿فان ختم ان لا تعدلوا﴾ اي فيما بينهم ولو في اقل الاعداد المذكورة كما
ختموه في حق اليتامى او كما لم تعدلوا فيما فوق هذه الاعداد ﴿فواحدة﴾ فالزمو او
فاختاروا واحدة وذروا الجمع بالكلية ﴿او ما﴾ ولم يقل من ايذا ما بقصور رتبة الاماء عن رتبة
المقلاء ﴿ملكتم ايمانكم﴾ اي من السرارى بالغة ما بلغت من مراتب العدد وهو عطف على
واحدة على ان الزوم والاختيار فيه بطريق التسري لا بطريق النكاح كما في عطف عليه لاستلزامه
ورود ملك النكاح على ملك اليمين بموجب اتحاد المخاطبين في الموضوعين وانما سوى في السهولة
واليسر بين الحرة الواحدة وبين السرارى من غير حصر في عدد لقلة تبعيتهن وخفة مؤنهن
وعدم وجوب القسم فيهن ﴿ذلك﴾ اشارة الى اختيار الواحدة ﴿ادنى ان لا تعدلوا﴾
المول الميل من قولهم طالع الميزان عولا اذا مال وعال في الحكم جار والمراد ههنا الميل المحظور
المقابل للميل اي ما ذكر من اختيار الواحدة والتسري اقرب بالنسبة الى ما عداها من ان
لا يميلوا ميلا محظورا لانتفاؤه رأسا بانتفاء محله في الاول وانتفاء حظره في الثاني بخلاف اختيار
العدد في الماهات فان الميل المحظور متوقع فيه لتحقيق الميل والحظر ﴿وآتوا النساء﴾ اي
اللاتى امر بشكاحهن ﴿صدقاتهن﴾ جمع صدقة وهي المهر ﴿نحلة﴾ فريضة من الله لانها
ما فرضه الله في النحلة اي الملة والشريعة والديانة فانصابها على الحالية من الصدقات اي
اعطوهن مهورهن حال كونها فريضة من الله او ديناً فانصابها على انه مفعول له اي اعطوهن
ديانة وشرعة او هبة وعطية من الله وتفضلاً منه عليهن فانصابها على الحالية منها ايضا وعطية
من جهة الأزواج من نحلة اذا اعطاه الماه ووجهه له عن طيبة من نفسه نحلة ونحلا والتعير
عن ايتاء المهور بالنحلة مع كونها واجبة على الأزواج لافادة معنى الايتاء عن كمال الرضى
وطيب خاطر وانصابها على المنصورية لان الايتاء والنحلة بمعنى الاعطاء كأنه قيل وانجلوا
النساء صدقاتهن نحلة اي اعطوهن مهورهن عن طيبة أنفسكم فالخطاب للأزواج وقيل
للأولياء لانهم كانوا يأخذون مهور بناتهم وكانوا يقولون هنيئلك الناحية لمن يولد له بنت
يعنون تأخذ مهرها فتفجع به مالك اي تعظم ﴿فان طبن لكم عن شيء منه﴾ الضمير
للصدقات وتذكيره لاجراءه مجرى ذلك فانه قد يشاوبه الى المتعدد واللام متعلقة بالفعل

وكذا عن لكن بتضمينه معنى التجافي والتجاوز ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لشيء
 أي كائن من الصداق وفيه بمنزلة لمن إلى قليل الموهوب ﴿فقسا﴾ تمييزاً والتوحيد
 لما ان المقصود بيان الجنس أي وهن لكم شيئاً من الصداق متجافياً عن نفوس هن
 طبيعات غير خيئات بما يضطرهن إلى البذل من شكاية أخلاقكم وسوء معاشرتكم
 ﴿فكوه﴾ أي فخذوا ذلك الشيء الذي طابت به نفوسهن وتصرفوا فيه تملكا وتخصيص
 الأكل بالذكر لأنه معظم وجوه التصرفات المالية ﴿هنيئاً مريئاً﴾ صفتان من هنا الطعام
 ومرأ إذا كان سائماً لا تنقص فيه ونصبهما على انهما صفتان للمصدر أي اكلا هنيئاً مريئاً وهذه
 عبارة عن التحليل والمبالغة في الإباحة وإزالة التهمة - روى - أن ناساً كانوا يتأثمون أن قبل
 أحدهم من زوجته شيئاً مما ساقه إليها فزلت * وفي الآية دليل على وجوب الاحتياط حيث
 بنى الشرط على طيب النفس ولذا قيل يجوز الرجوع بما وهن أن خدعن من الأزواج وبيان
 لجواز معروفها وترغيب في حسن المعاشرة بينهما فإن خير الناس خيرهم لاهله وانفعهم لعياله
 وفي الحديث (جهاد المرأة حسن التبعيل) وكانت المرأة على عهد النبي عليه السلام تستقبل
 زوجها إذا دخل وتقول مرحبا ببيدي وسيدا هـل بيتي وقصد إلى أخذ رداءه فتأخذه من عنقه
 وتعمد إلى ثملته فتخلعه فإن رآته حزينا قالت ما يحزنك أن كان حزينا فزاد الله فيها
 وإن كان لذيالك فكذلك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم (يا فلان أقرئها مني السلام وأخبرها
 أن لها نصف أجر الشهيد) وعلامة الزوجة الصالحة عند أهل الحقيقة أن يكون حسنهما
 مخافة الله وغناها القناعة وحليها العفة أي التكفف عن الشرور والمفاسد وعبادتها بدم
 الفرائض حسن الخدمة للزوج ومهمتها الاستعداد للموت

أكر يارسا باشد وخوش سخن * نكه در نكوي وزشتي مكن
 زن خوب وخوش طبع كن جست ومار * رها كن زن زشت ناسازگار
 يعني لا تلتفت إلى امرأة ليس لها حسن ولا موافقة لك بحسن الخلق - روى - أن الإسكندر
 كان يوماً عنده جمع من ندمائه فقال واحد منهم إن الله تعالى أعطى لك مملكة كثيرة وشوكه وافرة
 فأكثر من النساء حتى يكثر أولادك ويسر لك بعدك قال الإسكندر أولاد الرجال ليست مذكورة
 بل هي العادات الحسنة والذميمة والخلق الكريم والفساد بالرجل الشجاع
 أن تغلب عليه النساء بعد أن غلب هو على أهالي الدنيا ونعم ما قيل يغلبن الكرام ويغلبهن اللئام
 جونيست پيش پدر این قدر یقین نه سر * زخیل بی خردانست یا خردمندان
 بسست سیرت نیکو حکیم را فرزند * زبون زن چه شود برامید فرزندان
 قال الشيخ السعدي قدس سره في البستان

چه نغز آند این يك سخن زان دوتن * كه سر كشته بودند از دست زن
 بكي گفت كس را زن بد مباد * ديگر گفت زن در جهان خود مباد
 زن نگو كن اي دوست هر نويهار * كه قويم يارين نيايد بكار
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثلاثة من امتي يكونون في جهنم كعمر الدنيا سبع مرات . اولهم

متسمنون مهزولون . والثاني كاسون عارون . والثالث عالمون جاهلون) قيل من هؤلاء
 يارسول الله قال (اما المتسمنون المهزولون فالنساء متسمنات باللحم مهزولات في امور الدين
 واما الكاسون العارون فهن النساء كاسيات من الثياب عاريات من الحياء واما العالمون الجاهلون
 فهم اهل الدنيا التاجرون الكاسيون يملكون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم
 غافلون) فهؤلاء عالمون في امور الدنيا جاهلون في امور الآخرة لا يباليون من اين يجمعون
 المال وهم لا يشعرون من الحلال ولا يباليون من الحرام نعموا بالله ﴿ ولا تؤثثوا ﴾ ايها الاولياء
 ﴿ السفهاء ﴾ اي المبذرين من الرجال والنساء والصبيان واليتامى ﴿ اموالكم ﴾ اضاف
 الاموال الى الاولياء تزيلا لاختصاصها باصحابها منزلة اختصاصها بالاولياء فكان اموالهم عين
 اموالهم لما بينهم وبينهم من الاتحاد الجفسي والنسبي مبالغة في حملهم على المحافظة عليها وقدايد
 ذلك حيث عبر عن جعلها مناطا لمعاش اصحابها بجعلها مناطا لمعاش الاولياء بقوله ﴿ التي جعل
 الله لكم قياما ﴾ اي جعلها الله شيئا تقومون به وتتمشون فلو ضيعتموه لضعتم ولما كان المال سبيبا
 للقيام والاستقلال سماء بالقيام اطلاقا لاسم المسبب على السبب على سبيل المبالغة فكأنها
 من فرط قيامهم بها واحتياجهم اليها نفس قيامهم ﴿ وارزقوهم فيها واكسوهم ﴾ الرزق
 من الله العطية من غير حد ومن العباد اجراء موقت محدود اي اطعموهم منها ولم يقل منها
 لئلا يكون ذلك امرا بان يجعلوا بعض اموالهم رزقا لهم بل امرهم ان يجعلوا اموالهم مكانا لرزقهم
 بان يتجروا فيها ويثمروا فيجعلوا ارزاقهم من الارباح لامن اصول الاموال ﴿ وقولوا لهم
 قولنا معروفا ﴾ كلاما لنا تطيب به نفوسهم * قال القفال القول المعروف هو انه ان كان المولى
 عليه صديقا فالولى يعرفه ان المال ماله وهو خازن له وانه اذا زال صباه فانه يرد المال اليه
 وان كان المولى عليه سفيفا وعظه ونصحه وحسه على الصلاة ورغبه في ترك التبذير
 والاسراف وعرفه ان عاقبة التبذير الفقر والاحتياج الى الخلق الى ما يشبه هذا النوع من الكلام
 واذا كان رشيدا فطلب ماله ومنعه الولي بأنهم * وفي الآية تنبيه على عظم خطر المال وعظم نفعه
 * قال السلف المال سلاح المؤمن هي للفقر الذي يهلك دينه وكانوا يقولون انجروا واكتسبوا
 فانكم في زمان اذا احتاج احدكم كان اول ما يأكل دينه وربما رآه رجلا في جنازة فقالوا له اذهب
 الى دكانك * قال الامام وقد رغب الله في حفظ المال في آية المداينة حيث امر بالكتاب
 والشهادات والرهن والعقل ايضا يؤيد ذلك لان الانسان ما لم يكن فارغ البال لا يمكنه القيام
 بتحصيل الدنيا والآخرة ولا يكون فارغ البال الا بواسطة المال لانه يتمكن من جلب المنافع
 ودفع المضار

شب پرا کند خسب دانهك بديد * نبود وجه بامدادانش

مور کرد آورد بتابستان * تا فراغت بود زمستانش

فن اراد الدنيا بهذا الغرض كانت الدنيا في حقه من اعظم الاسباب المعينة على اكتساب
 سعادة الآخرة اما من ارادها لنفسها وعينها كانت من اعظم المعوقات عن كسب سعادة الآخرة

فخير المال ما كان متاع البلاغ ولا ينبغي للمره ان يسرف في المال الذي يبلغه الى الآخرة
والجنة والقربة

چودخلت نيست خرج آهسته تركن * كه ملازمان همی كويند سرودی
اكر باران بكوهستان نبارد * بسالی دجله كردد خشت رودی
دوخت اندر خزانها برفشاند * زمستان لاجرم بی بار ماند

والاشارة ان الله تعالى جعله المال قیاما لمصالح دين العباد ودنیاهم قالعاف منهم من يجعله
قیاما لمصالح دینه ما يمكنه ولمصالح دنیاه بقدر حاجته الضرورية اليه والبقية من جعله لمصالح
دنیاه ما يمكنه والمنهى عنه ان تؤتوا اليه اموالكم كائنا من كان ومن جعله السفهاء النفس التي
هي اعدى عدوك وكل ما تفقه الرجل على نفسه بهواها فیه مفسد دینه ودنیاه الا المستثنى منه
كما اشار تعالى بقوله (وارزقوهم فیها) یعنی ما یسد به جوع النفس (واكسوهم) یعنی ما یستر عورتها
فان ما زاد على هذا یكون اسرافا فی حق النفس والاسراف منهى عنه (وقولوا لهم قولوا لعلهم
فالقول المعروف مع النفس ان یقول اكلت رزق الله ونعمه فادی شكر نعمته بائمال او امره
ونواهی واذی طعمك بذكر الله كما قال علیه السلام (اذیوا طعامكم بالصلاة والله أكبر)
ولقل ذلك ان یصلی ركعتین او یسبح مائة تسبیحة او یقرأ جزءا من القرآن عقیب كل اكلة
وسیه انه اذا نام على الطعام من غیر اذابته بالله ذكر والصلاة بعد اكله یسوق قلبه ونعمو ذلله
من قسوة القلب ففی الاذابة رفع القسوة واداء الشكر * واعلم ان فی قوله تعالى (ولا تؤتوا
السفهاء) الخ اشارة اخرى وهی ان اموال العلوم وكنوز المصارف لا تؤتی لغير اهلها
من المومنین ولا تذکر كما حکي ان بعض الکبار ذکر بعض الکرامات لولی فقل ذلك بعض
السامعین فی مجلس آخر وانكره رجل فلما رجع الى الاصل قال لا یباع الذل فی سوق النجاس
دریغست باسفه كفت از علوم * كه ضایع شود تخم درشوده بوم

﴿وابتلوا الیتامی﴾ ای واختبروا ایها الاولیاء والاوصیاء من لیس من الیتامی بین السفه
قبل البلوغ یتبع احوالهم فی صلاح الدین والاهتداء الى ضبط المال وحسن التصرف فیه
وجربوهم بما یلیق بحالهم فان كانوا من اهل التجارة فبان تعطوهم من المال ما یتصرفون فیه
بیعا وابتیاعا وان كانوا ممن له ضیاع واهل وخدم فبان تعطوا منه ما یصرفونه الى نفقة عیالهم
وخدمهم واجرائهم وسائر مصارفهم حتی یتین لکم کیفیة احوالهم ﴿حتى اذا بلغوا
النکاح﴾ بان یحتملوا لانهم یصلحون عنده للنکاح ﴿فان آتسّم﴾ ای شاهدتم وتیتّم
منهم رشنا ﴿صلاحا فی دینهم واهتداء الى وجوه التصرفات من غیر عجز وتبذیر
﴿فادفعوا الیهم اموالهم﴾ من غیر تأخیر عن حد البلوغ * وظاهر الآیة الکریمة ان من بلغ
غیر رشید اما بالتبذیر او بالمعجز لا یدفع الیه ماله ابدا وبه اخذ ابو یوسف ومحمد * وقال ابو حنیفة
ینتظر الى خمس وعشرین سنة لان البلوغ بالسّن ثمانی عشرة فاذا زادت علیها بسبع سنین وهی
مدة معتبرة فی تغییر احوال الانسان لما قال علیه السلام (مروهم بالصلاة لسبع) دفع
الیه ماله اونس منه رشد او لم یونس ﴿ولانأ کلوها اسرافا﴾ بغير حق حال ای مسرفین

وليس فيه اباحة القليل وتحريم الاسراف بل هو بيان انه اسراف ﴿وبدارا﴾
 اى مبادرين ومسارعين الى اتقانها مخافة ﴿ان يكبروا﴾ ففترطون في اتقانها
 وتقولون نفق كانشتهى قبل ان تكبر التامى رشدا فيتزعجوها من ايدينا ويلزمنا
 تسليمها اليهم ﴿ومن كان غنيا﴾ من الاولياء والاولياء ﴿فليستغف﴾ فليتزعم عن اكلها
 وليتبع وليقتنع بما آناه الله من الثنى والرزق اشفاقا على اليتيم وابقاء على ماله واستغف
 ابلغ من عف كأنه يطلب زيادة العفة ﴿ومن كان﴾ من الاولياء والاولياء ﴿فقيرا فليأكل﴾
 بالمعروف ﴿اى بما عرف في الشرع بقدر حاجته الضرورية واجرة سعيه وخدمته وفيه
 ما يدل على ان الوصى حقا لقيامه عليها﴾ فاذا دفعتم اليهم اموالهم ﴿بعد مراعاة شرائط
 المذكورة﴾ فأشهدوا عليهم ﴿بانهم تسلموها وقبضوها وبرئت منها ذممكم﴾ لما ان ذلك ابلغ
 من التهمة وانفى للخصومة وادخل في الامانة وبراءة الساحة وان لم يكن واجبا عند اصحابنا
 فان الوصى مصدق في الدفع مع اليقين وقال مالك والشافعي لا يصدق في دعواه الابالينة ﴿وكفى
 بالله﴾ الباء صلة ﴿حسبيا﴾ محاسبا وحافظ الأعمال خلقه فلا تخالفوا ما امرت به ولا تجاوزوا
 ما حد لكم واعلموا ان اللائق للعاقل ان يحترز عن حق الغير خصوصا اليتيم فانه يحجره الى نار
 الجحيم فأكل حقه من الكبائر ومن ابتلى بحق من حقوق العباد فعليه بالاستحلال قبل
 الانتقال الى دار السؤال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من كانت عنده مظلمة لاختيه
 او شئ فليتحلله منه اليوم من قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه
 بقدر مظلمة وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه ومن اجتمعت عليه
 مظالم وقد تاب عنها وعسر عليه استحلال ارباب المظالم فليكثر من حسناته ليوم القصاص
 وليسر ببعض الحسنات بينه وبين الله بكمال الاخلاص حيث لا يطلع عليه الا الله فمسا يقربه
 ذلك الى الله فينال به لطفه الذى ادخره لارباب الايمان في دفع مظالم العباد عنهم بارضائه اياهم)
 * قال العلماء اذا زنى بامرأة ولها زوج فما لم يحمل ذلك الرجل في حل لا يغفر له لان خصمه
 الآدمى فاذا تاب وجعله في حل فان يغفر له ويكتفى بحل منه ولا يذكر الزنى ولكن يقول كل
 حق لك على فاجعلنى في حل منه ومن كل خصومة بينى وبينك وهذا صلح بالمعلوم على المجهول
 وذلك جائز كرامة لهذه الامة لان الامم السالفة ما لم يذكروا الذنب لا يغفر لهم وكذا غصب
 اموال عباد الله واكلها وضربهم وشتيمهم وقتلهم كلها من الحقوق التى يلزم فيها ارضاء الخصماء
 والتوبة والمبادرة الى الاعمال الصالحة والافعال الحسنة فاذا لم يتب العبد من امثال هذه ولم يرض
 خصماءه كان خاسرا خاليا عن العمل عند العرض الاكبر

نماید ستمکار بد روزگار * بماند برو لغت پادار
 چنان زی که ذکر ت تحسین کند * چو مردی نه بر کور نفرین کند
 نباید برسم بد آیین نهاد * که گویند لغت بران کین نهاد

فينبى للظالم ان يتوب من الظلم ويحلل من المظلم في الدنيا فاذا لم يقدر عليه يبنى ان يستغفر له
 ويدعوه فان يرجى ان يحلله بذلك * وعن فضيل بن عياض رحمه الله انه قال قراءة آية من

كتاب الله والعمل بها أحب الى من ختم القرآن الف الف مرة وادخال السرور على المؤمن وقضاء حاجته أحب الى من عبادة العمر كله وترك الدنيا ورفضها أحب الى من التعبد بعبادة اهل السموات والارض وترك ذائق من حرام أحب الى من مائتي حجة من المال الحلال * وقال ابو القاسم الحكيم ثلاثة اشياء تنزع الايمان من العبد . اولها ترك الشكر على الاسلام . والثاني ترك الخوف على ذهاب الاسلام . والثالث الظلم على اهل الاسلام وعن ابي ميسرة قال أتى بسوط الى رجل في قبره بعدما دفن يعني جاءه منكبر ونكبر فقال له انا ضاربك مائة سوط فقال الميت انا كنت كذا وكذا يقتشف حتى حطاعنه عشرين ثم لم يزل بهما حتى صارت الى ضربة واحدة فقال له انا ضاربك ضربة واحدة فضرباه ضربة واحدة التهب القبرانرا فقال لم ضربتاني قال امررت برجل مظلوم فاستغاث بك فلم تقم فهدا حال الذي لم يفت المظلوم فكيف يكون حال الظالم * واعلم ان الكبار يكفون انفسهم عن المشتبهات فضلا عن الحرام فان اللقمة الطيبة لها اثر عظيم في اجابة الدعاء ولذا قال الشيخ نجم الدين الكبرى قدس سره اول شرائط اجابة الدعاء اصلاح الباطن بلقمة الحلال وآخر شرائطها الاخلاص وحضور القلب يعني التوجه الاحدى اذ القلب الحاضر في الحضرة شفيعه قال تعالى (فادعوا الله مخلصين له الدين) فحركة الانسان باللسان وصياحه من غير حضور القلب ولولة الواقف على الباب وصوت الحارس على السطح فعلى العاقل ان يحترز عن الحرام والمشتبهات كي يستجاب دعاؤه في الخلوات * للرجال نصيب * - روى - ان اوس بن صامت الانصارى رضى الله عنه خلف زوجته ام حكة وثلاث بنات فزوى ابناعه سويد وعرفطة ميراثه عنهن على سنة الجاهلية فانهم ما كانوا يورثون النساء والاطفال ويقولون انما يرث من يحارب ويذب عن الحوزة فجاءت ام حكة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد الفضخ فشكت اليه فقال (ارجى حتى انظر ما يحدث الله) فنزلت هذه الآية فبعث اليهما لاتفراق من مال اوس شيئا فان الله قد جعل لهن نصيبا ولم يبين حتى يبين فنزل يوصيكم الله الخ فاعطى ام حكة الثمن والبنات الثلثين والباقي لابي العم والمعنى لذكور اولاد الميت حظ كائن مما ترك الوالدان والاقربون * من ذوى القرابة للميت والمراد المتوارثون منهم دون المحجوبين عن الارث وهم الابوان والزوجان والابن والبنت * وللنساء * اى لجماعة الاناث * نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه او كثر * مما الاخيرة باعادة الجار بدل واليه يعود الضمير الجور وهذا البدل مراد في الجملة الاولى ايضا محذوف للتحويل على المذكور وفائدة دفع توهم اختصاص بعض الاموال ببعض الورثة كالخيل وآلات الحرب للرجال وتحقيق ان لكل من الفريقين حقا من كل ما جل ودق * نصيبا مفروضا * نصب على الاختصاص اى اعنى نصيبا مقطوعا مفروضا واجبا لهم وفيه دليل على ان الوارث لو اعرض عن نصيبه لم يسقط حقه * واذا حضر القسمة * اى قسمة التركة والميراث * اولوا القربى * للميت ممن لا يرث منه * واليتامى والمساكين * من الاجانب * فارزقوهم منه * اى اعطوهم شيئا من المال المقسوم المدلول عليه بالقسمة او مما ترك الوالدان والاقربون وهو امر يندب كلف به بالالفون

من الورثة تطيبا لقلوب الطوائف المذكورة وتصدقا عليهم وكان المؤمنون يفعلون ذلك اذا اجتمعت الورثة وحضرهم هؤلاء فرضخوا لهم بشئ من ورثة المتاع ففتحهم الله على ذلك تأديبا من غير ان يكون فريضة فلو كان فريضة لصرب له حد ومقدار كالبقرة من الحقوق وقولوا لهم قولا معروفا وهو ان يدعوا لهم ويقولوا اخذوا بركة الله عليكم ويستقلوا ما اعطوهم ويبتدروا من ذلك ولا يمتنوا عليهم وكل ما سكنت اليه النفس واجبه لحسنه شرما او عقلا من قول او عمل فهو معروف وما انكرته لقبحه شرعا او عقلا فهو منكرو وفي الحديث (كل معروف صدقة) وفي المثل اصنع المعروف والقه في الماء فان لم يعرفه السمك يعرفه من سنك السماء *

تونيكي كن يا ب اندازاي شاه * اكر ما هي نداند داند الله

- حكي - ان حية انت رجلا صالحا فقالت اجرني من عدوى احارك الله ففتح لها رداءه فقالت يراني فيه فان اردت المعروف فاقتح فاك حتى ادخل فيه فقال اخشى ان تهلكيني قالت لا والله والله وسكان سمواته وارضه شاهدة على ذلك ففتح فاه فدخلت ثم طارده رجل في ذلك فانكر فلما اندفع خوفها قالت يا احق اختر لنفسك كبدك از مرادك فقال ابن المهد واليمن قالت ما رأيت احق منك اذنسيت المداوة التي بيني وبين ابيك آدم وما الذي حملك على اصطناع المعروف مع غير اهله فقال مهلني حتى آتي تحت هذا الجبل ثم توجه الى الله فظهر رجل حسن الوجه طيب الرائحة واعطاه ورقة خضراء وامره بالمضغ ففعل فلم يلبث الا خرج قطع الحية من الاسفل فخلصه الله تعالى من شرها ثم سأل من انت فقال انا المعروف وموضي في السماء الرابعة وانت لما دعوت الله ضجت الملائكة في السموات السبع الى الله فانطلقت الى الجنة واخذت من شجرة طوبى ورقة بامر الله فاصنع المعروف فانه لا يضيع عند الله وان ضيعه المصطنع اليه

نكو كاري از مردم نيك رأى * يكي را بده مي نويسد خدای

ومما يكتب من الصدقة الكلمة الطيبة والشفاعة الحسنة والمعونة في الحاجة وعيادة المريض وتشجيع الجنائز وتطيب قلب مسلم وغير ذلك * واعلم ان الرجال في الحقيقة اقوياء الطلبة والسيلاك فلهم نصيب بقدر صدقهم في الطلب ورجوليتهم في الاجتهاد مما ترك المشايخ والاخوان في الله والاعوان على الطلب وتركهم بركتهم وسيرتهم في الدين وانوار مهمهم العلية ومواهب ولايتهم السنية والنساء ضعفاء القوم فلهم ايضا نصيب مفروض اي قدر معلوم على وفق صدق التجالهم اليه وجدهم في الطلب وحسن استعدادهم لقبول فيض الولاية وهذا حال المجتهدين الذين هم ورثة المشايخ كما انهم ورثة الانبياء فاما المتسبون الى ولايتهم بالارادة وحسن الظن والمقتبسون من انوارهم والمقتفون على آثارهم والمشبهون بزيهم والمتبركون بهم على تفاوت درجاتهم فهم بمثابة اولي القربى واليتامى والمساكين انا حضروا القسمة عند محافل محبتهم وعجامع سماعهم ومجالس ذكرهم فالحق ما قسم خير اللههم وبركاتههم فارزقوهم منه اي من مواهب ولايتهم وآثار هدايتهم واعطاف عنايتهم والطاق رعايتهم وقولوا

لهم قولا معروفا في التشويق وارشاد الطريق والحث على الطلب والتوجه الى الحق والاعراض
عن الدنيا وتقرير هوانها على الله وخسارة اهلها وعزة اهل الله في الدارين وكمال سعادتهم
في المنزلين فاذا وقفت على هذا فاجتهد حتى لا تحرم من ميراثه الحقيقة ونصيب المعرفة ولم
ما قيل

ميراث پدر خواهی تو علم پدر آموز * کین مال پدر خرج تو آن کردیده روز
رزقنا الله وایا کم ثمرات الاحوال وبلغنا الى تصفية الباطن واصلاح البال ﴿ و لیخش الذین ﴾
صفتهم وحالهم انهم ﴿ لو ترکوا ﴾ ای لو شارفوا ان یتروکوا ﴿ من خلفهم ﴾ ای بعد موتهم
﴿ ذریة ضعافا ﴾ اولادا عجزة لا غنی لهم وذلك عند احتضارهم ﴿ خافوا علیهم ﴾ ای
الضیاع بعدهم لذهاب کافلهم وکاسبهم والفقر والتکفف والمراد بالذین هم الاوصیاء امرؤا
ان یخشوا الله فیخافوا علی من فی حجورهم من الیتامی ویشفقوا علیهم خوفهم علی ذریتهم
لو ترکوهم ضعافا وشفقتهم علیهم وان یقدروا ذلك فی انفسهم ویصوروه حتی لا یجسروا
علی خلاف الشفقة والرحمة ﴿ فلیتقوا الله ﴾ فی زراری غیرهم ﴿ ولیقولوا قولا سدیداً ﴾
ای ولیقولوا للیتامی مثل ما یقولون لأولادهم بالشفقة وحسن الادب والترهیب ویدعوهم
بیاخی ویا لدی ولا یؤذوهم ﴿ ان الذین یأکلون اموال الیتامی ظلماً ﴾ ظالمین اوعلی وجه
الظلم من اولیاء السوء ونقضاته وانما قید به لانه اذا اکل منه بالمعروف عند الحاجة او بما قدرله
به القاضی بقدر عمله فیه لم یعاقب علیه ﴿ انما یأکلون فی بطونهم ﴾ ای ملی بطونهم یقال
اکل فی بطنه اذا ملامه واسرف وفی معناه اذا اقتصد فیه ﴿ نارا ﴾ ای ما یجر الی النار ویؤدی
الیها فکأنه نار فی الحقيقة ﴿ ویصلون ﴾ ای سیدخلون یوم البعث ﴿ سعیرا ﴾ ای نارا
مسعرة او هائلة مبهمة الوصف - روى - ان آکل مال الیتیم یبعث یوم القيامة والدخان یمخرج
من قبره ومن فیه وائفه واذنیه وعینیہ ویرف الناس انه کان یأکل مال الیتیم فی الدنیا - وروی -
انه لما نزلت هذه الآية ثقل ذلك علی الناس فاحترزوا عن مخالطة الیتامی بالکلیة فصعب الامر
علی الیتامی فنزل قوله تعالی ﴿ وان تخالطوهم فاخوانکم فی الدین ﴾ الآية وفی الحدیث قال النبی
علیه السلام ﴿ رأیت لیلۃ اسری بی قومالمهم مشافر کشافرا الابل احداها قالصة علی منخریه
والاخری علی بطنه وخرقة جهنم یلقمونه جمر جهنم وصخرها فقلت یا جبریل من هؤلاء
قال الذین یأکلون اموال الیتامی ظلماً)

کسی کز صرصر ظلمش دمام * چراغ عیش مظلومان بمرید
نمی ترسد اذین کایزد تعالی * اگرچه دیر کیرد سخت کیرد

وقد امر الله تعالی ان لا یؤذى الیتیم ویقال له القول السدید فکیف یکون حال من آذاه
وغیره من المؤمنین واکل اموالهم بالنصب والظلم - روى - ان لجهنم جبابیع مواضع
کساحل البحر فیهما حیات کالبخاتی وعقارب کالبغال الدلم فاذا استنثت اهل جهنم ان یخفف
عنهم قیل لهم اخرجوا الی الساحل فیخرجون فتأخذ الحیات شفاههم ووجوههم ماشاء الله
فیکشطن فیستغثون فرارا منها الی النار فیسلط علیهم الحرب فیحک احدثهم جلده حتی

يبدوا المظلم فيقال يا فلان هل يؤذيك هذا فيقول نعم فيقال ذلك بما كنت تؤذي المؤمنين . فعلى امرء ان يجتنب عن الايذاء وايصال الالم الى الخلق فان الدماء السوء من المظلومين يقبل البتة في حق الظالم والمؤذي

خرابي كند مرد شمشير زن * نچندانكه دود دل طفل وزن
رياست بدست كماني خطاست * كه از دست شان دستها برخداست
مكافات موزي بمالش مكن * كه بخش بر آورد بايد زين
سر كرك بايد هم اول بريد * نه چون كوسفشان مردم دريد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (تقبلوا الى ستا اتقبل لكم الجنة اذا حدثتم فلا تكذبوا واذا وعدتم فلا تخلفوا واذا ائتمتم فلا تخونوا وغضوا ابصاركم واحفظوا فرجكم وكفوا ايديكم عن الحرام وادخلوا الجنة) - وروى - عن ابن المبارك انه قال ترك فليس من حرام افضل من مائة الف ليس يتصدق بها عنه * وعنه انه كان بالشام يكتب الحديث فانكسر قلمه فاستعار قلماً فلما فرغ من الكتابة نسي فجعل القلم في مقلته فلما رجع الى مرو رأى القلم وعرفه فتجهز للخروج الى الشام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا وصتم حتى تكونوا كالآوتار فما ينفعكم الا بالورع) * قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله الزهد ثلاثة اصناف . زهد فرض . وزهد فضل وزهد سلامة . فزهد الفرض هو الزهد في الحرام . وزهد الفضل هو الزهد في الحلال . وزهد السلامة هو الزهد في الشبهات * وكان حسان بن ابي سنان لا ينام مصطحباً ولا يأكل سينا ولا يشرب بارداً ستين سنة فرؤى في المنام بسد مامات فقيل له ما فعل الله بك فقال خيراً غير اني محبوس عن الجنة بآرة استعرتها فلم ارد لها * ومر عيسى عليه السلام بمقبرة قتادى رجلاً منهم فاحياه الله تعالى فقال من انت فقال كنت حملاً اقل للناس فقلقت يوماً لانسان خطباً فكسرت منه خلالاً فخلت به فانما مطالب به منذمت

خوف دارى اكر زقهر خدا * زروى راه حرام دنيا

﴿ يوصيكم الله ﴾ اى يأمركم ويعهد اليكم ﴿ فى اولادكم ﴾ اولاد كل واحد منكم اى فى شأن ميراثهم وهو اجمال تفصيله ﴿ للذكر مثل حظ الانثيين ﴾ والمعنى منهم فحذف للمعلم به اى يعد كل ذكر بأنثيين حيث اجتمع الصنفان فيضعف نصيبه ﴿ فان كن ﴾ اى الاولاد والثانيت باعتبار الخبر وهو قوله تعالى ﴿ نساء ﴾ اى خلصا ليس بممن ذكر ﴿ فوق اثنتين ﴾ خبر ثان ﴿ فلهن ثلثا مترك ﴾ اى المتوفى المدلول عليه بقربة المقام وحكم البنتين حكم ما فوقهما ﴿ وان كانت ﴾ اى المولودة ﴿ واحدة ﴾ اى امرأة واحدة ليس معها اخ ولا اخت ﴿ فلها النصف ﴾ مما ترك ﴿ ولا يورث ﴾ اى لأبوى الميت ﴿ لكل واحد منهما السدس ﴾ كأننا ذلك السدس ﴿ مما ترك ﴾ المتوفى ﴿ ان كان له ﴾ اى للميت ﴿ ولد ﴾ او ولد ابن ذكر اكان او انثى واحدا او متعددا غير ان الأب فى صورة الانوثة يبد ماخذ فرضه المذكور بأخذ مايقبى من ذوى الفروض بالمصوبة ﴿ فان لم يكن له ولد ﴾ ولا وله ابن ﴿ وورثه ابواه ﴾ فحسب ﴿ فلائمه الثلث ﴾ مما ترك والباقي للأب هنا اذا لم يكن

منهما أحد الزوجين اما اذا كان معهما أحد الزوجين فلا ممة تلك ما بقى من فرض احدهما
 لا تلك الكل كما قاله ابن عباس رضي الله عنهما فانه يفضى الى تفضيل الأم على الأب مع كونه
 اقوى منهما في الارث بدليل اضعافه عليها عند انفرداها عن أحد الزوجين وكونه صاحب فرض
 وعصاة وذلك خلاف وضع الشرع فان كان له اخوة * اى عدد من الاخوة من غير اعتبار
 الثلث سواء كانت من جهة الأبوين او من جهة احدهما وسواء كانوا ذكورا او اناثا او مختلطين
 وسواء كان لهم ميراث او محجوبين بالأب * فلامه السدس * واما السدس الذى يحبها عنه
 فهو للأب عند وجوده ولهم عند عدمه وعليه الجمهور * من بعد وصية * متعلق بما تقدمه من
 قسمة الموارث كلها الى هذه الانصاء للورثة من بعد ما كان من وصية * يوصى بها * الميت
 وفائدة الوصف الترغيب في الوصية والتدب اليها * او دين * عطف على وصية الا انه غير
 مقيد بما قيدت به من الوصف بل هو مطلق يتناول ما ثبت بالينة او الاقرار في الصحة وانما قال
 بأوائى للإباحة دون الواو للدلالة على انها تمتساويان في الوجوب مقدمان على القسمة بمجموعين
 ومنفردين وقدم الوصية على الدين وهى متأخرة في الحكم لانها مشبهة بالميراث شاققة على الورثة
 مدبوبة اليها الجميع والدين انما يكون على الدور * آباؤكم وابناؤكم لا تدرون أيهم اقرب لكم
 تقاضا * الخطاب للورثة اى اصولكم وفروعكم الذين يتوفون لا تدرون أيهم انفع لكم أمن
 يوصى ببعض ماله فيعرضكم لتولب الآخرة بتنفيذ وصيته أم من لا يوصى بشئ فيوفر عليكم
 عرض الدنيا يعنى الاول انفع ان كنتم تحكمون نظرا الى ظاهر الحال باقضية الثانى وذلك لان
 نواب الآخرة لتحقق وصوله الى صاحبه ودوام تمتعه به مع قاية قصر مدة ما بينهما من الحياة
 الدنيا اقرب واحضر وعرض الدنيا لسرعة نفاذه وفنائها ابعد واقصى * فريضة من الله * اى
 فرض الله ذلك الميراث خفرضا * ان الله كان عليا * بالخلق ومصالحهم * حكيا * فى كل
 ما قضى وقدر ودبر * واعلم ان فى هذه الآية نفيها على ان العبد يبنى ان يجانب الميل الى
 جانبي الافراط والتفريط برأيه وعمله بل يستمسك بالعروة الوثقى التى هى العدالة فى الامور
 كلها وهو الميزان السوى فيما بين الضعيف والقوى وذلك لا يوجد الا بمراعاة امير الله تعالى
 والحفاظة على الاحكام المقضية الصادرة من المليم بمواقب الامور الحكيم الذى يضع كل شئ
 فى مرتبته فعليكم بالعدل الذى هو اقرب للتقوى والتجانب عن الجور بين العباد فى جميع
 الامور خصوصا فيما بين الاقارب فان لهم مزيد فضل على الاجانب ولمكانة صلة الرحم عند الله
 قرن الارحام باسمه الكريم فى قوله تعالى * وأقوا الله الذى تسألون به والارحام * فحافظوا
 على مراعاة حقوق اصولكم وفروعكم وآتوا كل ذى حق حقه فمن حقوق الوالدين على
 الولد ترك التأنيف والبر والتكلم بقول لطيف * وفى الخبر يسأل الولد عن الصلاة ثم عن حق
 الوالدين وتسأل المرأة عن الصلاة ثم عن حق زوجها ويسأل العبد عن الصلاة ثم عن حق
 المولى ثم ان الحق الوالدة اعظم من الوالد لكونها اكثر زحمة ورحمة - روى - ان رجلا قال
 يا رسول الله ان امى هربت عندي فاطمها بيدي واسقيها بيدي واوضيها واحملها على غاقي
 فهل جازيت حقها قال (لا ولا واحدا من مائة) قال ولم يا رسول الله قال (لانها خدمتك

في وقت ضعفك مريدة حياتك وانت تخدمها مريدا ثمتها ولكذك احسنت والله يثيبك على القليل كثيرا) وجاء رجل الى النبي عليه السلام ليستشير في الغزو فقال (ألك والدة) قال نعم قال عليه السلام (فالزمها فان الجنة تحت رجلها) ذكره في الاحياء قيل فيه وثم ما قيل

جنت كه سراى مادرانست * زير قدمات مادرانست

روزي بكن اى خدای مارا * چیزی که رضای مادرانست

ويطيع الوالدين فيما ابيح في دين الاسلام وان كانا مشركين ويهجرهما ان امراه بشرك او معصية قال تعالى (وان جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما)

چون نبود خویش را دینت و تقوی * قطع رحم بهتر از مودت قری

قال بعضهم كل ما لا يؤمن من الهلاك مع الجهل فطلب علمه فرض عين سواء كان من الامور الاعتقادية كعرفة الصالح وصفاته وصدق النبي عليه السلام في اقواله وافعاله او من الاعمال الحسنة المتعلقة بالظاهر كالصلاة والصوم وغيرها او بالباطن كحسن التبة والاخلاص والتوكل وغيرها او من السيئة المتعلقة بالظاهر كشرب الخمر واكل الزنا والنظر الى اجنية بشهوة او بالباطن كالكبر والمحب والحسد وسائر الاخلاق الرديئة للنفس فان معرفة هذه الامور فرض عين يجب على المكلف طلبها وان لم يأذن له ابواه واما ما سواها من العلوم فقليل لا يجوز له الخروج لطلبه الا باذنها * وفي فتاوى قاضي خان رجل طلب العلم وخرج بغير اذن والديه فلا بأس به ولم يكن عقوبا قيل هذا اذا كان ملتجيا فاذا كان امرد صبيح الوجه فلا يؤبه ان ينمأ * واما حق الولد على الوالد فكالتسمية باسم حسن كاسماء الانبياء والمضاف الى اسميه تعالى لان الانسان يدعى في الآخرة باسمه واسم ابيه قال عليه السلام (انكم تدعون يوم القيام باسمائكم واسماء آبائكم واجدادكم) ولذا قيل يستحب تغيير الاسماء القبيحة المكروهة فان النبي صلى الله عليه وسلم

تسمى مطيما . وجاء رجل اسمه المضطجع فسماه التيمم . ومن حقه عليه الحتان . واختلفوا في وقته قيل لا يختن حتى يبلغ لانه للطهارة ولا طهارة عليه حتى يبلغ وقيل اذا بلغ عشرة وقيل تسعا والاولى تأخير الحتان الى ان يشتر الولد ويظهر سنه لما فيه من مخالفة اليهود لانهم يختنون في اليوم السابع من الولادة . ومن حقه ان يرزقه بالحلال الطيب وان يعلمه علم الدين ويربيه باداب السلف الصالحين : قال الشيخ سعدى قدس سره في حق الاولاد

بخردي درش زجر وتعليم كن * به نيك وبدش وعده وپيم كن

بياموز پرورده را دست رنج * وكر دست دارى چو قارون كننج

بيايان رسد كيسه سيم وزر * نكردد تهي كيسه پيشه ور

- وروى - انس رضى الله عنه عن النبي عليه السلام قال يعق عنه في اليوم السابع ويسمى وبمط عنه الاذى فاذا بلغ ست سنين ادب واذا بلغ سبع سنين عزله فراشه واذا بلغ عشر سنين ضرب على الصلاة واذا بلغ ست عشرة زوجه ابوه ثم اخذ بيده وقال قد ادبتك وعلمتك وانكحتك اعوذ بالله من فتنك في الدنيا وعذابك في الآخرة . والحاصل انه ينبغي ان لا يعتمد الانسان على رأى نفسه بل بكل امره الى الله فانه اعلم وارحم والاشارة في الآيات ان المشايخ للمريدين

بمناة الآباء للأولاد فإن الشيخ في قومه كالنبي في امته على ما قاله عليه السلام وقال صلى الله عليه وسلم (إنكم كالوالد لولده) ففي قوله (يوصيكم الله) الآية إشارة الى وصايا المشايخ والمريدين ووراثتهم في قرابة الدين لقوله تعالى (اولئك هم الوارثون) فكما ان الوراثة الدنيوية بوجهين بالسبب والنسب فكذلك الوراثة الدينية بهما . اما السبب فهو الارادة ولبس خرقهم والتبرك بزيهم والتشبه بهم . واما النسب فهو الصحة معهم بالتسليم لتصرفات ولايتهم ظاهرا وباطنا بصدق التبة وصفاء الطوية مستسلما لاحكام التسليك والتربية ليتوالد السالك بالنشأة الثانية فان الولادة تنقسم على النشأة الاولى وهي ولادة جسمانية بان يتولد المرء من رحم الام الى عالم الشهادة وهو الملك والنشأة الثانية وهي ولادة روحانية بان يتولد السالك من رحم القلب الى عالم الغيب وهو الملكوت كما حكى النبي صلى الله عليه وسلم عن عيسى عليه السلام انه قال [لن يلعج ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين] فالشيخ هو الاب الروحاني والمريدون المتولدون من صلب ولايتهم هم الاولاد الروحانيون وهم فيما بينهم اولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله كقوله تعالى (انما المؤمنون اخوة) وقال صلى الله عليه وسلم (الانبياء اخوة من علات امهاتهم شتى ودينهم واحد) ولهذا قال صلى الله عليه وسلم (كل حسب وكسب ينقطع الاحسنى وليسى) لان نسبهم كان بالدين كما سئل من النبي صلى الله عليه وسلم من آك يارسول الله قال (آلى كل مؤمن تقي) وانما توارث اهل الدين على قدر تعلقاتهم السبية والنسبية والذكورة والانوثة والاجتهاد وحسن الاستعداد وانما مواريثهم العلوم الدينية والدنيوية كما قال صلى الله عليه وسلم (العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما يورثوا العلم فمن اخذ به فقد اخذ بحظ وافر) قال مولانا جلال الدين الرومي قدس سره

چون كزیدی پیر نازك دل میاشی * بست وریزیده چو آب وكل متاشی [١]

چون كرتقی پیر هین تسلیم شو * همچو موسی زیر حكم خضر و

كرتوسك وصخره و مرمر شوی * چون بصاحب دل رسی كوه شوی [٢]

فار خندان باغ را خندان كند * صحبت مردانت از مردان كند

ولكم نصف مارك ازواجكم ﴿ من المال اذا من وبقیم بعدهن ﴾ ان لم يكن لهن ولد ﴿ اى ولد وارث من يطها او من صلب بنها او بنى فيها وان سفل ذكر كان او اناى واحدا كان او متعدد منكم او من غيركم والباقي لورثتهن من ذوى القروض والمصبات او غيرهم اوليت المال ان لم يكن لهن وارث آخر اصلا ﴿ فان كان لهن ولد ﴾ على نحو ما فصل ﴿ فلکم الربع مما تركن ﴾ اى تركت ازواجكم من المال والباقي لباقي الورثة ﴿ من بعد وصية ﴾ متعلق بكلمة المورثين الابائيه وحده ﴿ يوصين بها او ﴾ من بعد قضاء دين ﴿ سواء كان نبوته بالنبوة او بالاقرار ﴾ ولهن الربع مما تركتم ﴿ انتم وبقين بعدهم ﴾ ان لم يكن لكم ولد ﴿ ذكر او اناى منهم او من غيرهم او ولد ابن والباقي لبقية وراثتكم من اصحاب القروض والمصبات او ذوى الارحام اوليت المال ان لم يكن لكم وارث آخر اصلا ﴿ فان كان لكم ولد ﴾ على التفصيل المذكور ﴿ فلهن الثمن مما تركتم ﴾ من المال والباقي

(متابعين)

[١] در اوایل و قد یکن در میان عازمت کردن اسماء فاطمیه
[٢] در اوایل و قد یکن در میان عازمت کردن رسول خدا صلی الله علیه و آله

للباقين ﴿ من بعد وصية يوصون بها او دين ﴾ اى بعد اخراج الوصية وقضاء الدين هذا كله اذا لم يمنع مانع من الموانع الاربعة كقتل واختلاف دين ورق واختلاف دار ﴿ وان كان رجل ﴾ اى ذكرا ﴿ كرميت ﴾ يورث ﴿ اى يورث منه من ورث لامن اورث صفة رجل ﴾ كلاله ﴿ خبر كان اى من لا ولده ولا والد وهى فى الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو الاعياء فى التكلم ونقصان القوة فيه فاستعيرت للقرابة من غير جهة الولد والوالد لضعفها بالنسبة الى القرابة من جهتهما ﴿ او امرأة ﴾ عطف على رجل مقيد بما قبله اى ان كان الميت اثنى يورث منها كلاله ﴿ وله ﴾ اى وللميت الموروث منه سواء كان رجلا او امرأة ﴿ اخ او اخت ﴾ كلاهما من الام بالاجماع لان حكم غيرهما سيين فى آخر السورة ﴿ فلكل واحد منهما ﴾ اى من الاخ والاخت من الام ﴿ السدس ﴾ من غير تفضيل للذكر على الانثى لان الادلاء الى الميت بمحض الانوثة ﴿ فان كانوا ﴾ اى اولاد الام ﴿ اكثر ﴾ فى الوجود ﴿ من ذلك ﴾ اى من الاخ والاخت المنفردين بواحد او اكثر ﴿ فهم شركاء فى الثلث ﴾ يقتسمونه بالسوية لا يزيد نصيب ذكركم على انثاهم والباقي لبقية الورثة من اصحاب الفروض والعصبات ﴿ من بعد وصية يوصى بها او دين غير مضار ﴾ قوله غير مضار نصب حالا من فاعل يوصى المقدر المدلول عليه بقوله يوصى على البناء للمفعول اى يوصى الميت بما ذكر من الوصية والدين حال كونه غير مدخل الضرر على الورثة بما زاد على الثلث او تكون الوصية لقصد الاضرار بهم وبان يقر فى المرض بدين كاذبا ﴿ وصية من الله ﴾ اى يوصيكم الله وصية بها لا يجوز تغييرها قال عليه السلام (من قطع ميراثا فرضه الله قطع الله ميراثه من الجنة) ﴿ والله عليم ﴾ بالمضار وغيره ﴿ حليم ﴾ لا يعاجل بالعقوبة فلا يستر بالامهال ﴿ تلك ﴾ اى الاحكام التى تقدمت فى امر التامى والوصايا والموارث ﴿ حدود الله ﴾ شرائعه التى هى كالحُدود المحدودة التى لا يجوز مجاوزتها ﴿ ومن يطع الله ورسوله ﴾ فى جميع الاوامر والنواهي التى من جلتها ما فصل ههنا ﴿ يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ﴾ صيغة الجمع اى خالدين بالنظر الى جمية من بحسب المعنى ﴿ وذلك ﴾ اى هذا الثواب ﴿ الفوز العظيم ﴾ اى النجاة الوافرة يوم القيامة والظفر الذى لا يظفر وراه ﴿ ومن يعص الله ورسوله ﴾ ولو فى بعض الاوامر والنواهي ﴿ ويتعد حدوده ﴾ شرائعه المحدودة فى جميع الاحكام ﴿ يدخله نارا ﴾ اى عظمة هائلة لا يقادر قدرها ﴿ خالدا فيها وله عذاب مهين ﴾ اى وله غير عذاب الحريق الجسماني عذاب آخر لا يعرف كنهه وهو العذاب الروحاني كما يؤذنه وصفه والجملة حالية وافرد خالدا فى اهل النار وجمع فى اهل الجنة لان فى الافراد وحشة وعذابا للنفس وذلك انسب بحال اهل النار * اعلم ان الاطاعة سبب لئيل المطالب الدنيوية والاخرية ويرشدك على شرف

الاطاعة ان كلب اصحاب الكهف لما تبعهم فى طاعة الله وعدله دخول الجنة

بابدان يار كشت همسر لوط * خاندان نبوتش كم شد

سك اصحاب كهف روزى چند * بي مردم كرفت ومردم شد

فاذا كان من اتبع المطيعين كذلك فاطنك بالمطيعين * قال حاتم الاصم قدس سره الزم خدمة

مولاي نأثك الدنيا راعمة والآخرة راعبة * ومن ادعى ثلاثا بغير ثلاث فهو كذاب
من ادعى حب الجنة من غير اتفاق ماله فهو كذاب . ومن ادعى محبة الله من غير ورع عن محارم
الله فهو كذاب . ومن ادعى محبة النبي عليه السلام من غير محبة الفقراء فهو كذاب وكما ازداد
المعبد في عبادة الله وطاعته ازداد قربا منه وبمدا من كيد الشيطان * قال المصطفى سألته عن معروف
الكرخي عن الطائعين لله بأى شئ قدروا على الطاعة قال بمخروج الدنيا من قلوبهم ولو
كانت في قلوبهم لما حلت لهم سجدة : قال جلال الدين الرومي قدس سره

بند بكسل باش آزاد اى پسر * چند باشى بند سيم وبند زر [١]

هر كه از ديدار برخورد ار شد * اين جهان در چشم او مرده ار شد [٢]

ذكر حق كن بآنك غولانرا بسوز * چشم تركس را از اين تركس بدوز [٣]

ومن اكرمه الله بمعرفة عظمته اضطر الى كمال طاعته - حكي - ان شابا من بني اسرائيل رفض دنياه
واعترل الناس وجعل يتعبد في بعض التواحي فخرج اليه رجلان من مشايخ قومه ليرداه الى منزله
فقالا له يا من اخذت بامر شديد لا صبر عليه فقال لهما الشاب قايى بين يدي الله اشد من هذا فقالا ان كل
اقربائك مشتاق اليك فعبادتك فيهم افضل فقال الشاب ان الله تعالى اذ ارضى عنى رضى كل قريب
وبعيد فقالا له انت شاب لاتعلم وانا جربنا هذا الامر وانا نخاف العجب فقال لهما الشاب
من صرف نفسه لم يضره العجب فنظر احدهما الى صاحبه فقال له قم فان هذا الشاب وجدير بحب
الجنة ولا يقبل قولنا * وعن وهب بن منبه كان داود عليه السلام جعل نوبة عليه وعلى اهله
واولاده ولا يتر ساعة من الليل الا وهو يصلى ويذكر ففى سره تحرك قلبه بالنظر الى طاعته
وكان بين يديه نهر فانطق الله ضغدا فقال والذى اكرمك بالتبوة انه منذ خلقني الله تعالى
وانا قائم على رجل ما استرحت مع انى لا ارجو الثواب ولا اخاف العقاب فاعجبك فيه يا داود
فلم ان المحسن هو الذى يعلم انه مسي * ولا يعجب بطاعته فلا بد للمؤمن من العمل الصالح
ومن الصون عما يبطله من رؤيته وسائر الامراض الفاسدة ولذلك كان الكبار يختارون
الوحدة * قال الامام جعفر الصادق وكذا سفيان الثورى هذا زمان السكوت وملازمة اليوت
فقل لسفیان اذا لازمتا بيوتنا فمن اين يحصل لنا الرزق قال اتقوا الله فان الله يرزق المتقين
من غير كسب كما قال تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) : قال
جابر الدين الرومي

بر دل خود كم نه اندیشه معاش * عيش كم ناید تور درگاه باش [٤]

﴿ واللاتى ﴾ جمع التى ﴿ يأتين الفاحشة ﴾ الاتيان القطع والمباشرة والفاحشة الفعل القبيحة
اريد بها الزنى لزيادة قبحة على كثير من القبائح اى اللاتى يفعلن الزنى كائنات ﴿ من نسائكم ﴾
اى من زوجاتكم ﴿ فاستشهدوا عليهن اربعة منكم ﴾ اى فاطلبوا ان يشهد عليهن باتيانها
اربعة من رجال المؤمنين واحرارهم ﴿ فان شهدوا ﴾ عليهن بذلك ﴿ فأمسكوهن فى البيوت ﴾
فاحبسوهن فيها واجلوها سجننا عليهن ﴿ حتى يتوفيهن الموت ﴾ اى يأخذهن الموت
ويتوفى ارواحهن . وفيه تهويل للموت وابرار له فى صورة من يتولى قبض الارواح او

(يتوفاهن)

[٤] در اوائل دفتر دوم در بيان حقا خريدن شيخ احمد خضرويه الخ

در اوائل دفتر دوم در بيان حقا خريدن شيخ احمد خضرويه الخ

يتوقفن ملائكة الموت ﴿ اويجعل الله لهن سيلا ﴾ اى طريقا يخرجن به من الحبس بان
 تنكح فانه مخرج عن السفاح اى الزنى ﴿ واللذان ﴾ تشية الذى ﴿ يأمانها ﴾ اى الفاحشة
 ﴿ منكم ﴾ ها الزانى والزانية بطريق التغليب * قال السدى اريد بهما البكران منهما كلينى
 عنه كون عقوبتهما اخف من الحبس المحل وبذلك يندفع التكرار ﴿ فاذوها ﴾ فونحوها
 واذموها وقولوا لهما أما استحييتما أما خفتما الله وذلك بعد الثبوت ﴿ فان تابا ﴾ عما فعلا من
 الفاحشة بسبب ما لقيا من زواج الاذية وقوارع التوبيخ ﴿ واصلحا ﴾ اى لعملهما وغير
 الحال ﴿ فاعرضوا عنهما ﴾ بقطع الاذية والتوبيخ فان التوبة والاصلاح مما يمنع استحقاق
 الدم والعقاب ﴿ ان الله كان توابا ﴾ مبالغا فى قبول التوبة ﴿ رحاما ﴾ واسع الرحمة * واعلم
 ان الرجل اذا زنى بامرأة وهما محصنان فحدها الرجم لا غير وان كانا غير محصنين فحدها الجلد
 لا غير وان كان احدهما محصنا والاخر غير محصن فعلى المحصن منهما الرجم وعلى الآخر
 الجلد والمحصن هو ان يكون عاقلا بالغاً مسلماً حراً بالغاً عاقلة حرة مسلمة
 بنكاح صحيح فالرجم كان مشروعا فى التوراة ثم نسخ بآية الايذاء من القرآن ثم صار الايذاء
 منسوخا بآية الحبس وآية الايذاء وان كانت متأخرة فى الترتيب والنظم الا انها سابقة على
 الاولى تزولا ثم صار الحبس منسوخا بحديث عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم
 (البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والتيب بالتيب جلد مائة ورجم بالحجارة) ثم نسخ هذا
 كله بآية الجلد (الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) وصار الحد هو الجلد فى كل
 زان وزانية ثم صار هذا منسوخا بالرجم فى حق المحصن بحديث ماعز رضى الله عنه وبقي غير
 المحصن فى حكم الجلد وهو الترتيب فى الآيات والاخاديد وعليه استقر الحكم عندنا كذا
 فى تفسير التيسير * فالواجب على كل مسلم ان يتوب من الزنى وينهى الناس عن ذلك فان كل
 موضع ظهر فيه الزنى ابتلاه الله بالطاعون ويزيد فقرهم * قال ابن مسعود رضى الله عنه سألت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أى ذنب اعظم عند الله قال (ان تجعل لله ندا وهو خلقك)
 قلت ثم أى قال (ان تقتل ولدك خشية ان يأكل مأكلك) قلت ثم أى قال (ان تزنى بحليلة
 جارك) واشد الزنى ما هو مصر عليه وهو الرجل الذى يطلق امرأته وهو قيم معها بالحرام ولا يقر
 عند الناس مخافة ان يفتضح فكيف لا يخاف فضيحة الآخرة يوم تبلى السرائر يعنى تظهر
 الاسرار فاحذر فضيحة ذلك اليوم واجتنب الزنى ولا تصر عليه فانه لا طاقة لك مع عذاب الله
 وتب الى الله فان الله كان يقبل التوبة عن عباده ان الله كان توابا رحاما : قال مولانا جلال الدين
 الرومى قدس سره

مركب توبه عجائب مرڪبست * پر فلك تاژد بیک لحظه زبست [۱]

چون برآرند از پشیمانی این * عرش لرزد از این المذنبین [۲]

عمر اگر بگذشت بخش این دم است * آب توبه اش ده اگر ابی نمست [۳]

بیخ عمرت رابده آب حیات * تادرخت عمر کردد باثبات

جله ماضیها ازین نیکو شوند * زهر پارینه ازین کردد چوقند

والإشارة في تحقيق الآيتين أن (واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم) هي النفوس الامارة بالسوء والفاحشة ما حرمته الشريعة من اعمال الظاهر وحرمته الطريقة من احوال الباطن وهي الركون الى غير الله قال عليه السلام (سعد غيور وانا غير منه والله اغير منا ولهذا حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن) (فاستشهدوا عليهن) على النفوس بآتيان الفاحشة (اربعة منكم) اى من خواص العناصر الاربعة التى اتم منها مركبون وهي التراب ومن خواصه الحسة والركاكة والذلة والطمع والمهانة واللؤم * والماء ومن خواصه اللين والعجز والكسل والانونة والشرة فى الماء كل وفى المشرب * والهواء ومن خواصه الحرص والحسد والبخل والحقود والعداوة والشهوة والزينة * والنار ومن خواصها التبخر والتكبر والفخر والصلف والحدة وسوء الخلق وغير ذلك مما يتعلق بالاخلاق الذميمة ورأسها حب الدنيا والرياسة واستيفاء لذاتها وشهواتها (فان شهدوا) اى ظهر بعض هذه الصفات من النفوس (فامسكوهن فى البيوت) فاحبسوهن فى سجن المنع عن التمتع الدنيوية فان الدنيا سجن المؤمن واغلقوا عليهن ابواب الحواس الخمس (حتى يتوفيهن الموت) اى تموت النفس اذا انقطع عنها حظوظها دون حقوقها والى هذا اشار بقوله عليه السلام (موتوا قبل ان تموتوا) (او يجعل الله لهن سيلا) بافتتاح روزنة القلوب الى عالم الغيوب فتذهب منها الطاف الحق وجذبات الاولوية التى جذبة منها توازى عمل الثقلين (واللذان يأتياها منكم) اى النفس والقلب يأتیان الفواحش فى ظاهرا الافعال والاعمال وباطن الاحوال والاخلاق (فآذوها) ظاهرا بالحدود وباطنا بترك الحظوظ وكثرة الرياضات والمجاهدات (فان تابا) ظاهرا وباطنا (واصلحا) لذلك (فاعرضوا عنهما) باللطف بعد العنف وبالسبر بعد العسر فان مع العسر يسرا (ان الله كان توابا) لمن تاب (رحيما) لمن اصلاح من تفسير نجم الدين الرازى الكبرى ﴿انما التوبة على الله﴾ اى ان قبول التوبة كالتحتم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذا قبل توبته ﴿للمذين يعملون السوء﴾ اى المعصية صغيرة كانت او كبيرة. فقله انما التوبة على الله مبتداً وخبره ما بعده ﴿بجهالة﴾ اى يعملون ملتبسين بها اى جاهلين سفهاء فان ارتكاب الذنب مما يدعو اليه الجهل ولذلك قيل من عصي الله فهو جاهل حتى ينزع من جهالته * وفى التيسير ليست هذه جهالة عدم العلم لانه ذنب لان ذلك عذر لكنها التفاؤل والتجاهل وترك التفكير فى العاقبة كفعل من يجهله ولا يعلمه ﴿ثم يتوبون من قريب﴾ اى من زمان قريب وهو ما قبل حضور الموت اى قبل ان يغرغروا وسماه قريبا لان امد الحياة الدنيا قريب قال تعالى (قل متاع الدنيا قليل) فمعمر الدنيا قليل قريب الانقضاء فما ظنك بمعمر فرد ومن تبعية أى يتوبون بعض زمان قريب كآته سمي مابين وجود المعصية وبين حضور الموت زمانا قريبا فى أى جزء تاب من اجزاء هذا الزمان فهو تائب ﴿فاولئك يتوب الله عليهم﴾ اى يقبل توبتهم ﴿وكان الله عليا﴾ بخلقه يعلم اخلاصهم فى التوبة ﴿حكيم﴾ فى صنعه والحكيم لا يعاقب التائب * فعلى المؤمن ان يتدارك الزلة بالتوبة والاستغفار ويسارع فى الرجوع الى الملك الغفار - روى - ان جبريل عليه السلام اتاه عند موته فقال يا محمد

الرب يقرئك السلام ويقول من تاب قبل موته بجمعة قبلت توبته قال صلى الله عليه وسلم (الجمعة كثيرة) فذهب ثم رجع وقال قال الله تعالى من تاب قبل موته بساعة قبلت توبته فقال (الساعة كثيرة) فذهب ثم رجع وقال ان الله يقرئك السلام ويقول ان كان هذا كثيرا فلو بلغ روحه الخلق ولم يمكنه الاعتذار بلسانه واستحي مني وندم بقلبه غفرت له ولا ابالي قال صلى الله عليه وسلم (ان الله يقبل توبة عبده ما لم يفرغ) اي لم يبلغ روحه الخلقوم وعند ذلك يعاين ما يصير اليه من رحمة او هوان ولا ينفع حينئذ توبة ولا ايمان قال تعالى (فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا) فالتوبة مبسوطة للعبد يعاين قابض الارواح وذلك عند غرغرة بالروح وانما يفرغ به اذا قطع الوتين فشخص من الصدر الى الخلقوم فمضها المعانة وعندها حضور الموت فيجب على الانسان ان يتوب قبل المعانة والفرغرة وهو معنى قوله تعالى (ثم يتوبون من قريب) وانما صحت منه التوبة في هذا الوقت لان الرجاء باق ويصح الندم والعزم على ترك الفعل : قال السعدي قدس سره

طريق بدست آر وصلحی بجوی * شفیی برانکیز وعذری بکوی
که یک لحظه صورت نبندد آمان * چو پیمانه پرشد بدور و زمان

* والتوبة فرض على المؤمنين ولها شروط اربعة . الندم بالقلب . وترك المعصية في الحال والعزم على ان لا يعود الى مثلها . وان يكون ذلك حياء من الله تعالى وخوفا منه لا من غيره * قال الحسن البصري استغفارنا يحتاج الى استغفار * قال القرطبي في تذكرته هذا يقوله في زمانه فكيف في زماننا هذا الذي يرى فيه الانسان مكبا على الظلم حريصا عليه لا يقلع والسبحة في يده زاعما انه يستغفر من ذنبه وذلك استهزاء منه واستخفاف ومن اعظم من اتخذ آيات الله هزوا فيلزم حقيقة الندم - روى - ان الملائكة تعرج الى السماء بسيات العبد فاذا عرضوها على اللوح المحفوظ يحدون مكانها حسنات فيخرون على وجوههم ويقولون ربنا انك تعلم انا ما كتبنا عليه الا ما عمل فيقول الله تعالى صدقتم ولكن عبيد ندم على خطيئته واستشفع الى بدمعه فغفرت ذنبه وجدت عليه بالكرم وانا اكرم الاكرمين : قال مولانا جلال الدين قدس سره

لهذا هر كره آخر خنده ايست * مرد آخر بين مبارك بنده ايست [١]

هر كجا آب روان سيزه بود * هر كجا اشك روان رحمت شود

تا نكرید ابرکی خندد چمن * تا نكرید طفل کی جوشد لبن [٢]

* قال احمد بن عبد الله المقدسي سألت ابراهيم بن ادهم عن بده حاله فقال نظرت من شباك قصرى فرأيت فقيرا بقاء القصر قد اكل الخبز بالماء والملح ثم نام فدعوته وقلت له قد شبعت وتهيأت للنوم قال نعم فتببت الى الله ولبست اللبلة مسوحا وقلنسوة من صوف وخرجت حافيا الى مكة * واعلم ان الله اذا اراد يعبد خيرا اصطفاه لنفسه وجعل في قلبه سراجا يفرق بين الحق الباطل ويبصر عيوب نفسه حتى يترك الدنيا وحطامها ويلقى عليها زمامها : قال جلال الدين رومی قدس سره

الخ
[١] در اوائل دفتر یکم در بیان کثر ماندن دهان آن شخص کسان که الخ

نشدن
[٢] در اوائل دفتر یکم در بیان سبب رجوع آن کارور بدین پیشه را در نشدن

ملك برهم زن تو ادم وار زود * تابيا بی همجو او ملك خلود
این جهان خود حبس جانهای شباست * هین روید آن سوکه صحرای شباست
قال العطار قدس سره

نقاب از روی چون خورشید بردار * اگر هستی ز روی خود خبردار
ز کوه قاف جسمانی گذر کن * بدار الملك روحانی سفر کن
مشو مغرور این ملك مزور * نه عزت ماند و نه مال و نه زر
اگر رنکت فرو شویند ز رخسار * خریدارت بنامش کس بیازار

عصنا الله وایا کم من الركون الى الدنيا وموت القلب بالاصرار علی الهوى فی الصبح والمساء
ولیس التوبة للذین یعملون السیات ﴿ ای الذنوب ﴾ حتی اذا حضر احدہم الموت ﴿ ای وقع فی سكرات الموت وشاهد ملك الموت سؤی علاماته فان التوبة قبل فیها ﴾ قال ﴿ عند النزاع ومشاهدة ما فیہ ﴾ انی تبت الآن ﴿ من ذنوبی یعنی لا یقبل التوبة منه ثمة لانها حالة الاضطراب دون حالة الاختیار ﴾ ولا الذین یموتون ﴿ عطف علی الذین یعملون السیات ای لیست التوبة للذین ماتوا ﴾ وهم کفار ﴿ مصرون علی کفرهم اذا تابوا عند قرب الموت او عند معاينة العذاب فی الآخرة ﴾ اولئك ﴿ ای الفریقان ﴾ اعتدنا ﴿ اصله اعددنا ابدلت الدال الاولى تاء ﴾ لهم عذابا الیم ﴿ ای هیأنا لهم عذابا وجیما دائما ﴾ اعلم ان الله تعالى سؤی بین من سوف التوبة واخرها الى حضرة الموت من الفسقة وین من مات علی الکفر فی نفی التوبة للمبالغة فی عدم الاعتداد بها فی تلك الحالة کأنه قال توبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء فی انه لا توبة لهم لان حضرة الموت اول احوال الآخرة فکما ان المیت علی الکفر قد فاتته التوبة علی البقین فکذلک المسوف الى حضرة الموت لعدم محلها وتلك التسوية لکیلا یهمل المذنب فی امر التوبة ولا یتأهل العاقل فی المسارعة الى طلب المغفرة : قال جلال الدین رومی قدس سره
کرسیه کردی تو نامه عمر خویش * توبه کن زانها که کردستی توبیش [۱]

توبه آرند و خدا توبه پذیر * امر او کپرند و او نم الامیر [۲]
واذا هب من الله ریح العناية تجدد العبد یسرع الى التوبة ویمد نفسه الى اسبابها ویتأثر بشئ یسر فیتوب عن قبیح معاملته * قال ابو سلیمان الدارانی اختلفت الى مجلس قاص فأثر فی قلبی کلامه فلما قمت لم یبق فی قلبی شیء فعدت ثانیاً فبقی اثر کلامه فی قلبی حتی رجعت الى منزلی وکسرت آلة المحالقات ولزمت الطریق فحکى هذه الحکایة لیحي بن معاذ فقال عصفور اصطاد کرکيا اراد بالمصفور ذلك القاص وبالكکرکی ابا سلیمان
مرد باید کیرد اندر کوش * ورنوشتہ اسد بند بردیوار

قال تعالى ﴿ وسارعوا الى مغفرة من ربکم ﴾ فمسارعة المذنب بالتوبة وترك الاصرار والرجوع الى باب الملك الغفار ومسارعة المطیع بالاجتناب عن السیات وزیادة الخیرات والحسنات قال رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم ﴿ صاحب الیمین امین علی صاحب الشمال فاذا عمل العبد حسنة یکتب له صاحب الیمین عشرا ﴾

نكوكارى از مردم نيك رأى * يكي را بده مى نويسد خداى

(واذا عمل سيئة واراد صاحب الشمال ان يكتب قال صاحب اليمين امسك فيمسك ست ساعات او سبع ساعات فان استغفر فيها لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب سيئة واحدة) فالواجب على كل مسلم ان يتوب الى الله حين يصبح وحين يمسي ولا يؤخرها * قال ابو بكر الواسطي قدس سره التائب في كل شئ حسن الا في ثلاث خصال عند وقت الصلاة وعند دفن الميت والتوبة عند المعصية وكان في الاعم الماضية اذا اذنبوا حرم عليهم حلال واذا اذنب واحد منهم ذنبا وجد على بابه او على وجهه مكتوبا ان فلان ابن فلان قد اذنب كذا وتوبته كذا فسهل الله الامر على هذه الامة فقال (ومن يعمل سوا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيا) - روى - ان الله لما لعن ابليس سأل النظره فانظره اى امهله الى قيام الساعة فقال انظر ماذا ترى فقال وعزتك لا اخرج من صدر عبدك حتى تخرج نفسه فقال الرب وعزتي وجلالى لا أحجب التوبة عن عبدى حتى تخرج نفسه فانظر الى رحمة الله ورأفته على عباده انه ساهم مؤمنين بعد ما اذنبوا فقال (وتوبوا الى الله جميعا ايه المؤمنون) وأجهم بعد التوبة فقال (ان الله يحب المتطهرين) : قال الحافظ قدس سره

بمهلتي كه سهرت دهد زراه مرو * ترا كه گفت كه اين زال ترك دستان گفت

فينبى ان لا يغتر الانسان بشئ من الاشياء في حال من الاحوال فانه وان كان يعمل ولكن لا يهمل فان الموت يحبي البتة اذا قفى السمر وامتلا الاناء ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها ﴾ مصدر في موضع الحال من النساء كان الرجل اذا مات قريبه يلقى ثوبه على امرأته او على خباتها ويقول ارث امرأته كما ارث ماله فيصير بذلك احق بها من كل احد ثم ان شاء تزوجها بصداقها الاول وان شاء زوجها غيره واخذ صداقها ولم يعطها منه شيئا وان شاء عضلها اى حبسها وضيق عليها لتفتدى بما ورثت من زوجها وان ذهبت المرأة الى اهلها قبل القاء الثوب فهي احق بنفسها فتهوا عن ذلك وقيل لهم لا يحل لكم ان تأخذوهن بطريق الارث على زعمكم كما تحاز المواريث وهن كارهات لذلك ﴿ ولا تعضلوهن ﴾ عطف على ترثوا ولا لتأكيد التقي والخطاب للازواج . والعضل الحبس والتضييق وداء عضال ممتنع عسر العلاج وكان الرجل اذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حبسها مع سوء العشرة والقهر وضيق عليها لتفتدى منه بماله وتخلع فقيل لهم ولا تعضلوهن اى لا تضيقوا عليهن ﴿ لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن ﴾ اى من الصداق بان يدفعن اليكم بعضه اضطرارا فتأخذوهن منهن ﴿ الا ان يأتين بفاحشة مبينة ﴾ من بين بمعنى تين اى القبح من النشوز وشكاسة الخلق وايداء الزوج واهله بالذاء اى الفحش والسلطة اى حدة اللسان او الفاحشة الزنى وهو استثناء من اعم الاحوال او اعم الاوقات او اعم الملل ولا يحل لكم عضلن في حال من الاحوال اوقى وقت من الاوقات اوليلة من الليل الا في حال آتيانن بفاحشة او الا في وقت آتيانن بها او الا لا تيانن بها فان السبب حينئذ يكون من جهتهن وانتم معذورون في طلب الخلع ﴿ وعاشروهن بالمعروف ﴾ خطاب للذين يسيئون العشرة معهن . والمعروف ما لا ينكره

الشرع والمروءة والمراد ههنا البصيرة في الميتة والتفقه والاجال في القول ونحو ذلك فان
كرهتموهن * وشتمن صحتهن يمتنع الطبيعة من غير ان يكون من قبلهن ما يوجب ذلك
من الامور المذكورة فلا تقارقوهن بمجرد كراهة النفس واصبروا على معاشرتهن * فمسي
ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا * والمراد بالخير الكثير ههنا الولد الصالح او
الحبة والألفة والصالح في الدين وهو علة للجزاء اقيمت مقامه للايدان بقوة استلزامها اياه
كأنه قيل فان كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة فلعل لكم فيما تكرهونه خيرا كثيرا
ليس فيما تحبونه. وعسى تامة رافعة لما بعدها مستغنية عن تقدير الخبر اى فقد قربت كراهتك
شيئا وجعل الله فيه خيرا كثيرا فان النفس ربما تكره ما هو اصلح في الدين واحمد عاقبة وادنى
الى الخير وتحب ما هو بخلافه فليكن نظركم الى ما فيه خير وصالح دون ما تهوى انفسكم * اعلم
ان معاشرتهن بالمعروف والصبر عليهن فيما لا يخالف رضى الله تعالى والافالرد من مواضع
الغيرة واجب فان الغيرة من اخلاق الله واخلاق الانبياء والاولياء قال عليه السلام (أتعجبون
من غيرة سعد وانا اغير منه والله اغير منى ومن اجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها
وما بطن) اى ما كان من اعمال الظاهر وهو ظاهر واحوال الباطن وهو الركون الى غير الله
والطريق المنبى عن الغيرة ان لا يدخل عليها الرجال ولا تخرج هى الى الاسواق دون الحمام
قال الامام قاضى خان دخول الحمام مشروع للرجال والنساء خلافا لما قاله البعض
- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الحمام وتنور وخالد بن وليد دخل حمام
حصص لكن انما يباح اذا لم يكن فيه انسان يكشف العورة انتهى والناس في زماننا لا يمتنعون
عن كشف العورة اعاليهم واسافلهم فالمتقى يجتنب عن الدخول في الحمام من غير عذر
والحاصل ان المرأة اذا برئت من مواقع الخلل واتصفت بالمعفة فعلى الزوج ان يعاشرها بالمعروف
ويصبر على سائر اوضاعها وسوء خلقها بخلاف ما اذا كانت غير ذلك : قال الشيخ السعدى

جو مستور باشد زن خو بروى * بدیدار او در بهشت است شوى
اگر پارسا باشد و خوش سخن * نكه در نكوى وزشتى مكن
چوزن راه بازار كبرد زن * وكرنه تودرخانه بنشین چوزن
زيبكا كان چشم زن كور باد * چوپيروں شد از خانه در كور باد
شكوى نماند دران خاندان * كه بانك خروش آيد از ما كيان
كرى از كفش در دهان نهك * كه مردن به از زندگانى به نهك

* ثم اعلم ان معاملة النساء اصعب من معاملة الرجال لانهن ارق دينا واضعف عقلا واضيق
خلقا فحسن معاشرتهن والصبر عليهن مما يحسن الاخلاق فلا جرم يعد الصابر من المجاهدين
فى سبيل الله وكان عليه السلام يحسن المعاشرة مع ازواجه المطهرة - روى - ان بعض المتعبدين
كان يحسن القيام على زوجته الى ان ماتت وعرض عليه الزوج فامتنع وقال الوحدة اروح
لقلبي قال فرأيت فى المنام بعد جمعة من وفاتها كأن ابواب السماء قد فتحت وكأن رجالا ينظرون
ويسرون فى الهواء يتبع بعضهم بعضا وكلما نظر الى واحد منهم يقول لمن وراءه هذا هو

المشثوم فيقول الآخر نعم ويقول الثالث كذلك فحفت ان اسألهم الى ان مرت بي آخرهم فقلت له من هذا المشثوم قال انت قال فقلت ولم قال كنا نرفع عملك مع اعمال المجاهدين في سبيل الله فنذ جمعة امرنا ان نضع عملك مع الخالقين فلا ندرى ما احدث فقال لاخوانه زوجوني فلم يكن يفارقه زوجتان او ثلاث وكثرة النساء ليست بمن الدنيا لان الزهاد والعباد كانوا يتزوجون ثلاثا واربعاً قال صلى الله عليه وسلم (حب الى من دنيا كم ثلاث النساء والطيب وقرة عيني في الصلاة) * قال بعض ارباب الاحوال كنت بمجلس بعض القصاص فقال ما سلم احد من الهوى ولا فلان وسمى بمن لا يليق ذكره في هذا المقام لعظم الشأن فقلت اتق الله فقال ألم يقل (حب الى) فقلت ويحك انما قال حب ولم يقل احببت قال ثم خرجت بهم فرأيت النبي عليه السلام فقال لانهم فقد قتلناه قال فخرج ذلك القاص الى بعض القرى فقتله بهض قطاع الطريق * فقال بعض العلماء اكثاره عليه السلام في امر الكاح بفعل بواطن الشريعة * قال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول الانبياء زيدوا في القوة بفضل نبوتهم وذلك ان النور اذا امتلأت منه الصدور ففاض في العروق التذت النفس والعروق فانار الشهوة وقواها واما الطيب فانه يزكي الفؤاد ويقوى القلب واصل الطيب انما خرج من الجنة بهبوط آدم منها بورقة تسربها فتركت عليه . واما الصلاة فهي مناجاة الله كما قال عليه السلام (المصل يناجى ربه) فاذا عرفت حقيقة الحال فايك والانكار فان كل عمل عند الاخيار له سر من الاسرار ولكن عقول العوام لا تحيط به وان عاشوا الف عام : قال مولانا جلال الدين قدس سره
از محقق تاممقلد فرقه ناست * كين چودا دوست و آن ديكر صداست [۱]

كار درویشی و رای فهم تست * سوی درویشان بمنكر سبب سب [۲]
﴿وان اردتم استبدال زوج﴾ اي تزوج امرأة ترغبون فيها ﴿مكان زوج﴾ ترغبون عنها بان تطلقوها ﴿و آيتم احديهن﴾ اي احدي الزوجات فالمراد بالزوج هو الجنس ﴿قطارا﴾ اي مالا كثيرا ﴿فلا تأخذوا منه﴾ اي ذلك القطار ﴿شيأ﴾ يسيرا فضلا عن الكثير ﴿أأخذونه﴾ اي شيئه ﴿بهتانا﴾ باهتين او مفعول له اي للبهتان والظلم العظيم فان احدهم كان اذا تزوج امرأة فاعجبه غيرها واراد ان يتزوجها بهت التي تحته بفاحشة حتى يلجها الى الافتداء منه بما اعطاها ليصرفه الى تزوج الجديدة فنهوا عن ذلك . والبهتان في اللغة الكذب الذي يواجه الانسان به صاحبه على جهة المكابرة واصله من بهت الرجل اذا تحير بالبهتان الكذب الذي يبهت المكذوب عليه ويدهشه وقد يستعمل في الفعل الباطن ولذلك فسر ههنا بالظلم ﴿وانما مينا﴾ اي آئين عيانا اوللذب الظاهر ﴿وكيف تأخذونه﴾ اي لاى وجه ومعنى تفعلون هذا ﴿وقد﴾ والحال انه قد ﴿افضى بضمكم الى بعض﴾ قد جرى بينكم وبينهم احوال منافية له من الخلوة وتقرر المهر وثبوت حق خدمتهن لكم وغير ذلك ﴿واخذن منكم ميثاقا غليظا﴾ عطف على ما قبله داخل في حكمه اي اخذن منكم عهدا وثيقا وهو حق الصحبة والممازجة والمعاشرة او ما اوثق الله عليكم وشأنهن بقوله تعالى ﴿فامساك بمعروف او تسريح باحسان﴾ او ما اشار اليه النبي عليه السلام بقوله (اخذن وهن بامانة)

الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله) * اعلم ان هذه المعاملات من تضييق النساء ومنعهن من الازواج واخذ ما في ايديهن ظلما بعدما اخذن ميثاقا غليظا في رعاية حقوقهن كلها وامثالها ليست من امارة الايمان ونتائج وثمراته لان المؤمن اخ المؤمن لا يظلمه ولا يشتبه قال عليه السلام (المؤمن للمؤمن كالبنت يشد بعضه بعضا) وقال (الدين النصيحة) وقد صرح بنفي الايمان عن لا يحب لأخيه ما يحب لنفسه قال صلى الله عليه وسلم (لا يؤمن احدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الخير)

هر أنكه تخم بدى كشت وچشم نيكي داشت * دماغ بيهده بخت وخيال باطل بست
زكوش بنه برون آر و داد خلق بدم * اكر تومي ندهي داد روز دادى هست

فعلى المرء ان ينصف في جميع احواله للاجانب خصوصا الاقارب والازواج فان تحرى العدل لهم من الواجبات * واعلم ان الآية لادلالة فيها على جواز المغالاة في المهر لان قوله تعالى (وآتيتهم قطارا) لا يدل على جواز ابتاء القطار كما ان قوله (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) لا يدل على حصول الآلهة * والحاصل انه لا يلزم من جعل الثبى شرطا لشيء آخر كون ذلك الشرط في نفسه جائزا للوقوع كذا قال الامام في تفسيره ويؤيد ما قيل في مرشد المتأهلين ان المرأة التي يراد نكاحها يراعى فيها خفة المهور قال صلى الله عليه وسلم (خير نسائكم احسنهن وجوها واخفهن مهورا) وتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء على عشرة دراهم واثاث البيت وكان رضى وجرة ووسادة من اديم حشوها ليف وفي الخبر (من بركة المرأة سرعة تزوجها وسرعة رحمة الى الولادة ويسر مهرها) ولا بد للرجل ان يوفيه صداقها كملا او ينوى ذلك فن نوى ان يذهب بصداقها جاء يوم القيامة زانيا كما ان من استدان ديننا وهو ينوى ان لا يقضيه يصير سارقا ولا يماطل مهرها الا ان يكون فقيرا او تؤجله المرأة طوطا ويعلمها احكام الطهارة والحيض والصلاة وغير ذلك بقدر ما تؤدى به الواجب ويلقبها اعتقاد اهل السنة ويردها عن اعتقادات البدعة وان لم يعلم فليسأل وينقل اليها جواب المقتضى وان لم يسأل فلا بد لها من الخروج للسؤال ومتى علمها الفرائض فليس لها الخروج الى تعلم او مجلس ذكر الا برضا فمهما اهمل المرء حكما من احكام الدين ولم يؤدبها ولم يعلمها او منعها عن التعلم شاركها في الاثم وفي الحديث (اشد الناس عذابا يوم القيامة من اجعل اهله) قال عليه السلام (كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته) * ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء * ذكر مادون من لانه اراد به الصفة . وقوله من النساء بيان لما نكح واسم الآباء ينتظم الاجداد مجازا كان اهل الجاهلية يتزوجون بازواج آباؤهم فمهما عن ذلك اى لا تنكحوا التي نكحها آباؤكم * الا ما قد سلف * استثناء مما نكح مفيد للمبالغة في التحريم باخراج الكلام مخرج التعليق بالحال اى لا تنكحوا حلائل آباؤكم الا من ماتت منهن والمقصود سد طريق الاباحة بالكلية ونظيرة قوله تعالى (حتى يبلغ الجمل في سم الحياط) * انه * اى نكاحهن * كان فاحشة * اى فعلة قبيحة ومبصية شديدة عند الله ما رخص فيه لأمة من الامم * ومقتا * عمقوتا

عند ذوى المروآت والمقت اشد البغض ﴿وساء سيلا﴾ نصب على التمييز اى بشئ السيل
سيل من يراء ويفعله فانه يؤدى صاحبه الى النار * قيل مراتب القبح ثلاث. القبح العقلى
واليه اشير بقوله (انه كان فاحشة) . والقبح الشرعى واليه اشير بقوله (مقتا) . والقبح
العادى واليه الاشارة بقوله (وساء سيلا) ومتى اجتمعت فيه هذه المراتب فقد بلغ اقصى
مراتب القبح ﴿والاشارة فى الآية ان الآباء هى العلويات والامهات هى السفليات
وبازدواجهما خلق الله تعالى المتولدات منهما فيما بينهما فى قوله تعالى ﴿زكوا ما كنتم
آباؤكم من النساء﴾ اشارة الى نهى التعلق والتصرف فى السفليات التى هى الامهات المتصرفه
فيها آباؤكم العلوية (الا ما قد سلف) من التدبير الآلهى فى ازدواج الارواح والاشباح
فالحاجات الضرورية للانسان مسيبة به (انه كان فاحشة ومقتا وساء سيلا) يعنى التصرف
فى السفليات والتعلق بها والركون اليها بما يلوث الجوهر الروحانى بلوث الصفات الحيوانية
ويجعله سفلى الطبع بعيدا عن الحضرة محبا للدنيا ناسيا للرب عمقوتا للحق وساء سيلا الى
الهداية بالضلالة : قال حافظ

غلام همت آنم كه زير چرخ كبود * زهرچه رنك تعلق پذيرد آزاداست
قال مولانا الجامى

اى كه در شرع خداوندان حال * ميكنى از سنت و فرضم سؤال
سنت آمد دل زدنيا تافتم * فرض رام قرب مولا يافتن

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان اقرب الناس مجلسا الى الله يوم القيامة من
طال حزنه وجوعه فى الدنيا افترش الناس الفراش وافترش الارض فالراغب من رغب
فى مثل ما رغبوا والخاصر من خالفهم اكلوا الشعير ولبسوا الحرق وخرجوا من الدنيا
سالمين) : قال مولانا جلال الدين

هر كه محجوبست او خود كود كيست * مرد آن باشد كه بيرون از شكيبست [۱]

اى خنك آنكه جهادى ميكنند * بر بدن زجرى ودادى ميكنند [۲]

اى بساكارا كه اول صعب كشت * بعد ازان بكشاده شد سختى گذشت [۳]

اندرين ره مى تراش و مى خراش * تا دمي آخر دمي فارغ ميباش [۴]

* قال ابو على الدقاق رحمه الله من زين ظاهره بالمجاهدة حسن الله سيرته بالمشاهدة قال الله
تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) * واعلم ان من لم يكن فى بدايته صاحب
مجاهدة لم يجد من هذه الطريقة شمة * قال ابوالحسن الوراق كان اجل احكامنا فى مبادى
امرنا فى مسجد ابى عثمان الايشار حتى يفتح علينا وان لانيت على معلوم ومن استقبلنا
بمكروه لانتقم لانفسنا بل نعتذر اليه ونتواضع له واذا وقع فى قلوبنا حقارة لا احد قنا
فى خدمته والاحسان اليه حتى يزول * قال ابو حفص ما اسرع هلاك من لا يعرف عيبه فان
المعاصى برید الكفر

عيب رندان مكن اى زاهد پا كيزه سرشت * كه كنهان دكران برتو نخواهند نوشت

[۱] در اواخر دفتر پنجم در بیان حکایت حویلی که جادو پوشیده در بیان زنان است
[۲] در اواسط دفتر دوم در بیان که دشواری عذاب آخرت و سختی
[۳] در اواسط دفتر دوم در بیان که دشواری عذاب آخرت و سختی
[۴] در اواسط دفتر دوم در بیان که دشواری عذاب آخرت و سختی

در اواسط دفتر پنجم در بیان حکایت حویلی که جادو پوشیده در بیان زنان است
[۱] در اواسط دفتر پنجم در بیان حکایت حویلی که جادو پوشیده در بیان زنان است
[۲] در اواسط دفتر پنجم در بیان حکایت حویلی که جادو پوشیده در بیان زنان است
[۳] در اواسط دفتر پنجم در بیان حکایت حویلی که جادو پوشیده در بیان زنان است
[۴] در اواسط دفتر پنجم در بیان حکایت حویلی که جادو پوشیده در بیان زنان است

من اكرنيكم وكريدتو بروخود را باش * هر كسى آن درود عاقبت كار كه كشت ﴿ حرمت عليكم امهاتكم ﴾ اى نكاحهن لان المفهوم فى العرف من حرمة كل شئ ما هو الغرض المقصود منه فيفهم من تحريم النساء تحريم نكاحهن كما يفهم من تحريم الخمر تحريم شربها ومن تحريم لحم الخنزير تحريم اكله. والامهات هم الجدات وان غلبن من الاب والام او من قبل احدهما ﴿ وبناتكم ﴾ الصلية وبنات الاولاد وان سفلن ﴿ واخواتكم ﴾ من قبل الاب والام او من قبل احدهما فيتضمن الاخوات من الجهات الثلاث * واعلم ان حرمة الامهات والبنات كانت ثابتة من زمن آدم عليه السلام الى هذا الزمان ولم يثبت حل نكاحهن فى شئ من الاديان الالهية بل ان زرادشت رسول المجوس قال بحله الا ان اكثر المسلمين اتفقوا على انه كان كذابا اما نكاح الاخوات فقد ثقل ان ذلك كان مباحا فى زمن آدم عليه السلام وانما حكم الله باباحة ذلك على سبيل الضرورة * وذكر العلماء ان السبب لهذا التحريم ان الوطء اذلال واهانة فان الانسان يستحي من ذكره ولا يقدم عليه الا فى الموضع الخالى واكثر انواع الشتم لا يكون الا بذكره واذا كان الامر كذلك وجب صون الامهات عنه لان انعام الام على الولد اعظم وجوه الانعام فوجب صونها عن هذا الاذلال والبت جزؤ من الانسان وبعض منه فيجب صونها عن هذا الاذلال لان المباشرة معها تجرى مجرى الاذلال وكذا القول فى البقية ذكره الامام فى تفسيره ﴿ وعماتكم ﴾ العمه كل اتي ولدها من ولد والدك قريبا او بعيدا ﴿ وخالاتكم ﴾ الخالة كل اتي ولدها من ولد والدتك قريبا او بعيدا يعنى العمات هم اخوات الآباء والاجداد وكذا الخالات هم اخوات الامهات والجدات سواء كن من قبل الاب والام او من قبل احدهما ﴿ وبنات الاخ وبنات الاخت ﴾ من كل جهة ونوافلهما وان بعدت * واعلم ان الله تعالى نص على تحريم اربعة عشر صنفا من النسوان سبع منهن من جهة النسب وهن هذه المذكورات وسبع اخرى من جهة السبب والى تعدادها شرع فقال ﴿ وامهاتكم اللاتي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة ﴾ اى حرم نكاح الامهات والاخوات كلتاها من الرضاعة كما حرمتا من النسب نزل الله الرضاعة منزلة النسب حتى سعى المرضعة اما للرضيع والمرضاة اختا وكذلك زوج المرضعة ابوه وابواه جداه واخته عمته وكل ولد ولد له من غير المرضعة قبل الرضاع وبعده فهم اخوته واخواته لآبيه وام المرضعة جدته واختها خالته وكل بن ولد لها من هذا الزوج فهم اخوته واخواته لآبيه وامه ومن ولد لها من غيره فهم اخوته واخواته لآمه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم (يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب) وهو حكم كللى جار على عموميه واما ام اخيه لآب واخت ابنه لآم وام ام ابنه وام عمه وام خاله لآب فليست حرمتهم من جهة النسب حتى تحمل بعنومه ضرورة حلهم فى صور الرضاع بل من جهة المصاهرة ألا يرى ان الاولى موطوءة ابيه والثانية بنت موطوءة والثالثة ام موطوءة والرابعة موطوءة جده الصحيح والخامسة موطوءة جده الفاسدة ﴿ وامهات

جمهور العلماء وقد روى عن النبي عليه السلام أنه قال في رجل تزوج امرأة ثم ضحك قبل الدخول بها (أنه لا بأس بان يتزوج ابتها ولا يحل له ان يتزوج امه) وينحى عن الموطآت بوجه من الوجوه المودودات فيما سبق آثافا والمسوسات ونظائرهن ومما تهم المرضعات كما تم الجدات ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم ﴾ اى حرم نكاح الربائب جمع ربيبة والربيب ولد المرأة من آخرسى به لانه يربه كما يرب ولده في غالب الامر فعيل بمعنى مفعول والهاء للتقليل الى الاسمية * قال الامام والمجوز حجج حروفه لغتان فلهذا لم ينسكت حجر الانسان وحجره بالفتح والكسر هو ما يجمع على فخذه من نوبه والمراد قوله في حجوركم اى في تربيتكم يقال فلان في حجر فلان اذا كان في تربيته والسبب في هذه الاستعارة ان كل من ربي طفلا اجلسه في حجره فصار الحجر عبارة عن التربية كما يقال فلان في حضنة فلان واصله من الحضن الذى هو الابط ثم ان كون التربية في حجر الرباب ليس بشرط للحرمة عند جمهور العلماء والوصف في الآية خرج على الاغلب لانهم كن لا يتزوجن غالبا اذا كانت لهن اولاد كبار ويتزوجن مع الاولاد الصغار ليستعن بالارواح على تربية الاولاد فخرج الكلام مخرج الغالب لاغلى الاشتراط كما في قوله تعالى (ولا تبشروهن واتم عاكفون في المساجد) والمباشرة في غير المساجد حالة الاعتكاف حرام ايضا ﴿ من نسائكم اللاتي دخلتم بهن ﴾ اى كائنة تلك الربائب من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فن متعلقة بمحذوف وقع حالا من ربائبكم ومعنى الدخول بهن ادخالهن السر والباء للتعدي وهى كناية عن الجماع كقولهم بنى عليها وضرب عليها الحجاب وفي حكم الدخول اللبس ونظائره ﴿ فان لم تكونوا ﴾ اى فيما قبل ﴿ دخلتم بهن ﴾ اصلا ﴿ فلا جناح عليكم ﴾ اى في نكاح الربائب اذا فارقتوهن اى امهاتهن او متن وهو تصریح بما اشعر به ما قبله ﴿ وحلائل ابنائكم ﴾ اى وحرمة عليكم زوجات ابنائكم سميت الزوجة حليلة لملها للزوج او لحلولها في محله وقيل حل كل منهما ازار صاحبه وفي حكمهن من نياتهم ومن يجرى مجراهن من المسوسات ونظائرهن ﴿ الذين من اصلا بكم ﴾ لاجراج الادعاء دون ابناء الاولاد والابناء من الرضاع فانهم وان سفلوا في حكم الابناء الصليبة فالمتبنى اذا فارق امرأته يجوز للمتبنى نكاحها وقد تزوج النبي عليه السلام زينب ابنة جحش الاسدية بنت عمته امينة ابنة عبد المطلب حين فارقها زيد حارثة وكان قد تبناه وادعاه ابنا فعيه المشركون بذلك لان المتبنى في ذلك الوقت كان بمنزلة الابن فانزل الله تعالى (ما كان محمد ابا احد من رجالكم) وقوله تعالى (وما جعل ادعياءكم ابنائكم) ﴿ وان تجمعوا بين الاخين ﴾ اى وحرمة عليكم الجمع بين الاخين في النكاح لاني ملك اليمين واما جمعهما في الوطء بملك اليمين فيلحق به بطريق الدلالة لاتحادهما في المدار ﴿ الا ما قد سلف ﴾ استثناء منقطع اى لكن ما قد مضى لاتواخذون به ﴿ ان الله كان غفورا ﴾ لمن فعل ذلك في الجاهلية (رحيا) لمن تاب من ذنوبه واطاع لامر ربه في الاسلام

الجزء الخامس

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ والمحصات ﴾ هن ذوات الأزواج احصنهن التزوج او الأزواج او الأولياء اى عفين عن الوقوع فى الجرام * وقد ورد الاحصان فى القرآن بازاء اربعة معان : الاول التزوج كما فى هذه الآية . والثانى العفة كما فى قوله (محصنين غير مسافحين) . والثالث الحرية كما فى قوله (ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصات) . والرابع الاسلام كما فى قوله (فاذا احصن) قيل فى تفسيره اى اسلمن وهى معطوفة على المحرمات السابقة اى وحرم عليكم ذوات الأزواج كائنات ﴿ من النساء ﴾ وفائدته تأكيد عمومها لادفع توهم شمولها للرجال بناء على كونها صفة للانفس كما توهم ﴿ الا ما ملكت ايمانكم ﴾ يريد ما ملكت ايمانكم من اللاتي سيين ولهن الأزواج فى دار الكفر فهن حلال لفراة المسلمين ان كن محصات ﴿ قال نجم الدين الكبرى قدس سره ان الله تعالى حرم المحصات من النساء على الرجال عفة للحضانة وصحة للنسب وزاهة لعرض الرجال عن خسة الاشتراك فى الفرائض علوا للهمة فان الله يحب معالى الامور ويبغض سفاسفها وقال (الا ما ملكت ايمانكم) يعنى ملكتم بالقوة والغلبة على ازواجهن من الكفار واقطاعهن من حزب الاشتراك وافساد نسب الأولاد وتخليطه ولهذا اوجب الشرع فيها الاستبراء بحیضة ﴿ كتاب الله عليكم ﴾ مصدر مؤكد اى كتب الله عليكم تحريم هؤلاء كتابا وفرضه فرضا ﴿ واحل لكم ﴾ عطف على حرمت عليكم وتوسيط قوله (كتاب الله عليكم) بينهما للمبالغة فى الحمل على المحافظة على المحرمات المذكورة ﴿ ما وراء ذلكم ﴾ اشارة الى ما ذكر من المحرمات المبدودة اى احل لكم نكاح ما سواهن اتقاردا وجما وخص منه بالسنة ما فى معنى المذكورات كسائر محرمات الرضاع والجمع بين المرأة وعمتها وخالتها ﴿ ان يتنوا ﴾ متعلق بالفعلين المذكورين اى حرمت واحل على انه مفعول له لكن لا باعتبار بيانها واظهارها اى بين لكم تحريم المحرمات المبدودة واحلال ما نسبواهن ارادة ان يتنوا النساء اى تطلوهن ﴿ باموالكم ﴾ بصرفها الى مهورهن او ائمانهن ﴿ محصنين ﴾ حال من فاعل يتنون والاحصان العفة وتحصين النفس عن الوقوع فيما يوجب اللوم والعقاب ﴿ غير مسافحين ﴾ حال ثانية منه والسفاح الزنى والفجور من السفح الذى هو صب المني سعى به لانه الغرض منه ومفعول الفعلين محذوف اى محصنين فروجكم غير مسافحين الزواني وهى فى الحقيقة حال مؤكدة لان المحصن غير مسافح البتة والمعنى لاتضيعوا اموالكم فى الزنى لئلا يذهب دينكم ودنياكم ولكن تزوجوا بالنساء فهو خير لكم وذكر الاموال يدل على ان غير المال لا يصلح مهرا وان القليل لا يكتفى مهرا فان الدرهم ونحوه لا يسمى مالا ثم هو عندنا لا يكون اقل من عشرة دراهم قال صلى الله عليه وسلم (لامهر اقل من عشرة) ﴿ فاستمتعتم بهن ﴾

اي فالذي انتفع به من النساء بالتكاح الصحيح من جماع او خلوة صحيحة او غير ذلك ﴿فآتوهن اجورهن﴾ مهورهن فان المهر في مقابلة الاستمتاع ﴿فريضة﴾ حال من الاجور بمعنى مفروضة ﴿ولاجناح عليكم فيما تراضيتن به﴾ اي في ان تراضيتن بعد التكاح على زيادة المهر من جانب الزوج اوعلى الخط من المهر من جانب الزوجة وان تهب لزوجها جميع مهرها ﴿من بعد الفريضة﴾ اي بعد المفروضة للزوجة ﴿وان الله كان عليا﴾ بمصالح العباد ﴿حكيم﴾ فيما شرع لهم من الاحكام ولذلك شرع لكم هذه الاحكام اللاتفة بحالكم * اعلم ان المحرم عندنا من حرم نكاحه على التأيد بنسب او مضاهرة او رضاع ولو بوطء حرام فخرج بالاول ولد العمومة والحؤوله وبالثاني اخت الزوجة وعمتها وخالتها وشمل ام المزي بها وبنتها وابا الزاني وابنه واحكامه تحريم النكاح وجواز النظر والخلوة والمسافرة الا المحرم من الرضاع فان الخلوة بهامكروهة وكذا بالصهرة الشابة وحرمة النكاح على التأيد لامشاركة للمحرم فيها فان الملاعة تحل اذا كذب نفسه او خرج من اهلية الشهادة والمجوسية تحل بالاسلام او بتهودها او تنصرها والمطلقة ثلاثا بدخول الثاني وانقضاء عدته ومنكوحه الغير بطلاقها وانقضاء عدتها ومعتدة الغير بانقضائها وكذا لامشاركة للمحرم في جواز النظر والخلوة والسفر واما عدها فكلا جنبي على المعتمد لكن الزوج يشارك المحرم في هذه الثلاثة والنساء الثقات لا يقمن مقام المحرم والزوج في السفر * ويختص المحرم النسب باحكام منها عتقه على قريبه لوملكه ولا يختص بالاصل والفرع . ومنها وجوب نفقة الفقير العاجز على قريبه الغني فلا بد من كونه رحما من جهة القرابة فابن المم والاخ من الرضاع لا يفتق ولا تجب نفقته ويغسل المحرم قريبه . ومنها انه لا يجوز التفريق بين الصغير ومحرم بيع او هبة الا في عشر مسائل . ومنها ان المحرمية مانعة من الرجوع في الهبة * وتختص الاصول والفروع من بين سائر المحارم باحكام . منها انه لا يقطع احدهما بسرقة مال الآخر . ومنها لا يقضى ولا يشهد احدهما للآخر . ومنها تحريم موطوءة كل منهما على الآخر ولو بزنى . ومنها تحريم منكوحه كل منهما على الآخر بمجرد العقد . ومنها لا يدخلون في الوصية للاقارب * وتختص الاصول باحكام . منها لا يجوز له قتل اصله الحربى الادفعاء عن نفسه وان خاف رجوعه ضيق عليه والجلأ ليقته غيره وله قتل فرعه الحربى كحرمه . ومنها لا يقتل الاصل بفرعه ويقتل الفرع باصله . ومنها لا يحد الاصل بقذف فرعه ويحد الفرع بقذف اصله . ومنها لا تجوز مسافرة الفرع الاباذن اصله دون عكسه . ومنها لو ادعى الاصل ولد جارية ابنه ثبت نسبه والجد اب الاب كالأب عند عدمه بخلاف الفرع اذا ادعى ولد جارية اصله لم يصح الا بتصديق الاصل . ومنها لا يجوز الجهاد الا باذنهم بخلاف الاصول لا يتوقف جهادهم على اذن الفروع . ومنها لا تجوز المسافرة الا باذنهم ان كان الطريق مخوفا والا فان لم يكن ملتجيا فكذلك والا فلا . ومنها اذا دعا احد ابويه في الصلاة وجبت اجابته الا ان يكون عالما بكونه فيها ولم ارحكم الاجداد والجدات وينبئ الالحاق - ومنها كراهة حجه بدون اذن من كرهه من ابويه ان احتاج الى خدمته . ومنها جواز تأديب الاصل فرعه والظاهر عدم الاختصاص بالأب فالأم والابن والجدات

كذلك . ومنها تبعية الفرع للأصل في الاسلام . ومنها لا يحبسون بدين الفرع والأجداد والجدات كذلك واختصت الأصول الذكور بوجوب الاعفاف * واختص الأب والجد لأب باحكام . منها ولاية المال فلا ولاية للام في مال الصغير الا الحفظ وشراء ما لا بد منه للصغير . ومنها تولى طرفي العقد فلو باع الأب ماله من ابنه او اشترى وليس فيه غبن فاحش انعقد بسلام واحد . ومنها عدم خيار البلوغ في تجوز الأب والجد فقط واما ولاية الانكاح فلا تختص بهما فتثبت لكل ولي سواء كان عصبية او من ذوى الأرحام * وكذا الصلاة في الجنابة لا تختص بهما * وفي الملتقط من النكاح لو ضرب المعلم الولد باذن الأب فهلك لم يغرم الا ان يصريه ضربا لا يضرب مثله ولو ضرب باذن الأم غرم الدية اذا هلك والجد كالأب عند فقده الا في ثنى عشرة مسألة ❦ فائدة ❦ يترتب على النسب اثنا عشر حكما تورث المال والولاء وعدم صحة الوصية عند المزاومة ويلحق بها الاقرار بالدين في مرض موته وتحمل الدية وولاية التزويج وولاية غسل الميت والصلاة عليه وولاية المال وولاية الحضانة وطلب الحد وسقوط القصاص هذا كله من الاشياء والنظائر نقلته ههنا لفوائده الكثيرة وملاءمته المحل على ما لا يخفى ❦ ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات ❦ من لم يستطع اى من لم يجد كما يقول الرجل لا يستطيع ان احج اى لا يجد ما احج به . ومنكم حال من فاعل يستطيع اى حال كونه منكم . والطول القدرة وانتصابه على انه مفعول يستطيع وان ينكح في موضع النصب على انه مفعول القدرة والمراد بالمحصنات الحرائر بدليل مقابلتهن بالملوكات فان حريتهن احصتهن عن ذل الرق والابتذال وغيرها من صفات القصور والنقصان والمعنى ومن لم يجد طول حرة اى ما يتزوج به الحرة المسلمة ❦ فن مملكت ايمانكم ❦ فلينكح امرأة او امة من النوع الذى ملكته ايمانكم ❦ من فتياتكم المؤمنات ❦ حال من الضمير المقدر فى ملكك الراجع الى ما اى من امائكم المسلمات . والقناة اصلها الشابة والفتاة بالمد الشبان والفتى الشاب والامة تسمى فتاة والعبد يسمى فتى وان كانا كبيرين فى السن لانهما لا يوقران للرق توقير الكبار ويعاملان معاملة الصغار ❦ والله اعلم بايمانكم ❦ تأنيس بنكاح الاماء وازالة الاستكاف منه اى اعلم بتفاضل ما بينكم . وبين ارقائكم فى الايمان فربما كان ايمان الامة ارجح من الايمان الحرة وايمان المرأة من ايمان الرجل * فلا ينبغي للمؤمن ان يطلب الفضل والرجحان الا باعتبار الايمان والاسلام لا بالاحساب والانساب ❦ بعضكم من بعض ❦ اتم وارقاؤكم متاسبون نسبكم من آدم ودينكم الاسلام كما قيل

الناس من جهة التمثال اكفاء * ابوهمو آدم والام حواء

فبينكم وبين ارقائكم المواخاة الايمانية والجنسية الدينية لا يفضل حر عبدا الا برجحان فى الايمان وقدم فى الدين ❦ فانكحوهن باذن اهلن ❦ اى واذ قد وقفتهم على جلية الامر فانكحوهن باذن موالين ولا ترفعوا عنه ❦ فى اشتراط ان الموالى دون مباشرتهم للعقد اشعار بجواز مباشرتهن ❦ (روايتهم) ❦ فى ❦ اى ادوا اليهن مهورهن بغير مظل وضرار والجله الى الاقتداء والى المضايقة والافح ❦ شخصات ❦ حال من مفعول فانكحوهن اى حال كونهن عفاف عن الزنى ❦ غير مسافحات ❦ حال مؤكدة اى غير مجاهرات به

والمسافح الزاني من السفح وهو صب المني لان غرضه مجرد صب الماء ﴿ ولا متخذات اخدان ﴾ جمع خدن وهو الصديق سرا والجمع للقابلية بالانقسام على معنى ان لا يكون لواحدة منهم خدن لاعلى معنى ان لا يكون لها اخدان اى غير مجاهرات بالزنى ولا مسرات له وكان زناهن في الجاهلية من وجهين السفاح وهو بالاجر من الراغبين فيها والمخادنة وهى مع صديق لها على الخصوص وكان الاول يقع اعلانا والثانى سرا وكانوا لا يحكمون على ذات الخدن بكونها زانية ولذا افرد الله كل واحد من هذين القسمين بالذكر ونص على حرمتها معا ﴿ فاذا احصن ﴾ اى بالتزويج ﴿ فان اتين بفاحشة ﴾ اى فعلن فاحشة وهى الزنى ﴿ فعليهن ﴾ ثابتهن عليهن شرعا ﴿ نصف ماعلى الحصنات ﴾ اى الحرائر الابكار ﴿ من العذاب ﴾ من الحد الذى هو جلد مائة فنصفه خمسون كما هو كذلك قبل الاحصان فالمراد بيان عدم تفاوت حدهن بالاخصان كتفاوت حد الحرائر ولا رجم عليهن لان الرجم لا يتصف وجعلوا حد العبد مقيسا على الامة والجامع بينهما الرق والاحصان عبارة عن بلوغ مع عقل وحرية ودخول فى نكاح صحيح واسلام خلافا للشافعى فى الاسلام ﴿ ذلك ﴾ اى نكاح المملوكات عند عدم الطول لمن ﴿ خشى العنت منكم ﴾ اى خاف الزنى وهو فى الاصل انكسار العظم بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وضرر اعظم من موافقة الاسم بالحش القبايح وانما سمي الزنى به لانه سبب المشقة بالحد فى الدنيا والعقوبة فى المعنى ﴿ وان تصبروا ﴾ اى عن نكاحهن متعففين كافين انفسكم عما تشتهيه من المعاصي ﴿ خير لكم ﴾ من نكاحهن وان سبقت كلمة الرخصة فيه لما فيه من تعريض الولد للرق ولان حق المولى فيها فلا تخلص للزوج خلوص الحرائر ولان المولى يقدر على استخدامها كيف ما يريد فى السفر والحضر وعلى بيعها للحاضر والبادى . وفيه من اختلال حال الزوج واولاده مالا مزيد عليه ولانها ممتنة مبتذلة خراجة ولاجة وذلك كله ذل ومهانة سارية الى النكاح والعزة هى اللاتمة بالمؤمنين ولان مهرها لمولاهما فلا تقدر على التمتع به ولا على هبته للزوج فلا ينظم امر المنزل وقد قال صلى الله عليه وسلم (الحرائر صلاح البيت والاماء هلاك البيت) ﴿ والله غفور ﴾ لمن لم يصبر ﴿ رحيم ﴾ بالرخصة والتوسعة فنكاح الامة عند الطول والقدرة على نكاح الحرة لا يحل عند الشافعى وعند الحنفية يحل ما لم يكن عنده امرأة حرة ومحصله ان الشافعى اخذ بظاهر الآية وقال لا يجوز نكاح الامة الا بثلاثة شرائط اثنان فى النكاح عدم طول الحرة وخشية العنت والثالث فى المشكوكه وهى ان تكون امة مؤمنة لا كافرة كتابية وعند ابى حنيفة شئ من ذلك ليس بشرط فهو حمل عدم استطاعة الطول على عدم ملك فراش الحرة بان لا يكون تحته حرة فحينئذ يجوز نكاح الامة وحمل النكاح على الوطء وحمل قوله (من قياتكم المؤمنات) على الافضل اى نكاح الامة المؤمنة افضل من نكاح الكتابية فجعله على التدب واستدل عليه بوصف الحرائر مع كونه ليس بشرط * قال فى التيسر واما قوله (من قياتكم المؤمنات) ففيه اباحة المؤمنات وليس فيه تحريم الكتابيات فالغنى والفقر سواء فى جواز نكاح الامة سواء كانت مؤمنة او يهودية او نصرانية ﴿ اعلم ان النكاح من سنن المرسلين وشرعة المخلصين الا ان الحال يختلف فيه

باختلاف احوال الناس فهو واجب بالنسبة الى صاحب التوفيق ومستحب بالنسبة الى من كان في حد الاعتدال ومكروه بالنسبة الى من عجز عن الوقاع والاتفاق * قال في الشريعة وشرحها ويختار للتزوج المرأة ذات الدين فان المرأة الصالحة خير متاع الدنيا فان بها يحصل تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتكلف بشغل الطبخ والكنس والفرش وتنظيف الاواني وتهيئة اسباب المعيشة فان الانسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعسر عليه العيش في منزله وحده اذ لو تكفل بجميع اشغال المنزل لضاعت اكثر اوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل مفيدة على الدين بهذا الطريق واختلال هذه الاسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنغصات للعيش ولذلك قال ابو سليمان الدراني الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فانهما تفرغك للآخرة : قال الشيخ السعدي قدس سره

زن خوب فرمان برپارسا * كند مرد درویش را یادش

سفر عید باشد بران کتخدای * که یاری زشتش بود درسرای

* ثم ان بعضهم اختاروا البكر وقالوا انها تكون لك فاما الثيب فان لم يكن لها ولد فنصفها لك وان كان لها ولد فكلها لغيرك تا كل رزقك وتجب غيرك والحاصل ان اختيار نكاح المملوكات رخصة والصبر عنه عزيمة ولا ريب ان العزيمة اولى لانه بالصبر يترقى العبد الى الدرجات العلى وفي الخبر (يؤتي باشكر اهل الارض فيجزيه الله تعالى جزاء الشاكرين ويؤتي باصبر اهل الارض فيقال له اترضى ان نجزيك جزاء الشاكرين فيقول نعم يارب فيقول الله كلا انعمت عليك فشكرت وابتليتك فصبرت لا تضعف لك الاجر عليه فيعطى اضعاف جزاء الشاكرين) وقد يجمع العبد فضيلتي الصبر والشكر بان يصبر على مقتضى النفس زمانا ثم بعد التلذذ والفوز يشكر على نعمه الجزيلة حققنا الله واياكم بحقائق الصبر والشكر

نعمت حق شمار وشكر كذار * نعمتش را اگر چه نیست شمار

شكر باشد كليلد كننج مزيد * كننج خواهي منه زدست كليلد

وقيل في حق الصبر

چون بمانی بسته در بند حرج * صبر کن که الصبر مفتاح الفرج

صبر کن حافظ بسختی روز شب * عاقبت روزی ییابی کام را

ثم ان رحمة لعباده اوسع من ان تذكر ولذلك قال (والله غفور رحيم) ومن جملة رحمة بيان طرائق من سلف وتقدم من اهل الرشاد ليسلكوا منها هجهم وينالوا الى المراد وقال عليه السلام (يا كريم العفو) فقال جبريل ائدرى مامعنى كريم العفو هو ان يمفو عن السيئات برحمته ثم يبدلها بحسنات بكرمه : قال جلال الدين الرومي قدس سره

توبه آرند و خدا توبه پذير * امر او كيرند او نعم الامير [۲]

سياتت را مبدل كرد حق * تا همه طاعت شود آن ماسبق [۱]

يريد الله ليعين لكم * اللام مزيدة لتأكيد معنى الاستقبال اللازم للإرادة ومفعول بين محذوف اي يريد الله ان يعين لكم ما هوه خفي عنكم من مصالحكم وافاضل اعمالكم او ما

تعبديكم من الحلال والحرام ﴿ ويهديكم سنن الذين من قبلكم ﴾ اى يذكركم على مناصح من تقدمكم من الانبياء والصالحين لتقتدوا بهم ﴿ ويتوب عليكم ﴾ يرجع بكم عن معصيته الى طاعته بالتوفيق للتوبة مما كنتم عليه من الخلاف وليس الخطاب لجميع المكلفين حتى يلف مراده عن ارادته فيمن لم يلب منهم بل لطافة معينة حصلت لهم هذه التوبة ﴿ والله عليم ﴾ بهم ﴿ حكيم ﴾ فيما يريد لكم ﴿ والله يريد ان يتوب عليكم ﴾ بيان لكمال منفعة اراده الله تعالى وكال مضرة ما يريد الفجرة بخلاف الاول فانه بيان ارادته تعالى لتوبته عليهم فلا تكرار ﴿ ويريد الذين يتبعون الشهوات ﴾ يعنى الفجرة فان اتباع الشهوات الاتمار لها واما المتعاطى لما سوغه الشرع من المشتبهات دون غيره فهو متبع له لالها * وقيل المجوس حيث كانوا يحلون الاخوات من الاب وبنات الاخ وبنات الاخت فلما حرمهن الله تعالى قالوا فانكم تحلون بنت الخالة وبنت العمه مع ان العمه والخالة عليكم حرام فالكحوا بنات الاخ والاخت فزلت ﴿ ان تميلوا ﴾ عن القصد والحق بموافقتهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات وتكونوا زناة مثلهم ﴿ ميلا عظيما ﴾ اى بالنسبة الى ميل من اقترف خطيئة على نذرة بلا استحلال ﴿ يريد الله ان يخفف عنكم ﴾ مافى عهدتكم من مشاق التكليف فلذلك شرع لكم الشريعة الخفيفة السهلة ورخص لكم فى المضايق كاحلال نكاح الامة وغيره من الرخص ﴿ وخلق الانسان ضعيفا ﴾ عاجزا عن مخالفة هواه غير قادر على مقابلة دواعيه وقواه حيث لا يبصر عن اتباع الشهوات ولا يستخدم قواه فى مشاق الطاعات * قال الكلبي اى لا يبصر عن النساء * قال سعيد بن المسيب ما ايس الشيطان من ابن آدم الا اتاه من قبل النساء وقد اتى على ثمانون سنة وذهبت احدى عيني وانا اعشو بالاخرى وان اخوف ما اخاف على نفسى فتنة النساء * وقال ابوهريرة رضى الله عنه اللهم انى اعوذ بك من ان ازنى واسرق فقيل له كبر سنك وانت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخاف على نفسك من الزنى والسرقة قال كيف آمن على نفسى وابليس حى : قال الحافظ

جهجى من كه بلغزد سپهر شعبده باز * ازين جيل كه در انبانة بهانه تست

* والاشارة فى تحقيق الآيات ان الله تعالى اتم على هذه الامة بارادة اربعة اشياء . اولها التبيين وهو ان يبين لهم صراط المستقيم الى الله . وثانيا الهداية وهو ان يهديهم الى الصراط المستقيم بالبيان . وثالثها التوبة عليهم وهى ان يرجع بهم الى حضرته على صراط الله . ورابعها التخفيف عنهم وهو ان يوصلهم الى حضرته بالمعونة ويخفف عنهم المؤونة * وهذا مما اخص به نبينا عليه السلام وامته لوجهين . احدهما ان الله اخبر عن ذهاب ابراهيم عليه السلام الى حضرته باجتهاده وهو المؤونة بقوله (انى ذاهب الى ربى سيهدين) واخبر عن موسى عليه السلام بمجيئه وهو ايضا المؤونة وقال (ولما جاء موسى لميقاتنا) واخبر عن حال نبينا عليه السلام بقوله (سبحان الذى اسرى بعبده ليلا) وهو المعونة فخفف عنه المؤونة واخبر عن حال هذه الامة بقوله (سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق) وهو ايضا بالمعونة وهى جذبات العناية . والوجه الثانى ان النبى

عليه السلام وامته مخصوصون بالوصول والوصال مخفف عنهم كلفة الفراق والاقطاع
 فاما النبي عليه السلام فقد خص بالوصول الى مقام قاب قوسين او ادنى وبالوصال بقوله
 (ما كذب الفؤاد ما رأى) واقطع سائر الانبياء عليهم السلام في السموات السبع كما رأى ليلة
 المعراج آدم في سماء الدنيا الى ان رأى ابراهيم عليه السلام في السماء السابعة فعبر عنهم جميعا
 الى كمال القرب والوصول . واما الامة فقال في حقهم (من تقرب الى شبرا تقرب اليه ذراعا)
 فهذا هو حقيقة الوصول والوصال ولكن الفرق بين النبي والولي في ذلك ان النبي مستقر
 بنفسه في السير الى الله والوصول ويكون حظه من كل مقام بحسب استعداد الكمال والولي
 لا يمكنه السير الا في متابعة النبي وتسليله في سبيل الله (قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على
 بصيرة أنا ومن اتبعني) ويكون حظه من المقامات بحسب استعداد فينبغي ان يسارع العبد الى
 تكميل المراتب والدرجات برعاية السنة وحسن المتابعة لسيد الكائنات * قال جنيد البغدادي
 قدس سره مذهبا هذا مقيد باصول الكتاب والسنة * قال على كرم الله وجهه الطرق كلها
 مسودة على الخلق الا من اقتفى اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم

كرت بايد كه بيني روى ايمان * رخ از آينه امرش مكردان
 ز شرعش سرميسج از هيچ روي * كه همچون شانه ميكردى بموي

قال الشيخ السعدي قدس سره

خلاف پير كسى ره كز يد * كه هر كز بمنزل نخواهد رسيد
 محالست سعدى كه راه صفا * توان رفت جز بر بى مصطفا

ثم في قوله تعالى (وخلق الانسان ضعيفا) اشارة الى ان الانسان لا يصبر عن الله لحظة
 لضعفه مهما يكون على الفطرة الانسانية فطرة الله التي فطر الناس عليها فانه يحبهم ويحبونه
 وهو ممدوح بهذا الضعف فان من عداه يصبرون عن الله لعدم اضطرارهم في المحبة والانسان
 مخصوص بالمحبة * واعلم ان هذا الضعف سبب لكمال الانسان وسعادته وسبب لنقصاته
 وشقاوته لانه يتغير لضعفه من حال الى حال ومن صفة الى اخرى فيكون ساعة بصفة بهيمة
 يأكل ويشرب ويجماع ويكون ساعة اخرى بصفة ملك يسبح بحمد ربه ويقدر له ويفعل
 ما يؤمر ولا يعصى فيما نهاه عنه وهذه التغيرات من نتائج ضعفه وليس هذا الاستعداد لغيره
 حتى الملك لا يقدر ان يتصف بصفات البهيمة والبهيمة لا تقدر ان تتصف بصفة الملك لعدم
 ضعف الانسانية وانما خص الانسان بهذا الضعف لاستكمالها بالخلق باخلاق الله واتصافه
 بصفات الله كما جاء في الحديث الرباني (انا ملك حى لاموت ابدى ابدى اطعنى اجعلك ملكا
 حيا لا يموت ابدا) فعند هذا الكمال يكون خير البرية وعند اتصافه بالصفات البهيمية
 يصير شر البرية

كى شوى انسان كامل * اى دل ناقص عقل

﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا مما اكلوا ﴾ اى لا تأخذوا وعبر عن الاخذ بالاكل لان المقصود الاعظم من الاموال
 الاكل فكما ان الاكل محرم فكذلك سائر وجوه التصرفات ﴿ اموالكم بينكم بالباطل ﴾ اى بوجه

غير شرعى كالنصب والسرقة والحياة الله ماروعقود الربا والرشوة واليمين الكاذبة وشهادة الزور والعقود الفاسدة ونحوها ﴿ إلا ان تكون تجارة عن تراض منكم ﴾ استثناء منقطع وعن متعلقة بمحذوف وقع صفة لتجارة أى إلا ان تكون التجارة تجارة عن تراض أو إلا ان تكون الاموال اموال تجارة وتلحق بها اسباب الملك المشروعة كالهبة والصدقة والارث والعقود الجائزة لخروجها عن الباطل وإنما خص التجارة بالذكر لكونها اغلب اسباب المكاسب وقوعا ووقفها لذوى المروآت والمراد بالتراضى مراضاة المتبايعين بما تعاقد عليه في حال المبايعة وقت الايجاب والقبول عندنا وعند الشافعى حالة الافتراق عن مجلس العقد ﴿ ولا تقتلوا أنفسكم ﴾ بالبخع كما يفعله جهالة الهند أو بالقاء النفس الى الهلكة * ويؤيده ما روى ابن عمر أن العاص رضى الله عنه تأوله في التيمم لحوف البرد فلم ينكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم أو بارتكاب المعاصى المؤدية الى هلاكها في الدنيا والآخرة أو باقتراف ما يذللها ويرديها فانه القتل الحقيقى للنفس وقيل المراد بالنفس من كان من جنسهم من المؤمنين فان كلهم كنفس واحدة ﴿ ان الله كان بكم رحيم ﴾ أى امر بما امر ونهى عما نهى لفرط رحمته عليكم معناه ان كان بكم يامة محمد رحيم حيث امر بنى اسرائيل بقتل الانفس ونهاكم عنه ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ أى القتل أو اياه وسائر المحرمات المذكورة فيما قبل ﴿ عدوا واطلما ﴾ افراطا في التجاوز عن الحد واتباعا بما لا يستحقه وقيل اريد بالعدوان التمدى على الغير وبالظلم الظلم على النفس لتعريضها للمقاب ومحلها التصب على الحالية أى متعديا وظالما ﴿ فسوف نصليه ﴾ أى ندخله ﴿ نارا ﴾ أى نارا مخصوصة هائلة شديدة العذاب ﴿ وكان ذلك ﴾ أى اصلاء النار ﴿ على الله يسيرا ﴾ لتحقيق الداعى وعدم الصارف * قال الامام واعلم ان المعكنات بالنسبة الى قدرة الله على السوية وحينئذ يمتنع ان يقال ان بعض الافعال ايسر عليه من بعض بل هذا الخطاب نزل على القول المتعارف بينا أو يكون معناه المبالغة في التهديد وهو ان احدا لا يقدر على الهرب منه ولا على الامتناع عليه * فعلى العاقل ان يتجنب عن الوقوع فى المهالك ويبالغ فى حفظ الحقوق وقد جمع الله فى التوصية بين حفظ النفس وحفظ المال لانه شقيقهما من حيث انه سبب لقوامهما وتحصيل كالاتها واستيفاء فضائلها ولذلك قيل

توانكرانها وقفت وبذل ومهانى * زكاة وفطره واعناق وهدى وقربانى

توكى بدولت ايشان رسى كه نتوانى * جزاين دوركت وآنهم بصدر پريشانى

فان وفقت للمال فاشكره والا فلا تنعب نفسك ولا تقتلها كما يفعله بعض من يقتدر بمد الغنى لغاية الله واضطرابه من الفقر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من قتل نفسه بشئ فى الدنيا عذب به يوم القيامة) وقال صلى الله عليه وسلم (كان فيمن قبلكم جرح برجل اراه فخرج منه فاخرج سكيناً فخر بها يده فارقاً الدم حتى مات فقال الله تعالى بارزنى عبيد بنفسه فخرمت عليه الجنة) كذا فى تفسير البغوى * وكذلك حكم من قتل نفسه لفقر أو لغير ذلك من الاسباب * واعلم ان اكل المال بالباطل مما يفسد دين الرجل ودينه بل يضر بنفسه ويكون سببا لهلاكه فان بعض الاعمال يظهر اثره فى الدنيا - روى - ان رجلا ظالما غصب سمكة من فقير فطبخها

فلما اراد اكلها عضت يده فاشار اليه الطيب بالقطع فلم يزل يقطع من كل مفصل حتى وصل الى الابط فجاء الى ظل شجرة فاخذت عيناه فقبل له لا تخلص من هذا الا بارضاء صاحبها المظلوم فلما ارضاه سكن وجعه ثم انه تاب واقطع عما فعل فرد الله اليه يده فلوحي الله تعالى الى موسى عليه السلام [وعزني لولا انه ارضى المظلوم لعذبت طول حياته] * قال العلماء حرمة مال المسلم كحرمة دمه قال عليه السلام (كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله) وقال عليه السلام (لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيبة نفس منه) فالظلم حرام شرعا وعقلا : قال الجامي قدس سره

هزار گونه خصومت کنی بخلق جهان * زبس که در هوس سیم و آرزوی زوی
تراست دوست زرو سیم خصم صاحب آن * که کبری از کفش آنرا بظلم و حيله کرى
نه مقتضای خرد باشد و نتیجه عقل * که دوست را بکذارى و خصم را ببرى
فعلى السالك ان يجتنب عن الحرام ويأكل من الحلال الطيب ولبعض الكبار دقة عظيمة
واهتمام تام في هذا الباب - حكي - ان بعض الملوك ارسل الى الشيخ ركن الدين علاء الدولة غزالي
وقال انها حلال فقبل الشيخ كنت بمشهد طوس فجاء الى بعض الامراء بارنب قال كل
منها فاني رميتها بيدي فقلت الارنب حرام على قول الامام جعفر الصادق رضى الله عنه
* قال في حياة الحيوان يحل أكل الارنب عند العلماء كافة الا ما حكي عن عبدالله بن عمرو بن
الغاص وابن ابي ليلى انهما كرها اكلها ثم انه جاء يوم بغزال فقال كل منها فاني رميتها بسهم
عملته بيدي على فرس ورثتها عن ابي فقلت خطر ببالي ان واحدا من الامراء جاء الى مولانا
الجمال باوزتين وقال كل منهما فاني قد اخذتهما ببازي فقال مولانا ليس الكلام في الاوزتين
وانما الكلام في قوت البازي من دجاجة أبة عجوز اكل حتى قوى للاستيلاء فالغزال التي
رميتها على فرسك وان كانت من الصيد لكن قوت الفرس من شعير أى مظلوم حصل فلم
يأكل منها - حكي - ان خياطاً قال لبعض الكبار هل اكون معينا للظلمة بخياطة ثيابهم فقال
ليس الكلام فيك وانما الكلام في الحداد الذي يعمل الابرة * والحاصل ان لا بد من الاهتمام
في طلب الحلال وان كان في زماننا هذا نادرا والوصول اليه عزيزا : قال الجامي قدس سره

خواهى كه شوى حلال روزى * همخانه مكن عيال بسيار

دانی كه درین سراجة تنك * حاصل نشود حلال بسيار

ورزق الله واياكم من فضله انه الجواد ﴿ ان تجنبوا ﴾ الاجتناب التباعده ومنه الاجنبى
﴿ كباثر ماتهنون عنه ﴾ كباثر الذنوب التي نهاكم الله ورسوله عنها ﴿ تكفر عنكم ﴾
التكفير اامة المستحق من العقاب بشواب ازيد او بتوبة والاحباط فيضه وهو اامة الثواب
المستحق بعقاب ازيد او بندم على الطاعة والمعنى تفعل لكم ﴿ سيأتكم ﴾ صغاركم ونمحيها
عنكم ﴿ وندخلكم مدخلا ﴾ بضم الميم اسم مكان هو الجنة ﴿ كريما ﴾ اى حسنا مرضيا
او مصدر ميمى اى ادخلا مع كرامة * قال المفسرون الصلاة الى الصلاة والجمعة الى الجمعة
ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن من الصغائر اذا اجتنب الكبائر * واختلف

في الكِبَارِ والاقرب ان الكيرة كل ذنب رتب الشارع عليه الحد اوضح بالوعيد فيه * قال
الس بن مالك رضي الله عنه انكم تعملون اليوم اعمالا هي في اعينكم ادق من الشعر كئانمدها
على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكِبَارِ * وقال القشيري الكِبَارُ على لسان اهل
الاشارة الشرك الخفي ومن جملة ذلك ملاحظة الخلق واستجلاب قلوبهم والتودد اليهم
والانغماس عن حق الله بيمينهم * وأعلم ان اجتناب الكِبَارِ يوجب تكفير الصغائر وعند
انتفاء الصغائر والكِبَارِ يمكن الدخول في المدخل الكريم وهو حضرة اكرم الاكرمين
قال عليه السلام (ان الله طيب لا يقبل الا الطيب) * وجملة الكِبَارِ مندرجة في ثلاثة اشياء
احدها اتباع الهوى والهوى ميلان النفس الى ما يستلذه من الشهوات فقد يقع الانسان به
في جملة من الكِبَارِ مثلا البدعة والضلالة والارتداد والشبهة وطلب الشهوات واللذات
والشعائم وحفظ النفس بترك الصلاة والطاعات كلها وعقوق الوالدين وقطع الرحم وقذف
المحصات وامثال ذلك ولهذا قال تعالى (ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله) وقال
عليه السلام (ما عبداله ابغض على الله من الهوى)

غبار هوا چشم عقلت بدوخت * سموم هوس كشت عمرت بسوخت
بكن سرمه غفلت از چشم باك * كه فردا شوى سرمه در چشم خاك
وثانيها حب الدنيا فانه مطية كثير من الكِبَارِ مثل القتل والظلم والغصب والنهب والسرقة
والربا وأكل مال اليتيم ومنع الزكاة وشهادة الزور وكتمانها واليمين الغموس والحيف في الوصية
وغيرها واستحلال الحرام ونقض العهد وامثاله ولهذا قال تعالى (ومن كان يريد حرث الدنيا
نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب) وقال عليه السلام (حب الدنيا رأس كل خطيئة) وعنه
صلى الله عليه وسلم (اتاني جبريل وقال ان الله تعالى قال وعزتي وجلالي انه ليس من الكِبَارِ
كيرة هي اعظم عندي من حب الدنيا)

ماقلان ميل بسويت نكند اى دنيا * هم اميد كرم ولفظ توجاهل دارد
هر كه خواهد بكنند از تو مرادى حاصل * حاصل آنست كه اندیشه باطل دارد
وثالثها رؤية الغير فان منها ينشأ الشرك والنفاق والرياء وامثاله ولهذا قال تعالى (ان الله
لا يفران يشرك به ويفقر مادون ذلك لمن يشاء) وقال عليه السلام (اليسير من الرياء شرك)
* وقال بعض المشايخ وجودك ذنب لا يقاس به ذنب آخر فمن تخلص من ذنب وجوده فلا يرى
غير الله فلا ينتنى منه الشرك ولا يجب الدنيا وتخلص من الهوى فيتحقق له الوصول واللقاء
قال تعالى (من كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا) لعمري
ان هذا هو المدخل الكريم والفوز العظيم والنعيم المقيم * فعلى العاقل ان يتخلص من الاغيار
ويشاهد في المجالى انوار الواحد القهار

كرجه زندانست بر صاحب دلان * هر كجا بوي زوصل يار نيست
هيچ زندان عاشق محتاج را * تنك تراز صحبت اغيار نيست
ولذا قيل الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وما سوى الحق اغيار * قال ابراهيم عليه السلام

(فإنهم عدوى الأرب العالمين) فلا بد لسالك أن يجتهد في سلوكه ويخلص من رق الغير كي يصل إلى المراد والعاشق الصادق لا يكون في عبودية غير معشوقه ولا يتسلى عن الدنيا والآخرة إلا بوصاله فليس له مطلب سواه

عاشق كهز مجر دوست دادی خواهد * یابر در وصلش ایستادی خواهد

ناکس ترا زو کس نبود در عالم * کز دوست بجز دوست مرادی خواهد

وهذا مقام شريف ومطلب عزيز اوصلنا الله تعالى واياكم ﴿ ولا تمنوا ﴾ التمني عبارة عن ارادة ما يعلم او يظن انه لا يكون ﴿ ما فضل الله به بعضكم على بعض ﴾ اى عليكم ان لا تمنوا ما اعطاه الله بعضكم من الامور الدنيوية كالجاء والمال وغير ذلك مما يجرى فيه التنافس دونكم فان ذلك قسمة من الله تعالى صادرة عن تدبير لائق باحوال العباد مترتب على الاحاطة بجلائل شؤونهم ودق ثقلها . فعلى كل احد من المفضل عليهم ان يرضى بما قسم له ولا يتقنى حفظ المفضل ولا يحسده عليه لما انه معارضة لحكمة القدر فالانصاء كالاشكل وكان اختلاف الاشكال مقتضى حكمة الهية لم يطلع على سرها احد فكذلك الاقسام * وقيل لما جعل الله تعالى في الميراث للذكر مثل حظ الانثيين قالت النساء نحن احوج ان يكون لنا سهمان وللرجال سهم واحد لاننا ضعفاء وهم اقوياء واقدر على طلب المعاش منا فنزلت وهذا هو الانسب بتعليل التمهى بقوله تعالى ﴿ للرجال نصيب مما اكتسبوا والنساء نصيب مما اكتسبن ﴾ فانه صريح في جريان التمهى بين فريقى الرجال والنساء والمعنى لكل من الفريقين في الميراث نصيب معين المقدار مما اصابه بحسب استعداده وقد عبر عنه بالاكتساب على طريقة الاستعارة التبعية المبنية على تشبيه اقتضاء حاله لنصيبه باكتسابه اياه تأكيداً لاستحقاق كل منهما لنصيبه وتقوية لاختصاصه به بحيث لا يتخطاه الى غيره فان ذلك مما يوجب الانتهاء عن التمنى المذكور ﴿ واسئلوا الله من فضله ﴾ اى لا تمنوا ما يختص بغيركم من نصيبه المكتسب له واسألوا الله تعالى ما تريدون من خزان نعمه التى لا تفادى لها فانه يعطيكوه ﴿ ان الله كان بكل شئ عليماً ﴾ فهو يعلم ما يستحقه كل انسان فضله عن علم وحكمة وتبيان وفى الحديث (لن يزال اناس بخير ما تبينوا) اى تفاوتوا (فاذا تساوا هلكوا) وذلك لاختلال النظام المرتبط بذلك . وقد يقال معناه انه لا يغم تفاوت الناس في المراتب والصنائع بان يكون مثلاً بعضهم اميراً وبعضهم سلطاناً وبعضهم وزيراً وبعضهم رئيساً وبعضهم اهل الصنائع لتوقف النظام عليه * واعلم ان مراتب السعادات اما نفسانية كالذكاء التام والحدس الكامل والمعارف الزائدة على معارف الغير بالكمية والكيفية وكالعة والشجاعة وغير ذلك واما بدنية كالصحة والجمال والعمر الطويل فى ذلك مع اللذة والبهجة واما خارجية ككثرة الاولاد الصلحاء وكثرة العشائر وكثرة الاصدقاء والاعوان والرياسة التامة ونفاذ القول وكونه محبوباً لقلوب الناس حسن الذكر فيهم فهى مجامع السعادات والانسان اذا شاهد انواع الفضائل حاصلة لانسان ووجد نفسه خالياً عن جللتها او عن اكثرها فحينئذ يتألم قلبه ويتشوش خاطره ثم يعرض ههنا حالتان احدهما ان يتحنى زوال تلك السعادات عن ذلك الانسان والاخرى ان لا يتحنى ذلك بل يتمنى حصول مثلها له والاول هو الحسد المذموم لان المقصود

الاول لمدير العالم وخالقه الاحسان الى عبيده والجلود اليهم وافاضة انواع الكرم عليهم
فن تمنى زوال ذلك فكأنه اعترض على الله فيما هو المقصود بالقصد الاول من خلق العالم وإيجاد
المكلفين وايضا ربما اعتقد في نفسه انه احق بتلك النعم من ذلك الانسان فيكون هذا اعتراضا
على الله وقدحا في حكمته وكل ذلك بما يليق به في الكفر وظلمات البدعة ويزيل عن قلبه نور
الايان وكان الحسد سبب الفساد في الدين فكذلك هو سبب الفساد في الدنيا فانه يقطع المودة
والحبة والموالاته ويتقلب كل ذلك الى اضدادها فلهذا السبب نهى الله عباده عنه بقوله (ولا تمتوا)
الآية فلا بد لكل عاقل من الرضى بقضاء الله تعالى * - حكي - الرسول صلى الله عليه وسلم عن
رب العزة انه قال (من استسلم لقضائي وصبر على بلائي وشكر نعمائي كتبته صديقا وبعثته
يوم القيامة مع الصديقين ومن لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي ولم يشكر نعمائي فليطلب ربا سواي)

حاشا كه من از جور و جفاى توبى نام * بيداد لطيفان همه لطفست و كرامت
فهذا هو الكلام فيما اذا تمنى زوال تلك النعمة عن ذلك الانسان * ومما يؤكده ذلك ماروى ابن
سيرين عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يخطب الرجل على
خطبة اخيه ولا يسوم على سوم اخيه ولا تسأل المرأة طلاق اخيها لتقوم مقامها فان الله
هو رزقها) والمقصود من كل ذلك المبالغة في المنع من الحسد اما اذا لم تمن ذلك بل تمنى حصول
مثلها له فن الناس من جوز ذلك الا ان المحققين قالوا هذا ايضا لا يجوز لان تلك النعمة ربما كانت
مفسدة في حقه في الدين ومضرة عليه في الدنيا فلهذا السبب قال المحققون انه لا يجوز للانسان
ان يقول اللهم اعطني دارا مثل دار فلان وزوجة مثل زوجة فلان بل ينبغي ان يقول اللهم
اعطني ما يكون صلاحا في ديني ودنياي ومعادى ومعاشي واذا تأمل الانسان كثيرا لم يجد احسن
مما ذكره الله في القرآن تعليما لعباده وهو قوله (ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة)
* وعن الحسن لا تمنى احد المال فلعل هلاكه في ذلك المال كافي حق ثلعة وهذا هو المراد
من قوله (واسألوا الله من فضله) * قال الشيخ كمال الدين القاشاني (فلا تمنوا ما فضل الله به بعضكم
على بعض) من الكمالات المترتبة بحسب استعداد الاولية فان كل استعداد يقتضى بهويته
في الازل كالا وسعادة تناسبه وتخص به وحصول ذلك الكمال الخاص لغيره محال ولذلك
ذكر طلبه بلفظ التمنى الذي هو طلب ما يمتنع حصوله للطالب لامتناع سببه (للرجال) اى
الافراد الواصلين (نصيب مما اكتسبوا) بنور استعدادهم الاصلى (وللنساء) اى الناقصين
القاصرين عن الوصول (نصيب مما اكتسبن) بقدر استعدادهم (واسألوا الله من فضله)
اى اطلبوا منه افاضة كمال يقتضيه استعدادكم بالتزكية والتصفية حتى لا يحول بينكم وبينه
فتحتجبوا وتعذبوا بنيران الحرمان منه (ان الله كان بكل شئ) مما يخفى عليكم كامنا
في استعدادكم بالقوة (علما) فيحييكم بما يليق بكم كما قال تعالى (واتاكم من كل ما سألتموه)
اى بلسان الاستعداد الذى مادعه احده الاجاب كما قال تعالى (ادعوني استجب لكم)
انتهى وعلى هذا التأويل يكون قوله (ولا تمتوا) نهيا ومنعا عن طلب المحال الذى فوق
الاستعداد الازلى ويكون قوله (واسألوا الله من فضله) امرا وحشا على طلب الممكن

در دفتر ادب نامه در بیان حکایت مازکری که از دهای افسرده مرده پنداشت الخ
 [۱۷] در دفتر ادب نامه در بیان حکایت مازکری که از دهای افسرده مرده پنداشت الخ
 [۱۸] در دفتر ادب نامه در بیان حکایت مازکری که از دهای افسرده مرده پنداشت الخ
 [۱۹] در دفتر ادب نامه در بیان حکایت مازکری که از دهای افسرده مرده پنداشت الخ

الذى هو قدر استعدادكم كى لاتضيع فضيلة الانسانية فان بعض المقدورات قد يكون معلقا على الكسب * فينبغى ان لا يتكاسل العبد فى العبادات وكسب الفضائل لينال الكمالات الكامنة فى خزانة الاستعداد ويسأل الله تعالى دائما من فضله فانه يحجب الدعوات وولى الهداية والرشاد فن طلب شيا وجدّ وجد ومن قرع بابا ولجّ ولجّ : قال مولانا جلال الدين قدس سره
 چون درّ معنی زنی بازت کنند * برّ فکرت زن که شهازت کنند [۱]
 چون طلب کردی بجد آید نظر * جد خطا نکند چنین آمدخبر [۲]
 چون زجاهی میکنی هر روز خاک * عاقبت اندر رسی در آب پاك [۳]
 گفت پیغمبر که چون گوی دری * عاقبت زان در برون آید مرى
 در طلب زن دائما تو هر دو دست * که طلب در راه نیکور هیرست [۴]

﴿ولكل﴾ ای لكل تركه ومال ﴿جعلنا موالى﴾ جمع مولى ای ورثة متفاوتة فى الدرجة يلونها ويحززون منها النصباءهم بحسب استحقاقهم التوط بماينهم وبين المورث ﴿بماترك الوالدان والاقربون﴾ بيان لكل مع الفصل بالمعامل وهو جعلنا لان لكل مفعول ثان له قدم عليه لتأكيد الشمول ودفع توهم تعلق الجمل ببعض دون البعض ، والموالى هم اصحاب الفرائض والعصبات وغيرها من الوراثة ويجوز ان يكون المعنى ولكل قوم جعلناهم موالى ای وراثا نصيب معين مغاير لنصيب قوم آخرين بماترك الوالدان والاقربون على ان جعلنا موالى صفة لكل والضمير الراجع اليه محذوف والكلام مبتدأ وخبر على طريقة قولك لكل من خلقه الله انسانا نصيب من رزق اى حظ منه ﴿والذين عقدت ايمانكم﴾ هم موالى الموالاة كان الخليف يورث السدس من مال حليفه فنسخ بقوله تعالى ﴿واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض﴾ وعند ابى حنيفة اذا اسلم رجل على يد رجل وتماقدا على ان يرثه ويمقل عنه صح وعليه عقله وله ارثه ان لم يكن له وارث اصلا فهو مؤخر عن ذوى الارحام واسناد العقد الى الايمان لان المعتاد المماسكة بها عند العقد والمعنى عقدت ايمانكم عهدوهم حذف العهد واقیم المضاف اليه مقامه ثم حذف وهو مبتدأ متضمن لمعنى الشرط ولذلك صدر الخبر اعنى قوله تعالى ﴿فآتوهم نصيبهم﴾ بالفاء اى حظهم من الميراث ﴿ان الله كان على كل شى﴾ من الاشياء التى من جملتها الايتاء والمنع ﴿شهيدا﴾ اى شاهدا فقيه ترغيب فى الاعطاء وتهديد على منع نصيبهم * قال بعضهم المراد ﴿من الذين عقدت ايمانكم﴾ الخلفاء والمراد بقوله ﴿فآتوهم﴾ النصرة والنصيحة والمصافاة فى الشرة والخالصة فى الخالطة * فعلى كل احد ان ينصر اخاه المؤمن ويخالطه على وجه الخلوص والنصيحة لاعلى التفاسق والمداوة قال صلى الله عليه وسلم ﴿مثل المؤمنين فى توادهم وتراحيمهم وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى﴾

بنی آدم اعضای یکدیگرند * که در آفرینش زیک جوهرند
 جو عضوی بدرد آورد روزگار * دگر عضوهارا ننماید قرار
 تو کز محنت دیگران بی غمی * نشاید که نامت نهند آدمی

[۳] در اواخر دفتر سوم در بیان که من طلب شیا وجدّ وجد صدق رسول
 [۴] در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت مازکری که از دهای افسرده مرده پنداشت الخ

فالتواجب ان يحجب المرء للناس ما يجب لنفسه من الخير وينصح لهم في ظاهري الامر فان النصيحة عماد الدين ويؤثر ما يوجب التأذي عن ظاهريهم واعمالهم بالموعظة والزجر اى المتع عما لا يليق ويعاملهم بالرحمة والشفقة ولا يذكر احدا بما يكره فان ملكا وكل بالعبء يرد عليه ما يقول لصاحبه ولا يستبشر بمكره احد كائن من كان

..ممكن شهادتانی بمرک کسی * که دهرت نماند پس از وی بنی

ويتودد الى الناس بالاحسان الى برهم وفاجرهم والى من هو اهل الاحسان والى من ليس باهل له ويحمل الاذى منهم وبه يظهر جوهر الانسان

تَحْمَلُ چو زهریت نماید مُحْسِت * ولی شهد کردد چو در طبع رست

ويجمل من شتمه اوجفاه او آذاه ايداء في حل منه ولا يطمع في السلامة من اذاهم فانه محال
فان الله لم يقطع لسان الخلق عن نفسه فكيف يسلم مخلوق من مخلوق - روى - ان موسى
عليه السلام قال ابي اسألك ان لا يقال لي ما ليس في فاوحى الله اليه ما فعلت ذلك لنفسى فكيف
افعل لك ويقوم بمحاجات الناس ومهماتهم ففي الحديث (من سعى في حاجة لاخيه المسلم لله وله
فيها صلاح فكأنما خدّم الله ألف سنة وييسر على المعسر تيسيرا ويفرج عن الغوم فان الله تعالى
في عون العبد مادام العبد في عون اخيه المسلم) وفي الحديث (ان من موجبات المغفرة ادخال السرور
على قلب أخيك المسلم) قال الشيخ نجم الدين الكبرى في قوله تعالى ﴿والذين عقدت
إيمانكم﴾ يعني الذين جرى بينكم وبينهم عقد الاخوة في الله بان اخذتم بإيمانكم إيمانهم
بالارادة وصدق الالتجاء وتابوا على ايديكم ﴿فآتوهم﴾ بالنصح وحسن التربية والاهتمام بهم
والقيام بمصالحهم على شرائط الشيخوخة والتسليك بهم ﴿نصيبتهم﴾ الذي اودع الله تعالى لهم
عندكم بعلمه وحكمته ﴿ان الله كان على كل شيء﴾ من الودائع ايما اودعه ولمن اودعه ﴿شبيدا﴾
يشهد عليهم يوم القيامة ان يخونوا في اعطاء ودائعهم بالخيانة ويسألهم عنها ويشهد لكم بالامانة
ويجازيكم عليها خيرا الجزاء انتهى فالكاملون لا يخونون في الامانات بل يسلمون الودائع الى
الارباب بحسب الاستعدادات ولا يفشون السر الى من ليس له اهلية في هذا الباب والا يلزم
الخيانة في اسرار رب الارباب : قال مولانا جلال الدين الرومي قدس سره

عارفانیکه جام حق نوشیده‌اند * رازها دانسته و پوشیده‌اند [۱]

هرکرا اسرار کار آموختند * مهر کردند و دهانش دوختند [۲]

بر لبش قفلست و در دل رازها * بـ خموشی و دل برآز آوازا

کوش آن کس نوشد اسرار جلال * کو چو سوسن صد زبان افتاد و لال

تاناکوئی سر سلطانرا بکس * تانیزی قدرا پیش مکس

در خور دریا نشد جزم مرغ آب * فهم کن والله اعلم بالصواب [۳]

﴿الرجال قوامون على النساء﴾ قائمون بالامر بالمصالح والنهي عن الفواحش قيام الولاية على
الربة مسيطون على تأديبهن وعلى ذلك بامر من وهي وكسي فقال ﴿يا فضل الله بعضهم
على بعض﴾ الضمير البارز لكلا الفريقين تغليا اى بسبب تفضيله الرجال على النساء بالحرم

[۱] در او - مدد نترجمه دریان توبه : انصوح که بنانه شیراز یستان بیرون آید الخ [۲] در دیباچه فدر سوم [۳] در او - مدد فدر سوم در میان دعا کر دن موسی علیه السلام جهت سلامه امان آن شخص

والعزم والقوة والقنوة والمير والرمي والحماة والسباحة والتشمير لحطة الخطبة وكتابة
الكتابة وغيرها من الخايل الحيلة في استدعاء الزيادة والشاغل الشاملة لجوامع السعادة ﴿وبما
انفقوا من اموالهم﴾ اى وبسبب انفاقهم من اموالهم في نكاحهن كالمهر والتنفقة وهذا ادى
على وجوب نفقات الزوجات على الازواج - روى - ان سعد بن الربيع احد نقباء الانصار
رضى الله عنهم نشرته عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن ابى زهير فطمعها فانطلق بها ابوها
الى رسوله صلى الله عليه وسلم وشكا فقال عليه السلام ر لتقتصن منه (فنزلت فقال صلى الله
عليه وسلم (اردنا امرا واراد الله امرا والذي اراد الله خير) ورفع القصاص فلا قصاص
في اللطمة ونحوها والحكم في النفس وما دونها مذكور في الفروع ﴿فالصالحات﴾ منهن
﴿فانتات﴾ مطيعات لله تعالى قائمات بحقوق الازواج ﴿حافظات للغيب﴾ اى لمواجب
الغيب اى لما يجب عليهن حفظه في حال غيبة الازواج من الفروج والاموال واليوت * وعن
النبي صلى الله عليه وسلم (خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك واذا
غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها) وتلا الآية واضانة المال اليها للاشعار بان ماله في حق
التصرف في حكم مالها ﴿بما حفظ الله﴾ مامصدرية اى بحفظه تعالى اياهن اى بالامر بحفظ
الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له . او موصولة اى بالذى حفظ الله لهن عليهم
من المهر والتنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن ﴿واللاتى تخافون نشوزهن﴾ خطاب
للازواج وارشاد لهم الى طريق القيام عليهن والحوف خالة تحصل في القلب عند حدوث امر
مكروه او عند الظن او العلم بحدوثه وقد يراد به احدهما اى تظنون عصيانهن وترفعهن عن
مطاوعتكم ﴿فماوهن﴾ فانصحوهن بالترغيب والترهيب * قال الامام ابو منصور العظة
كلام يلين القلوب القاسية ويرغب الطبايع التافرة وهى بتذكير العواقب ﴿واهجروهن﴾
بعد ذلك ان لم ينفع الوعظ والتصيحة والهجر الترك عن قلى ﴿فى المضاجع﴾ اى فى المراقدة
فلا تدخلوهن تحت اللحف ولا تباشروهن جمع مضجع وهو موضع وضع الجنب للنوم
﴿واضربوهن﴾ ان لم ينفع ما فعلتم من العظة والهجران غير مبرح ولا شائن ولا كاسر
ولا خادش فالامور الثلاثة مترتبة ينبغي ان يدرج فيها ﴿فان اطعنكم﴾ بذلك كما هو
الظاهر لانه منتهى ما يمد زاجرا ﴿فلا تبغوا عليهن سيلا﴾ بالتوبيخ والاذية اى فازيلوا
عنهن التعرض واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له
﴿ان الله كان عليا﴾ اى اعلى عليكم قدرة منكم عليهن ﴿كيرا﴾ اى اعظم حكما
عليكم منكم عليهن فاحذروا وابعثوا عنهن اذا رجعن لاتبكم تعصونه على علو شأنه
وكبرياء سلطانه ثم تتوبون فيتوب عليكم فاتم احق بالعفو عن جنى عليكم اذا رجع * قال
فى الشرعة وشريحها اذا وقف واطلع من زوجته على فجور اى فسق او كذب او ميل الى
الباطل فانه يطلقها الا ان لا يصبر عنها فيسكها - روى - انه جاء رجل الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله لى امرأة لاترد يد لاس قال (طلقها) قال احبها
قال (امسكها) خوفا عليه بانه ان طلقها اتبعها وفسد هو ايضا معها فرائى مافى دوام نكاحه

من دفع الفساد عنه مع ضيق قلبه اولى فلا بد للرجال من تحمل المكارة الا انه لا ينبغي للمرأة ان يكون ديوتا كما قال بعض العارفين

كريز از كفش در دهان نهنگ * كه مردن به از زندگانی به ننگ

* وكان بعض العلماء يقول التحمل على اذى واحد من المرأة احتمال في الحقيقة من عشرين اذى منها مثلاً فيه نجاة الولد من اللطمة ونجاة القدر من المكسر ونجاة العجل من الضرب ونجاة الهرة من الزجر اى المنع من اكل فضول الخوان وسقاطه والتوب من الحرق والضيف من الرحيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته) وقال ايضا (ايما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة) وقال ايضا (لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجة من الحور العين لا تؤذيه فانك الله فانما هو عندك دخيل يوشك ان يفارقك الينا) قال النبي عليه السلام مخاطباً لعائشة رضى الله عنها (ايما امرأة تؤذى زوجها بلسانها الا جعل الله لسانها يوم القيامة سبعين ذراعاً ثم عقد خلف عنقها . يا عائشة وايما امرأة تصلى لربها وتدعو لنفسها ثم تدعو لزوجها الا ضرب بصلاتها وجهها حتى تدعو لزوجها ثم تدعو لنفسها . يا عائشة وايما امرأة جزعت على بيتها فوق ثلاثة ايام احبط الله عملها . يا عائشة وايما امرأة ناحت على ميتها الا جعل الله لسانها سبعين ذراعاً وجرت الى النار مع من تبعها . يا عائشة ايما امرأة اصابتها مصيبة فلقطت وجهها ومزقت ثيابها الا كانت مع امرأة لوط ونوح في النار وكانت آية من كل خير وكل شفاعة شافع يوم القيامة يا عائشة وايما امرأة زارت المقابر الا لعنها الله تعالى ولعنها كل رطب ويابس حتى ترجع فاذا رجعت الى منزلها كانت في غضب الله ومقته الى الغد من ساعته فان ماتت من وقتها كانت من اهل النار * يا عائشة اجتهدى ثم اجتهدى فانك صوابات يوسف وقاتنات داود ومخرجات آدم من الجنة وعاصيات نوح ولوط . يا عائشة ما زال جبريل يوصيني في امر النساء حتى ظننت انه سيحرم طلاقهن . يا عائشة انا خصم كل امرأة يطلعها زوجها) ثم قال (يا عائشة وما من امرأة تحبل من زوجها حين تحبل الاولها مثل اجر الصائم بالهار والقائم بالليل الغازي في سبيل الله . يا عائشة ما من امرأة اتاها الطلق الاولها بكل طلبة عشق تسمو بكل رضة عتق رقبة . يا عائشة ايما امرأة خفت عن زوجها من مهرها الا كان لها من العمل حجة مبرورة وعمره مقبلة وغفر لها ذنوبها كلها حديثها وقديمها سرها وعلايتها عمدتها وخطاها اولها وآخرها . يا عائشة المرأة اذا كان لها زوج فصبرت على اذى زوجها فهي كالمتشحة في دمها في سبيل الله وكانت من القانتات الذكرات المسلمات المؤمنات التائبات) كذا في روضة العلماء وفيه تطويل قد اختصرته وحذفت بعضه والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل الرجال قوامين على النساء لان وجودهن تبع لوجودهم وهم الاصول وهن الفروع فكما ان الشجرة فرع الثمرة بانها خلقت منها فكذلك النساء خلقن من ضلوعهم فكما كان قيام حواء قبل خلقها وهي ضلع بآدم عليه السلام وهو قوام عليها فكذلك الرجال على النساء بمصالح امور دينهن ودنياهن قال تعالى (قوا انفسكم واهليكم نارا) واختصر الرجال باستعدادية

الكمالية للخلافة والتبوة فكان وجودهم الاصل ووجودهم تبعاً لوجودهم للتوالد والتناسل قال عليه السلام (كمل من الرجال كثير وما كمل من النساء الا آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم بنت عمران وفضل عائشة على سائر النساء كفضل الزيد على سائر الطعام) ومع هذا ما بلغ كمالهن الى حد يصلحن للخلافة او التبوة وانما كان كمالهن بالنسبة الى النسوة لا الى الرجال لانهن بالنسبة اليهم ناقصات عقل ودين حتى قال في عائشة رضى الله عنها مع فضلها على سائر النساء (خذوا ثلثي دينكم عن هذه الحميراء) فهذا بالنسبة الى الرجال نقصان حيث لم يقل خذوا كمال دينكم ولكن بالنسبة الى النساء كمال لانه على قاعدة قوله تعالى (لذكر مثل حظ الانثيين) يكون حظ النساء من الدين الثلث فكماله كان الثلثين بمشابة الذكور بمثل حظ الانثيين : قال الفقير جامع هذه المجالس النفيسة

مرد بايد تا كه اقدامى كند * در طريقت غيرت نامى كند
چون نه كامل زمردى دم مزن * چون نه دلبر مكو از حسن تن
زن كه كامل شد زمردان دست برد * مرد ناقص چون زن ناقص ببرد

﴿وان خفتم﴾ اى علمتم او ظنتم ايها الحكماء ﴿شقاقت بينهما﴾ اى خلافا بين المرأة وزوجها ولا تدرون من قبل ايها يقع النشوز والشقاق المخالفة اما لان كلا منهما يريد ما يشق على الآخر واما لان كلاهما فى شق غير شق الآخر * قال ابن عباس رضى الله عنهما والجزم بوجود الشقاق لا ينافى بعث الحكمين لانه لرجاء ازالته لا لتعرف ودوده بالفعل ﴿فابعثوا﴾ اى الى الزوجين لاصلاح ذات الين ﴿وحكما﴾ رجلا عادلا صالحا للحكومة والاصلاح ﴿من اهل﴾ من اهل الزوج ﴿وحنكا﴾ آخر على صفة الاول ﴿من اهلها﴾ اى اهل الزوجة فان الاقارب اعرف ببواطن احوالهم واطلب للصلاح بينهم وانصح لهم واسكن لنفوسهم لان نفوس الزوجين تسكن اليهما وتبرز ما فى ضمائرهما من حب احدهما الآخر وبغضه ﴿ان يريد﴾ اى الزوج والزوجة ﴿اصلاحا﴾ لهما اى ما بينهما من الشقاق ﴿يوفق الله بينهما﴾ يرفع بين الزوجين الموافقة والالفة بحسن سعى الحكمين ويلقى فى نفوسهما المودة والرافة. وفيه تنبيه على ان من اصلح نيته فيما يتحرماه وفقه الله لما ابتغاه ﴿ان الله كان عليهما خيرا﴾ بالظواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشاق ويوقع الوفاق * وفي الآية حث على اصلاح ذات الين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الاخبركم بافضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة) قالوا بلى قال (اصلاح ذات الين) وقال صلى الله عليه وسلم (الا انما الدين النصيحة) قالوا ثلثا قالوا لمن يا رسول الله قال (لله ولرسوله ولكتابه ولائمة المؤمنين ولعلمائهم) فالنصيحة لله تعالى ان تؤمن بالله ولا تشرك به شيئا وتعمل بما امر الله تعالى به وتنبى عما نهى عنه وتدعو الناس الى ذلك وتدلهم عليه واما النصيحة لرسوله ان تعمل بسنته وتدعو الناس اليها. واما النصيحة لكتابه ان تؤمن به وتتلوه وتعمل بما فيه وتدعو الناس اليه. واما النصيحة للائمة ان لا تخرج عليهم بالسيف

وتدعولهم بالعدل والانصاف وتدل الناس عليه . واما النصيحة للعامة فهو ان تحب لهم ما تحب لنفسك وان تصلح بينهم ولا تهجرهم وتدعولهم بالصلاح . ولا شك ان المصلحين هم خيار الناس بخلاف المفسدين فاتهم شرارا خلق اذ هم يسمون في الارض بالفساد والتفريق وايقاظ الفتنة دون ازالها وقد ورد (الفتنة نائمة لمن الله من ايقظها)

ازان همنشين تاتواني كرين * كه مر فتنه خفته را كفت خيز
ومن المفسدين من يوصل كلام احد الى احد فيه ما يسوءه ويحزنه فالعاقل لا يصيخ الى مثل هذا القائل

بدی در قفایب من کرد و خفت * بتر زو قرینی که آورد و کفت
یکی تیری افکنده و در ره فتاد * وجودم نیازد ورنجیم نداد
تو بر داشتی و آمدی سوی من * همی در سپوزی به پهلوی من

والاشارة في الآية انه اذا وقع الخلاف بين الشيخ والاصل والمريد المتكاسل (فابشوا) متواسطين احدهما من المشايخ المعتبرين والثاني من معتبري السالكين لينظرا الى مقالهما ويتحققا احوالهما (ان يريدوا اصلاحا) بينهما بما رأيا فيه صلاحهما (يوفق الله بينهما) بالارادة وحسن التربية (ان الله كان) في الازل (علما) باحوالهما (خيرا) بما آلهما فقدّر لكل واحد منهما بما عليه . وبما لهما كذا في تأويلات الشيخ العارف نجم الدين الكبرى قدس سره وقد عرف منه ان المهاجر والمخالفة تقع بين الكاملين كما بين عوام المؤمنين ولا يمنع اختلافهم الصوري اتفاقهم المعنوي وقد اقتضت الحكمة الالهية ذلك فلمثل هذا سر لا يعرفه عقول العامة : قال مولانا جلال الدين في بيان اتحاد الاولياء والكاملين

چون ازیشان مجتمع بینی دویار * هم یکی باشند وهم شش صد هزار [۱]
بر مثال موجها اعداد شان * در عدد آورده باشد پادشان
تفرقه در روح حیوانی بود * نفس واحد روح انسانی بود
مؤمنان معدود لیک ایمان یکی * جسم شان معدود لیکن جان یکی [۲]

والحاصل ان اهل الحق كلهم نفس واحدة والتفرقة بحسب البشرية والتخالف سبب لا ينافي توافقهم في المعنى من كل وجه وجهة ﴿ واعبدوا الله ﴾ العبادة عبارة عن كل فعل وترك يؤتى به بمجرد امر الله تعالى بذلك وهذا يدخل فيه جميع اعمال القلوب وجميع اعمال الجوارح ﴿ ولا تشركوا به شيئا ﴾ من الاشياء صما او غيره او شيئا من الاشراك جليا وهو الكفر او خفيا وهو الرياء ﴿ وبالوالدين احسانا ﴾ اي واحسنوا اليهما احسانا . قالوا بمعنى الى كما في قوله (وقد احسن بي) وبدأ بهما لان حقهما اعظم حقوق البشر فالاحسان اليهما بان يقوم بخدمتهما ولا يرفع صوته عليهما ولا يخشن في الكلام معهما ويسعى في تحصيل مطالبهما والاتفاق عليهما بقدر القدرة ﴿ وبذي القربى ﴾ وبصاحب القرابة من اخ او عم او خال او نحو ذلك بصلة الرحم والمرحة ان استغنوا الوصية وحسن الاتفاق ان افقرؤا ﴿ واليتامى ﴾ باتفاق ما هو اصلح لهم او بالقيام على اموالهم ان كان وصيا ﴿ والمساكين ﴾

[۱] در اوائل دفتر دوم در بیان مشورت در خدای تعالی باقرینشان در ایجاد خلق

[۲] در اوائل دفتر چهارم در بیان شرح آیت المؤمنون الخیرة

بالماء والصدقات والطعام او بالرد الجميل ﴿ والجار ذي القربى ﴾ اى الذى قرب جواره او الذى له مع الجوار اتصال بنسب او دين قال عليه السلام (والذى نفسى بيده لا يؤدى حق الجار الا من رحم الله وقليل ما هم أتدرون ما حق الجار ان افقر اغنيته وان استقرض اقرضه وان اصابه خير هنأته وان اصابه شر عزيمته وان مرض عدته وان مات شعيت جنازته) ﴿ والجار الجنب ﴾ اى البعيد او الذى لا قرابة له * وعنه عليه السلام (الجيران ثلاثة فجارله ثلاثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجارله حقان حق الجوار وحق الاسلام وجارله حق واحد هو حق الجوار وهو الجار من اهل الكتاب) ﴿ والصاحب بالجنب ﴾ اى الرفيق فى امر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فانه صاحبك وحصل بمجاوبتك ومنهم من قعد بجانبك فى مسجد او مجلس او غير ذلك من ادنى محبة التأمت بينك وبينه فعليك ان ترعى ذلك الحق ولا تنساه وتجعله ذريعة الى الاحسان ﴿ وابن السبيل ﴾ هو المسافر الذى سافر عن بلده وماله والاحسان بان تؤويه وتزوده او هو الضيف الذى ينزل عليك وحقه ثلاثة ايام وما زاد على ذلك فهو صدقة ولا يحل له ان يقيم عنده حتى يخرج به ﴿ وما ملكك ايمانكم ﴾ من العيذ والاماء والاحسان اليهم بان يؤدبهم ولا يكلفهم مالا طاقه لهم ولا يكثر العمل لهم طول النهار ولا يؤذيهم بالكلام الحشن بل يعاشرهم معاشرة حسنة ويعطيهم من الطعام والكسوة ما يحتاجون اليه * قال بعضهم كل حيوان فهو مملوك والاحسان اليه بما يليق به طاعة عظيمة ﴿ ان الله لا يحب من كان مختالا ﴾ اى متكبرا يأنف من اقاربه وجيرانه واصحابه ولا يلتفت اليهم ﴿ فخورا ﴾ بما لا يليق يتفاخر عليهم ولا يقوم بالحقوق ويقال فخورا فى نعم الله لا يشكر قال الله تعالى لموسى عليه السلام [يا موسى انى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى وحدى لا شريك لى فمن لم يرض بقضائى ولم يشكر على نعمائى ولم يصبر على بلائى ولم يقنع بعطائى فليعبد ربا سواى. يا موسى لولا من يسجد لى ما انزلت من السماء قطرة ولا انبت فى الارض شجرة ولولا من يعبدنى مخلصا لما امهلت من يجحدنى طرفة عين ولولا من يشكر نعمتى لحبست القطر فى الجوى : يا موسى لولا الثائبون لحسفت بالمذنبين ولولا الصالحون لاهلكت الطالحين] * واعلم ان العبادة ان تعبد الله وخده بطريق او امره وتواهبه ولا تعبد معه شيا من الدنيا والعقبى فانك لو عبدت الله خوفا من شئ او طمعا فى شئ فقد هبذت ذلك الشئ والعبودية طلب المولى بالمولى بترك الدنيا والعقبى والتسليم عند جريان القضاء شاكرا صابرا فى النعم والبلوى فلا بد من التوسيد الصرف وترك الشرك حتى يوصله الله الى مبتغاه : قال بعض العارفين

قد هتئى محوكن در دلا اله * قابه بينى دار ملك پادشاه
غير حق هر ذره كان مقصودتست * تبغ دلا بر كنى كه آن معبودتست
دلا كه عرش و فرش را بر مى درد * از قنا سوى يسهاره ميرد
دلا ترا از تو رهاى ميدهد * با خدايت آشناي ميدهد
چون تو خود را از ميان برداشتي * قصر ايمان ترا درى افراشتي

فاذا حصل المقصود ووصل العابد الى المعبود فحيثئذ يصح منه بالوالدين احسانا وبذى القربى واليتامى والمساكين الآية لان الاحسان صفات الله تعالى لقوله تعالى (الذى احسن كل شئ خلقه) والاساءة من صفات الانسان لقوله (ان النفس لامارة بالسوء) فالعبد لا يصدر منه الاحسان الا ان يكون متخلقا باخلاق نفسه كما قال تعالى (وما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك) وفيه اشارة اخرى وهى ان شرط العبودية الاقبال على الله بالكلية والاعراض عما سواه ولا يصدر منه الاحسان الا اذا اتصف باخلاق الله حتى يخرج من عهدة العبودية بالوصول الى حضرة الربوبية فتفتى عنك به وتبقى به للوالدين وغيرهما احسانا لاحسانه بلا شرك ولا رياء فان الشرك والرياء من بقاء النفس ولهذا قال عقيب الآية (ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا) لان الاختيال والفخر من اوصاف النفس والله تعالى لا يحب النفس ولا اوصافها لان النفس لا تحب الله ولا المحبة من اوصافها فاتها تحب الدنيا وزخارفها وما يوافق مقتضاها قال صلى الله عليه وسلم (الشرك اخفى في ابن آدم من ديب الثملة على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء) ومن خدم مخلوقا خوفا من مضرة او طمعا في منفعة فقد اشرك عملا

داند چودربند حق نىستى * اكر بى وضو در نماز ايستى

وى رياخر قفسهست دوىخت * كرش با خدا در توانى فروخت

اكر جز بحق مىرود جادهات * در آتش فشاند سجدات

قال تعالى (وقدما الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) يعنى الاعمال التى عملوها لغير وجه الله ابطالنا ثوابها وجعلناها كالهباء المنثور وهو القبار الذى يرى فى شعاع الشمس وجاء رجل الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله انى اتصدق بالصدقة فالتمس بها وجه الله تعالى واحب ان يقال لى فيه خير فنزل قوله تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه) يعنى من خاف المقام بين يدى الله تعالى ويريد ثوابه (فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا) رزقنا الله واياكم الاخلاص ﴿الذين يخلون﴾ بما منحوا به وهو مبتدأ خبره محذوف اى احقاء بكل ملامة ﴿ويأمرون الناس بالبخل﴾ به اى بما منحوا به عطف على ما قبله ﴿ويكتمون ما آتاهم الله من فضله﴾ اى من المال والغنى ﴿واعتدنا للكافرين عذابا مهينا﴾ وضع الظاهر موضع المضمر اشعار بان من هذا شأنه فهو كافر بنعمة الله ومن كان كافرا بنعمة الله فله عذاب يهينه كما اهان النعمة بالبخل والاختفاء * والآية نزلت فى طائفة من اليهود كانوا يقولون للانصار بطريق النصيحة لا تنفقوا اموالكم فانا نخشى عليكم الفقر ﴿والذين ينفقون اموالهم رءاء الناس﴾ اى للفخار وليقال ما اسخاهم وما اجودهم لالابتغاء وجه الله وهو عطف على الذين يخلون ورءاء الناس مفعوله وانما شاركتهم فى الذم والوعيد لان البخل والسرقة الذى هو الاتفاق فيما لا ينبغى من حيث انه طريقا تقريظ وافراط سواء فى القبح واستتباع الذم واللوم ﴿ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر﴾ ليحوزوا بالاتفاق مراضيه وثوابه وهم مشركوا مكة المتفقون اموالهم فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ومن يكن الشيطان

له قرينا فساء قرينا ﴿ اى بنس صاحب والمقارن الشيطان واعوانه حيث حملوهم على تلك القبائح وزينوها لهم ﴾ وما ذا عليهم ﴿ اى على من ذكر من الطوائف ﴾ لو آمنوا بالله واليوم الآخر وانفقوا بما رزقهم الله ﴿ ابتغاء لوجه الله لان ذكر الايمان بالله واليوم الآخر يقتضى ان يكون الاتفاق لا ابتغاء وجهه تعالى وطلب ثوابه البتة اى وما الذى عليهم فى الايمان بالله تعالى والاتفاق فى سبيله وهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والاعتقاد فى الشئ بخلاف ما هو عليه وتحريض على التفكير لطلب الجواب لله الذى يؤدى بهم الى العلم بما فيه من الفوائد الجليلة وتنبه على ان المدعو الى امر لا ضرر فيه ينبغى ان يحجب اليه احتباطا فكيف اذا كان فيه منافع لا تحصى ﴿ وكان الله بهم ﴾ وباحوالهم المحققة ﴿ عليا ﴾ فهو وعيد لهم بالعقاب فقد اخبر الله تعالى بدناءة همة الاشقياء وقصور نظرهم وانهم يقتنون بقليل من الدنيا الدنية ويحرمون من كثير من المقامات الاخرى السنية ولا ينفقونه فى طلب الحق ورضاء بل ينفقونه فيما لا ينبغى

مرکه مقصودش از کرم آنست * صکه بر آرد بمالم آوازه

باشد از مصرف فضل وجود و کرم * خانه او برون ز در وازه

* قال بعض الحكماء مثل من يعمل الطاعات للرياء والسمة كمثل رجل خرج الى السوق وملا كبة حصى فيقول الناس ما املا كيسي هذا الرجل ولا منفعة له سوى مقالة الناس ولو اراد ان يشتري به شئ لا يعطى له شئ كذلك الذى عمل للرياء والسمة * قال حامد اللفاف اذا اراد الله هلاك امرئ عاقبه بثلاثة اشياء . اولها يرزقه العلم ويمنعه عن عمل العلماء . والثاني يرزقه حجة الصالحين ويمنعه عن معرفة حقوقهم . والثالث يفتح عليه باب الطاعة ويمنعه الاخلاص وانما يكون ذلك المذكور لحث نيته وسوء سريره لان التبة لو كانت صحيحة لرزقه الله منفعة العلم ومعرفة حقوقهم واخلاص العمل

عبادت باخلاص نيت نکوست * وکر نه چه آید زبی مغز پوست

چه ز نار مغ درمیانست چه دلق * که درپوشی از بهر پندار خلق

فعلى الفتى ان يتخلص من الرياء فى اتفائه وفى كل اعماله ويكون سخيا لاشيخا فان شكر المال اتفائه فى سبيل الله : قال الشيخ العطار قدس سره

توانکر که ندارد پاس درویش * زدست غیرتش بر جان رسد نیش

ويناسبه ما قال الحافظ

کنج قارون که فرومپرود از فکر هنوز * خوانده باشی که هم از غیرت درویشانست
واذا کان بخيلا ومع هذا امر الناس بالبخل يكون ذلك وزرا على وزر * قال صاحب الكشف
ولقد رأينا من بل بلاء البخل من اذا طرق سمعه ان احدا جاد على احد شخص بصره وحل حبوته
واضطرب وزاغت عيناه فى رأسه كأنما نهب رحله وكسرت خزائنه ضجرا من ذلك وحشرة
على وجوده انتهى وهذا مشاهد فى كل زمان لا يعطون ويمنعون من يعطى ان قدروا * والحاصل
انهم يجتهدون فى منع من قصد خيرا كبناء القناطر والجسور وحفر الآبار وسائر الخيرات

وذلك لكمال دناءتهم وقصور نظرهم وعدم شكرهم والليم لا يفعل الا ما يناسب طبعه
 جومئ كند سفله را روزگار * نهد بزدل تنك درویش بار
 جوام بلندش بود خود پرست * كند بول وخاشاك بر بام پست
 * قال بشير بن الجارث النظر الى البخل يقسى القلب فلا بد من مجانبة مجالسته وصحبته
 يونكه باشد مجاورت لازم * همجوار كريم بايد بود
 كركنى با كسى مشاوره * آن مشاور حكيم بايد بود
 ففى السخاء بركات فى الدين والدنيا والآخرة * قيل ان مجوسيا تصدق بمائة دينار فرأى
 الشبل ذلك فقال ماتنفعك هذه الصدقة فكى المجوسى ونظر الى السماء فاذا رقعة وقعت
 عليه مكتوب فيها بخط اخضر

مكافأة الساحة دار خلد * وأمن من مخافة يوم بوس
 وما نار بمحرقة جوادا * ولو كان الجواد من المجوس

يعنى ان الله تعالى يوفق السخى للإيمان ان كان كافرا ولزيادة الطاعة والاخلاص فيها ان
 كان مؤمنا فيترقى الى الدرجات العلى ويليق بمشاهدة ربه الاعلى ﴿ان الله لا يظلم مثقال ذرة﴾
 لا ينقص من الاجر ولا يزيد فى العقاب شيأ مقدار ذرة وهى النملة الصغيرة الحمراء التى
 لا تكاد ترى من صغرها او الصغير جدا من اجزاء التراب او ما يظهر من اجزاء الهباء المنبث
 الذى تراه فى البيت من ضوء الشمس وهو الانسب بمقام المبالغة وهذا نبي للظلم لانه اذا نفي
 القليل نفي الكثير لان القليل داخل فى الكثير ﴿وان تك حسنة﴾ اى وان يك مثقال
 الذرة حسنة انت الضمير لتأنيث الخبر او لاضافة المثقال الى مؤنث وحذف التون من غير
 قياس تشبيها بمحروف العلة وتخفيفا لكثرة الاستعمال ﴿يضاعفها﴾ اى يضاعف ثوابها
 لان تضاعف نفس الحسنة بان يجعل الصلاة الواحدة صلاتين مما لا يعقل ﴿ويؤت من لدنه﴾
 ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضيل زائدا على ما وعد فى مقابلة العمل ﴿اجرا عظيما﴾
 عطاء جزيلا وانما سماه اجرا لكونه تابعا للاجر مزيدا عليه * قال فى التيسير وما
 وصفه الله بالعظم فن يعرف مقداره مع انه سعى الدنيا وما فيها قليلا وسمى هذا الفضل
 عظيما - روى - انه يؤتى يوم القيامة بالعبد وينادى مناد على رؤوس الاولين والآخرين هذا
 فلان ابن فلان من كان له عليه حق فليأت الى حقه ثم يقال له اعط هؤلاء حقوقهم فيقول
 يارب من اين وقد ذهب الدنيا فيقول الله لللائكة انظروا فى اعماله الصالحة فاعطوهم منها
 فان بقى مثقال ذرة من حسنة ضعفها الله تعالى لعبده وادخله الجنة بفضلته ورحمته والظاهر
 ان ذلك التضعيف يكون من جنس اللذات الموعود بها فى الجنة واما هذا الاجر العظيم الذى
 يؤتیه من لدنه فهو اللذة الحاصلة عند الرؤية وعند الاستغراق فى المحبة والمعرفة وانما خص
 هذا النوع بقوله من لدنه لان هذا النوع من الغبطة والسعادة والكمال لا ينال بالاعمال
 الجسدية بل انما ينال بما يودع الله فى جوهر النفس المقدسية من الاشراق والصفاء والنور
 وبالجملة فذلك التضعيف اشارة الى السعادات الجسدية وهذا الاجر العظيم اشارة الى السعادات

الروحانية * ورد في الخبر الصحيح (ان الله تعالى يقول ملائكته حين دخل اهل الجنة الجنة اطعموا اوليائي فيؤتى بالوان الاطعمة فيجدون لكل نعمة لذة غير ما يجدون للآخرى فاذا فرغوا من الطعام يقول الله تعالى اسقوا عبادي فيؤتى باشرية فيجدون لكل شربة لذة بخلاف الاخرى فاذا فرغوا يقول الله تعالى انا ربكم قد صدقتم وعدى فاسألوني اعطكم قالوا ربنا نسألك رضوانك مرتين او ثلثا فيقول رضيت عنكم ولدى المزيد فاليوم اكرمكم بكرامة اعظم من ذلك كله فيكشف الحجاب فينظرون اليه ماشاء الله فيخرون اليه سجدا فيكونون في السجود ماشاء الله تعالى ثم يقول لهم ارفعوا رؤسكم ليس هذا موضع عبادة فينسون كل نعمة كانوا فيها ويكون النظر اليه احب اليهم من جميع التعم)

جان بيجمال جانان ميل جهان ندارد * وانكس كه اين ندارد حقا كه آن نداشت
(فيهب ربح من تحت العرش على تل من مسك اذفر فينشر المسك على رؤسهم ونواصي خيولهم
فاذا رجعوا الى اهلينهم يرون ازواجهم في الحسن والبهاء افضل مما تركوهن) ويقول لهم
ازواجهم قد رجعت احسن مما كنتم) ومظمح نظر العارف الجنة المعنوية * قال ابو يزيد البسطامي
حلاوة المعرفة الالهية خير من جنة الفردوس واعلى عليين لو فتحو الى الجنات الثمان واعطوني
الدنيا والآخرة لم يقابل انيبي وقت السحر طال انسي بالله * وقال مالك بن دينار خرج
الناس من الدنيا ولم يذوقوا اطيب الاشياء قيل وما هو قال معرفة الله تعالى : قال جلال الدين
قدس سره

ای خنک انرا که ذات خود شناخت * اندر امن سرمدی قصری بساخت [۱]
 بس جو آهن کرجه تیره هیکلی * صبقی کن صبقی کن صبقی [۲]
 دفع کن از مغز از بینی ز کام * تا کنه ریح الله درآید از مشام [۳]
 هیچ بکنار از تب و صفرا اثر * نایابی در جهان طعم شکر
 اوصانا الله وایاکم الی معرفته وادخلنا الجنة برحمته ﴿فکیف﴾ محلها نصب بفعل محذوف
 علی التشبیه بالحال او الظرف ای فکیف یضع هؤلاء الکفرة من اليهود والنصارى وغيرهم
 ﴿اذا جئنا﴾ يوم القيامة ﴿من کرامة﴾ من الامم ﴿بشید﴾ يشهد عليهم بما كانوا علیه
 من فساد العقائد وقبائح الافعال وهونهم ﴿وجنابک﴾ اخضرناک یا محمد ﴿علی هؤلاء﴾
 اشارة الی الشهداء المدلول علیهم بما ذکر من قوله بشید ﴿شیدا﴾ تشهد علی صدقهم لعلکم
 بعقائدهم لاستجماع شرکک للجامع قواعدهم و اشارة الی المکذبین المستفهم عن حالهم تشهد
 علیهم بالکفر والعصیان کما يشهد سائر الانبیاء علی امهم ﴿یومئذ یود الذین کفروا وعصوا
 الرسول﴾ بیان لحالهم التی اشیر الی شدتها و فظاعتها بقوله تعالیٰ ﴿فکیف﴾ الخ وعصیان الرسول
 محمول علی المعاصی المغایرة للکفر فلا یلزم عطف الشئ علی نفسه ای یتنی الذین جمعوا بین الکفر
 وعصیان الرسول والمراد الذین کفروا والذین عصوا الرسول ﴿لوتسوی بهم الارض﴾
 لوبعنی ان المصدرة والجملة مفعول یود ای یودون ان یدفوا قسوی بهم الارض کلموتی قسویة
 الارض بهم کنایة عن دفعهم او یودون انهم لم یبعثوا ولم یخلقوا وکأنهم والارض سواء * قال بعض

(۳) در اواسط دفتر دوم در بیان حکایت آنمرد ابلاکه متروار بود بر تعلق خرس (الافاضل)

[۲۱] در اواسط دفتر چهارم در بیان آنکه تن مهربان از آدمی محبوب آموختن بکسراخ

[۱۱] در اواخر دفتر پنجم در بیان حکایت جوی که جادر پوشیده در بیان زنان الخ

الافاضل الباء للملابسة اى تسوى الارض ملتبسة بهم ولا حاجة الى الحمل على القلب لقلة الفرق بين تسويتهم بالارض والتراب وتسويتها بهم ﴿ولا يكتُمون الله حديثا﴾ عطف على يود اى ولا يهدرون على كتمانهم لان جوارحهم تشهد عليهم اوالواو للحال اى يودون ان يدفوا في الارض وهم لا يكتُمون منه تعالى حديثا ولا يكذبونه بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين اذ روى انهم اذا قالوا ذلك ختم الله على افواههم فتشهد عليهم جوارحهم فيشتد الامر عليهم فيتمنون ان تسوى بهم الارض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يدعى نوح يوم القيامة فيقول ليك وسعدك فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لا منه هل بلغكم فتقول ما جاءنا من نذير فيقول من يشهدك فيقول محمد وأمه فيشهدون انه قد بلغ ويكون الرسول عليكم شهيدا ثم يدعى غيره من الانبياء عليهم السلام ثم ينادى كل انسان باسمه واحدا واحدا وتعرض اعمالهم على رب العزة قليلها وكثيرها حسنها وقبيحها) * وذكر ابو حامد في كتاب كشف علوم الآخرة ان هذا يكون بعد ما يحكم الله تعالى بين البهائم ويقصص للجناء من القرناء ويفصل بين الوحوش والطير ثم يقول لهم كونوا ترابا فتسوى بهم الارض حينئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض ويتنى الكافر فيقول يا ليتنى كنت ترابا * واعلم انه يعرض على النبي عليه السلام اعمال امته غدوة وعشية فيعرفهم بسيماهم واعمالهم فلذلك يشهد عليهم وتعرض على الله يوم الخميس ويوم الاثنين وعلى الانبياء والآباء والامهات يوم الجمعة ففكر يا اخي وان كنت شاهدا عدلا بانك مشهود عليك في كل احوالك من فعلك ومقالك واعظم الشهود لديك المطلع عليك الذي لا يخفى عليه خائنة عين ولا يغيب عنه زمان ولا اين فاعمل عمل من يعلم انه راجع اليه وقادم عليه يجازى على الصغير والكبير والقليل والكثير

در خيز بازست و طاعت و ليك * نه هر كس تواناست بر فعل نيك

همه برك بودن همه ساختى * بتدبير رقتن پرداختى

فلا تضيع ايامك فان ايامك رأس مالك وانك مادمت قابضا على رأس مالك فانك قادر على طلب الربح لان بضاعة الآخرة كاسدة في يومك هذا فاجتهد حتى تجمع بضاعة الآخرة في وقت الكساد فانما يجي يوم تصير هذه البضاعة عزيزة فاكثر منها في يوم الكساد ليوم العزة فانك لا تقدر على طلبها في ذلك اليوم - روى - ان الموتى يتمنون ان يؤذن لهم بان يصلوا ركعتين او يؤذن لهم ان يقولوا مرة واحدة لانه لا اله الا الله او يؤذن لهم في تسبيحة واحدة فلا يؤذن لهم ويتعجبون من الاحياء انهم يضعون ايامهم في الغفلة

مهلكه عمر بهيهوده بكذرد حافظ * بكوش وحاصل عمر عزيرزا درياب

قال القاشاني في قوله تعالى (فكيف اذا جئنا) الشهيد والشاهد ما يحضر كل احدا ما بلغه من الدرجة وهو الغالب عليه فهو يكشف عن حاله وعمله وسعيه ومبلغ جهده مقاما كان اوصفه من صفات الحق اورأيا فلكل امة شهيد بحسب ماداعهم اليه نبيهم وعرفه اليهم ولم يبعث الا بحسب ما يقتضيه استعداد امته فماداعهم الا الى ما يطلب استعدادهم بما وصل اليه النبي من مقامه في المعرفة فلا يعرف احد باطن امرهم ومأمهم عليه من احوالهم كنبيهم ولذلك جعل كل نبي شهيدا

على امته وقد ورد في الحديث (ان الله يتجلى لعباده في صورة معتقدهم فيعرفه كل واحد من اهل الملل والمذاهب ثم يتحول عن تلك الصورة فيبرز في صورة اخرى فلا يعرفه الا الموحدون الواصلون الى حضرة الاخدية من كل باب) وكما ان لكل امة شهيدا فلكل اهل مذهب شهيد ولكل احد شهيد يكشف عن حال مشهودة . واما المحمديون فهم شهداء على الامم ونيهم شهيد عليهم لكونهم من الامم ولكون نيهم حياء مؤتى بجوامع الكلم متمما لمكارم الاخلاق فلا جرم يعرفون الله عند التحول في جميع الصور اذا تابعوا نيهم حق المتابعة ونيهم يشهدهم ويعرف احوالهم انتهى بعبارة جعلنا الله واياكم من الكاملين الواصلين الى حق اليقين ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون﴾ - روى - ان عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما وشربا فعدا قفرا من افاضل الصحابة رضى الله عنهم حين كانت الحمر مباحة فأكلوا وشربوا فلما ثملوا وجاء وقت صلاة المغرب قدموا احدهم ليصلي بهم فقرأ قل يا ايها الكافرون اعبد ما تعبدون واتم عابدون ما عبد الى آخرها بطرح اللآث فنزلت فكانوا لا يشربون في اوقات الصلاة فاذا صلوا العشاء شربوها فلا يصبحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون ثم نزل تحريمها وتوجيه النهي الى قربان الصلاة مع ان المراد هو النهي عن اقامتها للمبالغة في ذلك * قال في التيسير ثم النهي ليس عن عين الصلاة فانها عبادة فلا ينهى عنها بل هو نهى اكتساب السكر الذي يعجز به عن الصلاة على الوجه * قال الامام ابو منصور رحمته الله وكذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا صلاة للعبد الا بقى ولا للمرأة الناشزة) ليس فيه النهي عن الصلاة لكن النهي عن الاباق والنشوز وهذا لان الاباق والنشوز والسكر ليست بالتي تعمل في اسقاط الفرض فالمعنى لا تقيموها حالة السكر حتى تعلموا قبل الشروع ما تقولون اذ بتلك التجربة يظهر انهم يعلمون ما سيقرونه في الصلاة والسكر اسم لحالة تعرض بين المرء وعقله واكثر ما يكون من الشراب وقد يكون من العشق والنوم والغضب والخوف لكنه حقيقة في الاول فيحمل عليه هنا . والسكارى جمع سكران كالكسالى جمع كسلان واجمعوا على انه لا يجوز بيع السكران وشراؤه ويؤاخذ بالاستهلاكات والقتل والحدود ووضح طلاقه وعناقه عقوبة له عندنا خلافا للشافعى ﴿ولا جنبا﴾ عطف على قوله واتم سكارى فانه في حيز النصب كانه قيل لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنبا . والجنب من اصابته الجنابة يستوى فيه المؤنث والمذكر والواحد والجمع لجر يانه مجرى المصدر واصل الجنابة البعد والجنب جمع عن القراءة والصلاة وموضعها ﴿الاعابرى سبيل﴾ استثناء مفرغ من اعم الاحوال محله النصب على انه حال من ضمير لا تقربوا باعتبار تقيده بالحال الثانية دون الاولى والعامل فيه النهي اى لا تقربوا الصلاة جنبا في حال من الاحوال الاحال كونكم مسافرين فتعذرون بالسفر فتصلون بالتييم ﴿حتى تغتسلوا﴾ غاية للنهي عن قربان الصلاة حالة الجنابة * وفي الآية الكريمة اشارة الى ان المصلى حقه ان يحرز عما يليه ويشغل قلبه وان يترك نفسه عما يدنسها ولا يكتفى بادنى مراتب التزكية عندما كان اعاليها ﴿وان كنتم مرضى﴾ جمع مريض * والمرض على ثلاثة اقسام . احدها ان يكون بحيث لو استعمل الماء مات كما في الجدري الشديد والقروح العظيمة

وثانيها ان لا يموت باستعمال الماء ولكنه يجد الآلام العظيمة ويشد مرضه او يمتد . وثالثها ان لا يخاف الموت ولا الآلام الشديدة لكنه يخاف بقاء شين او عيب في البدن فالفقهاء جوزوا التيمم في القسمين الاولين وما جوزوه في القسم الثالث ﴿ او على سفر ﴾ عطف على مرضى اى او كنتم على سفر ما طال او قصر وايراده مع سبق ذكره بطريق الاستثناء لبثاء الحكم الشرعى عليه وبيان كفيته وتعليق التيمم بالمرض والسفر مع اتم الحكم كذلك في كل موضع تحقق العجز حتى قال ابو حنيفة يجوز التيمم للجناية في المصر اذا عدم الماء الحار لان العجز عن استعمال الماء يقع فيها غالباً ﴿ او جاء احد منكم من الغائط ﴾ وهو المكان المتخفض المطنن والنجس منه كناية عن الحدث لان المعتاد ان من يريد يذهب اليه ليوارى شخصه عن عين الناس ﴿ ولاستم النساء ﴾ اى جامعتموهن يعنى اذا اصابكم المرض او السفر او الحدث او الجناية ﴿ فلم تجدوا ماء ﴾ اى لم تجدوا على استعماله لعدمه او لبعده او لفقد آلة الوصول اليه من الدلو والرشاء او المانع عنه من حية او سبع او عدو ﴿ فقيموا صعيدا طيبا ﴾ فاقصدوا شيأ من وجه الارض طاهرا * قال الزجاج الصعيد وجه الارض ترابا او غيره وان كان صخرا لا تراب عليه لو ضرب التيمم يده عليه ومسح لكان ذلك طهوره وهو مذهب ابى حنيفة رحمه الله فامسحوا بوجوهكم وايديكم الى المرفقين لما روى انه صلى الله عليه وسلم تيمم ومسح يديه الى مرفقيه ولانه بدل من الوضوء فيقدر بقدره والباء زائدة اى فامسحوا وجوهكم وايديكم منه اى من الصعيد ﴿ ان الله كان عفوا غفورا ﴾ تعليل للترخيص والتيسير وتقرير لهما فان من عادته المستمرة ان يعفو عن الخطائين و يغفر للمذنبين لا بد من ان يكون ميسرا لامعسرا ﴿ والاشارة ان الصلاة معراج المؤمن وميقات مناجاته والمصلى هو الذى يناجى ربه يعنى يامدعى الايمان ﴾ لا تقربوا الصلوة واتموا سكرارى ﴿ اى لا تجدوا القرية في الصلاة واتموا سكرارى من الغفلات وتتبع الشهوات لان كل ما اوجب للقلب الذهول عن الله فهو ممتحق بالسكر ومن اجله جعل السكر على اقسام فسكر من الخمر وسكر من الغفلة لاستيلاء حب الدنيا واصعب السكر سكر من نفسك فان من سكر من الخمر فضاؤه الحرقه ومن سكر من نفسه ففي الوقت على الحقيقة القطيعة والفرقة

اى اسير نك نام خویشان * بستہ خود را بدام خویشان

ورنگینجی باخود اندر کوی او * کم شو از خود تاییابی کوی او

تا تو زدی خودی زین حرف دور * غایبی یابی اسکر خواهی حضور

تا تو از غفلت چو باده مست شدی * لاجرم از طور وصلت پست شدی

(حتى تعلموا ما تقولون) ولما اذا تقولون كما تقولون الله اكبر لتكثير الاحرام عند رفع اليدين ومعناه الله اعظم واجل من كل شئ فان كنت تعلم عند القول به فينبى ان لا يكون في تلك الحالة في قلبك عظمة شئ آخر وامارة ذلك ان لا تجدد ذكر شئ في قلبك مع ذكره تعالى ولا محبة شئ مع محبة ولا طلب شئ مع طلبه فانه تبارك وتعالى واجد لا يقبل الشراكة في جميع صفاته والا كنت كاذبا في قولك الله اكبر بالنسبة الى حالك وكنت كالسكران لا تجدد القرية من صلاتك لان القرية مشروطة بشرط السجود كما خطب به (واسجد واقرب) والسجود ان تنزل من مركب

اوصاف وجودك لتحمل على رفرف جوده الى قاب قوسين اوصاف وجوده لشهود جماله وجلاله وهذا هو سر التشهد بمد السجود ثم قال (ولا جنبا الا عبرى سبيل) يعنى كالاتحدون القربة واتم سكارى من الغلات ايضا لاتحدونها مع جنابة استحقاق البعد وهى ملابسة الدنيا الدنية الاعلى طريق العبور بقدّم ظاهر الشرع فى سبيل الاوامر والنواهي كعبور طريق الاعتداد بالمطعم والمشرب لسد الرمق وحفظ القوة والاكتساء لدفع الحر والبرد وستر العورة والمباشرة لحفظ النسل (حتى تفتسوا) بماء القربة والانابة وصدق الطلب وحسن الارادة وخلوص التية من جنابة ملابسة الدنيا وشهواتها (وان كنتم مرضى) بانحراف مزاج القلب فى طلب الحق (او على سفر) التردد بين طلب الدنيا وطلب العقبى والمولى (او جاء احد منكم من الفائط) من فائط تتبع الهوى (او لامستم النساء) اى لابتسم الاشغال الدنيوية فاجنبتم وتباعدتم عن الله بعدما كنتم مجاورى حظائر القدس ووقعتم فى رياض الانس (فلم تجدوا ماء) صدق الانابة والرجوع الى الحق بالاعراض والانقطاع عن الخلق (فقيموا صعيدا طيبا) وهو تراب اقدام الرجال الطيبين من سوء الاخلاق والاعمال (فامسحوا بوجوهكم) تراب اقدامهم وتمسكوا (بايديكم) اذ كان كرمهم مستسلمين بصدق الارادة لاحكامهم (ان الله كان عفوا) يعفو عنكم التعصب وعدم الانقطاع اليه بالكلية ولعله يعفو عنكم التلوث بالدنيا الدنية بهذه الخصلة مرضية (غفورا) لكم آثار الشقوة من غبار الشهوة فانهم يسعد بهم لانهم قوم لا يشقى بهم جليسهم

كليد كنج سعادت قبول اهل دلست * مبادكس كه درين نكته شك ورب كند
شبان وادى ايم كهى رسد بمراد * كه چند سال بجان خدمت شيع كند

﴿ ألم تر ﴾ الخطاب لكل من يتأتى منه الرؤية من المؤمنين والرؤية بصرية لشبهة شائع الموصوفين حتى انتظمت فى سلك الامور المشاهدة ﴿ الى الذين اوتوا نصيبا ﴾ حظا كائننا ﴿ من الكتاب ﴾ من علم الكتاب وهو التوراة والمراد بهم اخبار اليهود اى ألم تنظر اليهم فانهم احقاء بان تشاهدهم وتتعجب من احوالهم * نزلت فى حبرين من اخبار اليهود كانا يأتیان رئيس المتأقين عبد الله بن ابي ورهطه يثبطانهم عن الاسلام ﴿ يشترون الضلالة ﴾ كأنه قيل ماذا يصنعون حتى ينظر اليهم فليل يأخذون الضلالة ويتركون ما اوتوه من الهداية ﴿ ويريدون ﴾ اى لا يكتفون بضلالة انفسهم بل يريدون بما فعلوا من كتمان نعمته صلى الله عليه وسلم ﴿ ان تضلوا ﴾ اتم ايضا ايها المؤمنون ﴿ السبيل ﴾ المستقيم الموصل الى الحق وانما ارادوا ذلك ليكون الناس كلهم على دينهم فتكون لهم الرياسة على الكل واخذ المرافق من الكل ﴿ والله اعلم ﴾ اى منكم ﴿ باعدائكم ﴾ جيما ومن جملتهم هؤلاء وقد اخبركم بعداوتهم لكم وما يريدون لكم لتكونوا على حذر منهم ومن مخالطتهم او هو اعلم بحالهم ومآل امرهم ﴿ وكفى بالله ﴾ الباء مزيدة ﴿ وليا ﴾ متكفلا فى جميع اموركم ومصالحكم او محبا لكم ﴿ وكفى بالله نصيرا ﴾ فى كل المواطن فتقوا به واكتفوا بولايته ونصيرته ولا تتولوا غيره ولا تبالوا بهم وبما يسومونكم من سوء فاته تعالى معين بكفيكم مكرهم وشرم فيه وعد

ووعيد ﴿والاشارة ان من رزق شياً من علم الكتاب ظاهراً ولم يرزق اسراراً وحقائقه وهم علماء السوء المداهنون في دين الله حرصاً على الدنيا وطمعاً في المال والجاه وحباً للرياسة والقبول (يشترون الضلالة) وهي المداينة واتباع الهوى فيبيعون الدين بالدنيا (ويريدون ان تضلوا السبيل) يامعشر العلماء الاتقياء وورثة الانبياء وطلاب الحق من بين الخلق عن سبيل الحق بما يحسدونكم وينكرون عليكم ويؤذونكم بطريق النصح واطهار المحبة (والله اعلم باعدائكم) فلا تقبلوا نصيحتهم فيما يقطعون عليكم طريق الحق ويردونكم عنه ويصدونكم عن الله بالتحريض على طلب غير الله ورعاية حق غير الله واطيعوا امر الله تعالى فيما امركم به * واعلم انك لا ترى حالاً اسوأ ولا اقبح ممن جمع بين هذين الامرين اعنى الضلال والاضلال واكثر ما يكونان في العلماء يطعمون فيما في ايدى الخلق فيداهنون فيضلون فسبب زوال المداينة قطع الطمع - روى - عن بعض المشايخ انه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئاً من الغدد لسنوره فرأى على القصاب منكراً فدخل واخرج السنور اولاً ثم جاء واحتسب على القصاب فقال له القصاب لا اعطيك بعد اليوم لسنورك شيئاً فقال ما احتسب عليك الا بعد اخراج السنور وقطع الطمع منك فهو كما قال فمن طمع في ان تكون قلوب الناس عليه طيبة لم يتيئمر له الحسبة * فعلى العاقل ان يزكي نفسه عن الاخلاق الرديئة ويطهرها من الحاصل الذميمة

جون طهارت نبود كعبه وبتخانه يكيست * نبود خير در آن خانه كه عصمت نبود ﴿من الذين هادوا﴾ خبر مبتدأ محذوف اي من الذين هادوا قوم ﴿يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ الكلم اسم جنس ولذا ذكر الضمير في مواضع وجع المواضع لتكرره في التوراة في مواضع بحسب الجنس اي يزيلون لانهم لما غيروا ووضعوا مكانه غيره فقد ازالوه عن مواضعه التي وضعه الله فيها واما لوه عنها والتحريف نوعان. احدهما صرف الكلام الى غير المراد بضرب من التأويل الباطل كما يفعل اهل البدعة في ثمانها هذا بالآيات المخالفة لمذاهبهم. والثاني تبديل الكلمة باخرى وكانوا يفعلون ذلك نحو تحريفهم في لعنت النبي صلى الله عليه وسلم اسم ربعة عن موضعه في التوراة بوضعهم آدم طوال مكانه ونحو تحريفهم الرجم بوضعهم الحد بدله ﴿ويقولون﴾ في كل امر مخالف لاهوائهم الفاسدة سواء كان بمحضر النبي عليه السلام ام لا بلسان المقال والحال ﴿سمعنا﴾ قولك ﴿وغصينا﴾ امرك عناداً وتحقيقاً للمخالفة ﴿واسمع﴾ اي قولنا ﴿غير مسمع﴾ حال من المخاطب وهو كلام ذو وجهين. احدهما المدح بان يحمل على نبي اسمع غير مسمع مكروها. والثاني الذم بان يحمل على معنى اسمع حال كونك غير مسمع كلاماً اصلاً بصمم او موت اي مدعوا عليك بلا سمعت لانه لو اجابت دعوتهم عليه لم يسمع فكان اسم غير مسمع فكأنهم قالوا ذلك تنمياً لاجابة دعوتهم عليه كانوا يظنون به النبي عليه السلام مظهرين له ارادة المعنى الاول وهم مضمرون في انفسهم المعنى الثاني يظنون به ﴿وراعنا﴾ كلمة ذات جهتين ايضا. محتملة للخير بحملها على معنى ارقبنا ونظرنا واصرف سمعك الى كلامنا نكلمك. وللشر بحملها على السبب بالرعونة اي الحق

اوباجرائها مجرى شبههم من كلمة عبرانية اوسريانية كانوا يتسابون بها وهي راعنا كانوا يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم ينوون الشتيمة والاهانة ويظهرون التوقير والاحترام * فان قلت كيف جاؤا بالقول المحتمل ذى الوجهين بعد ما صرحوا وقالوا سمعنا وعصينا * قلت جميع الكفرة كانوا يواجهونه بالكفر والعصيان ولا يواجهونه بالسب ودعاء السوء حشمة منه عليه السلام وخوفا من بطش المؤمنين ﴿ ليا بالستهم ﴾ انتصابه على العلية اى يقولون ذلك للقتل بها ولصرف الكلام عن نهجه الى نسبة السب حيث وضعوا غير مسمع موضع لاستمعت مكروها واجروا راعنا المشابهة لراعنا مجرى انظرنا اوقلاها وضما لما يظهرون من الدعاء والتوقير الى ما يضررون من السب والتحقيق ﴿ وطعنا في الدين ﴾ اى قدحنا فيه بالاستهزاء والسخرية ﴿ ولوانهم ﴾ عند ماسموا شيئا من اوامر الله ونواهيه ﴿ قالوا ﴾ بلسان المقال اوبلسان الحال مكان قولهم سمعنا وعصينا ﴿ سمعنا واطعنا ﴾ وبدل قولهم واسمع غير مسمع ﴿ واسمع ﴾ ولا يلحقون به غير مسمع وبدل قولهم راعنا ﴿ وانظرنا ﴾ ولم يدسوا تحت كلامهم شرا وفسادا اى لو ثبت انهم قالوا هذا مكان ما قالوا من الاقوال ﴿ لكان ﴾ قولهم ذلك ﴿ خيرا لهم ﴾ مما قالوا ﴿ واقوم ﴾ اى اعدل واسد فى نفسه واصوب من القيم اى المستقيم قالوا لما لم يكن فى الذى اختاروه خيرا اصلا لم جعل هذا خيرا من ذلك وجوابه انه كذلك على زعمهم فخطبوا على ذلك وهو كقوله (الله خيرام ما يشركون) ﴿ ولكن لنهمل الله بكفرهم ﴾ اى ولكن قالوا ذلك واستمروا على كفرهم فخذلهم الله وابعدهم عن الهدى ينتب كفرهم ذلك ﴿ فلا يؤمنون ﴾ بعد ذلك ﴿ الا قليلا ﴾ استثناء من ضمير المفعول فى لغتهم اى ولكن لنهمل الله الا فرقا قليلا فانه تعالى لم يلغهم فلم ينسد عليهم باب الايمان وقد آمن بعد ذلك فريق من الاحبار كعب الله بن سلام وكعب واضرابها وهو استثناء من ضمير لا يؤمنون اى لا يؤمنون الا ايمانا قليلا وهو ايمانهم بموسى وكفرهم بمحمد عليهما السلام ﴿ والاشارة ان العلماء السوء من هذه الامة ﴾ يحرفون الكلم عن مواضعه ﴿ بالفعال لا بالمقال كما كان اهل الكتاب يحرفونه بالمقال ﴾ ويقولون سمعنا ﴿ بالمقال فيما امر الله به من ترك الدنيا وزينتها واتباع الهوى ومن اثار الآخرة على الاولى والانتقطاع عن الخلق فى طلب المولى ﴾ ﴿ وعصينا ﴾ بالفعال اذ لا يشمون روائع هذه المعاملات ولا يدورون حول هذه المقامات وينكرون على اهل هذه الكرامات ويستهزؤن بانواع المقالات فلا يؤمنون بالقلوب السليمة الا قليلا منهم بان يكفروا بهوى نفوسهم ويؤمنوا بالايمان الحقيقى الذى هو من نتائج الارادة والصدق فى طلب الحق والاخلاص فى العمل لله وترك الدنيا وزخارفها بل بذل الوجود فى طلب المعبود : قال العطار قدس سره

مشو مغرور اين نطق مزور * بنادانى مكن خود را تو سرور

اكر علم هم عالم بخوانى * جيوبى عشقى از حروفى ندانى

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من تعلم علما لا يبتغى به وجه الله تعالى لا يتعلمه الا ليصيب به غرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة) اى ربحها * قال الشيخ الشاذلى العلم النافع هو الذى يستعان به على طاعة الله ويلزمك المخافة من الله والوقوف على حدود الله وهو علم المعرفة

بالله * قال الشيخ ابوالحسن رضي الله عنه العلوم كالذنانير والدرهم ان شاء ففعلك بها وان شاء اضرك معها والعلم ان قارنته الخشية فلك اجره وثوابه وحصول النفع به والافعل بك وزره وعقابه وقيام الحجة به وعلامة خشية الله ترك الدنيا والحلق ومحاربة النفس والشیطان : قال الشيخ السعدي قدس سره

دعوى كفى که برترم از دیگران بلم * چون کبر کردی از همه دونان فروترى
شاخ درخت علم ندانم بجز عمل * تا علم باعمل نکنی شاخ بی برى
علم آدمیتست وجوانمردى وادب * ورنه بدی بصورت انسان برابری
ترك هواست کشتی دریای معرفت * غارف بذات شونه بدین قلندرى
هر علم را که کار نه بندی چه فائده * چشم از برای آن بود آخر که بشکری

﴿ یا ایها الذین اوتوا الکتاب ﴾ ای التوراة ﴿ آمنوا بما نزلنا ﴾ من القرآن حال کونه
﴿ مصدقا لما معکم ﴾ من التوراة ومعنی تصدیقه ایها نزوله حسبما نزلت لهم فیها او کونه
موافقا لها فی القصص والمواعید والدعوة الی التوحید والعدل بین الناس والتمی عن المعاصی
والفواحش واما ما یرای من مخالفته لها فی جزئیات الاحکام بسبب تفاوت الایم بالا عصار
فلیست بمخالفة فی الحقیقة بل هی عین الموافقة من حیث ان کلا منهما حق بالاضافة الی عصره
متضمن للحکمة الی علیها یدور فلك التشريع حتى لو تأخر نزول المتقدم لنزل علی وفق
المتأخر ولو تقدم نزول المتأخر لوافق المتقدم قطعا ولذلك قال صلی الله علیه وسلم (لو کان
موسی حیا لما وسعه الا اتباعی) ﴿ من قبل ان نطمس وجوها ﴾ الطمس محو الآثار وازالة
الاعلام ای آمنوا من قبل ان نمحو تخطيط صورها ونزیر آثارها من عین وحاجب وانف
وفم ﴿ فردها علی ادبارها ﴾ فنجعلها علی هیئة ادبارها وهی الاقفاء مطموسة مثلها وهذا
معنی قول ابن عباس رضي الله عنهما نجهلها كخف البعير وحافر الدابة فتكون الفاء للتسبیب
ای بان زردها علی ادبارها او نكسها بدم الطمس فردها الی موضع الاقفاء والاقفاء الی
موضعها علی انهم توقعوا بمقايین احدها عقیب الآخر طمسها ثم ردها علی ادبارها
﴿ او نلغیهم ﴾ او نخری اصحاب الوجوه بالمسخ ﴿ کالغیا اصحاب السبت ﴾ مسخناهم قردة
وخنازیر ووقوع الوعد مشروط بالایمان ومعلق به وجودا وعدما بمعنی ان وجد منهم
الایمان لم یقع والواقع وقد وجد الایمان منهم حیث آمن ناس منهم فلم یقع الوعد ﴿ وكان
امر الله ﴾ ای عذابه ﴿ مفعولا ﴾ کأننا لامحالة وهذا وعید شدید لهم یعنی اتم تعلمون انه
کان تهدید الله فی الایم السالفة واقعا لامحالة فکونوا علی حذر من هذا الوعد وارجعوا عن
الکفر الی الایمان والاقرار بالتوبة والاستغفار * اعلم ان المسخ قد وقع فی هذه الامة ایضا
ومنه ماروی عن ابی علقمة انه قال کنت فی قافلة عظيمة فامرنا رجلا یرتحل بامرہ ونزل
بامرہ فزلنا منزلا وهو یسثم ابابکر وعمر فقلنا له فی ذلك فلم یجیب الینا بشیء فلما اصبحنا
واوقرنا واصلحنا الراحلة لم یناد منادی فختاه ننظر ما حاله وما یصنع فاذا هو متربع وقد عطی
رجلیه بکساء له فکشفنا عنهما فاذا هو قد صار رجلا کرجلی الخنازیر فهیأنا راحلته وحملناه

اليها فوثب من راحلته وقام برجليه وصاح ثلاث مررات صيحة الخنازير واختلط بالخنازير وصار خنزيرا حتى لا يعرفه منا احد كذا في روضة العلماء - وروى - ان واحدا من رواة الاحاديث تحول رأسه رأس حمار لانكار وقوع مضمون حديث صحيح ورد في حق المقتدى بالامام الرافع رأسه قبله او واضعه وحاصل الحديث ان من رفع رأسه قبل الامام او وضعه كيف لا يخاف من ان يصير رأسه رأس حمار فوقع فيما وقع وهذا هو مسخ الصورة ومسخ المعنى اشد واصعب منه فان اعمى الصورة مثلا يمكن ان يكون في الآخرة بصيرا ولكن من كان في هذه اعمى يعني بالقلب فهو في الآخرة اعمى واصل سيلا وفضوح الدنيا اهون من فضوح الآخرة * فعلى السالك ان يجتهد حتى لا يرد وجهه الناطق الى الله تعالى على الدنيا واتباع الهوى ولا يمسح صفاته الانسانية بالسبعية والشيطنية : قال الشيخ السعدي

باتو ترسم نشود شاهد روحاني دوست * كالتماس توبىجز عالم جسماني نيست
سعى كن تازم مقام حيوان در كذرى * كاهنست آينه مادامكه نوراني نيست
خفتك ترا چه خبر زمزمه مرغ سحر * حيواترا خبر از عالم انساني نيست

* قال الامام في تفسير الآية وتحقيق القول فيها ان الانسان في مبدأ خلقه الف هذا العالم المحسوس ثم انه عند الفكر والعبودية كأنه يسافر من عالم المحسوسات الى عالم المعقولات فقامه عالم المعقولات ووراء عالم المحسوسات فالحذول هو الذي يرد من قدامه الى خلفه كما قال تعالى في وصفهم (ناكسوا رؤسهم) انتهى فعمود بالله من الجور بعد الكور ومن الشر بعد الخير * عن عبدالله بن احمد المؤذن قال كنت اطوف حول البيت واذا انا برجل متعلق باستار الكعبة وهو يقول اللهم اخرجنى من الدنيا مسلما لا يزيد على ذلك شيئا فقلت له لم لا تريد على هذا الدعاء فقال لو علمت قصتي كنت تعذرني فقلت وما قصتك قال كان لي اخوان وكان الاكبر منهما مؤذنا اذن اربعين سنة احتسابا فلما حضره الموت دعا بالصفحة فظننا ان يتبرك به فاخذته بيده واشهد على نفسه من حضرته بريء مما فيه ثم تحول الى دين النصرانية فمات نصرانيا فلما دفن اذن الاخر ثلاثين سنة فلما حضره الموت فعل كما فعل الاخر فمات على النصرانية واني اخاف على نفسي ان اصير مثلهما فادعوا الله تعالى ان يحفظ على ديني فقلت ما كان ديدنهما فقال كانا يتبعان عورات النساء وينظران الى المردان فهذا من آثار الرد واللعن والمسخ فندأ الله تعالى ان يوفقنا لتزكية النفس واصلاحها ويحتم عاقبتنا بالخير

خدایا بحب بنی فاطمه * که بر قول ایمان کنم خاتم

﴿ ان الله لا يفران يشرك به ﴾ اى لا يفر الكفر عن الصف به بلا توبة وایمان لان الحكمة التشريعية مقتضية لسد باب الكفر وجواز مغفرته بلا ايمان مما يؤدي الى فتحه ولان ظلمات الكفر والمعاصي انما يسترها نور الايمان فمن لم يكن له ايمان لم يغفر له شيء من الكفر والمعاصي ﴿ ويغفر مادون ذلك ﴾ اى ويغفر مادون الشرك في القبح من المعاصي صغيرة كانت او كبيرة فضلا من لدنه واحسانا من غير توبة عنها لكن لا لكل احد بل ﴿ لمن يشاء ﴾ ان يغفر له من اتصف به فقط اى لا بما فوقه * قال شيخنا السيد الثاني سعى جامع القرآن وهم المؤمنون

الذين اتقوا من الاشرار بالله تعالى فيغفر لهم مادون الاشرار من الصغار والكبار لعدم اشرارهم
به ولا يغفر للمشركين مادون الاشرار ايضاً لاشرارهم به فكما ان اشرارهم لا يغفر فكذلك
مادون اشرارهم لا يغفر بخلاف المؤمنين فانه تعالى كما وقاهم من عذاب الاشرار بحفظهم عنه
كذلك وقاهم من عذاب مادونه بمغفرته لهم ﴿ ومن يشرك بالله فقد افترى اتماً عظيماً ﴾ اي
من افترى واختلق مرتكباً اتماً لا يقادر قدره ويستحق دونه جميع الاتام فلا تعلق به المغفرة
قطعا * وهذه الآية من اجل الآيات التي كانت خيراً لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس
وما غربت واعظمها لانها تؤذن بان مادون الشرك من الذنب مغفور بحسب المشيئة والوعد
الملق بالمشيئة من الكريم محقق الانجاز خصوصاً لعباده الموحدين المخلصين من المحمدين
كما قال لهم (ان الله يغفر الذنوب جميعاً) - روى - ان وحشياً قاتل حمزة عم النبي عليه السلام
كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اريد ان اسلم ولكن يمنعني من الاسلام آية في القرآن
نزلت عليك وهو قوله تعالى (والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر ولا يقتلون النفس التي
حرم الله الا بالحق ولا يزنون) واني قد فعلت هذه الاشياء الثلاثة فهل لي من توبة فترلت هذه
الآية (الامن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فاوئلك يبدل الله سيئاتهم حسنات) فكتب ان في الآية
شرطاً وهو العمل الصالح فلا ادري انا اقدر على العمل الصالح ام لا فترلت قوله تعالى (ان الله لا يغفر
ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فكتب بذلك الى وحشي فكتب اليه ان في الآية شرطاً
فلا ادري اي شيء ان يغفر لي ام لا فترلت قوله تعالى (قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا
من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً) فكتب الى وحشي فلم يجد الشرط فقدم المدينة
واسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من مات ولم يشرك بالله شيئاً دخل الجنة) ورأى
ابو العباس شريح في مرض موته كأن القيامة قد قامت واذا الجبار سبحانه وتعالى يقول
اين العلماء فجاءوا فقال ماذا علمتم فبا علمتم فقلنا يا رب قصرنا واسأنا فاقاد السؤل فكانه لم يرض به
واراد جواباً آخر فقلت اما انا فليس في صحيفتي شرك وقد وعدت ان تغفر مادونه فقال الله
تعالى اذهبوا فقد غفرت لكم ومات شريح بعده بثلاث ليال وهذا من حسن الظن بالله تعالى
كنوت كه چشمست اشكي بيار * زبان در دهانست عذري بيار
كنون بايدت عذر قصير كفت * نه چون نفس ناطق ز كفتن بخفت
غنيمت شهاد اين گرامی نفس * كه بي مرغ قيمت ندارد نفس

* واعلم ان للشرك مراتب وللمغفرة مراتب . فمراتب الشرك ثلاث الجلى والحقى والاخفى .
وكذلك مراتب المغفرة . فالشرك الجلى بالاعيان وهو للعوام وذلك بان يعبد شيئاً من دون الله
تعالى كالاصنام والكواكب وغيرها فلا يغفر الا بالتوحيد وهو اظهار العبودية في انبيات
الربوبية مصداقاً بالسر والعلانية . والشرك الحقى بالاوصاف وهو للخواص وذلك شوب
العبودية بالاتفات الى غير الربوبية في العبادة كالدينيا والهوى وماسوى المولى فلا يغفر الا
بالوحدانية وهى افراد الواحد للواحد بالواحد . والشرك الاخفى وهو للاخص وذلك رؤية
الاغيار والالانية فلا يغفر الا بالوحدة وهى قناء الناسوتية في بقاء اللاهوتية لبقى بالهوية

دون الأتانية فإن الله لا يغفر بمراتب المغفرة ان يشرك به بمراتب الشرك ويغفر مادون ذلك لمن يشاء اى لمن يشاء المغفرة فيستغفر الله تعالى من مراتب الشرك فيغفرله بمراتب المغفرة ومن يشرك بالله بمراتب الشرك فقد افترى اثما عظيما اى جعل بينه وبين الله حجابا من اثبات وجود الاشياء واثابته وهى اعظم الحجب كما قيل وجودك ذنب لا يقاس به ذنب
 نيتى جولانكه اهل دلست * شاهراه عاشقان كاملست
 چون وجودت محو كردى از ميان * نور و حدث چشم دل را شد عيان
 شرك ره زن باشد اى دل در طريق * ذكر توحيد خدا را كن رفيق

﴿ ألم تر الى الذين يزكون انفسهم ﴾ خطاب للنبي عليه السلام على وجه التعجب اى ألم تنظر الى اليهود الذين يطهرون نفوسهم من الذنوب وألستهم ولم يزكوها حقيقة بقولهم نحن ابناء الله واحباؤه وبقولهم نحن كالاولاد الصغار فهل عليهم ذنب اى انظر اليهم وتعجب من حالهم وادعائهم انهم ازكيا عند الله مع ما هم عليه من الكفر والاثم العظيم واللفظ عام يشتمل كل من زكى نفسه ووصفها بزيادة التقوى والطاعة والزلفى عند الله ففيه تحذير من اعجاب المرء بعمله ﴿ بل الله ﴾ يعنى هم لا يزكونها فى الحقيقة لكنهم وبطلان اعتقادهم بل الله ﴿ يزكى من يشاء ﴾ تركته بمن يستأهلها من المرتضين من عباده المؤمنين فانه العالم بما ينطوى عليه الانسان من حسن وقبيح وقد وصفهم بما هم متصفون به من الصباغ ﴿ ولا يظلمون ﴾ اى يعاقبون بتلك الفعل القبيحة ولا يظلمون فى ذلك العقاب ﴿ فيلا ﴾ اى ادنى ظلم واصغره وهو الحيط الذى فى شق التواء يضرب به المثل فى القلة والحقارة والظلم فى حق المعاقب الزيادة على حقه وفى حق المثاب نقصان منه ﴿ انظر كيف ﴾ اى فى أى حال او على أى حال ﴿ يفترون على الله الكذب ﴾ فى زعمهم انهم ابناء الله وازكيا عنده والتصريح بالكذب مع ان الافتراء لا يكون الا كذبا للمبالغة فى تقييح حالهم ﴿ وكفر به ﴾ بافتراءهم هذا من حيث هو افتراء عليه تعالى مع قطع النظر عن مقارنته لزكية انفسهم وسائر آثامهم العظام ﴿ انما مينا ﴾ ظاهرا بينا كونه اثما والمعنى كفى بذلك وحده فى كونهم اشد اثما من كل كفار ائيم ولو لم يكن لهم من الذنوب الا هذا الافتراء لكان اثما عظيما ونصب اثما مينا على التميز * قال الامام ابو منصور رحمه الله قول الرجل انا مؤمن ليس بتزكية النفس بل اخبار عن شئ اكرم به وانما التزكية ان يرى نفسه قويا صالحا ويمدح به * قال السرى قدس سره من تزين للناس بما ليس فيه سقط من عين الله تعالى * فيجب على العبد المؤمن ان يمتنع عن مدح نفسه ألا يرى الى قوله عليه السلام (اناسيد ولي آدم) كيف عقبه بقوله (ولا فخر) اى لست اقول هذا تفاخرا كما يقصده الناس بالتناء على انفسهم لان اقتخاره عليه السلام كان بالله وتقربه من الله لا بكونه مقدما على اولاد آدم كما ان المقبول عند الملك قبولاً عظيماً انما يكون بقوله اياه وبه يفرح لا بتقديمه على بعض رعاياه

اكر مردى از مردى خود مكوى * نه هر شهسوارى بدر برد كوى

کنکار اندیشناک از خدا * بسی بهتر از عابد خود نما
اگر مشک خالص نداری مگوی * و کر هست خود فاش کرد دبیوی

ونعم ما قیل

جوز خالی در میان جو زها * می نماید خویشتن را از صدا
والاشارة فی الآیتین ان الذین یرکون انفسهم من اهل العلوم الظاهرة بالعلم ولباهون به
العلماء ویمارون به السفهاء لاترکی انفسهم بمجرد تعلم العلم بل تزیید صفاتهم المذمومة مثل
المباهاة والمماراة والمجادلة والمفاخرة والكبر والسجب والحسد والریاء وحب الجاه والریاسة
وطلب الاستیلاء والغلبة علی الاقران والامثال (بل الله یرکی من یشاء) التزکیة ویتبأ
لها بتسلیم النفس الی ارباب التزکیة وهم العلماء الراسخون والمشاخیخ المحققون کما یسلم الجلد
الی الدباغ لیجمله ادیما فمن یسلم نفسه للتزکیة الی المزکی ویصبر علی تصرفاته کاملت فی ید
النسال ویضغ الی اشاراته ولا یعترض علی معاملاته ویقاس شدائد اعمال التزکیة فقدا فلیح
بما تزکی والمزکی هو التبی علیه السلام فی ایام حیاتہ کما قال تمالی (هو الذی بعث فی الانیین
رسولا منهم یتلوا علیهم آیاته ویزکیهم) الآیة وبعدهم العلماء الذین اخذوا التزکیة ممن
اخذوا منه قرنا بعد قرن من الصحابة والذین اتبعوهم باحسان الی یومنا هذا ولعمری
انهم فی هذا الزمان اعز من الکبریة الاحمر : قال الشیخ الحسینی

در طریقت رهبر دانا کزین * زانکه دره دورست و رهزن در کین
رهبری باید بمعنی سر بلند * از شریعت و زطریقت بهره مند
اصل و فرع و جزء و کل آموخته * شمع از نور علم افروخته
ظاہرش از علم کسبی با خدا * باطنش میراث دار مصطفی
هر که از دست عنایت بر گرفت * روز اول دامن رهبر گرفت
هر که در زندان خود رأی فتاد * بند او را سالها نتوان کشاد
ای سلیم القلب دشوارست کار * تا پنداری که پندارست کار

فعلی السالک ان یتمسک بذیل المرشد یتشبث به الی الوقوف علی علم التوحید ثم الفناء عن
نفسه لان مجرد العرفان غیر منیع مالم یحصل التحقق بحقیقة الحال ولذا قال علیه السلام (شر
الناس من قامت علیه القيامة وهو حی) ای وقف علی علم التوحید ونفسه لم تمت بالفناء حتی
یحیی بالله فانه حیثئذ زندیق قائل بالاباحة فی الاشیاء عصمنا الله وایاکم من المعاصی والفحشاء
﴿ ألم تر الی الذین ﴾ الی اليهود الذین ﴿ اوتوا نضیا من الکتاب ﴾ حظا من علم التوراة
ای انظر یا محمد وتعجب من حالهم فکأنه قیل ماذا یفعلون حتی ینظر الیهم فقیل ﴿ یؤمنون
بالجبث ﴾ فی الاصل اسم صنم فاستعمل فی کل ماعبد من دون الله ﴿ والطاغوت ﴾ الشیطان
ویطلق لکل باطل من معبود او غیره - روی - ان حی بن اخطب وکعب بن الاشرف
اليهودیین خرجا الی مکه فی سبعین را کبا من اليهود لیذلقوا قریشا علی محاربة رسول الله
صلی الله علیه وسلم ینقضوا العهد الذی کان بینهم وینه علیه السلام فقالوا انهم اهل کتاب

وانتم اقرب الى محمد منكم اليانا فلان آمن مكرم فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا
فهذا ايمانهم بالجبوت والطاغوت لانهم سجدوا للاصنام واطاعوا ابليس فيما فعلوا وقال ابوسفيان
لكعب انك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن اميون لانعلم فآينا اهدى طريقا نحن ام محمد فقال
ماذا يقول محمد قال يأمر بعبادة الله تعالى وحده وينهى عن الشرك قال وما دينكم قالوا نحن
ولاة البيت نسق الحاج وتقرى الضيف وتفاك العاني وذكروا افعالهم قال انتم اهدى سبيلا
وذلك قوله تعالى ﴿ ويقولون للذين كفروا ﴾ اى لاجلهم وفى حقهم ﴿ هؤلاء ﴾ اشارة
الى الذين كفروا ﴿ اهدى من الذين آمنوا سبيلا ﴾ اى اقوم ديننا وارشد طريقة
﴿ اولئك ﴾ اشارة الى القائلين ﴿ الذين لمنهم الله ﴾ اى ابعدهم عن رحمة وطردهم
﴿ ومن يلمن الله ﴾ اى يعبده عن رحمة تعالى ﴿ فلن تجزله نصيرا ﴾ يدفع عنه العذاب
دنويا كان او اخرويا لا بشفاعاة ولا بغيرها . وفيه تنصيص على حرمانهم مما طلبوا من قریش
﴿ ام لهم نصيب من الملك ﴾ ام منقطعة ومعنى الهمزة انكار ان يكون لهم نصيب من
الملك وجحد لما زعمت اليهود من ان ملك الدنيا سيصير اليهم ﴿ فاذن لا يؤتون الناس
فقيرا ﴾ اى لو كان لهم نصيب من الملك فاذن لا يؤتون احدا مقدار فقير وهو الثقرة فى
ظهر النواة يضرب به المثل فى القلة والحقارة وهذا هو البيان الكاشف عن كل حالهم
فانهم اذا بخلوا بالفقير وهم ملوك فما ظنك بهم اذا كانوا اذلاء متفادين ﴿ ام يحسدون ﴾
منقطعة ايضا ﴿ الناس ﴾ بل أيحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه ﴿ على ما
آتيهم الله من فضله ﴾ يعنى النبوة والكتاب وازدياد المزمز والنصر يوما فيوما ﴿ فقد آتينا ﴾
يعنى ان حسدهم المذكور فى غاية القبح والبطلان فانا قد آتينا من قبل هذا ﴿ آل ابراهيم ﴾ الذين هم
اسلاف محمد صلى الله عليه وسلم وابناء اعمامه ﴿ الكتاب ﴾ المنزل من السماء ﴿ والحكمة ﴾ اى النبوة
والعلم ﴿ وآتيناهم ﴾ مع ذلك ﴿ ملكا عظيما ﴾ لا يقادر قدره فكيف يستبعدون نبوته صلى الله عليه
وسلم ويحسدونه على ايتائها قال ابن عباس رضى الله عنهما الملك فى آل ابراهيم ملك يوسف وداود
وسليمان عليهم السلام ﴿ فنههم ﴾ من اليهود ﴿ من آمن به ﴾ بمحمد عليه السلام ﴿ ومنهم من
صد عنه ﴾ اى اعرض عنه ولم يؤمن به ﴿ وكفى بجهم سعيرا ﴾ تارا مسعورة اى موقدة
يعذبون بها اى ان لم يعجلوا بالعقوبة فقد كفاهم ما عذلهم من سعيهم جهنم واعلم ان الله تعالى
وصف اليهود فى الآية المتقدمة بالجهل الشديد وهو اعتقادهم ان عبادة الاوثان افضل من
عبادة الله تعالى ثم وصفهم بالبخل والحسد . فالبخل هو ان لا يدفع الى احد شيئا مما آتاه الله
من النعمة . والحسد هو ان يتمنى ان لا يعطى الله غيره شيئا من النعم فالبخل والحسد يشتركان
فى من يريد منع النعمة عن الغير . فاما البخل فيمنع نعمة نفسه عن غيره . واما الحسد فيريد
ان يمنع نعمة الله عن عباده فهما شر الرذائل وسببهما الجهل . اما البخل فلان بذل المال
سبب لطهارة النفس والحصول سعادة الآخرة وحبس المال سبب لحصول مال الدنيا فى يده
فالبخل يدعوك الى الدنيا ويمنعك عن الآخرة والجود يدعوك الى الآخرة ويمنعك عن
الدنيا ولا شك ان ترجيح الدنيا على الآخرة لا يكون الا من محض الجهل . واما الحسد

فَنَزَّلْنَا الْآلِهَةَ عَبَادَةً عَنْ إِصْصَالِ النِّعَمِ وَالْإِحْسَانِ إِلَى الْعَبِيدِ فَمَنْ كَرِهَ ذَلِكَ فَكَأَنَّهُ ارَادَ عِزْلَ
الْإِلَهِ عَنِ الْإِلَهِيَّةِ وَذَلِكَ مُحَضُّ الْجَهْلِ ثُمَّ إِنْ اخْذَلْنَا بِمَحْصُلِ الْإِلَهِ عِنْدَ الْفَضِيلَةِ فَكَلِمَا كَانَتْ
فَضِيلَةُ الْإِنْسَانِ أَتَمَّ وَكُلَّ كَانَ حَسَدُ الْحَاسِدِينَ عَلَيْهِ اعْظَمَ : قَالَ السَّعْدِيُّ قَدَسَ سِرُّهُ

شور بخنای آرزو خواهد * مقلانرا زوال نعمت وجاه

کرنیند بروز شیریه جنم * چشمه آفتابرا چه کناه

راست خواهی هزار چشم چنان * کور بهترکه آفتاب سیاه

وَلَا يَسُودُ الْحَسُودُ وَالْبَخِيلُ فِي جَمِيعِ الزَّمَانِ أَلَا تَرَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَمَلَ بِحُلِّ الْيَهُودِ كَالْمَانِعِ
مِنْ حَصُولِ الْمَلِكِ لَهُمَا فَهَمَا لَا يَجْتَمِعَانِ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْإِقْتِيَادَ لِلغَيْرِ أَمْرٌ مَكْرُوهٌ لِذَاتِهِ وَالْإِنْسَانُ
لَا يَحْتَمِلُ الْمَكْرُوهَ إِلَّا إِذَا وَجَدَ فِي مُقَابَلَتِهِ أَمْرًا مَطْلُوبًا مَرْغُوبًا فِيهِ وَجِهَاتُ الْحَاجَاتِ مُحِيطَةٌ
بِالنَّاسِ فَإِذَا صَدَرَ مِنَ إِنْسَانٍ إِحْسَانٌ إِلَى غَيْرِهِ صَارَتْ رَغْبَةُ الْحَسَنِ إِلَيْهِ فِي ذَلِكَ الْمَالِ سَبِيحًا
لِصَيْرَتِهِ مُنْقَادًا مَطِيعًا لَهُ لِذَا قِيلَ بِالْبَرِّ يَسْتَعْبِدُ الْحَرَّ فَإِذَا لَمْ يَوْجَدْ هَذَا بَقِيَ النَّفَرَةُ
الطَّبِيعِيَّةُ عَنِ الْإِقْتِيَادِ لِلغَيْرِ خَالِصًا مِنَ الْمَعَاضِ فَلَا يَحْصُلُ الْإِقْتِيَادُ الْبَتَّةُ : قَالَ السَّعْدِيُّ

خورشده بکنجشک وکبک وحمم * که یک روزت افتند یابی بدمام

زرا زبهر خوردن بود ای پسر * زبهر نهادن چه سنک وجه زر

وَقَدْ شَبَّهَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ ابْنَ آدَمَ فِي حِرْصِهِ عَلَى الْجَمْعِ وَوُخَامَةِ عَاقِبَتِهِ بِدُودِ الْقِرْزِ الَّذِي يَكَادُ
يَنْسِجُ عَلَى نَفْسِهِ بِجَهْلِهِ حَتَّى لَا يَكُونَ لَهُ مَخْلَصٌ فَيَقْتُلُ نَفْسَهُ وَيَصِيرُ الْقِرْزُ لِغَيْرِهِ فَالْإِثْلَاقُ بِشَأْنِ
الْمُؤْمَنِ الْقَنَاعَةِ بِمَا رَزَقَهُ الْوُدُودُ وَتَرْكِ الْحِرْصِ وَالْبَذْلِ مِنَ الْمَوْجُودِ * وَقِيلَ لَمَّا عَرَجَ النَّبِيُّ
عَلَيْهِ السَّلَامُ أَطْلَعَ عَلَى النَّارِ فَرَأَى حَظِيرَةً فِيهَا رَجُلٌ لَا تَمْسُهُ النَّارُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (مَا بَالُ
هَذَا الرَّجُلِ فِي هَذِهِ الْحَظِيرَةِ لَا تَمْسُهُ النَّارُ) فَقَالَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَذَا حَاتِمٌ طَلَى صَرْفَ
اللَّهِ عَنْهُ عَذَابُ جَهَنَّمَ بِسَخَائِهِ وَجُودِهِ فَالْجُودُ صَارَفَ عَنْ الْمَرْءِ عَذَابَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَبَاعَثَ
لَوْصُولَ الْمَلِكِ فِي الْأَوَّلَى وَالْآخِرَى * ثُمَّ إِنْ أَمْلَكَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ. مَلِكٌ عَلَى الظُّوَاهِرِ فَقَطْ
وَهَذَا هُوَ مَلِكُ الْمُلُوكِ. وَمَلِكٌ عَلَى الْبُؤَاطِنِ فَقَطْ فَهَذَا هُوَ مَلِكُ الْعُلَمَاءِ. وَمَلِكٌ عَلَى الظُّوَاهِرِ
وَالْبُؤَاطِنِ مَعًا وَهَذَا هُوَ مَلِكُ الْإِنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَإِذَا كَانَ الْجُودُ مِنْ لَوَازِمِ الْمَلِكِ وَجِبَ
فِي الْإِنْبِيَاءِ أَنْ يَكُونُوا فِي غَايَةِ الْجُودِ وَالْكَرَمِ وَالرَّحْمَةِ وَالشَّفَقَةِ لِيَصِيرَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ
الْإِخْلَاقِ سَبِيحًا لِقِيَادَةِ الْخَلْقِ لَهُمْ وَامْتَالَهُمْ لِأُؤَامِرِهِمْ وَكُلَّ هَذِهِ الصِّفَاتِ كَانَ حَاصِلًا
لِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿ أَنْ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا ﴾ الْقُرْآنُ وَسَائِرُ الْمَعْجَزَاتِ ﴿ سَوْفَ ﴾
كَلِمَةٌ تَذَكُّرٌ لِلتَّهْدِيدِ وَالْوَعْدِ يُقَالُ سَوْفَ أَفْعَلُ وَتَذَكُّرٌ لِلْوَعْدِ أَيْضًا فَتَقْدِيرُ التَّأَكُّدِ ﴿ نَصْلِيهِمْ
نَارًا ﴾ نَدَخَلَهُمْ نَارًا عَظِيمَةً هَائِلَةً ﴿ كَمَا نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ ﴾ أَيْ احْتَرَقَتْ ﴿ بَدَلْنَا لَهُمْ
جُلُودًا غَيْرَهَا ﴾ غَيْرَ يَذَكُّرُ وَيُرَادُ بِهِ الضَّدُّ تَقُولُ اللَّيْلُ غَيْرَ النَّهَارِ وَأَيْضًا يُقَالُ لِلْمَثَلِ الْمُبْتَدَلِ
تَقُولُ لِلْمَاءِ الْحَارِّ إِذَا بَرَدَ هَذَا غَيْرُهُ وَهُوَ الْمُرَادُ هُنَا أَيْ أَعْطَيْنَاهُمْ مَكَانَ كُلِّ جِلْدٍ مُحْتَرَقٍ
عِنْدَ احْتِرَاقِهِ جِلْدًا جَدِيدًا مُتَابِرًا لِلْمُحْتَرَقِ صُورَةً وَإِنْ كَانَ عَيْنُهُ مَادَّةً. وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ يَمَادُ ذَلِكَ
الْجِلْدَ بَيْنَهُ عَلَى صُورَةٍ أُخْرَى كَقَوْلِكَ صَفْتُ مِنْ خَاتَمِي خَاتَمًا غَيْرَهُ فَالْخَاتَمُ الثَّانِي هُوَ الْأَوَّلُ

وأما الصياغة اختلفت * فإن قلت الجلود العاصية اذا احترقت فلو خلق الله تعالى مكانها جلودا
 اخرى وعذبها كان ذلك تعذيبا لمن لم يمض وهو غير جائز * قلت العذاب للجلدة الحساسة
 وهي التي عصت للجلد مطلقا والذات واحدة فالعذاب لم يصل الا الى العاصي وليذوقوا
 العذاب * اي يدوم لهم ذوقه ولا يتقطع كقولك للعزيز اعزك الله اي ادامك على عزك
 وزادك فيه * قال الحسن تأكلهم النار في كل يوم سبعين مرة كلما اكلتهم قيل لهم عودوا
 فيعودون كما كانوا - وروى - مرفوعا ان جلد الكافر اربعون ذراعا وضرسه مثل احد
 وشفته العليا تضرب سرته وبين لحمه وجلده ديدان كحمر الوحش تركض بين جلده ولحمه
 وحيات كأعناق البخت وعقارب كالبغال وهذا ليس بزيادة تحلق وتعذب من غير معصية
 لكن اذا زيد ذلك ثقل على العبد ويكون نفس الثقل عقوبة عليه كسائر عقوبات جهنم
 من السلاسل والاغلال والعقارب والحيات * فان قلت انما يقال فلان ذاق العذاب اذا ادرك
 شيئا قليلا منه والله تعالى قد وصف انهم كانوا في اشد العذاب فكيف يحسن ان يذكر بعد
 ذلك انهم ذاقوا العذاب * قلت المقصود من ذكر الذوق الاخبار بان احساسهم بالعذاب في كل
 مرة كاحساس الذائق بالمذوق من حيث انه لا يدخله نقصان ولا زوال بسبب ذلك الاحتراق
 ودوام الملابس ولعل السر في تبديل الجلود مع قدرته تعالى على بقاء ادراك العذاب وذوقه
 بحاله مع الاحتراق او مع ابقاء ابدانهم على حالها مصونة عن الاحتراق ان النفس ربما
 تنوهم زوال الادراك بالاحتراق * (ان الله كان عزيزا) لا يتبع عليه شيء مما يريد به المحرمين
 (حكيم) يعاقب من يعاقب على حكمته * اعلم ان هذا العذاب والتبديل الذي في الآخرة
 كان حاصله في الدنيا ولكن لم يكن يذوقه كالنائم يخرج نفسه بحديدة في يده فتكون
 الجراحة حاصلة في الدنيا ولكن لم يذق ألمها حتى ينتبه فالتاس نيام فاذا ماتوا انتبهوا * فعلى
 العبد ان يعمل على وفق الشرع وخلاف النفس والهوى حتى يجعل الله تعالى باكسير
 الشرع نحاس الصفات الظلمانية النفسانية فضة الصفات النورانية الروحانية فاذا تخلص
 في الدنيا من شوب المعصية باصلاح النفس والجريان على وفق الشرع لم يحتج في الآخرة الى
 التهذيب والتنقيح بالنار - روى - ان اصحاب الكبار من موحدى الامم كلها الذين ماتوا
 على كبارهم غير تائبين ولا نادمين منهم من دخل النار في الباب الاول في جهنم حتى لا تزدق
 اعينهم ولا تسود وجوههم ولا يقرنون مع الشياطين ولا يقلون بالسلاسل ولا يجرعون الحميم
 ولا يلبسون القطران في النار حرم الله تعالى اجسادهم وجوههم على النار من اجل السجود
 فثم من تأخذه النار الى قدميه ومنهم من تأخذه الى ركبتيه ومنهم من تأخذه الى عنقه قدر ذنوبهم
 واعمالهم ثم ان منهم من يمكث فيها شهرا ومنهم من يمكث فيها سنة ثم يخرج منها واطولهم فيها مكثا
 كقدر الدنيا منذ خلقت الى يوم تفتي * وكان ابن السكك يقول فيما يعاتب نفسه بانفس تقولين قول
 الزاهدين وتعملين عمل المنافقين وفي الجنة تطمعين ان تدخلين هيات هيات ان للجنة قوما آخرين
 ولها اعمال غير ما تعملين ويحك اخذت بزي كسرى وقصر والفراغة وتريدن ان ترافقي

رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الجلال فاعرض نفسك على كتاب الله فيما وصف اوليائه
واعدهاء فانظر من أى الصنفين انت

بر زكار بدان شرم دار * كدر روی نیکان شوی شرمسار

زیرد خدا آب روی کسی * کدریزد کناه آب چشمش بسی

* وذكر عن يزيد بن مرثد انه كان لا تنقطع دموع عينه ساعة ولا يزال باكيا فسل عن ذلك
فقال لو ان الله تعالى اوعدني بانى لواذنت لحبسنى فى الحمام ابدى لكان حقيقا على ان لا تنقطع
دموعى فكيف وقد اوعدني ان يحبسنى فى نار او قد عليها ثلاثة آلاف سنة او قد عليها الف
سنة حتى احمرت ثم او قد عليها الف سنة حتى ابيضت ثم او قد عليها الف سنة حتى اسودت
فمى سوداء كالليل المظلم * قال ابو هريرة رضى الله عنه لا تبطن فاجرا بنعمته فان وراءه طالبا
حيثا وهى جهنم كلما خبت زدها هم سعيرا : قال الحافظ قدس سره

قلندران حقيقت به نيم جو نخرند * قباى اطللس آنكس كه از هنر عايرست

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من كانت همته الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه فى قلبه
وأنته الدنيا وهى راحة) ومن كانت همته الدنيا فرق الله عليه امره وجعل فقره بين عينيه
ولم يأت من الدنيا الا ما كتب الله له) : قال السعدى قدس سره

آنكس ازدزد پیرسد كه متاعى دارد * عارفان جمع نكردند و پريشانى نیست

هر كرا خيمه بصحرای قناعت زده اند * كرجهان لرزه بكيرد غم ویرانى نیست

﴿ والذين آمنوا ﴾ بالله وبمحمد والقرآن وسائر الآيات والمعجزات ﴿ وعملوا الصالحات ﴾
التي امر الله بها ﴿ سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابداء ﴾ اى مقيمين
فيها لا يخرجون منها ولا يموتون ﴿ لهم فيها ازواج مطهرة ﴾ اى مائى النساء الدنيا عليه من
الاحوال المستقرة البدنية والادناس الطبيعية كالخض والنفس والحقد والحسد وغير ذلك
﴿ وندخلهم ظلا ظليلا ﴾ فينا لا جوب فيه ودائما لا تنسخه الشمس اى لا تزيله وسجسجا
وهو من الزمان ما لا حر فيه ولا برد ومن المكان ما لا سهولة فيه ولا حزنه . والظليل
صفة مشتقة من لفظ الظل لتأكيد معناه كما يقال ليل أيل ويوم أيوم وما أشبه ذلك
* فان قلت اذا لم يكن فى الجنة شمس تؤذى بحرها فافائدة وصفها بالظل الظليل وايضا يرى
فى الدنيا ان المواضع التى يدوم الظل فيها ولا يصل نور الشمس اليها يكون هواؤها عفنا فاسدا
مؤذيا فامعنى وصف هوا الجنة بذلك * قلت ان بلاد العرب كانت فى غاية الحرارة فكان الظل
عندهم من اعظم اسباب الراحة وهذا المعنى جعلوه كناية عن الراحة قال عليه السلام
(السلطان ظل الله فى الارض) فاذا كان الظل عبارة عن الراحة كان الظل الظليل كناية
عن المبالغة العظيمة فى الراحة * قال الامام فى تفسيره هذا ما يميل اليه خاطرى قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم (ان فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة سنة ما يقطعها اقرأوا ان شتم
وظل ممدود وفى الجنة مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اقرأوا ان شتم فلا
تعلم نفس ما خفى لهم من قرة عين فوضع سوط من الجنة خير من الدنيا وما فيها اقرأوا ان شتم

فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اهل الجنة شباب جمعد جرد مرد ليس لهم شعر الا في الرأس والحاجين واشفار العينين) يعني ليس لهم شعر عانة ولا شعر من الابط (على طول آدم عليه السلام ستون ذراعا وعلى مولد عيسى عليه السلام ثلاث وثلاثون سنة بيض الالوان خضر الثياب يوضع لأحدهم مائدة بين يديه فيقبل الطائر فيقول يا ولي الله اما اني قد شربت من عين السلسيل ورعيت من رياض الجنة تحت العرش واكلت من ثماركذا فاطعم مني فيطم فيكون احد جانيه مطبوخا والاخر مشويا فيا كل منهما ماشاء الله وعليه سبعون حلة ليس فيها حلة على لون آخر) قال الفقيه ابو الليث من اراد ان ينال هذه الكرامة فعليه ان يداوم على خمسة اشياء . الاول ان يمنع نفسه من جميع المعاصي

ونهى النفس بفرمود الله * بايدت ترك هواى ترك كنه

والثاني ان يرضى باليسير من الدنيا لان من الجنة ترك الدنيا

ابن زن زانية شوى كش دنيسارا * كر على وار طلاقش ندم نامردم

والثالث ان يكون حريصا على الطاعات فيتعلق بكل طاعة فلعل تلك الطاعة تكون سبب المغفرة ودخول الجنة

عمل بايد اندر طريقت نه دم . كه سودى ندارد دم بي قدم

والرابع ان يحب الصالحين واهل الخير ويخالطهم ويحبالهم

نخست موعظه پير محاسن اين حرفست . كه از مصاحب ناجنس احتراز كنيد

فلزم ان يكون مصاحب الانسان اهل خير لان الصحبة مؤثرة وان واحدا من الصالحين اذا غفر الله له يشفع لاهل بيته واصحابه

ايدست از آنان كه طاعت كنند * كه بي طاعتنرا شفاعت كنند

والخامس ان يكثر الدعاء ويسأل الله تعالى ان يرزقه الجنة وان يجعل خاتمه في الخير

غنيمت شهادت مردان دعا * كه جوشن بود پيش تير بلا

﴿ ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها ﴾ نزلت في عثمان بن عبد الدار الحنظلي وكان سادن الكعبة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم الفتح اغلق عثمان باب الكعبة وسعد السطح وابي ان يدفع المفتاح اليه وقال لو علمت انه رسول الله لم امسه فلوى على بن ابي طالب كرم الله وجهه يده واخذته منه وفتح ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس ان يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فنزلت فامر عليا ان يردّه الى عثمان ويستدر اليه فقال عثمان لعلي اكرهت وآذيت ثم جئت ترفق فقال لقد ازل الله تعالى في شأنك قرآنا وقرأ عليه فقال عثمان اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فهبط جبريل فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السدانة في اولاد عثمان ابدا ثم ان عثمان هاجر ودفع المفتاح الى ابنه شيبة فهو في ولده الى اليوم ﴿ واذا حكمتم ﴾ اي ويأمركم اذا قضيتكم ﴿ بين الناس ان تحكموا بالعدل ﴾ والانصاف والتسوية

﴿ ان الله تعالى يعظكم به ﴾ اي نعم سياً يتصحبكم به تأدية الامانة والحكم بالعدل فما نكره بمعنى شئ ويعظكم به صفته والخصوص بالمدح محذوف ﴿ ان الله كان سميعاً ﴾ لما يقوله الحزنة ﴿ بصيراً ﴾ بما تعمله الامناء اي اعملوا بأمر الله ووعظه فانه اعلم بالمسموعات والمبصرات يحاذيكم على ما يصدر منكم * اعلم ان الامانة عبارة عما اذا وجب لغيرك عليك حق فاديت ذلك الحق اليه. والحكم بالحق عبارة عما اذا وجب للانسان على غيره حق فامرت من وجب عليه ذلك الحق بان يدفع الى من له ذلك الحق ولما كان الترتيب الصحيح ان يبذل الانسان نفسه في جلب المنافع ودفع المضار ثم يشتغل بحال غيره لاجرم انه تعالى ذكر الامر بالامانة اولاً ثم بعده ذكر الامر بالحكم بالحق وتزول هذه الآية عند القصة المذكورة لايوجب كونها مخصوصة بهذه القصة بل يدخل فيه جميع انواع الامانات * فاعلم ان معاملة الانسان اما ان تكون مع ربه او مع سائر العباد او مع نفسه ولا بد من رعاية الامانة في جميع هذه الاقسام الثلاثة * اما رعاية الامانة مع الرب فهي فعل المأمورات وترك المنهيات وهذا بحر لاساحل له قال ابن مسعود الامانة في كل شئ لازمة في الوضوء والجنابة والصلاة والزكاة والصوم وغير ذلك . مثلاً ان امانة اللسان ان لا يستعمله في الكذب والغيبة والنميمة والكفر والبدعة والفحش وغيرها . وامانة العينين ان لا يستعملها في النظر الى الحرام . وامانة السمع ان لا يستعمله في سماع الملاهي والمناهي واستماع الفحش والا كاذب وغيرها وكذا القول في جميع الاعضاء : قال السعدي قدس سره

زبان از بهر شكر وسپاس * بقيت نكر داندش حق شناس
كذركاه قرآن و بندست كوش * به بهتان و باطل شنيدن مكوش
دو چشم از بي صنع باري نكوست * نه عيب برادر بود كير دوست

* واما القسم الثاني وهو رعاية الامانة مع سائر الخلق فيدخل فيه رد الودائع ويدخل فيه ترك التطفيف في الكيل والوزن ويدخل فيه ان لا يفشي على الناس عيوبهم ويدخل فيه عدل الاسراء مع رعيته وعد العلماء مع العوام بان يرشدوهم الى اعتقادات واعمال تنفعهم في دنياهم و آخرهم ويدخل فيه ائنة الزوجة للزوج في حفظ فرجها وفي ان لا تلحق بالزوج ولداً تولد من غيره وفي اخبارها عن اقتضاء عدتها * واما القسم الثالث وهو امانة الانسان مع نفسه وهو ان لا يفعل الا ما هو الاتق والا صلح له في الدين والدنيا وان لا يقدم بسبب الشهوة والغضب على ما يضره في الآخرة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم (كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته) قال عليه السلام (لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له) فعلى العبد المؤمن ان يؤدي الامانات كلها ما استطاع ويتعظ بمواعظ الحق في كل زمان فان الوعظ نافع جداً

امروز قدر پند عزیزان شناختم * یارب روان ناصح ما از توشاد باد

قاله الحافظ : وقال في موضع

پند حکیم محض صوابست ومحض خیر * فروخنده بخت آنکه بسمع رضا شنید

ثم ان من كان حاكما وجب عليه ان يحكم بالعدل ويؤدي الامانات الى اهلها * قال الحسن ان الله اخذ على الحكم ثلاثا ان لا يتبعوا الهوى وان يخشوه ولا يخشوا الناس وان لا يشتروا بآياته ثمنا قليلا قال صلى الله عليه وسلم (ينادى مناد يوم القيامة اين الظلمة واين اعوان الظلمة فيجمعون كلهم حتى من برى لهم قلما اولاق لهم دواة فيجمعون ويلقون في النار) : قال السعدي قدس سره

جهان نمائد و آتار معدلت ماند * بخيركوش وصلاح وبعدل كوش وكرم
كه ملك و دولت ضحاك مردمان آزار * نمائد و تا بقيامت برو بمائد رقم

قال عليه السلام (من دل سلطانا على الجور كان مع هاما و كان هو والسلطان من اشد اهل النار عذابا) فمقتضى الايمان هو العدل والسياسة للصلاح ونظام العالم واجراء الشرع والاحتراز عن الرشوة فان من اخذها لا يسامح في الشرع * وغضب الاسكندر يوما على بعض شعرائه فاقضاه و فرق ماله في اصحابه فقيل له في ذلك فقال اما اقضائي له فلجرمه واما تفريقي ماله في اصحابه فلثلا يشفعوا فيه فانتظر كيف كان اخذ المال سببا لعدم الشفاعة لانهم لو استشفعوا في حقه فشفعوا لزم الاسترداد فلما طعموا تركوا الشفاعة
از توكر انصاف آيد در وجود * به كه عمرى در ركوع و در سجود

﴿ يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ﴾ وهم امراء الحق وولاية العدل كالخلفاء الراشدين ومن يقتدى بهم من المهتدين واما امراء الجور فبمعزل من استحقاق العطف على الله والرسول في وجوب الطاعة فانهم اللصوص المتغلبه لاخذهم اموال الناس بالقهر والغلبة وانما افرد بالذكر طاعة الله ثم جمع طاعة الرسول مع طاعة اولى الامر حيث قال تعالى ﴿ واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ﴾ ولم يقل واطيعوا اولى الامر منكم تعليما للادب وهو ان لا يجمعوا في الذكر بين اسمه سبحانه وبين اسم غيره واما اذا آل الامر الى المخلوقين فيجوز ﴿ فان تنازعتم في شئ ﴾ اصل النزاع الجذب لان التنازعين يجذب كل واحد منهما الى غير جهة صاحبه اى ان اختلفتم اتم واولوا الامر منكم في امر من امور الدين ﴿ فردوه الى الله ﴾ فارجعوا فيه الى كتاب الله ﴿ والرسول ﴾ اى الى سنته صلى الله عليه وسلم * وتعلق اصحاب الطواهر بظاهر هذه الآية في ان الاجتهاد والقياس لا يجوز لان الله تعالى امر بالرجوع الى الكتاب والسنة ولا يوجد في كل حادثة نص ظاهر فعمل انه امر بالنظر في مودوعاته والعمل على مدلولاته ومقتضياته ولكن الآية في الحقيقة دليل على حجة القياس كيف لا ورد المختلف فيه الى المتخصص عليه انما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو المعنى بالقياس ويؤيده الامر به بعد الامر بطاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فانه يدل على ان الاحكام الثلاثة ثابت بالكتاب وثابت بالسنة وثابت بالرد اليهما بالقياس ﴿ ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ فان الايمان بهما يوجب ذلك اما الايمان بالله فظاهر واما الايمان باليوم الآخر فلما فيه من العقاب على المخالفة ﴿ ذلك ﴾ اى الرد الى الكتاب والسنة ﴿ خير ﴾ لكم

من التنازع واصلح ﴿ واحسن ﴾ في نفسه ﴿ تأويلا ﴾ اى عاقبة وما آله ودلت الآية على ان طاعة الامراء واجبة اذا وافقوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة لهم قال صلى الله عليه وسلم (لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق) وقال صلى الله عليه وسلم (من عامل الناس فلم يظلمهم ومن حدثهم فلم يكذبهم ومن وعدهم فلم يخلفهم فهو من كملت مروءته وظهرت عدالته ووجبت اخوته) ولا بد للامراء من خوف الله وخشيته باجزاء الشرائع والاحكام واتباع سنن النبي عليه السلام حتى يلا الله قلوب الساطرين اليهم رعبا وهيبه فينثذ لا يحتاجون الى محافظة الصورة والهيئة الظاهرة - زوى - ان كلب الروم ارسل الى عمر رضى الله عنه هدايا من الثياب والحب فلما دخل الرسول الى المدينة قال اين دار الخليفة وبنائه فقيل ليس له دار عظيم كما توهمت انما له بيت صغير فدلوه عليه فاتاه فوجد له بيتا صغيرا حقيرا قد اسود بابه لطول الزمان فطلبه فلم يصادفه وقيل انه خرج الى السوق لحاجته وحوائح المسلمين اى للاحتساب فخرج الرسول الى طلبه فوجده نائما تحت ظل حائط قد توسد بالدره فلما رآه قال عدلت فامنت قممت حيث شئت وامراؤنا ظلموا فاحتاجوا الى الحصون والجيوش قال السعدي قدس سره

بادشاهى كه طرح ظلم افكند * پاى ديوار ملك خویش بكند

نكند جور پيشه سلطاني * كه نيايد ز كرك چوباني

ومن كلام اردشير الدين اساس الملك والعدل حارسه فالملك له اس فهدوم والممكن له حارس فضائع - وروى - اى انوشروان كان له عامل على ناحية فكتب اليه يعلمه بمجودة الربيع ويستأذنه في الزيادة على الرسوم فامسك عن اجابته فعاوده العامل في ذلك فكتب اليه قد كان في ترك اجابتك ما حسبتك قد جربه عن تكليفه ما لم تؤمر به فاذن قد ايت الاتماديا في سنو الادب فاقطع احدى اذنيك واكفف عماليس من شأنك فقطع العامل اذنه وسكت عن ذلك الامر وبالجملة فالظلم عار وجزاؤه نار والاجتناب منه واجب على كل عاقل واذا كان نية المؤمن العدل فيلج جانب اهل الظلم وليجتنب عن اطاعتهم فانه لا طاعة لاهل الحق لا لغيرهم قال عليه السلام (من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصي الله ومن يطع الامير العادل فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني) واعلم ان الولاة انما يكونون على حسب اعمال الرعايا واحوالهم صلاحا وفسادا - روى - انه قيل للحجاج بن يوسف لم لا تعدل مثل عمرو وانت قد ادركت خلافة اقل من عدله وصلاحه فقال في جوابهم تباذروا اى كونوا كآبي ذر في الزهد والتقوى اتعبر لكم اى اعلمكم بما عمل عمر في العدل والانصاف وفي الحديث (كأن تكونون بولي عليكم احداكم) يعنى ان تكونوا صالحين فيجعل وليكم رجلا صالحا وان تكونوا طالحين فيجعل وليكم رجلا طالحا - وروى - ان موسى عليه السلام ناجى ربه فقال يارب ما علامة رضاك من سخطك فاحى اليه [اذا استعملت على الناس خيارهم فهو علامة رضائي واذا استعملت شرارهم فهو علامة سخطي] * ثم اعلم ان المراد باولى الامر في الحقيقة المشايخ والاصلون ومن بيده امر التربية فان اولى امر المرشد شيخه في التربية فيعبدني للمرشد في كل وارد حتى يدق باب قلبه او اشارة او الهام او واقعة تنبئ عن اعمال او احوال في حقه ان يضرب على محك نظر شيخه فيايرى فيه الشيخ من المصالح ويشير اليه او يحكم عليه يكون

منقادا لاوامره ونوايه لانه اولوا امره . واما الشيخ فاولوا امره الكتاب والسنة قينبني له ان ماسنح له من الغيب بوارد الحق من الكشف والشواهد والاسرار والحقائق يضرب على محك الكتاب والسنة فاصدقاه ويحكمان عليه فيقبله والافلالان الطريقة مقيدة بالكتاب والسنة كذا ذكره الشيخ الكامل نجم الدين الكبرى في تأويلاته ﴿ ألم ترالى الذين يزعمون ﴾ اى يدعون والمراد بالزعم هنا الكذب لان الآية نزلت في المنافقين ﴿ انهم آمنوا بما انزل اليك ﴾ اى بالقرآن ﴿ وما نزل من قبلك ﴾ اى بالتوراة وغيرها من الكتب المنزلة وكأنه قيل ماذا يفعلون فقيل ﴿ يريدون ان يتحاكوا الى الطاغوت ﴾ عن ابن عباس ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودى الى النبي عليه السلام لانه كان يقضى بالحق ولا يلتفت الى الرشوة ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف لانه كان شديد الرغبة الى الرشوة واليهودى كان محقا والمنافق كان مبطلا ثم اصر اليهودى على قوله فاحتكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودى فلم يرض المنافق وقال تتحاكم الى عمر فقال اليهودى لعمر قضى لى رسول الله فلم يرض بقضائه وخاصم اليك فقال عمر للمنافق ا كذلك فقال نعم فقال مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل فاشتعل على سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى مات وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت فهبط جبرائيل عليه السلام وقال ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق فالطاغوت كعب بن الاشرف سمي به لافراطه في الطغيان وعداوة الرسول وفي معناه ومن يحكم بالباطل ويؤثر لاجله ﴿ وقد امروا ان يكفروا به ﴾ اى والحال انهم قد امروا ان يتبرأوا من الطاغوت ﴿ ويريد الشيطان ﴾ اى كعب بن الاشرف اوحقيقة الشيطان عطف على يريدون ﴿ ان يضلهم ضلالا بعيدا ﴾ اى اضلالا بعيدا لا غاية له فلا يهتدون ﴿ واذا قيل لهم ﴾ اى للمنافقين ﴿ تعالوا ﴾ اى جيئوا ﴿ الى ما نزل الله ﴾ اى الى ما امره في كتابه ﴿ والى الرسول ﴾ والى ما امره رسوله ﴿ رأيت المنافقين ﴾ اظهار المنافقين في مقام الاضمار للتسجيل عليهم بالثفاق وذهمهم به والاشعار بعلّة الحكم والرؤية بصرية ﴿ يصدون عنك ﴾ حال من المنافقين ﴿ صدودا ﴾ اى يعرضون عنك اعراضا وأى اعراض ﴿ فكيف ﴾ يكون حالهم وكيف يصنعون يعنى انهم يعجزون عند ذلك فلا يصدرون امرا ولا يوردونه ﴿ اذا اسابتهم مصيبة ﴾ اى وقت اصابة المصيبة اياهم بافتضاحهم بظهور ثفاقهم ﴿ بما قدمت ايديهم ﴾ بسبب ما عملوا من الجنائيات التى من جللتها التحاكم الى الطاغوت وعدم الرضى بحكم الرسول ﴿ ثم جاؤك ﴾ للاعتذار عما صنعوا من القبائح وهو عطف على اسابتهم ﴿ يخلفون بالله ﴾ حال من فاعل جاؤك ﴿ ان اردنا الا احسانا وتوفيقا ﴾ اى ما اردنا تتحاكنا الى غيرك الا الفصل بالوجه الحسن والتوفيق بين الخصمين ولم يرد مخالفة لك ولا سخطا لحكمك فلا تؤاخذنا بما فعلنا وهذا وعيد لهم على ما فعلوا وانهم سيندمون عليه حين لا ينفعهم التدم ولا ينقى عنهم الاعتذار ﴿ اولئك ﴾ اى المنافقون ﴿ الذين يعلم الله ما فى قلوبهم ﴾ من الثفاق فلا ينقى عنهم الكتمان والحلف الكاذب من العقاب ﴿ فاعرض عنهم ﴾ اى لا تقبل اعتذارهم ولا تخرج عنهم بدعائك ﴿ وعظّم ﴾ اى ازجرهم عن الثفاق والكيد ﴿ وقل لهم ﴾ فى حق انفسهم الحية وقلوبهم

المطلوبة على الشرور التي يعلمها الله تعالى اوفى انفسهم خاليهم ليس معهم غيرهم مسارا بالنصيحة لانها في السرائح ﴿قولايها﴾ مؤثرا واصلا الى كنه المراد مطابقا لما سبق له المقصود والقول الليغ بان يقول ان الله يعلم سركم وما في قلوبكم فلا يغنى عنكم اخفاؤه فاصلحوا انفسكم وطهروا قلوبكم من رذيلة الكفر وادوها من مرض النفاق والاذل الله بكم ما نزل بالمجائرين بالشرك وشرا من ذلك واعلظ عسى ان تجع فيهم الموعظة ﴿وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله﴾ اى وما ارسلنا رسولا من الرسل لشي من الاشياء الا ليطاع بسبب اذنه تعالى في طاعته وامره المبعوث اليهم بان يطيعوه ويتبعوه لانه مؤد عنه تعالى وطاعته طاعة الله ومعصيته معصية الله ﴿ولو انهم اذ ظلموا انفسهم﴾ وعرضوها للعذاب بترك طاعتك والتحاكم الى غيرك ﴿حاؤك﴾ تأسين من النفاق ﴿فاستغفروا الله﴾ بالتوبة والاخلاص ﴿واستغفر لهم الرسول﴾ بان يسأل الله ان يغفر لهم عند توبتهم * فان قلت لوتابوا عنى وجه صحيح لقلت توبتهم فما الفائدة في ضم استغفار الرسول الى استغفارهم * قلت التحاكم الى الطاغوت كان مخالفة لحكم الله وكان ايضا ساءة الى الرسول عليه السلام وادخالا للتم الى قلبه عليه السلام ومن كان ذنبه كذلك وجب عليه الاعتذار عن ذلك الغير ﴿لوجدوا الله﴾ لصادفوه حال كونه تعالى ﴿توابا﴾ مبالغا في قبول التوبة ﴿رحيما﴾ مبالغا في التفضل عليهم بالرحمة بدل من توابا ﴿فلا﴾ اى ليس الامر كما يزعمون انهم آمنوا وهم يخالفون حكمك ثم استأنف القسم فقال ﴿وربك لا يؤمنون حتى يحكموك﴾ اى يجعلونك حكما يا محمد وترافعوا اليك ﴿فيا شجرينهم﴾ اى فيما اختلف بينهم من الامور واختلط ومنه الشجر لتداخل اغصانه ﴿ثم لا يجحدوا﴾ عطف على مقدر ينساق اليه الكلام اى فقطضى بينهم ثم لا يجحدوا ﴿فى انفسهم حرجا﴾ ضيقا ﴿بما قضيت﴾ اى بما قضيت به يعنى يرضون بقضائك ولا تضيق صدورهم من حكمك ﴿ويسلبوا تسليما﴾ وينقادوا لك اقيادا بظاههم وباطنهم * وفي هذه الآيات دلائل على ان من رد شيئا من اوامر الله واوامر الرسول صلى الله عليه وسلم فهو خارج عن الاسلام سواء رده من جهة الشك او من جهة التمرد وذلك يوجب صحة ما ذهبت الصحابة اليه من الحكم بارتداد مانع الزكاة وقتلهم وسبي ذرائعهم فاتباع الرسول عليه السلام فرض عين فى الفرائض العينية وفرض كفاية فى الفروض على سبيل الكفاية وواجب فى الواجبات وسنة فى السنن وهكذا ومخالفته تزيل نعمة الاسلام

خلاف يميز كسى ره كريد * كهه كز بمنزل نخواستد رسيد

فالتبى صلى الله عليه وسلم هو الدليل فى طريق الحق ومخالفة الدليل ضلالة : قال الحافظ

بكوى عشق منه بى دليل رام قدم * كهمن بخوش نمودم صداها تمام ونشد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تابعا لما جئت به)

وقال عليه السلام (من ضيع سنتى) اى جعلها ضائعة بدم اتباعها (حرمت عليه

شفاعتى) وقال صلى الله عليه وسلم (من حفظ سنتى اكرمه الله تعالى بأربع خصال .

الحبة فى قلوب البررة . والهبة فى قلوب الفجرة . والسعة فى الرزق . والثقة فى الدين)

فانما امته من اتبعه ولا يتبعه الا من اعرض عن الدنيا فانه عليه السلام مادعا الا الى الله تعالى

واليوم الآخر وما صرف الاعن الدنيا والحظوظ العاجلة فبقدر ما عرضت عنها واقبات على الله وصرفت الاوقات لاعمال الآخرة فقد سلكت سبيله الذي سلكه وبقدر ذلك اتبعته وبقدر ما اتبعته صرت من امته ولوانصفنا لعلنا انما من حين نمسى الى حين تصبح لانسى الا في الحظوظ العاجلة ولا تحرك الالاجل الدنيا القانية ثم لطمع في ان نكون فدا من امته واتباعه - روى - عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال (لياق على الناس زمان تخلق سنقي فيه وتجدد فيه البدعة فمن اتبع سنقي يومئذ صار غربيا وبقي وحيدا ومن اتبع بدع الناس وجد خمسين صاحبا او اكثر) فقال الصحابة يا رسول الله عليك السلام هل بعدنا احد افضل منا قال (بلى) قالوا أفيرونك يا رسول الله قال (لا) قالوا فكيف يكونون فيها قال (كالملح في الماء تذوب قلوبهم كما يذوب الملح في الماء) قالوا فكيف يعيشون في ذلك الزمان قال (كاللاد في الحل) قالوا فكيف يحفظون دينهم يا رسول الله قال (كاللحم في اليد ان وضعته طفئ وان امسكته او عصرت احرق اليد) وعن ابي مجيع العرياض بن سارية رضى الله عنه قال وعظنا رسول الله موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقلنا يا رسول الله كأنها موعظة مودع فاوصنا قال (اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد وانه من يعيش منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنني وسنة الخلفاء الراشدين المهتدين عضوا عليها بالتواجد واياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة) فعلى المؤمن ان يتبع سنة الرسول ويجنب عن كل ما هو بدعة وضلالة ويصلح ظاهره بالشريعة وباطنه بالطريقة حتى ينال شفاعته صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ويخلص من عذاب النار ويدخل الجنة مع الابرار. فالمؤمن في الآخرة في الجنات كشجرة مثمرة لاتفك عن البستان. والمتفق في الدرجات كشجرة غير مثمرة تقلع من البستان وتوقدها النار : قال الفردوسي

درختی که شیرین بود بار او * نکردد کسی کرد ازار او
وکر زانک شیرین نباشد برش * زبای اندر آرند تا که سرش
بماند بباغ آن ودر آتش این * توخواهی چنان باش وخواهی چنین

﴿ ولوانا كتبنا عليهم ﴾ اى اوجينا او فرضنا على هؤلاء المنافقين ﴿ ان اقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم ﴾ كما اوجيناه على بنى اسرائيل حين طلبوا التوبة من ذنوبهم ﴿ ما فعلوه ﴾ اى المكتوب المدلول عليه بكتبنا ﴿ الاقليل منهم ﴾ الاتاس قليل منهم وهم المحصلون ﴿ ولوانهم فعلوا ما يعظون به ﴾ من متابعة الرسول وطاعته والتمس تحت رايته والاقباط لما يراه ويحكم به ظاهرا وباطنا وسميت اوامر الله ونواهيها مواعظ لاقترانها بالوعد والوعيد والترغيب والترهيب ﴿ لكان ﴾ اى فعلهم ذلك ﴿ خيرا لهم ﴾ اى احد عاقبة في الدارين ﴿ واشد تثبيتا ﴾ لهم على الايمان وابعد من الاضطراب فيه ﴿ واذا ﴾ كأنه قيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت فليل واذا لو ثبتوا ﴿ لا يتناهم من لدنا ﴾ من عندنا ﴿ اجرا عظيما ﴾ نوابها كثيرا في الآخرة لا ينقطع ﴿ ولهديتاهم صراطا مستقيما ﴾ يصون بسلوكه الى عالم القدس ويفتح لهم ابواب الغيب قال صلى الله عليه وسلم (من عمل بما علم ورثه الله علم

ما لم يعلم) * واعلم ان قتل النفس في الحقيقة فمعه هواها التي هي حياتها واقناء صفاتها والخروج من الديار خروج من المقامات التي سكنت القلوب بها وانفتحت من الصبر والتوكل والرضى والتسليم وامثالها لكونها حاجة عن التوحيد والقناء في الذات كما قال الحسين بن منصور لابراهيم بن ادهم حين سألته عن حاله واجابه بقوله ادور في الصحارى واطوف في البرارى بحيث لاماء ولاشجر ولاروض ولامطر هل حالى حال التوكل اولا فقال اذا قتيت عمرك في عمران باطنك فاين القناء في التوحيد

جان عارف دوست را طالب شده * نور حق باهستيش غالب شده

بر تو ذات از حجاب كبريا * كرده اورا غره بحر فنا

* وعن ابراهيم بن ادهم قال دخلت جبل لبنان فاذا به بشاب قائم وهو يقول يا من شوقى اليه وقلبي محب له ونفسي له خادم وكلى قناء في ارادتك ومشيئتك فانت ولاغيرك متى تتجنى من هذه العذرة قلت رحمك الله ما علامه حبا لله قال اشتها لقاءه قلت فما علامه المشتاق قال لاله تقرار ولاسكون في ليل ولانهار من شوقه الى ربه قلت فما علامه الفانى قال لا يعرف الصديق من العدو ولا الحلو من المر من فناءه عن رسيته ونفسه وجسمه قلت فما علامه الخادم قال انه يرفع قلبه وجوارحه وطعمه من ثواب الله : قال الحافظ قدس سره

توبندى چو كدايان بشرط مزد مكن * كه دوست خود روش بنده پرورى داند
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يكون احدكم كالعبد السوء ان خاف عمل ولا كالاجير السوء ان لم يعط لم يعمل) وبالحكمة انه لا بد للسالك من اقامة وظائف العبادات والاوراد فان الله اودع اتوار الملكوت في اصناف الطاعات فان من فاته صنف او اعوزه من الموافقات جنس فقد من التور بمقدار ذلك وليس للوصول سبيل ولا الى الفناء دليل غير العبودية وترك ماسوى الحق

بشب حلاج را دیدند در خواب * بریده سر بكف بر جام جلاب

بدو گفتند چونی سر بریده * بگو تا چیست این جام كنزیده

چنین گفت او كه سلطان نكوتام * بدست سر بریده میدهد جام

كسى این جام معنی میکند نوش * كه كرد اول سر خود را فراموش

كما قيل من لم يركب الاهوال لم يزل الاموال فيا ايها العبد الذى لا يفعل ما يوعظه ولا يخاف من ربه كيف تركت ما هو خير لك واعرضت عما ينفعك فليس لك الا ان التوبة عما يوقعتك في المعاصي والمنهيات والرجوع الى الله بالطاعات والعبادات والقناء عن الذات بالاصغاء الى المرشد الرشيد الواصل الى سر التفريد وقبول امره وعظته وتسليم النفس الى تربيته ودوام المراقبة في الطريق ومن الله التوفيق * ومن يطع الله والرسول * والمراد بالطاعة هو الاتقياء اتمام والامثال الكامل بجميع الاوامر والنواهي - روى - ان ثوبان مولى رسول الله اتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه فسأله عن حاله فقال ما بي من وجع غير انى اذا لم ارك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة على فمك ثم ذكرت الآخرة فحفت ان لا اراك هناك لاني

عرفت انك ترفع مع التبيين وان ادخلت الجنة كنت في منزل دون منزل وان لم ادخل فندرجين
 لا اراك ابدا فتزلت فقال صلى الله عليه وسلم (والذي نفسى بيده لا يؤمن عبد حتى اكون احب
 اليه من نفسه وابويه واهله وولده والناس اجمعين) ﴿ فاولئك ﴾ اشارة الى المطيعين ﴿ مع
 الذين انعم الله عليهم ﴾ اى اتم الله عليهم النعمة وهذا ترغيب للمؤمنين في الطاعة حيث وعدوا
 مرافقة اقرب عباد الى الله وارفعهم درجات عنده ﴿ من التبيين ﴾ بيان للنعم عليهم وهم
 الفائزون بكمال العلم والعمل المتجاوزون حد الكمال الى درجة التميز ﴿ والصديقين ﴾
 المباليين في الصدق والاخلاص في الاقوال والافعال الذين صعدت نفوسهم قارة بمرأى النظر
 في الحجج والآيات واخرى بمعارج التصفية والرياضات الى اوج المرقان حتى اطلعوا على
 الاشياء واخبروا عنها على ما هي عليها ﴿ والشهداء ﴾ الذين ادى بهم الحرص على الطاعة
 والجد في اظهار الحق حتى بذلوا مهجهم في اعلاء كلمة الله ﴿ والصالحين ﴾ الذين صرفوا
 اعمارهم في طاعته واموالهم في مرضاته وليس المراد بالمعية الاتحاد في الدرجة لان التساوى
 بين الفاضل والمفضول لا يجوز ولا مطلق الاشتراك في دخول الجنة بل كونهم فيها بحيث يتمكن
 كل واحد منهم من رؤية الآخر وزيارته متى اراد وان بعد ما بينهما من المسافة ﴿ وجسن
 اولئك رفيقا ﴾ في معنى التعجب كانه قيل وما احسن اولئك رفيقا اى التبيين ومن بعدهم
 ورفيقا تمييز وافراده لما انه كالصديق والخليط والرسول يستوى فيه الواحد والمتعدد والرفيق
 صاحب مأخوذ من الرفق وهو لين الجانب واللطافة في المعاشرة قولاً وفعلًا ﴿ ذلك الفضل ﴾
 مبتدأ والفضل صفة وهو اشارة الى ما للمطيعين من عظيم الاجر ومزيد الهداية ومرافقة
 هؤلاء النعم عليهم ﴿ من الله ﴾ خبره اى لا من غيره ﴿ وكفى بالله عليماً ﴾ مجزاء من اطاعه
 وبمقادير الفضل واستحقاق اهله . وهذه الآية عامة في جميع المكلفين اذ خصوص السبب
 لا يقدح في عموم اللفظ فكل من اطاع الله واطاع الرسول فقد فاز بالدرجات والمراتب الشريفة
 عند الله تعالى - روى - عن بعض الصالحين انه قال اخذتني ذات ليلة سنة قمت فرأيت في منامى
 كأن القيامة قد قامت وكأن الناس يحاسبون فقوم يعضى بهم الى الجنة وقوم يعضى بهم الى النار قال
 فأتيت الجنة فناديت يا اهل الجنة بماذا انتم سكنى الجنان في محل الرضوان فقالوا لى بطاعة الرحمان ومخالفة
 الشيطان ثم أتيت باب النار فناديت يا اهل النار بماذا انتم النار قالوا بطاعة الشيطان ومخالفة الرحمان

كجا سر بر آريم ازين عارونك * كه با او بصلحيم وباحق بجحك

نظر دوست تادر كند سوى تو * چودر روى دشمن بود روى تو

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (كل امتي يدخلون الجنة الا من ابى) قيل ومن ابى قال
 (من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد ابى) فعلى المرء ان يتبع الرسول ويتبع اولياء الله
 فان الانبياء لهم وحى الهى والاولياء لهم الهام ربانى والاتباع لهم لا يخلو عن الاتباع للرسول قال
 عليه السلام (المرء مع من احب) فان احب الانبياء والصديقين والشهداء والصالحين
 كان معهم في الجنة * وفي الآية تنبيه على انه ينبغي للعبد ان لا يتأخر من مرتبة الصلاح بل يسعى
 في تكميل الصلاح ثم يترقى الى مرتبة الشهادة ثم الى الصديقة وليس بين النبوة وبين الصديقة

واسطة رزق الله واياكم الفوز بهذا التعميم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يرال العد يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا ولا يزال يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا) واقل الصدق استواء السر والعلانية والصادق من صدق في اقواله والصديق من صدق في جميع اقواله وافعاله واحواله * وكان جعفر الحواص يقول، الصادق لا تراه الا في فرض يؤديه اوفضل يعمل فيه وثمرات الصدق كثيرة فمن بركاته في الدنيا انه حكي عن ابي عمر الزجاجي انه قال ماتت امي فورثت دارا فبعثها بخمسين دينارا وخرجت الى الحج فلما بلغت بابل استقبلني واحد من القافلة وقال أي شيء معك فقالت من نفسي الصدق سير ثم قلت حمسون دينارا فقال ناولتها فتاولة الصرة فخلها فاذا هي خمسون وقال لي خذها فلقد اخذني صدقك ثم نزل عن الدابة وقال اركبها فقلت لا اريد فقال لا والحق فركبتها فقال وانا على اثرك فلما كان العام القابل لحق بي ولازمي حتى مات : قال الحافظ قدس سره

بصدق كوش كه خورشيد زايد از نفست * كه از دروغ سبه روى كشت صبح نخست
يعنى ان الصبح الكاذب تعقبه الظلمة والصبح الصادق يعقبه النور فمن صدق فقد بهر منه النور ﴿ يا ايها الذين آمنوا خذوا حذركم ﴾ اى تيقظوا واحترزوا من العدو ولا تمكنوه من انفسكم قال اخذ حذره اذا تيقظ واحترز من المخوف كأنه جعل الحذر آله التى يثق بها نفسه ويمصم بها روحه ﴿ فافروا ﴾ فافرجوا الى جهاد العدو ﴿ ثبات ﴾ جماعات متفرقة سرية بعد سرية الى جهات شتى وذلك اذا لم يخرج النبي عليه السلام. جمع ثبة وهى جماعة من الرجال فوق العشرة وعملها التصب على الحالة ﴿ وافتروا جميعا ﴾ مجتمعين كوكبة واحدة ولا تتخاذلوا فتلقوا بانفسكم الى التهلكة وذلك اذا خرج النبي عليه السلام ﴿ وان منكم ﴾ خطاب لمسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم المؤمنين والمنافقين ﴿ لمن ﴾ الذى اقسم بالله ﴿ ليطئن ﴾ ليتأخرن عن الغزو ويتخلفن تناقلا من بطأ لازم بمعنى ابطأ اوليطئن غيره ويشطه عن الجهاد وكان هذا ديدن المنافق عبدالله بن ابي وهو الذى يشبط الناس يوم احد والاول انسب لما بعده وهو قوله تعالى حكاية ﴿ يا ليتنى كنت معهم ﴾ وبالجملة المراد بالمبطئين المنافقون من العسكري لانهم كانوا يغزون قافا ﴿ فان اصابكم مصيبة ﴾ نالتكم نكبة من الاعداء كقتل وهزيمة ﴿ قال ﴾ اى المبطل فرحا بصنعه وحامدا لربه ﴿ قد انعم الله على ﴾ اى بالقعود والتخلف عن القتال ﴿ اذ لم اكن معهم شهيدا ﴾ اى حاضرا في المعركة فيصينى ما اصابهم ﴿ ولئن اصابكم فضل ﴾ كأن ﴿ من الله ﴾ كفتح وغنيمة ﴿ ليقولن ﴾ ندامة على تشبطه وقعوده ولها لكا على حظام الدنيا وتجررا على فواته ﴿ كأن لم تكن ﴾ بينكم وبينه مودة ﴿ اعراض وسط بين الفعل ومفعوله الذى هو ﴾ يا ﴿ قوم ﴾ ليتنى كنت معهم ﴿ فى تلك الغزوة ﴾ فافوز فوزا عظيما ﴿ اى آخذ حظا وافرا من الغنيمة وانما وسعه بينهما لئلا يفهم من مطلع كلامه ان غنيمة مئة المؤمنين لنصرتهم ومظاهرتهم حسبا يقتضيه ما فى الين من انودة بل هو للحرص على المال كما ينطق به آخره وليس اثبات المردة فى الين بطريق التحقيق بل بطريق التهمك ﴿ فليقاتل فى سبيل الله ﴾ الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ﴿ اى يبيعونها بها ويأخذون الآخرة بدلها

وهم المؤمنون فالفاء جواب شرط مقدر أى ان بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون بالاذن انفسهم في طلب الذين يشترونها ويختارونها على الآخرة وهم المبطلون فالفاء للتعقيب أى لتركوا ما كانوا عليه من التثييط والتفاق والقفود عن القتال في سبيل الله ﴿ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف نؤتيه اجرا عظيما﴾ لا يقادر قدره وعدله الاجر العظيم غلب او غاب ترغيا في القتال او تنكزيا لقولهم قد انعم الله على اذلم اكن معهم شهيدا وانما قال فيقتل او يغلب تنبيها على ان المجاهد ينبغي ان يثبت في المعركة حتى يعز نفسه بالشهادة او الدين بالظفر والغلبة ولا يخطر بباله القسم الثالث اصلا وان لا يكون قصده بالذات الى القتل بل الى اعلام الحق واعزاز الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (تكلم الله لمن جاهد في سبيله لا يخرججه الاجهاد في سبيله وتصديق كلمته ان يدخله الجنة او يرجعه الى مسكنه الذى خرج منه) مع ما نال من اجر وغنمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم والسنتكم) وذلك بان تدعوا عليهم بالخذلان والهزيمة والمسلمين بالنصر والغنمة وتحرضوا القادرين على الغزو وفي الحديث (من جهز غازيا في سبيل الله فقد غنما ومن خلف غازيا في سبيل الله بخير فقد غنما) أى كان خلفا لاهل بيته في اقامة حوائجهم وتتميم مصالحهم وقضائل الجهاد لا تكاد تضبط * فعلى المؤمن ان يكون في طاعة ربه بأى وجه كان من الوجوه التعبدية فان الآية الاولى وهى قوله (يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم) الآية وان نزلت في الحرب لكن يقتضى اطلاق لفظها وجوب المبادرة الى الحركات كلها كيفما امكن قبل القوات

مكن عمر ضايح بافسوس وحيف * كه فرصت هنرست والوقت سيف

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (بادروا بالاعمال قبل ان تحيى فتن كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسى كافرا او يمسى مؤمنا ويصبح كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا) وعن الزبير بن عدى قال اتينا انس بن مالك فشكونا اليه ما نلقى من الحجاج فقال اصبر وافانه لا يأتى زمان الا والذي بعده اشد منه شرا حتى نتقوا ربكم سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم: قال الحافظ قدس سره

روزی اگر غمی رسد تنک دل مباش * روشکر کن مباد که از بد بترشود

* واعلم ان العدة والسلاح في جهاد النفس والشیطان يعنى آلة قتالهما ذكر الله وبه يتخلص الانسان من كونه اسير الهوى النفسانى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يقدر قوم يذكرون الله الا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكروهم الله فيمن عنده) وعن ابى واقد الحارث بن عوف رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد والناس معه اذ اقبل ثلاثة نفر فاقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد فوقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما احدهما فرأى فرجة في الحلقة فجلس فيها واما الآخر فجلس خلفهم واما الثالث فادبر ذاهبا فلما فرغ

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (ألا أخبركم عن الثفر الثلاثة إما أحدهم فاوى الى الله فأواه الله وإما الآخر فاستحي فاستحي الله منه وإما الآخر فاعرض فاعرض الله عنه)

بد كرش هر چه بينی درخروشت * دلی داند درین معنی که کوشست

نه بلبل برکش تسبیح خوانیست * که هر خاری بتوحیدش زبانست

﴿ وما لكم ﴾ ای ای شیء حصل لكم من الملل ایها المؤمنون حال كونكم ﴿ لا تقاتلون ﴾ في سبيل الله ﴿ ای تارکین القتال یعنی لا عذر لكم في ترك المقاتلة وهذا استفهام بمعنى التوبيخ ولا يقال ذلك الا عند سبق القريط ﴾ والمستضعفين ﴿ عطف على السبيل بحذف المضاف لا على اسم الله وان كان اقرب لان خلاص المستضعفين سبيل الله لاسيلاهم والمعنى في سبيل الله وفي خلاص الذين استضعفهم الكفار بالتعذيب والاسر وهم الذين اسلموا بمكة وصددهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين اظهرهم مستذلين مستضعفين يلقون منهم الاذى الشديد وانما خصهم بالذكر مع ان سبيل الله عام في كل خير لان تجليص ضفة المسلمين من ايدى الكفار من اعظم الخير واصله ﴿ من الرجال والنساء والولدان ﴾ بيان للمستضعفين والولدان الصبيان جمع ولد وانما ذكرهم معهم تسجيلا بافراط ظلمهم حيث بلغ اذاهم الولدان غير المكلفين ارغاما لا بالهم وامهاتهم ومنغضة لهم لمكانتهم ولان المستضعفين كانوا يشركون صبيانهم في دعائهم استنزالا لرحمة الله بدعاء صفارهم الذين لم يدنبوا كما فعل قوم يونس وكما وردت السنة باخراجهم في الاستسقاء * ودلت الآية على ان استنقاذ الاسارى من المسلمين من ايدى الكفار واجب بما قدروا عليه من القتال واعطاء المال ﴿ الذين ﴾ صفة للمستضعفين ﴿ يقولون ﴾ يعني لاحيلة لهؤلاء المستضعفين ولا ملجأ الا الله فيقولون داعين ﴿ ربنا اخرجنا من هذه القرية ﴾ مكة ﴿ الظالم اهلها ﴾ بالشرك الذى هو ظلم عظيم وباذية المسلمين ﴿ واجعل لنا من لدنك وليا ﴾ ای ول علينا واليا من المؤمنين يوالينا ويقوم بمصالحنا يحفظ علينا ديننا وشرنا ﴿ واجعل لنا من لدنك نصيرا ﴾ ينصرونا على اعدائنا ولقد استجاب الله دعاءهم حيث يسر لبعضهم الخروج الى المدينة قبل الفتح وجعل لمن بقي منهم الى الفتح خير ولي واعز ناصر ففتح مكة على يدى نبيه صلى الله عليه وسلم فتولاهم أى تولية ونصرهم أى نصرة ثم استعمل عليهم عتاب بن اسيد فجعل يضعف قدر الضعيف للحق ويعز العزیز بالحق فأروا منه الولاية والنصرة كما ارادوا حتى صاروا اعز اهلها ﴿ الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله ﴾ ای المؤمنون انما يقاتلون في دين الله الحق الموصل لهم الى الله عز وجل في اعلاء كلمته فهو وليهم وناصرهم لاحالة ﴿ والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت ﴾ ای فيما يوصلهم الى الشيطان فلا ناصر لهم سواه ﴿ فقاتلوا اولياء الشيطان ﴾ كأنه قيل اذا كان الامر كذلك فقاتلوا يا اولياء الله اولياء الشيطان ﴿ ان كيد الشيطان ﴾ الكيد السعى في فساد الحال على جهة الاحتيال ﴿ كان ضعيفا ﴾ ای ان كيده للمؤمنين بالاضافة الى كيد الله بالكافرين ضعيف لا يؤبه به فلا تخافوا اولياءه فان اعتمادهم على اضعف شيء واوهنه وهذا كما يقال للحق دولة وللباطل جولة فانوا ادخال كان في امثال هذه المواقع لتأكيد بيان انه منذ كان كان كذلك

فالمعنى ان كيد الشيطان منذ كان كان موصوفا بالضعف * قال الامام في تفسيره (ان كيد الشيطان كان ضعيفا) لان الله ينصر اوليائه والشيطان ينصر اوليائه ولا شك ان نصرة الشيطان لا وليائه اضعف من نصرة الله لا وليائه ألا ترى ان اهل الخير والدين يبقو ذكركم الجميل على وجه الدهر وان كانوا حال حياتهم في غاية الفقر والذلة. واما الملوك والجبارة فاذا ماتوا اقرضوا ولا يبقو في الدنيا رسمهم ولا طللهم. قيل التار حفت بالشهوات وان في كل نفس شيطاناً يوسوس اليها وملكايها الحخير فلا يزال الشيطان يزين ويخدع ولا يزال الملك يفتنها ويلهمها الحخير فايهما كانت النفس معه كان هو الدالب. قيل ان كيد الشيطان والنفس بمثابة الكلب ان قاومته مزق الاهاب وقطع الياثاب وان رجعت الى ربه صرفه عنك برفق والله تعالى جعل الشيطان عدوا للعباد ليوحشهم به اليه وحرك عليهم النفس ليدوم اقبالهم عليه فكلما تسلط عليهم رجعوا اليه بالافتقار وقاموا بين يديه على نعم اللجأ والاضطرار * قال احمد بن سهل اعداؤك اربعة. الدنيا وسلاحها لقاء الخلق وسجنها الغزلة. والشيطان وسلاحه الشبع وسجنه الجوع. والنفس وسلاحها النوم وسجنها السهر. والهوى وسلاحه الكلام وسجنه الصمت * واعلم ان كيد الشيطان ضعيف والحقيقة فان الله ناصر لا وليائه كل حين ويظهر ذلك الامداد في نفوسهم بسبب تركيبتهم النفس وتخليه القلب عن الشواغل الدنيوية وامتلاء اسرارهم بنور التوحيد فان الشيطان ظلماتي يهرب من النوراني لاحالة - روى - ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه استأذن يوما على النبي عليه السلام وعنده نساء من قريش يسألنه طالة اصواتهن على صوته فلما دخل ابترن الحجاب فجعل صلى الله عليه وسلم يضحك فقال ماضحكك يا رسول الله باي انت وامى فقال صلى الله عليه وسلم (عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك بادرن الحجاب) فقال عمر انت احق ان بهن يا رسول الله ثم اقبل عليهن فقال اى عدوات انفسهن ائهنني ولا تنهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن انت افظ واغلظ من رسول الله فقال علي السلام (يا ابن الخطاب فوالذي نفسي بيده مالميك الشيطان سالكا فجا الاسلك فجا غير فجاك) - وروى - عن وهب بن منبه انه قال كان عابد في بني اسرائيل اراد الشيطان ان يضلّه فلم يستطع من اى جهة اراده من الشهوة والغضب وغير ذلك فاراده من قبل الخوف وجعل يدلى الصخرة من الجبل فاذا بلغه ذكر الله تباعد عنه ثم تمثل بالحية وهو يصلى فجعل يلتوى على رجليه وجسده حتى يبلغ رأسه وكان اذا اراد السجود التوى في موضع رأسه فجعل يحيه بيده حتى يتمكن من السجود فلما فرغ من صلاته وذهب جاء اليه الشيطان فقال له فعلت لك كذا وكذا فلم استطع منك على شيء فارد ان اصادقك اى انا اكون سديها لك فاني لا اريد ضلالتك بمدا اليوم فقال العابد مالى حاجة في مصادقتك فقال الشيطان ألا تسألني بأى شيء اضل به بنى آدم قال نعم قال بالشح والحدة والسكر فان الانسان اذا كان شحيحا قللتا ماله في عينه فيمنعه من حقوقه ويرغب في اموال الناس

كرمانرا بدست اندر درم نيست * خداوندان نعمت را كرم نيست

وقيل في بعض الاشعار

باشد چو آبر بی مطر و بحر بی کهر * آنرا که با جمال نکو جود بار نیست
 و اذا کل الرجل حديدًا ادرناه يتنا کایدیر الصبيان الاکرة ولو کان یحیی الموتی لم نبال به
 اگر آید زدوستی کنهی * بکناهی نشاید آزدن
 و رزبانرا بعدر بکشاید * بایدت خشم را فرو خوردن
 زانکه نزدیک عاقلان برست * عفو نا کردن از کینه کردن
 و اما اذا سکر قدناه. الی کل شیء کاتقاد العز باذنہا

می مزیل شغل شد ای ناخلف * تا بچندی میخوری در روزگار
 آدمی را عقل باید دریدن * ورنه جان در کالبد دارد حمار

فعلى العاقل ان يجاهد في سبيل الله فان المجاهدة على حقيقتها تقوى الروح الضعيف الذى
 استضعفه النفس بالاستيلاء عليه ويتضرع الى الله بالصدق والثبات حتى يخرج من قرية
 البدن الظالم اهلها وهو النفس الامارة بالسوء ويتشرف بولاية الله تعالى في مقام الروح رزقنا
 الله وایا کم فتح باب الفتوح آمین یا میسر کل عسر ﴿المر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم﴾
 - روى - ان ناسا اتوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل ان يهاجر الى المدينة وشكوا اليه
 ما يلقون من اذى المشركين قالوا كنا في غز في حالة الجاهلية والآن صرنا اذلة فلو اذنت لنا
 قتلنا هؤلاء المشركين على فرشهم فقال صلى الله عليه وسلم (كفوا ايديكم) اي اسكوا
 (عن القتال) ﴿واقموا الصلوة وآتوا الزكوة﴾ واشتغلوا بما امرتم به فاني لم اؤمر بقتالهم
 وكانوا في مدة اقامتهم بمكة مستمرين على تلك الحالة فلما هاجروا مع رسو الله صلى الله عليه
 وسلم الى المدينة وامروا بالقتال في وقت بدر كرهه بعضهم وشق ذلك عليه لكن لاشكا
 في الدين ولا رغبة عنه بل نفورا من الاخطار بالارواح وخوفا من الموت بموجب الجبلية البشرية
 لان حب الحياة والثفرة من القتل من لوازم الطباع وذلك قوله تعالى ﴿فلما كتب عليهم
 القتال﴾ اي فرض عليهم الجهاد ﴿اذا فريق﴾ اذا للمفاجأة وفريق مبتدأ ﴿منهم﴾
 صفة ﴿يخشون الناس﴾ خبره والجلة جواب لما اي فاجأ فريق منهم ان يخشوا الكفار ان
 يقتلهم ﴿كخشية الله﴾ مصدر مضاف الى المفعول محله التصب على انه حال من فاعل
 يخشون اي يخشونهم متشبهين باهل خشية الله تعالى ﴿او اشد خشية﴾ عطف عليه بمعنى
 او اشد خشية من اهل خشية الله وكلة او للتويع على معنى ان خشية بعضهم كخشية الله او
 خشية بعضهم اشد منها ﴿وقالوا﴾ عطف على جواب لما اي فلما كتب عليهم القتال فاجأ
 فريق منهم خشية الناس وقالوا ﴿ربنا لم كتبت علينا القتال﴾ في هذا الوقت لا على وجه
 الاعتراض على حكمه تعالى والانكار لا يجابه بل على طريقة تمنى التخفيف ﴿لولا آخرتنا
 الى اجل قريب﴾ اي هلا امهلتنا وتركنا الى الموت حتى نموت باجالنا على الفراش وهذا
 استزادة في مدة الكف واستمهال الى وقت آخر حذرا من الموت وجبا للحياة ﴿قل﴾
 اي ترهيدا لهم فيما يؤملونه بالعود من المتاع الفاني وترغيبا فيما ينالونه بالقتال من النعيم الباقي
 ﴿متاع الدنيا قليل﴾ اي ما يتمتع ويتفجع به في الدنيا سريع القفض وشيك الانصرام وان

اخرتم الى ذلك الاجل ولو استشهدتم في القتال صرتم احياء فتصل الحياة القانية بالحياة
 الباقية ﴿ والآخرة ﴾ اى ثوابها الذى من جملة الثواب المنوط بالقتال ﴿ خير ﴾ لكم من
 ذلك المتاع القليل لكثرة وعدم انقطاعه وصفائه عن الكدورات وانما قيل ﴿ لمن اتقى ﴾
 خالهم على اتقاء العصيان والاخلاص بمواجب التكليف ﴿ ولا تظلمون فيلًا ﴾ عطف على
 مقدر اى تجزون ولا تنقصون ادنى شئ من اجور اعمالكم التى من جملة مسعاتكم فى شأن
 القتال فلا ترغبوا عنه * اعلم ان الآخرة خير من الدنيا لان نعم الدنيا قليلة ونعم الآخرة كثيرة
 ونعم الدنيا منقطعة ونعم الآخرة مؤبدة ونعم الدنيا مشوبة بالهموم والنوم والمكاره ونعم الآخرة
 صافية عن الكدورات ونعم الدنيا مشكوكه فان اعظم الناس تنمعا لا يعرف انه كيف تكون
 عاقبته فى اليوم الثانى ونعم الآخرة يقينية * فعلى العاقل ان يختار ما هو خير من كل وجه وهو
 الآخرة على ما هو شر من كل جهة وهو الدنيا : قال السمدى فى بعض قصائده

عمارت باسراى ديكر انداز * كه دنيا را اساسى نيست محكم
 فريدون را سرآمد پادشاهى * سليمان را برفت از دست خاتم
 وقادري بجوى از دهر خو نخواست * محالست انكين در كام ارقم
 مثال سر بر برگرد شمعيت * كه كوته باز مى باشد دمام
 ويا برى كدازان بر سر كوه * كز هر لحظه جزئى ميشود كم

- روى - ان رجلا اشترى دارا فقال لى رضى الله عنه اكتب القبالة فكتب [بسم الله الرحمن
 الرحيم انما بعد فقد اشترى مفرور من مفرور دارا دخل فيها فى سكة الغافلين لابقاء لصاحبها
 فيها الحد الاول ينتهى الى الموت والثانى الى القبر والثالث الى الحشر والرابع الى الجنة او الى
 النار والسلام] فقرأ على الرجل فرد الدار وتصدق بالدينار كلها وتزهد فى الدنيا فهذا هو حال
 العارفين حقيقة الحال * قال التشيرى رحمه الله مكنك من الدنيا ثم قل لها فلم يدها لك شياً
 ثم لو تصدقت منها بشق ثمرة استكثر منك وهذا غاية الكرم وشرط المحبة وهو استقلال
 الكثير من نفسه واستكثر القليل من حبيبه واذا كان قيمة الدنيا قليلة فاحسن من الحسيس
 من رضى بالحسيس بدلاً من النفس وقال ان الله تعالى اخطف المؤمن من الكون بالتدرج
 فقال اولاً (قل متاع الدنيا قليل) فاخطفهم من الدنيا بالعقبى ثم استلبهم عن الكونين بقوله
 (والله خير وابقى) فلا بد للسالك ان يترقى الى اعلى المنازل ويسى من غير فتور وكلال : قال
 مولانا جلال الدين قدس سره

اى برادر بنى نهايت در كهيت * هر جا كه مى رسى بالله مايست

ونمرة المجاهدة لاتضيع البتة بل تحزى كل نفس بما عملت * قال بعض المشايخ انما جعل الدار
 الآخرة محلاً لجزاء عباده المؤمنين لان هذه الدار لاتسع ما يريد ان يعطيهم ظاهراً وباطناً وكل
 ما فى الجنة لا يوافق ما فى الدنيا الا من حيث التسمية ولانه تعالى اجل اقدارهم عن ان يجازيهم
 فى دار لابقاء لها قال تعالى (وما عند الله خير وابقى) ثم الجزاء فى تلك الدار له علامة فى هذه
 الدار وهى انه من وجد ثمرة عمله عاجلاً وهى الخلاوة فيه والترقيق لغيره والشكر عليه

فهو دليل على وجود القبول لان الجزاء على ذلك مقصور * قال ابراهيم بن ادهم لو يعلم المملوك ما نحن فيه لجاءنا عليه بالسيوف * وقال بعضهم ليس شئ من البر الا ودونه عقبة يحتاج الى الصبر فيها فمن صبر على شدتها افضى الى الراحة والسهولة وانما هي مجاهدة النفس ثم مخالفة الهوى ثم المكابدة في ترك الدنيا ثم اللذة والتعم وانما يطيع العبدربه على قدر منزلته منه فمن مره ان يعرف منزلته عند الله فلينظر كيف منزلة الله في قلبه * وقيل لبعضهم هل تعرف الله ففضب وقال تراني اعبد من لا اعرف فقال له السائل او تعصى من تعرف : قال السعد قدس سره
عمرى كه ميرودم بهمه حال سعى كن * تادر رضای خالق بیچون بسر بری
وقال ايضا

پیر بودی وره ندانستی * تونه پیری که طفل کتابی

﴿ ايما تكونوا يدرككم الموت ﴾ المقدر بالاجل او العذاب وفي لفظ الادراك اشعار بانهم في الهرب منه وهو مجد في طلبهم وهو كلام مبتدأ لا محله من الاعراب ﴿ ولو كنتم في بروج مشيدة ﴾ اي وان كنتم في قصور عالية الى السماء محكمة بالنشيد وهو الجص لا يصعد اليها بنوا آدم * قال مجاهد في هذه الآية كان فيمن قبلكم امرأة وكان لها اجير فولدت جارية فقالت لاجيرها اقتبس لنا نارا فخرج فوجد بالباب رجلا فقال له الرجل ما ولدت هذه المرأة قال جارية قال اما هذه الجارية لا تموت حتى تزني بمائة ويتزوجها اجيرها ويكون موتها بالعنكبوت فقال الاجير في نفسه انا اريد هذه بعد ان تفجر بمائة لاقتلها فاخذ شفرة فدخل فشق بطن الصغيرة وخرج على وجهه وركب البحر وخط بطن الصبية فموجلت وبرئت وشبت فكانت تزني فانت ساحلا من ساحل البحر فاقامت عليه تزني ولبث الرجل ماشاء الله ثم قدم ذلك الساحل ومعه مال كثير فقال لامرأة من اهل الساحل اطلعي لي امرأة من اجل النساء اتزوجها فقالت ههنا امرأة من اجل النساء ولكنها تفجر فقال اثني بها فاتها فقالت قد قدم رجل له مال كثير وقال لي كذا وكذا فقالت اني تركت الفجور ولكن ان اراد ان يتزوجني تزوجه قال فتزوجها فوقعت منه موقعا فينما هو يوما عندها اذا خبرها بامرء فقالت انا تلك الجارية وارته الشق في بطنها وقد كنت الجف فنادري بمائة او اقل او اكثر فقال زوجها في نفسه ان الرجل الذي كان خارج الباب قال يكون موتها بالعنكبوت ثم اخبرها بذلك قال فبني لها برجا في الصحراء وشيده فينما هي يوما في ذلك البرج اذا عنكبوت في السقف فقالت هذا يقتلني لا يقتله اذ لا يقتله احد غيري فخركته فسقط فاته فوضعت ابهام رجلها عليه فشدته فساح سمه بين ظفرها واللحم فاسودت رجلها فانت وفي ذلك نزلت هذه الآية ﴿ ايما تكونوا يدرككم الموت ﴾ واجمعت الامة على ان الموت ليس له سن معلوم ولا اجل معلوم ولا مرض معلوم وذلك ليكون المرء على اهبة من ذلك مستعدا لذلك قال عليه السلام (اكثروا ذكر هاذم الذات) يعني الموت وهو كلام مختصر وجيز قد جمع التذكرة والبلغ في الموعظة فان من ذكر الموت حقيقة ذكره نفص عليه اللذة الحاضرة ومنه من تمنى في المستقبل وزهده فيما كان منها يؤمل ولكن النفوس

الرا كدة والقلوب الغافلة تحتاج الى تطويل الوعاظ وتزويق الالفاظ والا ففى قوله عليه السلام
(اكثرُوا ذكراً هادم اللذات) مع قوله تعالى (كل نفس ذائقة الموت) ما يكفى السامع ويشغل
الناظر فيه : قال الحافظ قدس سره

سهر بر شده پرویز نست خون افشان * که ریزه اش سر کسری و تاج پرویزست
قال السعدى قدس سره

جهان ای پسر ملك جاوید نیست * زدنيا وفادارى امید نیست
نه برباد رفی سحرگاه وشام * سریر سلیمان علیه السلام
با آخر ندیدی که برباد رفت * خنک آنکه بادانش و دار رفت

والاشارة فى الآية ان يا اهل البطالة فى زى الطلبة الذين غلب عليكم الهوى وجب اليكم
الدنيا فاقعدكم عن طلب المولى ثم رضيتُم بالحياة الدنيا واطمأنتُم بها (ايما تكونوا يدرككم
الموت) اضطاروا ان لم تموتوا قبل ان تموتوا اختيارا (ولو كنتم فى بروج مشيدة) اى اجساد
محسنة قوية امرجتها اوصلنا الله واياكم الى حقيقة الفناء والبقاء آمين ﴿ وان تصبهم حسنة ﴾
اى نعمة كخصب ﴿ يقولوا هذه من عند الله ﴾ نسبوها الى الله ﴿ وان تصبهم سيئة ﴾
بليّة كقحط ﴿ يقولوا هذه من عندك ﴾ اضافوها اليك يا محمد وقالوا ان هى الا بشؤمك
كما قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة نقضت ثمارها وغلت اسعارها ﴿ قل كل ﴾ من
الحسنة والسيئة ﴿ من عند الله ﴾ يسط ويقبض حسب ارادته ﴿ قال هؤلاء القوم ﴾ اى
أى شئ حصل لليهود والمنافقين من العلل حال كونهم ﴿ لا يكادون يفقهون حديثا ﴾
اى لا يقربون من فهم حديث عن الله تعالى كائنها ثم ولو فهموا لعلموا ان الكل من عند الله
والفقه هو الفهم ثم اختص من جهة العرف بعلم القنوى ﴿ وما اصابك ﴾ يا انسان
﴿ من حسنة ﴾ من خير ونعمة ﴿ فن الله ﴾ فضلا منه فان كل ما يفعله الانسان من
الطاعة لا يكافئ نعمة الوجود فكيف يقتضى غيره ولذلك قال عليه السلام (ما احد يدخل
الجنة الا برحمة الله) قيل ولا انت قال (ولا انا الا ان يتغمدنى الله برحمته) ﴿ وما اصابك ﴾ من
سيئة ﴿ من بليّة وشئ تكرهه ﴾ فن نفسك ﴿ لانها السبب فيها لاستجلابها المعاصى
وهو لا ينافى قوله (كل من عند الله) فان الكل منه ايجادا وايصالا غير ان الحسنة احسان
وامتان والسيئة مجازاة وانتقام كما قالت عائشة رضى الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا
نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى اقطاع شمع نعله الا بذنب وما يغفر الله اكثر * واعلم
ان للاعمال اربع مراتب . منها مرتبتان لله تعالى وليس للعبد فيهما مدخل وهما التقدير
والخلق . ومنها مرتبتان للعبد هما الكسب والفعل فان الله تعالى منزّه عن الكسب وفعل
السيئة وانهما يتعلقان بالعبد ولكن العبد وكسبه مخلوق خلقه الله تعالى كما قال (والله
خلقكم وما تعملون) فهذا تحقيق قوله (قل كل من عند الله) اى خلقا وتقديرا لا كسبا
وفعلا فانهم واعتقد فاته مذهب اهل الحق وارباب الحقيقة كذا فى التأويلات النجفية
* قال الضحاك ما حفظ الرجل القرآن ثم نسيه الا بذنب ثم قرأ (وما اصابكم من مصيبة

فما كسبت ايديكم) قال قنسيان انمرآن من اعظم المصائب ﴿ وارسلك للناس رسولا ﴾
 اى رسولا للناس جميعا لست برسول للعرب وحدهم بل انت رسول العرب والمعجم
 كقوله تعالى ﴿ وما ارسلناك الا كافة للناس ﴾ فرسولا حال قصد بها تعميم الرسالة والجار
 متعلق بها قدم عليها للاختصاص ﴿ وكفى بالله شهيدا ﴾ على رسالتك بنصب المعجزات
 ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير بقوله تعالى ﴿ وارسلك للناس رسولا ﴾ اى الناس الذين
 قد نسوا الله ونسوا ما شاهدوا منه وما عاهدوا عليه الله وارسلك اليهم لتبلغهم كلامنا
 وتذكركم ايماننا وتجدد لهم عهودنا وترغبهم في شهودنا وتدعوهم اليها وتهديهم الى صراطنا
 وتكون لهم سراجا منيرا يهتدون بهدائك ويتبعون خطاك الى ان توصلهم الى الدرجات العلى
 وتنزلهم فى المقصد الاعلى ﴿ وكفى بالله شهيدا ﴾ اى شاهدا لاجبائه واوليائه لئلا يكتفوا
 براحة دون لقائه انتهى : قال الحافظ قدس سره

يوسف عزيزم رفت اى برادر آن زچن * كز غمش عجب ديدم حال پير كنعان
 * وفى الآية تعليم الادب ورؤية التأثير من الله تعالى - روى - ان ابا بكر رضى الله عنه ابتلى
 بوجع السن سبع سنين فاعلمه جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأل عليه السلام عن
 حاله فقال (لم لم تذكر يا ابا بكر) فقال كيف اشكو مما جاء من الحبيب فلا بد من التخلق
 بالاخلاق الحسنة لان الكل من عند الله وانما ارسل الله رسوله لاجراخ الناس من الظلمات
 الى النور فاذا تأدبوا بالآداب النبوية وصلوا الى الحقيقة المحمدية : قال الشيخ العطار

دعوتش فرمود بهر خاص وعام * نعمت خود را برو کرده تمام
 مبعث او سر نكوتى بتان * امت او بهترين امتان
 برميان دو كنف خورشيد وار * داشته مهر نبوت آشكار

وكان خاتم النبوة بين كتفيه صلى الله عليه وسلم اشارة الى عصمته من وسوسة الشيطان لان
 الحواس يحيط من بين الكتفين فدخل حرطومه قل قلب الانسان فيوسوس اليه فاذا
 ذكر الله خنس وراه وكان حوز خاتم النبوة شعرات مائلة الى الحضرة مكتوب عليه
 [محمد نبى امين] وقيل غير ذلك والتوفيق بين الروايات بتعدد الخطوط وتنوعها بحسب
 الحالات والتجليات او بالنسبة الى انظار الناظرين ثم قد اتفق اهل العلم على افضلية
 شهر رمضان لانه انزل فيه القرآن ثم شهر ربيع الاول لانه مبعث حبيب الرحمن . واما افضل
 الليالي فليلة القدر لتزول القرآن فيها * وقيل ليلة المولد وليته كي ينالوا منه شفاعته ويصلوا الى
 جواره ﴿ ومن يطع الرسول فقد اطاع الله ﴾ لانه فى الحقيقة مبلغ والامر هو الله تعالى
 - روى - انه عليه السلام قال (من احبني فقد احب الله ومن اطاعني فقد اطاع الله) فقال
 المتأفقون لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه ما يريد الا ان تحذره ربك كما اتخذت النصارى عيسى
 فترلت ﴿ ومن تولى ﴾ اى اعرض عن طاعته ﴿ فما ارسلناك عليهم حفيظا ﴾ تحفظ عليهم
 اعمالهم وتحاسبهم عليها انما عليك البلاغ وعلينا الحساب . قوله حفيظا حال من كاف ارسلناك

وعليم متعلق بحفيظا ﴿ويقولون﴾ إذا امرتهم بأمر ﴿طاعة﴾ أي امرنا وشأننا طاعة ﴿فاذا برزوا من عندك﴾ أي خرجوا ﴿بيت طائفة منهم غير الذي تقول﴾ أي زورت خلاف ما قلت لها يا محمد فالضمير للخطاب أو ما قالت لك من ضمان الطاعة فالضمير للنية واشتقاق البيت من اليتومة ولما كان غالب الافكار التي يستقصى فيها الانسان واقما في الليل اذ هناك يكون الخاطر اصفى والشواغل اقل سمي الفكر المستقصى ميتا ﴿والله يكتب ما يبتون﴾ يثبت في صحائف اعمالهم للمجازاة ﴿فاعرض عنهم﴾ قلل المبالاة بهم ﴿وتوكل على الله﴾ في الامور كلها سيما في شأنهم ﴿وكفى بالله وكيل﴾ يكفيك معرفتهم ويتقنم لك منهم اذا قوى امر الاسلام وعز انتصاره. والوكيل هو العالم بما يفوض اليه من التدبير ﴿أفلا يتدبرون القرآن﴾ يتأملون في معانيه ويتبصرون ما فيه واصل التدبير النظر في ادبار الشيء وما يؤول اليه في عاقبته ومنتهاه ثم استعمل في كل تأمل ﴿ولو كان من عند غير الله﴾ أي ولو كان من كلام البشر كازعم الكفار ﴿لوجدوا فيه اختلافا كثيرا﴾ من تناقض المعنى وتفاوت النظم وكان بعضه فصيحاً وبعضه ركيكاً وبعضه يصعب معارضته وبعضه يسهل ومطابقة بعض اخبار المستقبل للواقع دون بعض وموافقة العقل لبعض احكامه دون بعض على ما دل عليه الاستقراء لتقصان القوة البشرية * وهل يجوز ان يقال بعض كلام الله ابلغ من بعض * قال الامام السيوطي في الاتقان جوزه قوم لقصور نظرهم فينبغي ان يعلم ان معنى قول القائل هذا الكلام ابلغ من هذا الكلام ان هذا في موضعه له حسن ولطف وبلاغة وذلك في موضعه له حسن ولطف وهذا الحسن في موضعه اكل وابلغ من ذلك في موضعه فلا ينبغي ان يقال ان ﴿قل هو الله احد﴾ ابلغ من ﴿تبت﴾ بل ينبغي ان يقال ﴿تبت يدا ابي لهب﴾ دعاء عليه بالحسرة ان فهل توجد عبارة للدعاء بالحسرة احسن من هذه وكذلك في ﴿قل هو الله احد﴾ لا توجد عبارة تدل على وحدانيته ابلغ منها فالعالم اذا نظر الى ﴿تبت يدا ابي لهب﴾ في باب الدعاء بالحسرة ونظر الى ﴿قل هو الله احد﴾ في باب التوحيد لا يمكنه ان يقول احدهما ابلغ من الآخر * وقال بعض المحققين كلام الله في الله افضل من كلامه في غيره ﴿قل هو الله احد﴾ افضل من ﴿تبت يدا ابي لهب﴾ لان فيه فضيلة الذكر وهو كلام الله وفضيلة المذكور وهو اسم ذاته وتوحيده وصفاته الالهية والسلبية وسورة تبت فيها فضيلة الذكر فقط وهو كلام الله تعالى * قال الغزالي في جوهر القرآن ومن توقف في تفضيل الآيات اول قوله عليه السلام (افضل سورة واعظم سورة) بانه اراد في الاجر والثواب لان بعض القرآن افضل من بعض فالكل في فضل الكلام والتفاوت في الاجر لافي كلام الله تعالى من حيث هو كلام الله القديم القاسم بذاته انتهى * يقول الفقير جامع هذه المجالس النفيسة قولهم ان هذه الآية في غاية الفصاحة قال القاضي عند قوله تعالى (وقل يا ارض ابلى ما لك) الآية يشعر بحجاء القول بسوءه في طبقات الفصاحة كما عليه علماء البلاغة ومن هنا : قال من قال

دربان ودر فصاحت کی بود یکسان سخن * کر چه کویند بود چون جاحظ و چون اسمی

در كلام ايزد بيجون كه وحى منزلست * كى بود تبت يدا مانند يا ارض ابلعى
 * قال العلماء القرآن يدل على صدقه عليه السلام من ثلاثة اوجه . احدها اطراد الفاظه فى
 الفصاحة . وثانيها اشتماله على الاخبار عن الغيوب . والثالث سلامته من الاختلاف وسبب
 سلامته منه على ما ذهب اليه اكثر المتكلمين ان القرآن كتاب كبير مشتمل على انواع
 كثيرة من العلوم فلو كان ذلك من عند غير الله لوقع فيه انواع من الكلمات المتناقضة لان
 الكتاب الكبير الطويل لا ينفك عن ذلك ولما لم يوجد فيه ذلك علمنا انه ليس من عند
 غير الله وانما هو وحى اوحى اليه عليه السلام من عند الله بواسطة جبرائيل فن اطاعه فيه
 فقد اطاع الله والاطاعة سبب لئيل المطالب النبوية والاخرية ويرشدك على شرف الاطاعة
 ان كلب اصحاب الكهف لما تبعهم فى طاعة الله وعدله دخول الجنة : كما قال السعدى

سك اصحاب كهف روزى چند * بى مردم كرفت و مردم شد

فاذا كان من تبع المطيعين كذلك فما ظنك بالمطيعين وكما ان من صلى ولم يؤد الزكاة لم تقبل منه
 الصلاة ومن شكر الله فى نعمائه ولم يشكر الوالدين لا يقبل منه فكذلك من اطاع الله ولم يطع
 الرسول لا يقبل منه والاشارة ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان لوصفه بالفناء فانما فى الله
 باقيا بالله قائما مع الله فكان خليفة الله على الحقيقة فيما يعامل الخلق حتى قال ((وما رميت اذ رميت
 ولكن الله رمى)) وكان الله خليفته فيما يعامله الخلق حتى قال ((ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله))
 ولهذا كان يقول صلى الله عليه وسلم ((الله خليفتى على امتى)) ((فمن تولى فما ارسلك عليهم حفيظا))
 فانك لست لك حافظا فكيف لهم فانهم تولوا عنى لا عنك فانما على حسابهم لا عليك وفى قوله
 تعالى ((ويقولون طاعة)) اشارة الى احوال اكثر مرئى هذا الزمان اذا كانوا حاضرين
 فى الصلوة ينعكس تلالؤ اشعة انوار الولاية فى مرآة قلوبهم فيزدادون ايمانا مع ايمانهم وارادة
 مع ارادتهم فيصغون بأذانهم الواعية الى الحكم والمواعظ الحسنة ترى اعينهم تقيض من
 الدمع مما عرفوا من الحق ويقولون السمع والطاعة فيما يسمعون ويخاطبون به ((فاذا برزوا
 من عندك)) رهب لهم رياح الهوى وشهوة الحرص وممايلت قلوبهم عن مجازات القرار على
 الولاية وعاد المشتوم الى طبعه ((بيت طائفة منهم غير الذى تقول والله يكتب ما يبيتون)) اى
 يغير عليهم ما يغيرون على انفسهم لان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ((فاعرض عنهم))
 فاصفح عنهم واصبر معهم ((وتوكل على الله)) لعل الله يصلح بالهم ولا يجعل التغير وبالهم وبالحسن
 عاقبتهم وبالهم ((وكفى بالله وكيل)) للمتوكلين عليه والمتجئين اليه ثم اخبر عن الدواء كما اخبر عن
 الداء بقوله ((أفلا يتدبرون القرآن)) والاشارة ان العباد لو كانوا يتدبرون القرآن ويتفكرون
 فى آثار معجزاته وانوار هداياته ونظم آياته وكال قصاصته وجمال بلاغته وجزالة الفاظه ورؤانة
 معانيه ومثانة مبانيه وفى اسراره وحقايقه ودقة اشاراته ولطائفه وانواع معالجاته لامراض
 القلوب من اصابة ضرر الذنوب لوجدوا فيه لكل داء دواء ولكل مرض شفاء ولكل عين
 قرة ولكل وجه غرة ولرأوا كأسه موصوفا بالصفاء محفوظا من القذى بحرا لا تنقضى
 عجائبه وبر لا تنقضى غرائب روحه لا تنباض فيه ولا خلاف وجه لا تناقض فيها ولا اختلاف

(ولم يكن من عند غير الله لوجودا فيه اختلافا كثيرا) ولم يجدوا فيه تقيرا ولا قطميرا انتخبته من التأويلات النجمية : وفي المستوى

چون تودر قرآن حق بگریختی * باروان انبیا آمیختی

هست قرآن حالهای انبیا * ماهیان بحر پاک کبریا

ورېځخوانی ونه قرآن زیر * انیسو اولسارا دیده کیر

﴿واذا جاءهم﴾ اى بلغ ضعفه المسلمين ﴿امر من الامن او الخوف﴾ اى خبر من السرايا الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ظفر وغنمة اونكة وهزيمة ﴿اذا عابه﴾ اى افشوا ذلك الخبر واظهروه لعندم خبرتهم بالاحوال واستباطهم للامور وكانت اذا عتهم مفسدة يقال اذاع السرور اذاع به والباء مزيدة ﴿ولوردوه﴾ اى ذلك الخبر ﴿الى الرسول والى اولى الامر منهم﴾ بترك التعرض له وجعله بمنزلة غير المسموع وتفويض امره الى رأى الرسول صلى الله عليه وسلم ورأى كبار اصحابه كالحلفاء الاربعة او رأى امراء السرايا فكبار الصحابة اولوا امر على معنى اتهم البصراء بالامور وان لم يكن لهم امر على الناس والامراء اولوا الامر على الناس مع كونهم بصراء بالامور ﴿لعلمه﴾ اى لعلم تديروا اخبروا به على أى وجه يذكرونه ﴿الذين﴾ اى الرسول واولوا الامر الذين يستبطنونه منهم ﴿اى يستخرجون تديره تجاربهم وانظارهم الصحيحة ومعرفتهم بامور الحرب ومكايدها﴾ واصل الاستباط اخراج النبط وهو الماء يخرج من البئر اول ما تحفر يقال انبط الحفار اذا بلغ الماء وسى القوم الذين ينزلون بالبطائح بين العراقيين نبطا لاستباطهم الماء من الارض وقيل كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وسلم واولى الامر على امن ووثوق بالظهور على بعض الاعداء او على خوف واستشعار فيذيعونه فينشر فيبلغ الاعداء فتعود اذا عتهم مفسدة ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم وفوضوه اليهم وكانوا كأن لم يسمعوا لعلمه الذين يستبطنون تديره كيف يدبرونه وما يأتون ويذرون منه فالمراد بالمستبطين منهم على كلا الوجهين الرسول واولوا الامر ومن في قوله يستبطنونه منهم اما تبعية واما بيانية تجريدية وفى الآية نهى عن افشاء السر قيل لبعض الادياء كيف حفظك للسر قال انا قبره ومن هذا قيل صدور الابرار قبور الاسرار وفى المتنوى

وربکوئی بایکی دو الوداع * کل سر جاوز الانین شاع [۱]

نکته کان جست نا که ارزبان * همچو تیری دان که جست آن از کان [۲]

وانکردد از ره آن تیرای پسر * بند باید کرد سیلی را ز سر

وفي الآية اشارة الى ارباب السلوك اذا فتح لهم باب من الانس والهيبة او الحضور والغيبة من آثار صفات الجمال والجلال اشاعوه الى الاغيار ولو كان رجوعهم في حل هذه المشكلات الى سنن الرسول صلى الله عليه وسلم والى سير اولى الامر منهم وهم المشايخ بالانفون الواصلون ومن كان له شيخ كامل فهو ولى امره لعلمه الذين يستبیطونه منهم وهم ارباب الكشوف بمقائق الأشياء فهم الغواصون في بحار اوصاف البشرية المستخرجون من اصداف

(العلوم)

دور او اسك دفتر بكم دريان حديث من اراد ان يجالس مع الله وليجالس مع اهل التصوف

[۲] در اواسط دفتر یکم و میان بازگشتن باطریق آتیه در مستثنای دیده

۱۱۱: و اوایل دفتر بهم دو بیان منعم کردی خد کوشن والردا از خجیران

11

العلوم درر حقائق المعرفة ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ﴾ بارسال الرسول واتزال الكتاب ﴿ لا تتبعم الشيطان ﴾ بالكفر والضلال ﴿ الا قليلا ﴾ اى الا قليلا منكم فان من خصه الله بعقل راجح وقلب غير متكدر بالانهماك فى اتباع الشهوات يهتدى الى الحق والصواب ولا يتبع الشيطان ولا يكفر بالله وان فرض عدم اتزال القرآن وبثه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كزيد بن عمرو بن قيل وورقة بن نوفل وغيرها من كان على دين المسيح قبل بعثته ﴿ وقال الشيخ نجم الدين قدس سره فى تأويله لعل الاستثناء راجع الى الصديق رضى الله عنه فانه كان قبل مبعث النبي عليه السلام يوافقه فى طلب الحق قالت عائشة رضى الله عنها لم اعقل ابوى قط الا وهما يدينان الدين ولم يمر علينا يوم الا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفى النهار بكرة وعشيا - وروى - عن النبي عليه السلام (كنت وابوبكر كفرنسى رهان سبقتة قتبغنى ولوسبقنى لبعثته) وفى الحقيقة كان النبي عليه السلام فضل الله ورحمته يدل عليه قوله تعالى (هو الذى بعث فى الاميين رسولا منهم يتلو) الى قوله (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) وقوله تعالى (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) فلولا وجود النبي عليه السلام وبثه لبقوا فى تيه الضلالة تائهين كما قال تعالى (ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لى ضلال مبين ﴾ يعنى قبل بعثته وكانوا قد اتبعوا الشيطان الى شفا حفرة من النار وكان عليه السلام فضلا ورحمة عليهم فانقذهم منها كما قال تعالى (وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها) : قال الشيخ العطار قدس سره

خويشتن را خواجه عرصات كفت * انما انا رحمة مهدات كفت

: وقال حضرة الهدايى قدس سره

سرمايه سعادت عالم محمد است * مقصود از اين طينت آدم محمد است

در صورت آدم آمد اكرجه مقدا * در معنى ييشوا و مقدم محمد است

كرجه هدايى رسالت مكرم است * محبوب حق محمد وخاتم محمد است

﴿ قال بعض الحكماء ان الله تعالى خلق محمدا صلى الله عليه وسلم فجعل رأسه من البركة وعينه من الحياء واذنيه من العبرة ولسانه من الذكر وشفتيه من التسييح ووجهه من الرضى وصدره من الاخلاص وقلبه من الرحمة وفؤاده من الشفقة وكفيه من السخاوة وشعره من نبات الجنة وريقه من غسل الجنة فلما اكمله بهذه الصفة ارسله الى هذه الامة فقال هذا هدى اليكم فاعرفوا قدر هدى وعظموه كذا فى زهرة الرياض * وقيل فى وجه عدم ارتحال جسده الشريف التظيف من الدنيا مع ان عيسى عليه السلام قد عرج الى السماء بجسده انه انما بقى جسمه الظاهر هنا لاصلاح عالم الاجساد وانتظامه فانه مظهر الذات وطلسم الكائنات لجميع الانتظام بوجوده الشريف كذا فى الوقعات المحمودية نقلا عن حضرة الشيخ الشير باقاده اقندى قدس الله سره آمين آمين يارب العالمين ﴾ فقاتل فى سبيل الله ﴿ الفاء جزائية والجملة جواب لشرط مقدر اى ان تبسط المنافقون وقصر الآخرون وتركوك وحدك فقاتل انت يا محمد وحدك فى الطريق الموصل الى رضى الله وهو الجهاد ولا تبال بما فعلوا ﴾ لا تكلف الانفسك ﴿ مفعول

ثان للفعل المخاطب المجهول اى الافعل نفسك لا يضره مخالفتهم وتقاعدهم فقدم الى الجهاد وان لم يساعدك احد فان الله ناصرك لا الجنود. والتكلف اسم لما يفعل بمشقة او بتضعف فالحمود منه ما فعل بمشقة حتى الف ففعل بمحبة كالعبادات والمذموم منه ما يتعاطى تصنعاً ورياء ﴿ وحرص المؤمنين ﴾ على القتال اى رغبتهم فيه بذكر الثواب والعقاب او بوعد النصرة والغنيمة وما عليك في شأنهم. الا التحريض فحسب لا التعنيف بهم - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واعداء سفيان بعد حرب احد موسم بدر الصغرى في ذى القعدة وهى سوق من المدينة على ثمانية اميال ويقال لها حمراء الاسد ايضا فلما بلغ الميعاد دعا الناس الى الخروج فكرهه بعضهم فانزل الله هذه الآية فخرج صلى الله عليه وسلم في سبعين راكباً فكفاهم الله القتال كما قال ﴿ عسى الله ان يكف ﴾ اى يمنع ﴿ بأس الذين كفروا ﴾ البأس فى الاصل المكروه ثم وضع موضع الحرب والقتال قال تعالى ﴿ لا يأتون البأس الا قليلا ﴾ وعسى من الله واجب لانه فى اللغة الاطماع والكريم اذا اطعم انجز وقد فعل حيث التى فى قلوب الكفرة الرعب حتى رجعوا من مر الظهران - وروى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وافى بجيشه بدرًا وقام بها ثمانى ليال وكان معهم تجارات فباعوها واصابوا خيرا كثيرا وقدمر فى سورة آل عمران ﴿ والله اشد بأسا ﴾ اى من قريش ﴿ واشد تنكيلا ﴾ اى تعذبا وعقوبة ينكل من يشاهدها عن مباشرة ما يؤدى اليها ويجوز ان يكونا جميعا فى الدنيا وان يكون احدهما فى الدنيا والآخرة فى العقاب * ثم له ثلاثة اوجه . احدها ان عذاب الله تعالى اشد من جميع ما ينالكم بقتالهم لان مكروهم ينقطع ثم تصيرون الى الجنة وما يصل الى الكفار والمنافقين من عذاب الله يدوم ولا ينقطع . والثانى لما كان عذاب الله اشد فهو اولى ان يخاف ولا يجبرى فى امره بالقتال منكم خلاف وهذا وعيد . والثالث لما كان عذاب الله اشد فهو يدفعهم عنكم ويكفيكم امرهم وهذا وعد وانما يجنب المتقاعدون لشدة بأس الكفار وصولتهم ولكن الله قاهر فوق عباده وقوة اليقين رأس مال الدين والموت تحفة المؤمن الكامل خصوصا اذا كان فى طريق الجهاد والدنيا سريعة الزوال ولا تبقى على كل حال وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كثيرا ما ينشد هذه الايات

لا شئ مما ترى تبقى بشاشته * يبقى الاله ويردى المال والولد
لم تنعن عن هرمز يوما خزائنه * والحلذ قد حاولت عادفا خلدوا
ولاسليان اذ تجرى الرياح له * والانس والجن فيما بينها ترد
اين الملوك التى كانت لعزتها * من كل اوب اليها وافد يفد
حوض هنالك مورود بلا كذب * لا بد من ورده يوما كما وردوا

﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ فقاتل فى سبيل الله لا تكلف الانفسك) المعنى لجاهد فى طلب الحق نفسك فان فى طلب الحق لا تكلف نفسا اخرى الانفسك وفيه معنى آخر لا تكلف نفس اخرى بالجهاد لاجل نفسك لان حجابك من نفسك لا من نفس اخرى فدفع نفسك وتعال فانك صاحب يوم لا تملك نفس لنفس شئ وذلك لانه صا الله عليه وسلم اختص بهذا المقام

من جميع الانبياء والمرسلين وان يكون فاني النفس والذي يدل عليه ان الانبياء يوم القيامة يقولون لبقاء نفوسهم نفسى نفسى ويقول النبي عليه السلام لقاء نفسه امتى فافهم جدا ثم قال (وحررض المؤمنين) على القتال يعنى في الجهاد الاصغر والجهاد الاكبر (عسى الله ان يكف بأس الذين كفروا) ظاهرا وباطنا فالظاهر الكفار والباطن النفس (والله اشد بأسا واشد تنكيلا) في استيلاء سطوات صفات قهره عند تجلى صفة جلاله للنفس من بأس الكافر عليها انتهى : وفي المتنوى

اندرين ره مى تراش و مى خراش * تادم آخر دمی فارغ مباش [١]

ای شهان کشتیم ماخصی برون * ماندخصی زوان برتراندرون [٢]

کشتن این کار عقل و هوش نیست * شیر باطن سخره خرکوش نیست

سهل شیرى دانکه صفها بشکند * شیر آست آنکه خود را بشکند

﴿ من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ﴾ وهو ثواب الشفاعة والتسبب الى الخير الواقع بها والشفاعة الحسنة هي التي روعي بها حق مسلم ودفع بها عنه شر او جلب اليه خير وابتغى بها وجه الله تعالى ولم تؤخذ عليها رشوة وكانت في امر جائز لا في حد من حدود الله ولا في حق من الحقوق ﴿ ومن يشفع شفاعة سيئة ﴾ وهي ما كانت بخلاف الحسنة ﴿ يكن له كفل منها ﴾ اي نصيب من وزرها مساو لها في المقدار من غير ان ينقص منه شيء * وعن مسروق انه شفع شفاعة فاهدى اليه المشفوع له جارية فغضب ورددها وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك لا اتكلم فيما بقي منها * ومن بلاغات الزمخشري شيان شينان في الاسلام الشفاعة في الحدود والرشوة في الاحكام والحدود عقوبة مقدرة يجب على الامام اقامتها حق الله تعالى لئلا يتضرر العباد بالتعزير ليس بمجد اذ ليس له قدر معين فان اكثره تسعة وثلاثون سو لم اوقله ثلاثة وكذا القصاص لا يسمى حدا لانه حق العبد وهو ولي القصاص ولهذا سقط بالعفو والاعتياض فحد الزنى لغير المحصن مائة جلدة وللعبد نصفها وحد شرب الخمر ثمانون سوطا للحر واربعون للعبد مفرقا على بدنه كافي حد الزنى وحد القذف كحد الشرب فمن قذف محصنا او محصنة بصريح الزنى حد بطلب المقذوف المحصن لان فيه حق العبد من حيث دفع العار عنه وكذا طلب المسروق منه شرط القطع في السرقة فهذه حدود لايجرى فيها الشفاعة اذ الحق علم القاضى بالواقعة ولهذا قال في ترجمة وصايا الفتوحات المكية [وتزدك حاكما در حدود الله شفاعت مكن از ابن عباس رضی الله عنهما درخواست کردند در باب دزدی شفاعت کند ابن عباس رضی الله عنهما گفت هر که شفاعت کند و هر که قبول کند هر دو در لعنت انداز اگر بیش از آنکه بحاکم معلوم نشود می گفتی می شد] انتهى ولما كانت الشفاعة في القصاص غير الشفاعة في الحدود قال صلى الله عليه وسلم (مامن صدقة افضل من صدقة اللسان) قيل وكيف ذلك قال (الشفاعة يحقن بها الدم ويحربها المنفعة الى آخر ويدفع بها المكروه عن آخر) ذكره الامام الغزالي رحمه الله * وافصح الحديث عن ان الشفاعة هي التوسط بالقول وفي وصول شخص الى منفعة من المنافع الدنيوية او الاخرية وخلصه من مضرة ما كذلك واذا كانت

[١] در اواسط دفتر بكم در بيان تشبیه من جهاد الاصغر الى جهاد الاكبر
[٢] در اواسط دفتر بكم در بيان تشبیه من جهاد الاصغر الى جهاد الاكبر

في امر غير مشروع لا تكون صدقة بل سينة* وذكر في ترجمة الوصايا ايضا [چون برای کسی شفاعت کسی و کار اوساخته شود زنهار هدیه اوقبول مکن که رسول الله صلی الله علیه وسلم اترا جمله ربا نهاده است شیخا کبر قدس سره الاظهر فرمود که در بعض بلاد عرب یکی از اعیان مرا بخانه خود دعوت کرد و ترتیبی کرده بود و کرامتی عطا داشته چون طعام احضار کردند اورا بسلطان بلند حاجتی بود از من طلب شفاعت کرد و سخن من نزد سلطان درغایت قبول بود شیخ فرمود که اورا گفتم نعم و بر خاستم و طعام نهمردم و هدایا قبول نکردم و حاجت اویش سلطان گزاردم و املاکوی بوی باز گشت و مرا هنوز حدیث نبوی و قوف نبود و لکن مروءت من چنین تقاضا کرد و استکاف کردم که کسی را بمن حاجتی باشد و ازوی بمن تقبی عائد شود و در حقیقت آن عنایت و عصمت حق بود] انتهى * و بالجملة ينبغي للمؤمن ان يشفع للجاني الى الجنى عليه بل ومن حقوق الاسلام ان يشفع لكل من له حاجة من المسلمين الى من له عنده منزلة ويسعى في قضاء حاجته بما يقدر عليه : قال السعدی قدس سره

کر از حق نه توفیق خیری رسد * کی از بنده خیری بغیری رسد
امید است از آنکه طاعت کنند * که بی طاعت ترا شفاعت کنند

ومن الشفاعة الحسنة الدعاء للمسلم فانه شفاعته الى الله تعالى وعن النبي عليه السلام (من دعا لاجيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك) وهذا بيان لمقدار النصيب الموعود والدعوة على المسلم بضد ذلك وانما يستجاب الدعاء بظهر الغيب لعبده عن شائبة الطمع والرياء بخلاف دعاء الحاضر للحاضر لانه قلما يسلم من ذلك فالفائب لا يدعو للفائب الا الله خالصا فيكون مقبولا والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وغيره دعاء من العبد المصلي لمحمد صلى الله عليه وسلم عن ظهر الغيب فشرع ذلك رسول الله وامر الله به في قوله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) ليعود هذا الخير من الملك على المصلي ولهذا جواز الحنفية قراءة الفاتحة لروح المطهر عليه السلام ومنعها الشافعية لان الدعاء بالترحم يوم القيمة ولذا لا يقال عند ذكر الانبياء رحمة الله عليهم بل عليهم السلام والجواب ان نفع القراءة يعود على القارئ فأي ضرر في ذلك (وكان الله على كل شيء مقبلا) اي مقتدرا مجازيا بالحسنة والسنة من اقات على الشيء اذا اقتدر عليه او شهيدا حفيظا * قال الامام الغزالي في شرح الاسماء الحسنى معنى المقيت خالق الاقوات وموصلها الى الابدان وهي الاطعمة والى القلوب وهي المعرفة فيكون بمعنى الرازق الا انه اخص منه اذا الرزق يتناول القوت وغير القوت والقوت ما يكتفى به في قوام البدن او يكون معناه المستولى على الشيء القادر عليه والاستيلاء يتم بالقدره والعلم وعليه يدل قوله تعالى (وكان الله على كل شيء مقبلا) اي مطلعا قادرا فيكون معناه راجعا الى العلم والقدره فوصفه بالمقيت اتم من وصفه بالقادر وحده وبالعالم وحده لانه دال على اجتماع المعنيين وبذلك يخرج هذا الاسم من الترادف (والاشارة في الآية) (من يشفع شفاعته حسنة) لا يصلح نوع من الخيرات الى الغير (يكن له نصيب منها) فانها من

خصوصيتها ان يكون له نصيب منها اى له نصيب من هذه الحسنة فمن تلك الخصوصية قد يشفع شفاعة حسنة (ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له) اى فى جيلته (كفيل منها) يعنى من تلك السيئة التى هى اىصال نوع من الشر فيها قد يشفع شفاعة سيئة كإقال تعالى (والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا) (وكان الله) فى الازل (على كل شئ مقينا) شهيدا فى ايجاد المحسن والمسيء مقتدرا عليهما حفظا يعطيها استعداد شفاعة حسنة وسيئة لا يقدران اليوم على تبديل استعدادهما لقابلية الخير والشر فافهم جدا : قال الحافظ قدس سره

نقش مستورى ومستى نه بدست من وتست * آنچه استاد ازل گفت بكن آن كردم وقال السعدى قدس سره

كوت صورت حال بد يانكوست * نكاريدة دست تقدراوت

❦ واذا حينئذ تحية ❦ التحية مصدر من حيى كالتسمية من سمي اصلها تحية كتحفلة واصل الاصل تحيى بثلاث ياءات مخدفة الاخيرة وعوض عنها تام التانيث وادعت الاولى فى الثانية بعد نقل حركتها الى الحاء واصل التحية الدعاء بالحياة وطولها ثم استعملت فى كل دعاء لان الدعاء باخير لا يخلو شئ منه عن الدعاء بنفس الحياة او بما هو السبب المؤدى الى قوتها وكالها او بما هو الغاية المطلوبة منها وكانت العرب اذا لقي بعضهم بعضا يقول حيالك الله اى جعل الله لك حياة واطال حياتك ويقول بعضهم عش الف سنة . ثم استعملها الشرع فى السلام وهى تحية الاسلام قال تعالى (فسلموا على انفسكم تحية من عند الله) قيل تحية النصرارى وضع اليد على الفم وتحية اليهود الاشارة بالاصابع وتحية المجوس الانحناء . وفى السلام مزينة على تحية العرب وهى حياك الله لما انه دعاء بالسلامة من الآفات الدينية والدنيوية فانه اذا قال الانسان لغيره السلام عليك فقد دعا فى حقه بالسلامة منها ويتضمن الوعد بسلامة ذلك الغير وامانه منه كانه قال انت سليم منى فاجعلنى سليما منك والسلامة مستلزمة لطول الحياة وليس فى الدعاء بطول الحياة ذلك ولان السلام من اسمائه تعالى فالبداية بذكره بما لا ريب فى فضله ومزنيته ومعنى الآية اذا سلم عليكم من جهة المؤمنين ❦ فحيوا بأحسن منها ❦ اى تحية احسن منها بان تقولوا وعليكم السلام ورحمة الله ان اقتصر المسلم على الاول وبان تزيدوا وبركاته ان جمعهما المسلم وهو ان يقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته انتهى الامر فى السلام ليكون مستجمعا لجميع قنون المطالب التى هى السلامة من المضار ونيل المنافع ودوامها ونائها ولهذا اقتصر على هذا القدر فى التشهد - روى - عنه عليه السلام انه قال (من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له ثلاثون حسنة) والمبتدئ بالسلام ان شاء يقول السلام عليكم وان شاء يقول سلام عليكم لان كل واحد من التعريف والتكبير وارد فى الفاظ القرآن قال الله تعالى (والسلام على من اتبع الهدى . وسلام على عباده الذين اصطفى) لكن التكبير اكثر والكل جائز. واما التحليل من الصلاة فلا بد فيه من الالف واللام

بالاتفاق ومعنى الجمع في السلام عليكم الخطاب الى الرجل والملكين الحافظين معه فالتهميا بمرادان السلام ومن سلم عليه الملك فقد سلم من عذاب الله تعالى ﴿اوردوها﴾ اى ردوا مثلها واجيبوا به لان رد عينها محال فحذف المضاف نحو (واسأل القرية) * قال في الكشف رد السلام ورجعه جوابه بمثله لان المجيب يرد قول المسلم ويكرر - وروى - ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال (وعليك السلام ورحمة الله) وقال الآخر السلام عليك ورحمة الله فقال (وعليك السلام ورحمة الله وبركاته) وقال الآخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال (وعليك) فقال الرجل قصصنى فأين ما قال الله وتلا الآية اى أين رد الاحسن المذكور في الآية فقال عليه السلام (انك لم تترك لى فضلا فرددت عليك مثله) فيكون قوله عليه السلام عليك اى وعليك السلام ورحمة الله وبركاته من قيل رد المثل وجواب التسليم واجب وانما التخيير بين الزيادة وتركها * قال ابو يوسف من قال لا آخر اقرئ فلانا منى السلام وجب عليه ان يفعل واذا ورد سلام في كتاب فجوابه واجب بالكتاب للآية ﴿ان الله كان على كل شئ حسيبا﴾ الحسيب بمعنى المحاسب على العمل كالجلس بمضى المجالس اى انه تعالى كان على كل شئ من اعمالكم ساءا رد السلام بمثله او باحسن منه محاسبا مجازيا لحفظوا على مراعاة التحية حسبا امرتهم به * فالجمهور على ان الآية في السلام فالسنة ان يسلم الراكب على الماشى وراكب الفرس على راکب الحمار والصغير على الكبير والقليل على الكثير ويسلم على الصبيان وهو افضل من تركه * قال في البستان وبه نأخذ ويسلم على اهل بيته حين يدخله فان دخل بيتا ليس فيه احد فليقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليه السلام ويسلم على القوم حين يدخل عليهم وحين يفارقهم ايضا فن فعل ذلك شاركهم في كل خير عملوه بعده * قال القرطبي ولا يسلم على النساء الشابات الاجانب خوف الفتنة من مكالتهن بنزغة شيطان او خائفة عين . واما السلام على المحارم والمجائز فحسن ويسلم على اهل الاسلام من صرف منهم ومن لم يعرف . ولا يسلم على لاعب النرد والشطرنج والمغنى والقاعد لحاجته ومطير الحمام والمارى في الحمام وغيره * قال ابن الشيخ في حواشيه ومن دخل الحمام ورأى الناس متزدين يسلم عليهم وان لم يكونوا متزدين لا يسلم عليهم لانه لا يسلم على المشتغل بمصيبة انتهى لكن قال الام الغزالي في الاحياء لا يسلم عند الدخول اى في الحمام وان سلم عليه لم يجب بلفظ السلام بل يسكت ان اجاب غيره وان احب ان يجيب قال عافاك الله ولا بأس ان يفتح الداخل ويقول عافاك الله لابتداء الكلام انتهى ولا يرد في الخطبة وتلاوة القرآن جهرا ورواية الحديث وعند دراسة العلم والاذان والاقامة وكذا لا يرد القاضي اذا سلم عليه الحصان وكذا لا يسلم القاضي على الحصوم اذا جلس للحكم لثبتي الهية وتكثر الحشمة وبهذا جرى الرسم بان الولاية والامراء لا بأس بان لا يسلموا اذا دخلوا فالمحتسب لا يسلم على اهل السوق في طوافه للحسبة ليقى على الهية * وقال بعضهم لا يسع القاضي والوالى والامير ترك السلام اذا دخلوا لانه سنة فلا يسعهم ترك السنة بسبب تقلد العمل وكذا المتصدق اذا سلم عليه السائل او ان سؤاله لا يرد وكذا من له ورد من القرآن والدعوات فسلم عليه احد في حال ورده لا يرد وكذا

إذا جلس في المسجد للتسبيح أو للقراءة أو لانتظار الصلاة وإذا دخل الزائر في المسجد فسلم عليه أحد من الداخلين في المسجد يجوز وإذا لم يكن في المسجد أحد إلا من يصلي ينبغي أن يقول الداخل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ولا يسلم فانه تكليف جواب في غير محله حتى لا يرده قبل الفراغ وبعده وهو الصحيح . ولا يبادر بالسلام على الذي لا ضرورة أو حاجة له عنده ولا بأس بالدعاء للكافر والذي بما يصلحه في دنياه * قال ابن الملك الدعاء لأهل الكتاب بمقابلة أحسانهم غير ممنوع لما روى أن يهوديا حلب للتبى عليه السلام لقجة فقال عليه السلام (اللهم جملة) فبقى سواد شعره إلى قريب من سبعين سنة * قال النووي الصواب أن ابتداء أهل الكتاب بالسلام حرام لانه اعزاز ولا يجوز اعزاز الكفار * وقال الطيبي المختار أن المبتدع لا يبدأ بالسلام ولو سلم على من لا يعرفه فظهر ذميا أو مبدا يقول استرجعت سلامي تحقيرا له . وأما الأكل مع الكافر فإن كان مرة أو مرتين لتأليف قلبه على الإسلام فلا بأس فانه صلى الله عليه وسلم أكل مع كافر مرة فحملناه على أنه كان لتأليف قلبه على الإسلام ولكن تكرره المداومة عليه كفاي نصاب الاحتساب . وفيه أيضا هل يحتسب على المسلم إذا شارك ذميا الجواب نعم أما في المفاوضة فلائها غير جائزة بين المسلم والذي فكان الاحتساب عليه لدفع التصرف الفاسد . وأما في العنان فلائها مكروهة بين المسلم والذي من شرح الطحاوي فكان الاحتساب لدفع المكروه وإذا سلم الذي فقل عليك بلاواو وهو الرواية من الثقات أو عليك مثله * قال في الكشف ولا يقال لأهل الذمة وعليكم بالواو لانها للجمع وقال عليه السلام (إذا سلم عليكم أحد من اليهود فأنما يقول السام عليكم فقل عليك) أي عليك مثله - روى - أنه عليه السلام أتاه ناس من اليهود فقالوا السام عليكم يا أبا القاسم فقال (عليكم) فقالت عائشة بل عليكم السام والزام فقال عليه السلام (يا عائشة إن الله لا يحب الفحش والتفحش) قالت فقلت أما سمعت ما قالوا قل (أو ليس قد رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في) والسنة الجهر في السلام لقوله عليه السلام (افشوا السلام) وعن أبي حنيفة رحمة الله عليه لا يجهر بالرد يعني الجهر الكثير - وحكي - أن سياحا دخلوا عالم فسلم عليه فرد عليه السلام وخافت ثم دخل عليه غنى فسلم فرد عليه الجواب وجهر فصاح السياح وقال رحمك الله ما تقول في السلام أعلى نوعين أم على ثلاثة أنواع فقال لا بل على نوع واحد فقال أيد الله الفقيه أرى السلام ههنا على نوعين تحجير الفقيه وخجل في نفسه فقال أيد الله الفقيه أسألك مسألة ما تقول فيمن حلف لا يدخل الدار التي بنيت بغير سنة فدخل دارك هذه أينحت أم لا فسكت الفقيه فلم يجبه فقال تلاميذ الفقيه السياح فقالوا فقلت فقال إيها الشبان ما مثله ومثلكم إلا كمثل ضال ضل طريقه فجعل ضال مثله أرشده أم لا فهذا استاذكم ضل طريق الآخرة وأتم جثم تطلبون منه أن يرشدكم ثم خرج كذا في روضة العلماء : قال الصائب

رَبِّي دَرْدَانُ عِلَاجُ دَرْدٍ خَوْذِ جِسْتَن بَانَ مَانْدُ * كَخَارِ إِزْبَا بَرُونِ آرد كَسِي بَانِشِ عَقْرِهَا
إلى هنا كلام الأحياء فإذا بلغ المقابر ومر بها قال وعليكم السلام أهل الديار من المسلمين والمؤمنين
رحم الله المستقدمين منكم والمستأخرين منا أتم للسلف ونحن لكم تبع وإنا إن شاء الله بكم

لاحقون نسال الله لنا ولكم العافية وفي الحديث (مامن عبد يمر بقبر رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام) قال ابن السيد علي في شرح الشريعة ولعل المراد انه يرد السلام بلسان الحال لا بلسان المقال يؤيده ماورد في بعض الاخبار من انهم يتأسفون على اقطاع الاعمال عنهم حتى يحسروا على رد السلام ونوابه انتهى * قال الامام السيوطي رحمه الله الاحاديث والآثار تدل على ان الزائر متى جاء علم به المزور وسمع كلامه وآتسبه ورد عليه وهذا عام في حق الشهداء وغيرهم وانه لا توقيت في ذلك وهو الاصح لان رسول الله صلى الله عليه وسلم شرع لامته ان يسلموا على اهل القبور سلام من مخاطبون من يسمع ويعقل * قال ارباب الحقيقة للروح اتصال بالبدن بحيث يصلي في قبره ويرد على المسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى ومقره في عليين ولاتنافي بين الامرين فان شأن الارواح غير شأن الابدان وانما يأتي اللفظ هنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد ان الروح مما يعهد من الاجسام التي اذا شغلت مكانا لم يمكن ان تكون في غيره * وقد مثل بعضهم بالشمس في السماء وشعاعها في الارض كالروح المحمدي يرد على من يصلي عليه عند قبره دائما مع القطع بان روحه في اعلى عليين وهو لا ينفك عن قبره كما قال عليه السلام (مامن مسلم يسلم على الاراد الله على روحه حتى ارد عليه السلام) * فان قلت هل يلزم تعدد الحياة من تلك وكيف يكون ذلك * قلت يؤخذ من هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم حي على الدوام في البرزخ الديني لانه حال عادة ان يخلو الوجود كله من واحد يسلم على النبي عليه السلام في ليل او نهار فقوله صلى الله عليه وسلم (رد الله على روحه) اي ابقى الحق في شعور حياتي الحسي في البرزخ وادراك حواسي من السمع والتطوق فلا ينفك الحس والشعور الكلبي عن الروح المحمدي الكلبي ليس له غيبة عن الحواس والا كوان لانه روح العالم الكلبي وسمه الساري : قال المطار قدس سره في نعم النبي المختار

خواجة كزهرجه كويم ميش بود * در همه جيزي همه در پيش
وصف اودر كفت چون آيد مرا * چون عرق از شرم خون آيد مرا
او فصيح عالم ومن لال او * كي توانم داد شرح حال او
وصف او كي لائق اين ناكست * واصف او خالق عالم بست
انبا از وصف توحيدان شده * سرشناسان نيز سر كردان شده

والاشارة في الآية (واذاحيتم بحية) من الخير والشر (فحيوا باحسن منها) اما الخير فيخير احسن منه واما الشر فيجلم وعفو او مكافاة بالخير (اوردوها) يعني كافوا المحسن بمثل احسانه والنسيء بمثل اسائه يدل عليه قوله تعالى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) وقال (وان تعفوا اقرب للتقوى) وقد ورد عن النبي عليه السلام عن جبريل عن الله تعالى في تفسير قوله (خدا يهنو واثم بالعرف واعرض عن الجاهلين) وقال النبي عليه السلام (تسو من ظلمك وتصل من قطعك ولعطي من حرمك) (ان الله كان على كل شيء) من العفو والاحسان (حسيبا) محاسبا فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره كذا في التأويلات التمجية ﴿ الله ﴾ مبتدا وخبره قوله ﴿ لا اله الا هو ﴾ اي لا اله في الارض ولا في السماء غيره

﴿ ليجمعنكم ﴾ جواب قسم محذوف ای والله لیحشرنکم من قبورکم ﴿ الى ﴾ حساب ﴿ يوم القيمة ﴾ والقیامة بمعنی القيام والتناء للمبالغة لشدة ما یقع فیہ من الهول ﴿ لاریب فیہ ﴾ حال من الیوم ای حال کون ذلک البوم لاشک فیہ انه کائن لاجالة اوصفة مصدر محذوف ای جمعا لاریب فیہ فضمیر فیہ یرجع الی الجمع ﴿ ومن اصدق من الله حدیثا ﴾ انکار لان یکون احد اکثر صدقا منه فانه لا یتطرق الکذب الی خبره بوجه لانه نقص وهو علی الله محال دون غیره وفی الحدیث (کذبی ابن آدم) ای نسبنی الی الکذب (ولم یکن له ذلک) یعنی لم یکن التکذیب لاثقا به بل کان خطأ (وشتنی) الشتم وصف الغیر بما فیہ نقص وازراء (ولم یکن له ذلک) فاما تکذیبه ایای فقوله لن یمدنی کما بدائی) یعنی لن یحییئنی الله تعالی بعدموتی (ولیس اول الخلق باهون علی من اعادته) بل اعادته اسهل لوجود اصل البنية وهذا مذکور علی طریق التمثیل لان الاعادة بالنسبة الی قوانا ایسر من الانشاء واما بالنسبة الی قدرة الله تعالی فلا سهولة له فی شیء ولا صعوبة (واما شتمه ایای فقوله اتخذ الله ولدا) واما صار هذا اشتا لان التولد هو انفصال الجزء من الكل بحیث ینمو وهذا انما یکون فی المركب وکل مرکب محتاج (وانا الاحد) ای المنفرد بصفات الکمال من البقاء والتزده و غیرهما (الصمد) بمعنی المصمود یعنی المقصود الیه فی کل الحوائج (الذی لم یلد) هذا نفی للتشبیہ والمجانسة (ولم یولد) هذا وصف بالقدم والاولیة (ولم یکن له کفوا احد) هذا تقرير لما قبله کذا فی شرح المشارق لابن الملک * واعلم ان القیامة ثلاث . الصغری وهی موت کل احد قال النبی علیه السلام (من مات فقد قامت قیامته) والوسطی وهی موت جمیع الخلائق بالنفخة الاولى . والکبری وهی حشر الاجساد والسوق الی المحشر للجزاء بالنفخة الثانية : وفی المتنوی

سازد اسرافیل روزی ناله را * جان دهد بوسیده صدساله را

هین که اسرافیل وقتد اولیا * مرده را زیشان حیاتست ونما

وانما تحصل الحیاة الباقیة بعد الفناء عن النفس و اوصافها وطریقه ذکر الله تعالی بالاخلاص فاذا تجلی معنی لفظ الجلالة الذی هو الاسم الاعظم یضمحل العالم والوجود ویحصل الاستغراق فی بحر التوحید فاذا استغرق فیہ ینیب عنه ماسوی الله تعالی کما ان الانسان اذا استغرق فی الماء لا یرى الغیر اصلا * قال الشیخ ابو یزید البسطامی ومن قال الله وقلبه غافل عن الله فخصمه الله - وحکی - ان بعض الصلحاء دخل لیلۃ بقبولیجة فی بلدة بروسه فرأى انه قد وضع سریر علی الحوض وعلیه بنت سلطان الجن ومعها جماعة کثیرة من هذه الطائفة فسألهم عن اصل ماء قبولیجة فارسلت ببعض جماعتها الی اصله فرأى انه ماء بارد فقال کیف یکون هذا اصله وهو حار فقالوا جماعة ینذرون فی رأس هذا الماء فی کل اسبوع الاسم الله والاسم هو فبحرارة ینسخن الماء فتأثیر الذکر غیر منکر خصوصا من لسان ارباب التزکیة والتصفیة : وفی المتنوی

ذکر حق کن بانک غولانرا بسوز * چشم نرکس را ایزن کرکس بدوز

والاشارة فی الآیة (الله الا اله الا هو) یعنی کان الله فی الازل لا اله الا هو لم یکن معه احد یوجد الخلق من العدم الا هو (ليجمعنکم) فی العدم مرة اخرى (الی يوم القيمة) فیفرقکم فیها

در اوائل دفتر دوم در بیان فضیلت سمن واطلاع بر کشف آن در اواسط دفتر یکم در بیان پیر چنگی که در عهد عمر رضی الله عنه برای خدای در کورستان جنگ میبرد

فريق في الجنة وفريق في السعير وفريق في مقعد صدق عند مليك مقتدر (لأريب فيه) أى لاشك في الرجوع الى هذه المنازل والمقامات (ومن اصدق من الله حديثا) ليحدثكم بمصالح دينكم ودنياكم ومفاسد اخراكم واولاكم ويهديكم الى الهدى ويخفيكم من الردى كذا في التأويلات النجمية ﴿فالكم﴾ ايها المؤمنون والمراد بفضهم. قوله ما مبتدأ ولكم خبره والاستفهام للانكار والثني ﴿في المنافقين﴾ متعلق بما تعلق به الخبر أى شئ كائن لكم فيهم أى في امرهم وشأنهم ﴿فتبين﴾ أى فرق بين وهو حال من الضمير المحرور في لكم والمراد انكار ان يكون للمخاطبين شئ مصحح لاختلافهم في امر المنافقين وبيان وجوب بت القول بكفرهم واجرائهم مجرى المجاهرين بالكفر في جميع الاحكام وذلك ان ناسا من المنافقين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى البدر لاجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة حتى لحقوا بالمشركين بمكة فاختلف المسلمون فيهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون فانزل الله تعالى الآية ﴿والله اركسهم﴾ حال من المنافقين أى والحال انه تعالى ردهم الى الكفر واحكامه من الذل والصغار والسبي والقتل . والاركاس الرد والرجع يقال ركست الشئ واركسته لفتان اذا رددته وقلت آخره على اوله ﴿بما كذبوا﴾ أى بسبب ما كذبوا من الارتداد واللعوق بالمشركين والاحتيال على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿أتريدون﴾ ايها المخلصون القائلون بايمانهم ﴿ان تهدوا من اضل الله﴾ أى تجعلوه من المهتدين ففيه توبيخ لهم على زعمهم ذلك واشعار بانه يؤدي الى الحال الذي هو هداية من اضل الله تعالى وذلك لان الحكم بايمانهم وادعاء اهتدائهم وهم بمنزل من ذلك سعى في هدايتهم وارادة لها ﴿ومن يضل الله﴾ أى ومن يخلق فيه الضلال كأننا من كان ﴿فلن نجده سبيلا﴾ من السبل فضلا عن ان تهديه اليه وتوجيه الخطاب الى كل واحد من المخاطبين للاشمار بشمول عدم الوجدان للكل على طريق التفصيل والجملة حال من فاعل تريدون اوتهدوا والرابط هو الواو ﴿ودوا لو تكفرون﴾ بيان لفلوهم وتماذيرهم في الكفر وتصديهم لاضلال غيرهم اثر بيان كفرهم وضلالهم في انفسهم وكلمة لومصدرية فلا جواب لها أى غموا عن تكفروا ﴿كما كفروا﴾ نصب على انه نعمت لمصدر محذوف أى كفرا مثل كفرهم فاما مصدرية ﴿فتكونون سواء﴾ عطف على تكفرون والتقدير ودوا كفركم وكونكم مستوين معهم في الضلال . وفيه اشارة الى ان من ودالكفر لغيره كان ذلك من امارات الكفر في باطنه وان كان يظهر الاسلام لانه يريد تسوية الاعتقاد فيما بينهما وهذا من خاصية الانسان يجب ان يكون كل الناس على مذهبه واعتقاده ودينه وقال صلى الله عليه وسلم (الرضى بالكفر كفر) ﴿فلا تتخذوا منهم اولياء﴾ أى اذا كان حالهم ما ذكر من ودادة كفرهم فلا توالوهم ﴿حتى يهاجروا في سبيل الله﴾ أى حتى يؤمنوا ويحققوا ايمانهم بهجرة كأنه تعالى ورسوله عليه السلام لا تفرض من اغراض الدنيا وسبيل الله ما امر بسلوكة ﴿فان تولوا﴾ أى عن الايمان المظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة ﴿فخذوهم﴾ اذا قدرتم عليهم ﴿واقتلوهم حيث وجدتموهم﴾ من الحل والحرم فان

حكمهم حكم سائر المشركين اسرا وقتلا ﴿ ولا تأخذوا منهم ولية ولا نصيرا ﴾ اى جانبهم
مجانبة كلية ولا تقبلوا منهم ولاية ولا نصرة ابدا ﴿ والاشارة فى الآيه الى ارباب الطلب
السائرين الى الله تعالى فانهم نهوا عن اتخاذ اهل الدنيا احياء وعن مخالطهم حتى يهاجروا
عما هم فيه من الحرص والشهوة وحب الدنيا ويوافقوهم فى طلب الحق وامروا بان يعطوهم
بالوعظ البالغ ويقتلوهم اى انفسهم وصفاتها الغالبة كلها رؤوهم ﴿ الا الذين يصلون الى قوم
بينكم وبينهم ميثاق ﴾ استثناء من قوله فيخذوهم واقتلوهم اى الا الذين يتصلون ويتهنون
الى قوم عاهدوكم ولم يحاربوكم وهم الاسلاميون فانه عليه السلام وادع وقت خروجه الى مكة
هلال بن عويمر الاسلمى على ان لا يعينه ولا يعين عليه وعلى ان من وصل الى هلال
ولجا اليه فله من الجوار مثل الذى لهلال ﴿ او جاؤكم ﴾ عطف على الصلة اى والذين
جاؤكم كافين عن قتالكم وقال قومهم استثنى من المأمور باخذهم وقتلهم فريقان احدهما من
ترك المحاربين ولحق بالمهادين والاخر من اتى المؤمنين وكف عن قتال الفريقين ﴿ حصرت
صدورهم ﴾ حال باضمار قد اى وقد ضاقت صدورهم فان الحصر فتحت الضيق والانتفاض
﴿ ان يقاتلوكم ﴾ اى ضاقت عن ان يقاتلوكم مع قومهم ﴿ او يقاتلوا قومهم ﴾ معكم والمراد
بالجائين الذين حصرت صدورهم عن المقاتلة بنوا مدلج وهم كانوا عاهدوا ان لا يقاتلوا
المسلمين وعاهدوا قريشا ان لا يقاتلوهم فضاقت صدورهم عن قتالكم للمهاد الذى بينكم ولانه
تعالى كذب الرعب فى قلوبهم وضاقت صدورهم عن قتال قومهم لكونهم على دينهم نهى الله
تعالى عن قتل هؤلاء المرتدين اذا اتصلوا باهل عهد للمؤمنين لان من انضم الى قوم ذوى عهد
فله حكمهم فى حقن الدم ﴿ ولو شاء الله لسلطهم ﴾ اى بنى مدلج ﴿ عليكم ﴾ بان قوى
قلوبهم وبسط صدورهم وازال الرعب عنهم * قال فى الكشف فان قلت كيف يجوز ان يسلط
الله الكفرة على المؤمنين قلت ما كانت مكافتهم الا لكذب الله الرعب فى قلوبهم ولو شاء لمصلحة
براهما من ابتلاء ونحوه لم يقذفه فكانوا متسلطين مقاتلين غير مكافين فذلك معنى التسليط
﴿ فلقاتلوكم ﴾ عقيب ذلك ولم يكفوا عنكم واللام جواب لو على التكرير ﴿ فان اعتزلوكم
فلم يقاتلوكم ﴾ اى فان لم يتعرضوا لكم مع ما علمتم من تمكنهم من ذلك بمشيئة الله تعالى
﴿ والقوا اليكم السلم ﴾ اى الانقياد والاستسلام ﴿ فما جعل الله لكم عليهم سبيلا ﴾ اى
طريقا بالاسرار او بالقتل فان مكافتهم عن قتالكم وان لم يقاتلوا قومهم ايضا والقاهم اليكم
السلم وان لم يعاهدوكم كفيه فى استحقاقهم لعدم تعرضكم لهم * قال بعضهم الآية منسوخة
بآية القتال والسيف وهى قوله تعالى ﴿ اقتلوا المشركين ﴾ وقال آخرون انها غير منسوخة وقال
اذا حملنا الآية على المعاهدين فكيف يمكن ان يقال انها منسوخة * قال الحدادى فى تفسيره
لا يجوز مهادة الكفار وترك احد منهم على الكفر من غير جزية اذا كان بالمسلمين قوة على
القتال واما اذا عجزوا عن مقاومتهم وخافوا على انفسهم وذرايعهم جازلهم مهادة العدو
من غير جزية يؤدونها اليهم لان حظر الموادة كان بسبب القوة فاذا زال السبب زال
الحظر ﴿ ستجدون ﴾ قوما ﴿ آخرين يريدون ان يأمنوكم ﴾ اى يظهرن لكم الصلح

يريدون ان يأمنوا منكم بكلمة التوحيد يظهرونها لكم ﴿ ويأمنوا قومهم ﴾ اى من قومهم بالكفر
 فى السر وهم قوم من اسد وغطفان اذا اتوا المدينة اسلموا وعاهدوا ليأمنوا المسلمين فاذا
 رجعوا الى قومهم كفروا ونكثوا عهودهم ليأمنوا قومهم ﴿ كما ردوا الى الفتنة ﴾ دعوا
 من جهة قومهم الى قتال المسلمين ﴿ اركسوا فيها ﴾ عادوا اليها وقلبوا فيها اقبج قلب
 واشنعه وكانوا فيها سرا من كل عدو شرير ﴿ فان لم يعزلوكم ﴾ بالكف عن التعرض لكم
 بوجه ما ﴿ ويلقوا اليكم السلم ﴾ اى لم يلحقوا اليكم الصلح والمهد بل نبذوه اليكم
 ﴿ ويكفوا ايديهم ﴾ اى لم يكفوها عن قتالكم ﴿ فخذوهم واقتلوهم حيث تقفتموهم ﴾
 اى تمكنتم منهم ﴿ واولئكم ﴾ الموصوفون بما عد من الصفات القبيحة ﴿ جعلنا لكم عليهم
 سلطانا مبيا ﴾ اى حجة واضحة فى التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور عداوتهم وانكشاف
 حالهم فى الكفر وغدرهم واضرارهم باهل الاسلام ﴿ والاشارة فى الآية الاولى ان
 الاختلاف واقع بين الامة فى ان خذلان المنافقين هل هو امر من عند انفسهم او امر من
 عند الله وقضائه وقدره فين الله بقوله ﴿ فمالكم فى المنافقين فتين ﴾ اى صرتم فرقتين فرقة
 يقولون الخذلان فى النفاق منهم وفرقة يقولون من الله وقضائه وقدره ﴿ والله اركسهم بما
 كسبوا ﴾ يعنى ان الله اركسهم بقدره وردهم بقضائه الى الخذلان بالنفاق ولكن بواسطة
 كسبهم ما ينبت النفاق فى قلوبهم ليهلك من هلك عن بينة ولهذا مثال وهو ان القدر
 كقدير النقاش الصورة فى ذهنه والقضاء كرسنه تلك الصورة لتلميذه بالاسرب ووضع
 التلميذ الاصابع عليها متبعا لرسم الاستاذ كالكسب والاختيار فالتلميذ فى اختياره لا يخرج
 عن رسم الاستاذ وكذلك العبد فى اختياره لا يمكنه الخروج عن القضاء والقدر ولكنه
 متردد بينهما وما يؤكد هذا المثال والتأويل قوله تعالى ﴿ قاتلوهم يذهبهم الله بايديكم ﴾ وقال
 ﴿ واصبر وما صبرك الا بالله ﴾ وذلك مثل ما ينسب الفعل الى السبب الاقرب تارة والى
 السبب الابعد اخرى فالاقرب كقولهم قطع السيف يد فلان والابعد كقولهم قطع
 الامير يد فلان ونظيره قوله تعالى ﴿ قل يتوفاكم ملك الموت ﴾ وفى موضع ﴿ الله يتوفى
 الانفس حين موتها ﴾ قال ابن نباتة

اذا ما الآله قضى امره * فانت لما قد قضاء السبب

على هذه القضية من زعم ان لا عمل للعبد اصلا فقد عاند وجحد ومن زعم انه مستبد
 بالعمل فقد اشرك فاختيار العبد بين الجبر والقدر لان اول الفعل وآخره الى الله فالعبد بين
 طرفي الاضطراب مضطر الى الاختيار فافهم جدا كذا فى التأويلات النجمية * واعلم ان
 الجبرية ذهبت الى انه لا فعل للعبد اصلا ولا اختيار وحركته بمنزلة حركة الجمادات والقدرية
 الى ان العبد خالق لفعله ولا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله تعالى ومذهب اهل السنة
 والجماعة الجبر المتوسط وهو اثبات الكسب للعبد واثبات الخلق لله تعالى واما مشاهدة
 الآثار فى الافعال من الله تعالى كما عليه اهل المكاشفة فذلك ليس من قيل الجبر : قال
 فى المتوى

کر پیرایم تیر آن فی زمانست * ما کان و تیر اندازش خداست
این نه جبر این معنی جبارست * ذکر جباری برای زاریست
زاری * ماشد دلیل اضطرار * خجلت ماشد دلیل اختیار

در اوتل و فقر بیکم در بیان اغراض کردن سرمدان بر شلون و فقر

﴿ وما كان لمؤمن ﴾ ای و ماصح له و لا لاق بحاله ﴿ ان يقتل مؤمناً ﴾ بغير حق فان الايمان زاجر عن ذلك ﴿ الا خطأ ﴾ ای ليس من شأنه ذلك في حال من الاحوال الا حال الخطأ فانه ربما يقع لعدم دخول الاحتراز عنه بالكلية تحت الطاقة البشرية فالمؤمن مجبول على ان يكون محلاً لان يعرض له الخطأ كثيراً والخطأ مالا يقارنه القصد الى الفعل او الى الشخص او لا يقصده به زهوق الروح غالباً او لا يقصده به محذور كرمى مسلم في صف الكفار مع الجهل باسلامه - روى - ان عياش بن ابي ربيعة وكان اخا ابى جهل لاهله وهاجر الى المدينة خوفاً من اهله وذلك قبل هجرة النبي عليه السلام فاقسمت امه لانا كل ولا تشرب ولا يؤويها سقف حتى يرجع فخرج ابو جهل ومعه الحارث بن زيد بن ابي ايسه فاتيوا وهو في اطم اي جبل فقتل منه ابو جهل في الذروة والشارب وقال اليس محمد يحنك على صلة الرحم انصرف وبر امك ولك علينا ان لانكرهك على شيء ولا نحول بينك وبين دينك حتى نزل وذهب معها فلما بعدا من المدينة شدا يديه الى خلف فحبل وجلده كل واحد منهما مائة جلدة فقال للحارث هذا اخي فمن انت يا حارث لله على ان وجدتك خاليا ان اقلتك وقدما به على امه فحلفت لا يحبل وثاقه حتى يرجع عن دينه ففعل بلسانه مطمئناً قلبه على الايمان ثم هاجر بعد ذلك واسلم الحارث وهاجر فلقبه عياش لظهور قبا فانحنى عليه فقتله ثم اخبر باسلامه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتله ولم اشعر باسلامه فزلت ﴿ ومن قتل مؤمناً خطأ ﴾ صغيراً كان او كبيراً ﴿ فحري رقة ﴾ اي فعله اعتاق نسمة عبر عن النسمة بالرقبة كما يعبر عنها بالرأس ﴿ مؤمنة ﴾ محكوم باسلامها سواء تحققت فيها فروع الايمان ونمائه بان صلت وصامت او لم يتحقق فدخل فيها الصغير والكبير والذكر والاتي وهذا التحرير هو الكفارة وهي حق الله تعالى الواجب على من قتل مؤمناً مواظباً على عبادة الله تعالى والريق لا يمكنه المواظبة على عبادة الله تعالى فاذا اعتقه فقد اقامه مقام ذلك المقتول في المواظبة على العبادات ﴿ ودية مسلمة الى اهله ﴾ اي مؤداة الى ورثته يقتسمونها كسائر الموارث بعد قضاء الدين منها وتنفيذ الوصية واذا لم يبق وارث فهي لبيت المال لا المسلمين يقومون مقام الورثة كما قال صلى الله عليه وسلم (انا وارث من لا وارث له) ﴿ الا ان يصداها ﴾ اي يتصدق اهله عليه سمي العفو عنها صدقة حنا عليه ونسيها على فضله وفي الحديث (كل معروف صدقة) وهو متعلق بعليه المقدر عند قوله (ودية مسلمة او بمسلمة) ان تجب الدية ونسلمها الى اهله الا وقت تصدقهم عليه لان الدية حق الورثة فيملكون اسقاطها من الورثة فانه حق الله تعالى فلا يسقط بعفو الاولياء واسقاطهم * واعلم ان الدية مصدر من ودى القاتل المقتول اذا اعطى وليه المال الذي هو بدل النفس وذلك المال يسمى الدية سمي بالمصدر والتاء في آخرها عوض عن الواو المحذوفة في الاول كما في العدة وهي اي الدية في الخطأ من الذهب الف دينار ومن الفضة عشرة آلاف درهم وهي على العاقلة في الخطأ

وهم الاخوة وبنوا الاخوة والاعمام وبنوا الاعمام يسلمونها الى اولياء المقتول ويكون القاتل
 كواحد من العاقلة يعنى يعطى مقدار ما اعطاه واحد منهم لانه هو الفاعل فلا معنى لاجراجه
 ومواخذة غيره وسميت الدية عقلا لانها تعقل الدماء اى تمسكه من ان يسفك الدم لان
 الانسان يلاحظ وجود الدية بالقتل فيجتنب عن سفك الدم فان لم تكن له عاقلة كانت الدية
 في بيت المال في ثلاث سنين فان لم يكن ففي ماله ﴿فان كان﴾ اى المقتول ﴿من قوم عدو لكم﴾
 كفار محاربين ﴿وهو مؤمن﴾ ولم يعلم به القاتل لكونه بين اظهر قومه بان اسلم فيما بينهم
 ولم يفارقهم بالهجرة الى دار الاسلام او بان اسلم بعدما فارقهم لمهم من المهمات ﴿فتحرير رقبة﴾
 مؤمنة ﴿اى فعلى قاتله الكفارة دون الدية اذ لا ورائه بينه وبين اهله لكونهم كفارا ولا منهم
 محاربون﴾ وان كان ﴿اى المقتول المؤمن﴾ من قوم ﴿كفرة﴾ بينكم وبينهم ميثاق ﴿اى عهد موقت او مؤبد﴾
 فدية ﴿اى فعلى قاتله دية﴾ مسلمة الى اهله ﴿من اهل الاسلام﴾ ان وجدوا ﴿وتحرير رقبة مؤمنة﴾ كما هو حكم سائر المسلمين ﴿فمن لم يجد﴾ اى رقبة
 لتحريرها بان لم يملكها ولا ما يتوصل به اليها وهو ما يصلح ان يكون ثمنا للرقبة فاضلا عن
 نفقته ونفقة عياله وسائر جوائحه الضرورية من المسكن وغيره ﴿فصيام﴾ اى فعليه
 صيام ﴿شهرين متتابعين﴾ وايجاب التابع بدل على ان المكفر بالصوم لو افطر يوما في
 خلال شهرين او ثوى صوما آخر فعليه الاستتاف الا ان يكون الفطر بحيض او نفاس او نحوهما
 بما لا يمكن الاحتراز عنه فانه لا يقطع التابع والاطعام غير مشروع في هذه الكفارة بدليل
 الفاء الدالة على ان المذكور كل الواجب واثبات البدل بالرأى لا يجوز فلا بد من النص
 ﴿توبة﴾ كائنه ﴿من الله﴾ ونصبه على المفعول اى شرع لكم ذلك توبة اى قبولها
 من تاب الله عليه اذا قبل توبته * فان قيل قتل الخطأ لا يكون معصية فما معنى التوبة * قلت ان
 فيه نوعا من التقصير لان الظاهر انه لو بالغ في احتياط لما صدر عنه ذلك . فقوله توبة من الله
 تنبيه على انه كان مقصرا في ترك الاحتياط ﴿وكان الله عليا﴾ بحاله اى بانه لم يقصد القتل
 ولم يتعمد فيه ﴿حكيا﴾ فيما امر في شأنه ﴿والاشارة﴾ في قوله تعالى ﴿فمن لم يجد فصيام﴾
 ﴿شهرين متتابعين﴾ ان تربية النفس وتركيتها ببذل المال وترك الدنيا مقدم على تربيتها
 بالجوع والعطش وسائر المجاهدات فان حب الدنيا رأس كل خطيئة وهى عقبة لا يتحتمها
 الا الفيحول من الرجال كقوله تعالى ﴿فلا اقتحم العقبة وما ادراك ما العقبة فك رقبة﴾
 الآية . وان اول قدم السالك ان يخرج من الدنيا وما فيها . وثانيه ان يخرج من النفس وصفاتها
 كما قال (دع نفسك وتعال) والامساك عن المشارب كلها من الدنيا والآخرة على الدوام انما
 هو بمجذبة من الله تعالى واعطائه القابلة لذلك : كما قيل

دادحق را قابليت شرط نيست * بلکه شرط قابليت دادحق

— حكى — ان اولاد هارون الرشيد كانوا زهادا لا يرغبون في الدنيا والسلطة فلما ولد له ولد
 قيل له ادخله في بيت من زجاج يعيش فيه مع التمس والترم والاغاني حتى يليق للسلطنة ففعل
 فلما كبر كان يوما يأكل الاخم فوقع عظم من يده فانكسر الزجاج فرأى السماء والعرض فسأل

عنهما فاجابوا على ما هو فطالب منهم ان يخرجوه من البيت فلما خرج رأى ميتا وجاء اليه وتكلم له فلم يتكلم فسأل عنه فقالوا هو ميت لا يتكلم وقال وانا اكون كذلك قالوا كل نفس ذائقة الموت فتركهم وذهب الى الصحراء فذهبوا معه فاذا خمسة فوارس جاؤا اليه ومعهم فرس ليس عليه احد فاركبه واخذوه وغابوا وليس كل قلب يصلح لمعرفة الرب كما ان كل بدن لا يصلح لخدمته ولهذا قال تعالى (وكان الله عليا) اي بمن يصلح للجذبة والخدمة قال الصائب

درس مر خام طينت نشئة منصور ليست * هر صفای را صدای کاسه فغفور نیست

وهذا لا يكون بالدعوى فان المحك يميز الجيد والزيوف وعالم الحقيقة لا يسهه القيل والقال ألا يرى ان من كان سلطانا اعظم لا يرفع صوته بالتكلم لانه في عالم المحو وكان امر سليمان عليه السلام لأصف بن برخيا بآتيان عرش بلقيس مع انه في مرتبة النبوة لذلك اي لما انه كان في عالم الاستقرار فلم يرد التزل وقوله عليه السلام (لي مع الله وقت لا يسغني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل) اشارة الى تلك المرتبة اللهم اجعلنا من الواصلين الى جناب قدسك والمتممين في محاضر قولك وانسك * ومن يقتل مؤمنا * حال كون ذلك القاتل * متعمدا * في قتله اي قاصدا غير مخطئ * - روى - ان مقيس بن صباة الكنانى كان قد اسلم هو واخوه هشام فوجد اخاه قتلا في بني النجار فأتى رسول الله عليه السلام وذكر له القصة فارسل عليه السلام معه الزبير بن عياض الفهري وكان من اصحاب بدر الى بني النجار يأمرهم بتسليم القاتل الى مقيس ليقتض منه ان علموه وباءء الدية ان لم يعلموه فقالوا سمعنا وطاعة لله تعالى ولرسوله عليه السلام ما تعلم له قاتلا ولكننا نؤدى دية قاتوه بمائة من الابل فانصرفا راجعين الى المدينة حتى اذا كانا ببعض الطريق أتى الشيطان مقيسا فوسوس اليه فقال أقتل دية اخيك فتكون مسبة عليك اي عارا اقتل هذا الفهري الذى معك فتكون نفس مكان نفس وتبقى الدية فضلا فرماه بصخرة فشده رأسه فقتله ثم ركب بعيرا من الابل وساق بقيتها الى مكة كافرا وهو يقول

قتلت به فهرا وحملت عقله * مرارة بني النجار اصحاب قارع

وادركت نارى واضطجعت موسدا * وكنت الى الاوثان اول راجع

فزلت الآية وهو الذى استشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بمن آمنه فقتل وهو متعلق باستار الكعبة : ونعم ما قيل

هركه كند يخود كنه * كرهه نيك ويد كند

* جزاؤه * الذى يستحقه بجنايته * جهنم * وقوله تعالى * خالدا فيها * حال مقدرة من فاعل فعل مقدر يقتضيه مقام الكلام كأنه قيل جزاؤه ان يدخل جهنم خالدا فيها * وغضب الله عليه * عطف على مقدر تدل عليه الشرطية دلالة واضحة كأنه قيل بطريق الاستئناف تقريرا وتأكيذا لمضمونها حكم الله بان جزاءه ذلك وغضب عليه اي انتقم منه * ولعنه * اي ابعده عن الرحمة بجعل جزائه ما ذكر * واعدله * فى جهنم * عذابا عظيما * لا يقادر قدره * واعلم ان العبرة بعموم اللفظ دون خصوص السبب والكلام فى كفر من استحل دم المؤمن وخلوده فى النار حقيقة فاما المؤمن اذا قتل مؤمنا متعمدا غير مستحل لقتله

فلا يكفر بذلك ولا يخرج من الايمان فان اقيد بمن قتله كذلك كان كفارة له وان كان تابيا من ذلك ولم يكن مقادا كانت التوبة ايضا كفارة له لان الكفر اعظم من هذا القتل فاذا قبلت توبة الكافر فتوبة هذا القاتل اولى بالقبول وان مات بلا توبة ولا قود فامر به الى الله تعالى ان شاء غفر له وارضى خصمه وان شاء عذبه على فعله ثم يخرج به بعد ذلك الى الجنة التي وعده بايمانه لان الله تعالى لا يخلف الميعاد فالمراد بالخلود في حقه المكث الطويل لا الدوام مع ان هذا اخبار منه تعالى بان جزاءه ذلك لانه يجزيه بذلك كيف لا وقد قال الله عز وجل (وجزاء سيئة سيئة مثلها) ولو كان هذا اخبارا بانه تعالى يجزي كل سيئة مثلها لمعارضه قوله تعالى (ويعفو عن كثير) وقد يقول الانسان لمن يزجره عن امر ان فعلته خيرا او اكل القتل والضرب ثم ان لم يجاز به ذلك لم يكن ذلك منه كذبا فهذا التشديد والتعظيم الذي هو سنة الله تعالى لا يتعلق بالقاتل التائب ولا بمن قتل عمدا بحق كما في القصاص بل يتعلق بمن لم يتب ومن قتل ظلما وعدوانا وفي الحديث (لزوال الدنيا اهون على الله من قتل امرئ مسلم) وفيه (لو ان رجلا قتل بالمشرق و آخر رضى بالمغرب لاشترك في دمه) وفيه (من اعان على قتل مسلم بشرط كلة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله تعالى) وفيه (ان هذا الانسان بئنا الله ملعون من هدم بنيانه) وقد روى ان داود عليه السلام اراد بتيان بيت المقدس فبناه مرارا فكلما فرغ منه تهدم فشكا الى الله تعالى فاوحى الله اليه ان يتي هذا لا يقوم على يدي من سفك الدماء فقال داود يارب ألم يك ذلك القتل في سيالك قال بلى ولكنهم أليسوا من عبادي فقال يارب فاجعل بنيانه على يدي من فاوحى الله اليه ان اوامر ابنك سليمان بينه والغرض من هذه الحكاية مراعاة هذه النشأة الانسانية وان اقامتها اولى من هدمها الا ترى الى اعداء الدين انه قد فرض الله في حقهم الجزية والصلح ابقاء عليهم * وعن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (أتدرون من المفلس) قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع قال (ان المفلس من امتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وزكاة وصيام ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار) وفي الحديث (اول ما يحاسب عليه العبد الصلاة واول ما يقضى بين الناس في الدماء ثم يحاسب العبد ويقضى عليه في حق زكاته وغيرها هل منعها او اداها) الى غير ذلك من الاحوال الجزئية * ثم اعلم ان المقتول اذا اقتص منه الولي فذلك جزاؤه في الدنيا وفيما بين القاتل والمقتول الاحكام باقية في الآخرة لان الولي وان قتله فاما اخذ حق نفسه للتشفي ودرء الغيظ فاما المقتول فلم يكن له في القصاص منفعة كذا في تفسير الحدادي ولا كفارة في القتل العمد لقوله عليه السلام (خمس من الكبائر لا كفارة فيهن الاشرار بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف وقتل النفس عمدا واليمين الغموس) والولي مخير بين ثلاث في القتل العمد القصاص والدية والعفو وذلك لان في شرع موسى عليه السلام القصاص وهو القتل فقط وفي دين عيسى عليه السلام العقل او العفو فحسب وفي ملتنا للتشفي القصاص ولترفة الدية وللتكريم العفو وهو افضل : قال السعدي قدس سره

يدى رابدى سهل باشد جزا * اكر مردى احسن الى من اسا

﴿ والاشارة في الآية ان القلب مؤمن في اصل الفطرة والنفس كافرة في اصل الحلقة وبينهما عداوة جبلية وقاتل اصلى وتضاد كلبي فان في حياة القلب موت النفس وفي حياة النفس موت القلب فلما كانت نفوس الكفار حية كانت قلوبهم ميتة فسامهم الله الموتى ولما كانت نفس الصديق ميتة وقلبه حيا قال النبي عليه السلام (من اراد ان ينظر الى ميت يمشی على وجه الارض فلينظر الى الصديق) فالاشارة في قوله (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) الى القلب والنفس يعنى النفس الكافرة اذا قتلت قلبا مؤمنا متعمدة للعداوة الاصلية باستيلاء صفاتها البهيمية والسبعية والشیطانية على القلب الروحاني وغلبة هواها عليه حتى يموت القلب بسمها القاتل (خزأوه) اى جزاء النفس (جهنم) وهى سفلى عالم الطیعة (خالدا فيها) لان خروج النفس عن سفلى الطیعة انما كان بحبل الشریعة والتمسك بحبل الشریعة انما كان من خصائص القلب المؤمن كقوله تعالى (ثم رددها اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فالایمان والعمل الصالح من شان القلب وصنيعه فاذا مات القلب وانقطع عمله تخلد النفس في جهنم سفلى عالم الطیعة ابدا (وغضب الله عليه ولعنه) بان يبعدها ويطردها عن الحضرة والقربة ويحرمها من ایصال الخير والرحمة اليها بخطاب ارجى الى ربك (واعدله عذابا عظيما) هجرانا عن حضرة العلى العظيم وحرمانا من جنات التعميم كذا في التأويلات النجمية ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ نزلت الآية في شان مرداس بن نهيك من اهل فذك وكان اسلم ولم يسلم من قومه غيره وكان عليه السلام بمث سرية الى قومه كان عليها غالب بن فضالة اللثي فلما وصلت السرية اليهم هربوا وبقي مرداس ثقة باسلامه فلما وصلوا فذك كبروا وكبر مرداس معهم وكان في سفح جبل ومعه غنمه فزّل اليهم وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله اسامة بن زيد وساق غنمه فاخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فوجد وجدا شديدا وقال (قتلتموه ارادة مامعه وهو يقول لا اله الا الله) فقال اسامة انه قال بلسانه دون قلبه وفي رواية انما قالها خوفا من السلاح فقال عليه السلام (هلا شققت عن قلبه فنظرت اصادق هوام كاذب) ثم قرأ الآية على اسامة فقال يا رسول الله استغفرلى فقال (فكيف بلا اله الا الله) قال اسامة فازال صلى الله عليه وسلم يبعدها حتى وددت ان لم اكن اسلمت الا يومئذ ثم استغفرلى وامر بردالا غنام وتحرر رقة مؤمنة والمعنى ايها المؤمنون ﴿ اذا ضربتم في سبيل الله ﴾ اى سافرتم وذهبتم للغزو من قول العرب ضربت في الارض اذا سرت لتجارة او غزو او نحوها ﴿ فتبينوا ﴾ التفعل بمعنى الاستفعال الدال على الطلب اى اطلبوا بيان الامر في كل ماتاتون ومانذرون ولا تعجلوا فيه بغير تدبر وروية ﴿ ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام ﴾ اى لمن حياكم بحجة الاسلام ﴿ لست مؤمنا ﴾ وانما اظهرت ما اظهرت متعوذا بل اقبلوا منه ما اظهره وعاملوه بموجبه ﴿ بتبتغون عرض الحيوة الدنيا ﴾ حال من فاعل لا تقولوا مني عما يحملهم على العجلة وترك التأني لكن لاعلى ان يكون النهى واجما الى القيد فقط كافي قولك لا تطلب العلم بتبتي به الجاه بل اليهما جميعا اى لا تقولوا له ذلك حال كونكم طالين لماله الذي هو حطام سريع التفاد وعرض الدنيا ما يتبع به فيها

من المال قد كان او غيره قليلا كان او كثيرا يقال الدنيا عرض حاضريا كل منها البر والفاجر وتسميته عرضا تنيه على انه سريع الفناء قريب الانقضاء ﴿فعد الله مغامم كثيرة﴾ تفنيكم عن قتل امثاله لئلا وهو تنيه على ان ثواب الله تعالى موصوف بالدوام والبقاء ﴿كذلك﴾ اي مثل ذلك الذي اتى اليكم السلام ﴿كنتم﴾ اتم ايضا ﴿من قبل﴾ اي في مبادئ اسلامكم لا يظهر منكم للناس غير ما يظهر منه لكم من تحية الاسلام ونحوها ﴿فن الله عليكم﴾ بان قبل منكم تلك المرتبة وعصم بها دماءكم واموالكم ولم يأمر بالتفحص عن سرايركم . الفاء للعطف على كنتم ﴿فتبينوا﴾ الفاء فصيحة اي اذا كان الامر كذلك فاطلبوا بيان هذا الامر اليين وقيسوا حاله بحالكم وافعلوا به ما فعل بكم في اوائل اموركم من قبول ظاهر الحال من غير وثوق على تواطى الظاهر والباطن ﴿ان الله كان بامتثلون﴾ من الاعمال الظاهرة والخفية وبكيفياتها ﴿خييرا﴾ فيجازيكم بحسبها ان خيرا فخير وان شرا فشر فلا تنهاقوا في القتل واحتاطوا فيه * قال الامام الغزالي رحمه الله الخير هو الذي لا تعزب عنه الاخبار الباطنية ولا يجري في الملك والملكوت شيء ولا تحرك ذرة ولا تسكن ولا تضطرب نفس ولا تطمئن الا يكون عنده خبر وهو بمعنى العليم لكن العلم اذا اضيف الى الحفايا الباطنة سمي خبرة ويسمى صاحبه خيرا وخطا العبد من ذلك ان يكون خيرا بما يجري في عالمه وعالمه قلبه وبدنه والحفايا التي يتصف القلب بها من الغش والحيانة والطواق حول العاجلة واضمار الشر واظهار الخير والبخل باظهار الاخلاص والافلاس عنه ولا يعرفها الا ذو خبرة بالغة قد خبر نفسه ومارسها وعرف مكرها وتليسها وخدعها فخاربها وتشمر لمعاداتها واخذ الحذر منها فذلك من العباد جدير بان يسمى خيرا انتهى كلام الامام : قال السعدي

سمى تازد ابن نفس سر كش چنان * كه عقلش تواند كرفت عنان

كه بانفس وشيطان بر آيد زور * مضاف بليكان نبايد زبور

ودلت الآية على ان المجتهد قد يخطئ كما خطأ اسامة وان خطاه فذلك مقتضا حيث لم يقتض منه وعلى ان الله ذكر اللسان معتبرا كان ايمان المقلد صحيح ولكن ينبغي للمؤمن ان يترقى من الذكر اللسان الى الذكر القلبى ثم الى الذكر الروحى ويحصل له التعين والمعرفة ويخلص من ظلمة الجهل ويتور بنور المعرفة لان الانسان يموت كما يعيش * عن ابن عباس ان جبريل عليه السلام جاء الى النبي عليه السلام فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام وهو يقول مالي اراك مغموما حزينا قال عليه السلام (يا جبريل طال تفكرى في امتى يوم القيامة) قال فى امر اهل الكفر ام اهل الاسلام فقال (يا جبريل فى امر اهل لا اله الا الله محمد رسول الله) فاخذ بيده حتى اقامه الى مقبرة بنى سلمة ثم ضرب بجناحه اليمين على قبر ميت قال قم باذن الله فقام الرجل مبيض الوجه وهو يقول لا اله الا الله محمد رسول الله فقال جبريل عد الى مكانك فماد كما كان ثم ضرب بجناحه الايسر فقال قم باذن الله فخرج رجل مسود الوجه ارزق العينين وهو يقول واحسرتاه واندامتاه فقال له جبريل عد الى مكانك فماد كما كان ثم قال يا محمد على هذا يبعثون يوم القيامة وعند ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (تموتون كما تعيشون وتبعثون

كما نموتون) هر كنى آن درود عاقبت كار كه كشت و الاشارة في الآية الى البالغين
 الواصلين بالسير الى الله ان (يا ايها الذين آمنوا) ووقفوا لمجرد الايمان بالغيب (اذا ضربتم
 في سبيل الله) يعنى سرتهم بقدم السلوك في طلب الحق حتى صار الايمان ايقانا والايقان
 احسانا والاحسان عيانا والعيان غيا وصار الغيب شهادة والشهادة شهودا والشهود
 شاهدا والشاهد مشهودا وبهما اقسم الله بقوله (وشاهد ومشهود) فافهم جدا وهذا
 مقام الشيخوخة (فتبينوا) عن حال المريدين وتثبتوا في الرد والقبول وفي قوله (ولا تقولوا
 لمن اتى اليكم السلام لست مؤمنا) اشارة الى ارباب الطلب في البدء والارادة اى اذا تمسك احد
 بذيل ارادتمكم والى اليكم السلام بالانقياد والاستسلام لكم فلا تقولوا ألسن مؤمنا اى صادقا
 مقصدا في التسليم لاحكام الصحة وقبول التصرف في المال والنفس على شرط الطريقة ولا تردوه
 ولا تنفروه بمثل هذه التشديدات وقولوا له كما امر الله موسى وهارون عليهما السلام (فقولاه
 قولنا لينا) فاثم اعز من الانبياء ولا المريدين المتبدئين اذل من فرعون ولا يهولكم امر رزقه
 فتجتنبون منه طلبا للتخفيف والى هذا المعنى اشار بقوله (تبتغون عرض الحياة الدنيا)
 فلا تهتموا لاجل الرزق (فعند الله مغام كثيرة) من يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من
 حيث لا يحتسب (كذلك كنتم من قبل) اى كذلك كنتم ضغفاء في الصدق والطلب
 محتاجين الى الصحة والتزينة بدواء الارادة (فن الله عليكم) بصحة المشايخ وقبولهم اياكم
 والاقبال على تربيتكم وايصال رزقكم اليكم وشفقتهم وعطفهم عليكم (فتبينوا) ان تردوا
 صادقا اهتماما لرزقه او قبلوا كاذبا حرصا على تكثير المريدين (وان الله كان) في الازل (بما
 تعملون) اليوم من الرد والقبول والاحتياج الى الرزق الذى تهتمون له (خيرا) بتقدير
 امور قدرها في الازل وفرغ منها كما قال عليه السلام (ان الله فرغ من الخلق والرزق
 والاخل) وقال (الضيف اذا نزل نزل برزقه واذا ارتحل ارتحل بذنوب مضيفة) كذا في
 التأويلات النجدة (لا يستوى القاعدون) عن الجهاد (من المؤمنين) حال من
 القاعدين اى كائنين من المؤمنين وفادتها الايدان من اول الامر بعدم اخلال وصف القعود
 بايمانهم والاشعار بعلية استحقاقهم كما سيأتى من الحسن (غير اولى الضرر) بالرفع صفة
 للقاعدون * فان قلت كلمة غير لا تعرف بالاضافة فكيف جاز كونها صفة للمعرفة * قلت
 اللام في القاعدون للهعد الذهنى فهو جار مجرى التكرة حيث لم يقصد به قوم باعيانهم والظاهر
 انه بدل من القاعدون . والضرر المرض والعاهة من عمى او عرج او شلل او زمانة او نحوها
 وفي معناه العجز عن الاهبة * عن زيد بن ثابت رضى الله عنه انه قال كنت الى جنب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ففشيت السكينة فوقع فخذه على فخذي حتى خشيت ان ترضها
 اى تكسرها ثم سرى عنه وازيل ما عرض له من شدة الوحى فقال (اكتب فكتبت لا
 يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون) فقال ابن ام مكتوم وكان اعمى يارسول الله
 وكيف بمن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين ففشيت السكينة كذلك ثم سرى عنه فقال (اكتب
 لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر) قال زيد انزلها الله وحدها فالحقها فالمراد

بالقاعدين هم الاصحاء الذين اذن لهم في القعود عن الجهاد اكتفاء بغيرهم لان الغزو فرض
كفاية قال ابن عباس رضى الله عنهما هم القاعدون عن بدر والخارجون اليها وهو الظاهر
الموافق لتاريخ النزول ﴿ والمجاهدون ﴾ عطف على القاعدون ﴿ في سبيل الله باموالهم
وانفسهم ﴾ اى لا مسلواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة في الاجر والثواب * فان
قلت معلوم ان القاعد بغير عذر والمجاهد لا يستويان فما فائدة نفي الاستواء * قلت فائدة تذكير
ما بينهما من التفاوت العظيم ليرغب القاعد في الجهاد رفعا لرتبته واثقة عن انحطاط منزلته
﴿ فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم ﴾ جملة موصحة لما نفي الاستواء فيه فان انتفاء الاستواء
بينهما يحتمل ان يكون بزيادة درجة احدهما على درجة الآخر وبنقصانها فين الله تعالى
بهذه الجملة ان انتفاء استوائهما انما هو بانه تعالى فضل المجاهدين كأنه قيل مالمهم لا يستويون
فاجيب بذلك ﴿ على القاعدين ﴾ غير اولى الضرر لكون الجملة بيانا للجملة الاولى المتضمنة
لهذا الوصف ﴿ درجة ﴾ تنوينها للتفخيم كاسيأتى ونصبها بترفع الحافض اى بدرجة اوعلى
المصدرية لانه لتضمنه معنى التفضيل ووقوعه موقع المرة من التفضيل كان بمنزلة ان يقال
فضلهم تفضيلة واحدة ونظيره قولك ضربه سوطا بمعنى ضربه ضربة ﴿ وكلا ﴾ من القاعدين
والمجاهدين ﴿ وعد الله الحسنى ﴾ اى المثوبة الحسنى وهى الجنة لحسن عقيدتهم وخلوص
نيتهم وانما التفاوت في زيادة العمل المكتسب لمزيد الثواب . قوله كلا مفعول اول لوعده
والحسنى مفعوله الثانى وتقديم الاول على الفعل لافادة القصر تأكيدا للوعد اى كلا منهما
وعده الله الحسنى لاحدهما فقط والجملة اعتراض جئى بها تداركا لما عسى يوهمه تفضيل احد
الفريقين على الآخر من حرمان المفضول * قال النقهاء وهذا يدل على ان الجهاد فرض
كفاية وليس مفروضا على كل احد بعينه لانه تعالى وعد القاعدين عنه الحسنى كما وعد
المجاهدين ولو كان الجهاد واجبا على كل احد على التعمين لما كان القاعد اهلا لوعده الله تعالى
اياه بالحسنى ﴿ وفضل الله المجاهدين على القاعدين ﴾ عطف على قوله فضل الله ﴿ اجرا
عظيما ﴾ نصب على المصدر لان فضل بمعنى اجر اى اجرهم اجرا عظيما وايثاره على ما هو
مصدر من فعله للاشعار بكون ذلك التفضيل اجرا لاعمالهم او مفعول ثان لفضل لتضمنه
معنى الاعطاء اى واعطاهم زيادة على القاعدين اجرا عظيما . وقيل نصب بترفع الحافض اى
فضلهم باجر عظيم ﴿ درجات ﴾ بدل من اجرا بدل الكل مبين لكمية التفضيل ﴿ منه ﴾
صفة لدرجات دالة على فخامتها وجلالة قدرها اى درجات كأنة منه تعالى وهى سبعون
درجة ما بين كل درجتين عدو والفرس الجواد المضمر سبعين خريفا او سبعمائة درجة وفى
الحديث (ان فى الجنة مائة درجة اعدها الله تعالى للمجاهدين فى سبيله ما بين الدرجتين كما
بين السماء والارض) ويجوز ان يكون انتصاب درجات على المصدرية كما فى قولك ضربه
اسواط اى ضربات كأنه قيل فضلهم تفضيلات ﴿ ومغفرة ﴾ بدل من اجرا بدل البعض لان
بعض الاجر ليس من باب المغفرة اى مغفرة لما يفرط منهم من الذنوب التى لا يكفرها سائر الحسنات
التي لا يأتى بها القاعدون ايضا حتى تمد من خصائصهم ﴿ ورحمة ﴾ بدل الكل من اجرا

مثل درجات ويجوز ان يكون انتصابهما باضمار فعلهما اى غفرلهم مغفرة ورحمهم رحمة هذا ولعل تكرير التفضيل بطريق العطف المتى عن المسايرة وتقييده تارة بدرجة واخرى بدرجات مع اتحاد المفضل والمفضل عليه حسبا يقتضيه الكلام ويستدعيه حسن الانظام اما لتزليل الاختلاف العنوانى بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات منزلة الاختلاف الذاتى تمهيدا لسلوك طريقة الايهام ثم التفسير وما لمزيد التحقيق والتقرير كما فى قوله تعالى (فلما جاء امرنا بنحينا هوداً والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ) كأنه قيل فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة لا يقادر قدرها ولا يفهم كنهها وحيث كان تحقق هذا العنوار البعيد بينهما موها لحرمان القاعدين قيل وكلا وعد الله الحسنى ثم اريد تفسير ما افاده التكرير بطريق الايهام بحيث يقطع احتمال كونه للوحدة فليل ما قيل والله در شأن التزليل واما للاختلاف بالذات بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات على ان المراد بالتفضيل الاول ما خولهم الله تعالى عاجلا فى الدنيا من الغنيمة والظفر والذكر الجليل الحقيق بكونه درجة واحدة وبالتفضيل الثانى ما انتم به فى الآخرة من الدرجات العالية الفاتحة للحرص كما ينبى عنه تقديم الاول وتأخير الثانى وتوسط الوعد بالجنة بينهما كأنه قيل فضلهم عليهم فى الدنيا درجة واحدة وفى الآخرة درجات لا تحصى وقد وسط بينهما فى الذكر ما هو متوسط بينهما فى الوجود اعنى الوعد بالجنة توضيحا لحالهما ومساورة الى تسوية المفضل والله سبحانه اعلم . وقيل المجاهدون الاولون من جاهد الكفار والآخرون من جاهد نفسه وعليه قوله عليه السلام (رجينا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر) ﴿ وكان الله غفورا ﴾ لذنوب من جاهد فى سبيله ﴿ رحما ﴾ يدخله الجنة برحمته وهو تذييل مقرر لما وعد من المغفرة والرحمة ﴿ قال القسرى رحمه الله ازاله سبحانه جمع اوليائه فى الكرامات لكنه غير بينهم فى الدرجات من غنى وغيره اعنى منه ومن كبير وغيره اكبر منه هذه الكواكب منيرة لكن القمر فوقها واذا طلعت الشمس بهرت اى غلبت جميعها بنورها انتهى فالجنة مشتركة بين الواصلين البالغين والطالين المتقطعين بعذر وعوام المؤمنين القاعدين عن الطلب بلا عذر لكن الطائفة الاولى فى واد والاخريان فى واد آخر لا يستون عند الله تعالى : قال المولى الجامى قدس سره

اى كمن بدن چو طفل صغير * مانند در دست خواب غفلت اسیر
پیش ازان کت اجل کند بیدار * گر نمردى ز خواب سر بردار
انما السائرون کل رواح * يحمدون السرى لدى الاصباح

ودلت الآية على ان اولى الضرر مساوون للمجاهدين فى الاجر والثواب - روى - عنه عليه السلام انه لما رجع من غزوة تبوك ودنا من المدينة قال (ان فى المدينة لا اقواما ماسرتم من مسير ولا قطعتم من واد الا كانوا معكم فيه) قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال (نعم وهم بالمدينة حبسهم حابس العذر) وهم الذين صحت نياتهم وتعلقت قلوبهم بالجهاد وانما منعهم عن الجهاد الضرر

هر كسى از همت والاى خویش * سود برد درخور كلالى خویش

قال عليه السلام (اذا مرض العبد قال الله تعالى اكتبوا لعبدى ما كان يعمل في الصحة الى ان يبرأ) وقال المفسرون في قوله تعالى (ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) ان من صار هرما كتب الله اجر عمله قبل هرمة غير منقوص * وقالوا في تفسير قوله عليه السلام (نية المؤمن خير من عمله) ان المؤمن ينوى الايمان والعمل الصالح لو عاش ابدا فيحصل له ثواب تلك التبة ابدا قالوا هذه المساواة مشروطة بشرطة اخرى سوى الضرر قد ذكرت في قوله تعالى في اواخر سورة التوبة (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا الله ورسوله) والنصيحة لهما طاعة لهما والطاعة لهما في السر والعلن وتوليها في السراء والضراء والحب فيهما والبغض فيهما كما يفعل الموالي الناصح بصاحبه كذا في تفسير الارشاد * واعلم ان الجهاد من افاضل المكاسب وامائل الحرف فلا ينبغي للعاقل ان يترك الجهاد او يتحدث به فان من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه فقد مات مية جاهلية ومعنى التحدث طلبه الغزو واخطاره بالبال * قال بعض الكبار السبق بالهمم لا بالقدم وفي الحديث (نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ) ومعناه ان من اتم الله عليه بهاتين التمتين وهما صحة الجسد بالعافية التي هي كالنتاج على رؤس الاصحاء لا يراه الا السقيم والفراغ من شواغل الدنيا وعلقها فمن حصل له هاتان التمتتان واشتغل عن القيام بواجب حق الله تعالى فهذا هو الذي غبن بضياح حظه ونصيبه من طاعة الله وبذل النفس في الخدمة وتحصيل ما ينفعه لا آخرته من انواع الطاعات والقربات اللهم اجعلنا من المتفيعين بحياتهم والمتوجهين اليك في مرضهم وصحتهم ولا تقطعنا عنك ولو لحظة عين ولا تشغلنا عن الوصلة بالين انك انت الغفور الرحيم ﴿ ان الذين توفيهم الملائكة ﴾ يحتمل ان يكون ماضيا فيكون اخبارا عن احوال قوم معينين انقرضوا ومضوا وان يكون مضارفا قد حذف منه احدى التاين واصله توفاهم وعلى هذا تكون الآية عامة في حق كل من كان بهذه الصفة والظاهر ان لفظ المضارع ههنا على حكاية الحال الماضية والقصد الى استحضار صورتها بشهادة كون خبر ان فعلا ماضيا وهو قالوا والمراد بتوفى الملائكة اياهم قبض ارواحهم عنه الموت والملك الذي فوض اليه هذا العمل هو ملك الموت وله اعوان من الملائكة واسند التوفى الى الله تعالى في قوله ﴿ الله يتوفى الانفس ﴾ وفي قوله ﴿ هو الذي يحييكم ثم يميتكم ﴾ مبنى على ان خالق الموت هو الله تعالى ﴿ ظالمى انفسهم ﴾ في حال ظلمهم انفسهم بترك الهجرة واختيار مجاورة الكفرة الموجبة للاخلال بامور الدين فانها نزلت في ناس من مكة قد اسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة فريضة فانه تعالى لم يكن يقبل الاسلام بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة الا بالهجرة اليها ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة بقوله عليه السلام ﴿ لا هجرة بعد الفتح ﴾ قال الله تعالى فيمن آمن وترك الهجرة ﴿ الذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا ﴾ وهو حال من ضمير توفاهم فانه وان كان مضافا الى المعرفة وحق الحال ان يكون نكرة الا ان اصله ظالمين انفسهم فتكون الاضافة لفظية ﴿ قالوا ﴾ اى الملائكة

للمتوفين تقريرا لهم بتقصيرهم في اظهار اسلامهم واقامة احكامه من الصلاة ونحوها وتوخيخالهم بذلك ﴿ فيم كنتم ﴾ اي في أى شئ كنتم من امور دينكم كأنه قيل فماذا قالوا في الجواب فقيل ﴿ قالوا ﴾ متجانفين عن الاقرار الصريح بما هم فيه من التقصير متملئين بما يوجهه على زعمهم ﴿ كنا مستضعفين في الارض ﴾ اي في ارض مكة عاجزين عن القيام بمواجب الدين فيما بين اهلها ﴿ قالوا ﴾ ابطلا لثعلهم وتبكيئالهم ﴿ ألم تكن ارض الله واسعة فهاجروا فيها ﴾ الى قطر آخر منها تقدرون فيه على اقامة امور الدين كما فعله من هاجر الى المدينة والى الحبشة وقيل كانت الطائفة المذكورة قد خرجوا مع المشركين الى بدر فقتلوا فيها فضربت الملائكة وجوههم وادبارهم وقالوا لهم ما قالوا فيكون ذلك منهم تقريبا وتوخيخالهم بما كانوا فيه من مساعدة الكفرة بانتظامهم في عسكرهم ويكون جوابهم بالاستضعاف تمللا بانهم كانوا مهضومين تحت ايديهم وانهم اخرجوهم اي الى بدر كارهين فرد عليهم بانهم كانوا بسبيل من الخلاص من قهرهم متسكنين من المهاجرة ﴿ فاولئك ﴾ الذين حكيت احوالهم الفظيمة ﴿ مأويهم ﴾ اي في الآخرة ﴿ جهنم ﴾ كما ان مأواهم في الدنيا دار الكفر لتركهم الواجب ومساعدتهم الكفار وكون جهنم مأواهم نتيجة لما قبله وهو الجملة الدالة على ان لا عذر لهم في ذلك اصلا فمظف عليه عطف جملة على اخرى ﴿ وساء مصيرا ﴾ مصيرهم جهنم ﴿ الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان ﴾ الاستثناء منقطع فان المتوفين ظالمين انفسهم اما مرتدون او عصاة بتركهم الهجرة مع القدرة عليها وهؤلاء المستضعفون اي المستذلون المهضومون تحت ايدي الكفار ليسوا بقادرين عليها فلم يدخلوا فيهم فكان الاستثناء منقطعا والجار والمجرور حال من المستضعفين اي كائين منهم * فان قلت المستثنى المنقطع وان لم يكن داخلا في المستثنى منه لكن لا بد ان يتوهم دخوله في حكم المستثنى منه ومن المعلوم ان لا يتوهم دخول الاطفال في الحكم السابق وهو كون مأواهم جهنم فكيف ذكر في عداد المستثنى * قلت للمبالغة في التحذير من ترك الهجرة وايهام انها لو استطاعها غير المكلفين لوجبنا عليهم والاشعار بانه لا يحصى لهم عنها البتة يجب عليهم اذا بلغوا حتى كأنها واجبة عليهم قبل البلوغ لو استطاعوا وان قوامهم يجب عليهم ان يهاجروا بهم متى امكنت ﴿ لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا ﴾ صفة للمستضعفين اذ لا توقيت فيه فيكون في حكم المنكر واستطاعة الحيلة وجدان اسباب الهجرة وما توقف عليه واهتداء السبيل معرفة طريق الموضع المهاجر اليه بنفسه او بدليل ﴿ فاولئك ﴾ اشارة الى المستضعفين الموصفين بما ذكر من صفات العجز ﴿ عسى الله ان يعفو عنهم ﴾ ذكر بكلمة الاطماع ولفظ العفو ايذانا بان ترك الهجرة امر خطير حتى ان المضطر من حقه ان لا يأمن ويتصد الفرصة ويطلق بها قلبه ﴿ وكان الله عفوا غفورا ﴾ معنى كونه عفوا صفحه واعراضه عن العقوبة ومعنى كونه غفورا ستر القبائح والذنوب في الدنيا والآخرة فهو كامل العفو تام الغفران : قال السعدي قدس سره

پس پرده بیند عملهای بد * هم او پرده پوشد ببالای خود

* وفي الآية الكريمة ارشاد الى وجوب المهاجرة من موضع لا يتمكن الرجل فيه من اقامة امور دينه بأى سبب كان * وعن النبي صلى الله عليه وسلم (من فر بدينه من ارض الى ارض وان كان شبرا من الارض استوجبت له الجنة وكان رفيق ابيه ابراهيم ونيه محمد عليه السلام) * قال الحدادى فى تفسيره فى قوله تعالى (ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها) دليل انه لا عذر لاحد فى المقام على المعصية فى بلده لاجل المال والولد والاهل بل ينبغى ان يفارق وطنه ان لم يمكنه اظهار الحق فيه ولهذا روى عن سعد بن جبير انه قال اذا عمل بالمعاصى بارض فاخرج منها

سعد باحب وطن كرجه حديث است صحيح * نتوان مرد بسختى كه من اينجا آدم
والاشارة فى الآية ان المؤمن طام وخاص وخاص الخاص كقوله (فنههم ظالم لنفسه) وهو العام (وهم مقتصد) وهو الخاص (ومنهم سابق بالخيرات) وهو خاص الخاص (فالذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم) هم العوام الذين ظلموا أنفسهم بتدسيتهن من غير تركيتهن عن اخلاقها الذميمة وتحليتها بالاخلاق الحميدة ليلفحوا فجابوا وخسروا كما قال تعالى (قد افلح من زكاهها وقدخاب من دساها) (قالوا فيم كنتم) اى قالت الملائكة حين قبضوا ارواحهم فى أى غفلة كنتم تضيعون اعماركم وتبطلون استعدادكم الفطرى وفى أى واد من اودية الهوى تهيمون وفى أى روضة من رياض الدنيا كنتم تؤثرون الفانى على الباقي وتنسون الطهور والساقى واخوانكم يجاهدون فى سبيل الله باموالهم وانفسهم ويهاجرون عن الاوطان ويفارقون الاخوان والاختدان (قالوا كنا مستضعفين فى الارض) اى عاجزين فى استيلاء النفس الامارة وغلبة الهوى مأسورى الشيطان فى حبس البشرية (قالوا ألم تكن ارض الله) اى ارض القلب (واسعة فتهاجروا فيها) فتخرجوا من مضيق ارض البشرية فتسلكوا فى فسحة عالم الروحانية بل تطيروا فى هواء الهوى (فاولئك) يعنى ظالمى أنفسهم (مأواهم جهنم) البعد عن مقامات القرب (وساءت مضيرا) حنم البعد لتاركي القرب والمتقاعدين عن جهاد النفس (الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) الذى صفتهم (لا يستطيعون حيلة) فى الخروج عن الدنيا لكثرة العيال وضعف الحال ولاعلى قهر النفس وغلبة الهوى ولاعلى قمع الشيطان فى طلب الهدى (ولايتهدون سبيلا) الى صاحب ولاية يتمسكون بعروته الوثقى ويعتصمون بحبل ارادته فى طلب المولى فيخرجهم من ظلمات ارض البشرية الى نورسماء الربوبية على اقدام العبودية وهم المقتصدون المشتاقون ولكنهم يحجب الانانية محجوبون ومن شهود جمال الحق محرومون فعذرهم بكرمه ووعدهم رحته وقال (فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم) السكون عن الله وان كبر الى غير الله (وكان الله) فى الازل (عفوا) ولعفوه امكنهم التقصير فى العبودية رغبوا

ولغفرانه امهلهم فى اعطاء حق الربوبية كذا فى التأويلات النجمية ومن يهاجر فى سبيل الله *
ترغب فى المهاجرة وتأنس لها وسيل الله ما امر بسلوكه * يجتدى فى الارض مراغما كثيرا *
اى متحولا يتحول اليه ومهاجرا وانما عبر عنه بذلك تأكيداً للترغب لمساقه من الاشعار

يكون ذلك المتحول بحيث يصل المهاجر بما فيه من الخير والنعمة الى ما يكون سببا لرغم انف
 قومه الذين هاجروهم. والرغم الذل والهوان واصله لصوق الانف بالرغام وهو التراب يقال
 ارغم الله انفه اى الصقه بالرغام ولما كان الانف من جملة الاعضاء فى غاية الغزاة والتراب فى
 غاية الذلة جعل قولهم رغم انفه كناية عن الذلة وسعة في الرزق واظهار الدين ومن
 يخرج من بيته مهاجرا اى مفارقا قومه واهله وولده الى الله ورسوله اى الى طاعة الله
 وطاعة رسوله ثم يدركه الموت اى قبل ان يصل الى المقصد وان كان ذلك خارج بابه كما
 ينبى عنه ايشار الخروج من بيته على المهاجرة فقد وقع اجره على الله الوقوع والوجوب
 متقاربان والمعنى ثبت اجره عند الله ثبوت الامر الواجب وكان الله غفورا مبالغا فى
 المغفرة فيغفر له ما فرط منه من الذنوب التى من جللتها القعود عن الهجرة الى وقت الخروج
 رحبا مبالغا فى الرحمة فيرحمه باكمال ثواب هجرته روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لما بعث بالآيات المحذرة عن ترك الهجرة الى مسلمى مكة قال جندب بن ضمرة من بنى
 البيت لبنيه وكان شيخا كبيرا لا يستطيع ان يركب الراحة احمولنى فانى لست من المستضعفين وانى
 لا تهتدى الطريق ولى من المال ما يبلغنى المدينة وابعدمنها والله لا ابيت الليلة بمكة فخلوه على سير
 متوجها الى المدينة فلما بلغ التميم وهو موضع قريب من مكة اشرف على الموت فاخذ يصفق
 بينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما يابيعك عليه رسولك فمات
 حميدا فلما بلغ خبره اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لوتوفى بالمدينة لكان اتم اجرا
 وقال المشركون وهم يضحكون ما ادرك هذا ما طلب فانزل الله هذه الآية فمن هذا قالوا المؤمن
 اذا قصد طاعة ثم اعجزه العذر عن اتمامها كتب الله له ثواب تلك الطاعة وفى الكشف
 قالوا كل هجرة لغرض دينى من طلب علم او حجاج او جهاد او فرار الى بلد يزداد فيه طاعة
 او قناعة وزهدا فى الدنيا او ابتغاء رزق طيب فهى هجرة الى الله ورسوله وان ادركه الموت
 فى طريقه فاجره واقع على الله انتهى قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره
 من مات قبل الكمال فراده يحى اليه كان من مات فى طريق الكعبة يكتب له اجر حجين يقول
 الفقير سعى الذبيح المتخلص بحق سمعت مرة شيخى العارف العلامة ابقاء الله بالسلامة وهو
 يقول عند تفسير هذه الآية ان الطالب الصادق اذا سافر من ارض بشرية الى مقام القلب فمات
 قبل ان يصل الى مراده فله نصيب من اجر البالغين الى ذلك المقام لصدق طلبه وعدم انقطاعه
 عن الطريق الى حد الموت بل الله يكمله فى عالم البرزخ بوساطة روح من ارواحه او بوساطة
 فيضه. ومثل هذا جاء فى حق بعض السالك وله نظير فى الشريعة كما روى عن الحسن البصرى
 رحمه الله انه قال بلغنى ان المؤمن اذا مات ولم يحفظ القرآن امر حفظه ان يعلموه القرآن فى قبره
 حتى يبعثه الله تعالى يوم القيامة مع اهله فاذا كان طالب القرآن الرسمى بالغنا الى مراده وان فى البرزخ
 لحرصه على التحصيل فليس يبدع ان يكون طالب للقرآن الحقيقى واصلا الى مرامه فى عالم
 المثال المقيد لشغفه على التكميل اقول واما ما قال الشيخ الكبير صدر الدين القنوى قدس
 سره فى الفلك الآخر من الفلوك من المتفق شرعا وعقلا وكشفا ان كل كمال لم يحصل للانسان

في هذه النشأة وهذه الدار فانه لا يحصل له بعد الموت في الدار الآخرة انتهى فلعلمه في حق اهل الحجاب الذين قعدوا عن الطلب رأسا لا في حق اهل الحجاب الذين سلكوا فاتوا قبل الوصول الى مكاشفة الافعال ومشاهدة الصفات ومعاينة الذات * قال المولى الجامى في شرح الكلمة الشعبية من الفصوص الحكيمة فايدل على عدم الترقى بعد الموت من قوله تعالى (ومن كان في هذه اعمى) الآية اتما هو بالنسبة الى معرفة الحق لامن لا معرفة له اصلا فانه اذا انكشف الغطاء ارتفع العمى بالنسبة الى الدار الآخرة ونعيمها وجحيمها والاحوال التي فيها واما قوله عليه السلام (اذامات ابن آدم انقطع عمله) فهو يدل على ان الاشياء التي يتوقف حصولها على الاعمال لا تحصل وما لا يتوقف عليها بل يحصل بفضل الله ورحمته فقد يحصل وذلك من مراتب التجاني انتهى كلامه. فعلى السالك ان لا ينقطع عن الطريق ويرجو من الله التوفيق كي يصل الى منزل التحقيق : قال الحافظ الشيرازي

كاروان رفت تودر راه كمين كاه بخواب * وه كه بس يخبر از غفلت چندين جرمى
بال بكمساي صفيّر از شجر طوبى زن * حيف باشد چو تو مرغى كه اسير نفسى
تا چو حجر نفسى دامن جانان كيرم * جان نهاديم بر آتش زبى خوش نفسى
چند بويد بهواى تو بهر سو حافظ * يسر الله طريقا بك يا ملتضى

وفي التأويلات النجمية ان الاشارة في الآية من غاية ضعف الانسان وحياته الحيوانية واستهوا. الشيطان يكون الخوف غالبا على الطالب الصادق في بدء طلبه فكما اراد ان يسافر عن الاوطان ويهاجر عن الاخوان طالبا فوائد اشارة سافروا لتصحوا وتغنيموا لازالة مرض القلب ونيل صحة الدين والفوز بغنيمة صحبة شيخ كامل مكمل وطبيب حاذق مشفق ليعالج مرض قلبه ويبلغه كعبة طلبه فتسول له النفس اعداد الرزق وعدم الصبر ويعدم الشيطان بالفقر فقال تعالى على قضية (والله يعدكم مغفرة منه وفضلا) (ومن يهاجر في سبيل الله) اي طلب الله (يجد في الارض مراعما كثيرا) اي بلادا اطيب من بلاده واخوانا في الدين احسن من اخوانه (وسعة) في الرزق. وفيه اشارة اخرى وهى ومن يهاجر عن بلد البشرية في طلب حضرة الربوبية يجد في ارض الانسانية مراعما كثيرا اي متحولا ومنازل مثل القلب والروح والسر وسعة اي وسعة في تلك العوالم الوسيعة اوسعة من رحمة الله كما اخبر الله تعالى على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام عن تلك الوسعة والسعة بقوله (لا يسعنى ارضى ولا سمائى واتما يسعنى قلب عبدى المؤمن) فافهم يا كثير الفهم قصير النظر قليل العبر ثم قال دفعا للهوا جس النفسانية والوساوس الشيطانية في التخويف بالموت والايعاد بالفوت (ومن يخرج من بيته) اي بيت بشريته بترك الدنيا وقع الهوى وقهر النفس بهجران صفاتها وتبديل اخلاقها (مهاجرا) الى الله طالبا له في مبايعة رسوله (ثم يدركه الموت) قبل وصوله (فقد وقع اجره على الله) يعنى فقد اوجب الله تعالى على ذمة كرمه بفضل له ورحمته ان يبلغه الى اقصى مقاصده واعلى مراتبه في الوصول بناء على صدق نيته وخلوص طويته اذا كان المانع من اجله ونية المؤمن خير من عمله (وكان الله غفورا) لذنب بقية اتانية وجوده (رحما) عليه بتجلى صفة جوده ليبلغ

العبد الى كمال مقصوده بمنه وكرمه وسعة جوده انتهى كلام التأويلات ﴿ واذا ضربتم في الارض ﴾ شروع في بيان كيفية الصلاة عند الضرورات من السفر ولقاء العدو والمطر والمرض اى اذا سافرتم اى مسافرة كانت للهجرة اوللجهاد اولغيرها ﴿ فليس عليكم جناح ﴾ اى حرج ومأثم في ﴿ ان تقصروا ﴾ شياً ﴿ من الصلوة ﴾ فهو صفة محذوف والقصر خلاف المد يقال قصرت الشئ اى جعلته قصيراً محذوف بعض اجرائه او اوصافه فتعلق القصر حقيقة انما هو ذلك الشئ لا بعضه فانه متعلق المحذوف دون القصر وعلى هذا فقوله من الصلوة ينبى ان يكون مفعولاً لتقصروا على زيادة من حسب رآه الاخفش واما على تقدير ان تكون تبعيضية ويكون المفعول محذوفاً كاهو رأى سيويه اى شيئاً من الصلوة فينبى ان يصار الى وصف الجزء بصفة الكل والمراد قصر الرباعيات بالتصنيف فانها تصلى في السفر ركعتين فالقصر انما يدخل في صلاة الظهر والعصر والمشاء دون المغرب والفجر وادنى مدة السفر الذى يجوز فيه القصر عند ابى حنيفة رحمه الله مسيرة ثلاثة ايام ولياليها الايام للشئ واليالى للاستراحة بسير الابل ومشى الاقدام بالاعتقاد ولا اعتبار بابطاء الضارب اى المسافر السائر واسراعه فلو سار مسيرة ثلاثة ايام ولياليهن في يوم قصر ولو سار مسيرة يوم في ثلاثة ايام لم يقصر ثم تلك المسيرة ستة برد جمع برید كل برید اربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة اميال باميال هاشم جدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذى قدر اميال البادية كل ميل اثنا عشر الف قدم وهى اربعة آلاف خطوة فان كل ثلاثة اقدام خطوة * وظاهر الآية الكريمة التخيير بين القصر والاتمام وان الاتمام افضل لكن عندنا يجب القصر لاحالة خلا ان بعض مشايخنا ساء عزيمة وبعضهم رخصة اسقاط بحيث لا ماساغ للاتمام لارخصة توفية اذ لا معنى للتخيير بين الاخف والاثقل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (صدقة تصدق الله بها عليكم) وهويل على عدم جواز الاكمال لان التصديق بما لا يحتل التملك اسقاط محض لا يحتل الرد فليس لنا الا التدين بمأشرع الله والعمل بما حكمه * قال في الاشياء القصر للمسافر عندنا رخصة اسقاط بمعنى العزيمة بمعنى ان الاتمام لم يبق مشروطاً حتى اتم به وفسدت لو اتم ومن لم يقعد على رأس الركعتين فسدت صلاته لاتصال النافلة بها قبل كمال اركانها وان قعد في آخر الركعة الثانية قدر التشهد اجزأته الاخرى نافلة ويصير مسيئاً بتأخير السلام * قال في تفسير الحدادى المسافر اذا صلى الظهر اربعا ولم يقعد في الثانية قدر التشهد فسدت صلاته كمصلى الفجر اربعا انتهى * فان قلت فأتصنع بقوله (فليس عليكم جناح ان تقصروا) فلم ورد ذلك بنى الجناح * قلت لما لهم الفوا الاتمام فكانوا مظنة ان يخطر ببالهم ان عليهم نقصاناً في القصر فصرح بنى الجناح عنهم لتطيب به قوسهم ويطمئئوا اليه كافي قوله تعالى (فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما) مع ان ذلك الطواف واجب عندنا ركن عند الشافعى ثم ان العاصى كالطبيع في رخصة السفر حتى ان الآبق وقاطع الطريق يقصران لان المقيم العاصى يمسح يوماً وليلة كالقيم المطيع فكذا المسافر ولان السفر ليس بمصيبة فلا يتبر غرض العاصى ﴿ ان خفتم ان يفتككم الذين كفروا ﴾ جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه اى ان خفتم

ان يتعرضوا لكم بأتكروهن من القتال وغيره فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة والقصر ثابت بهذا النص في حال الخوف خاصة واما في حال الامن فبالسنة * قال المولى ابو السعود في تفسيره وهو شرط معتبر في شرعية ما يذكر بعده من صلاة الخوف المؤداة بالجماعة واما في حق مطلق القصر فلا اعتبار له اتفاقا لتظاهر السنن على مشروعيته * ثم قال بعد كلام بل نقول ان الآية الكريمة مجتمعة في حق مقدار القصر وكيفيته وفي حق ما يتعلق به من الصلاة وفي مقدار مدة القصر الذي تيطبه القصر فكل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من القصر في حال الاثم وتخصيصه بالرابعين على وجه التخصيف وبالضرب في المدة المعينة بيان لاجمال الكتاب انتهى * وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال سافر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين مكة والمدينة لا يخاف الا الله فصلى ركعتين كذا في الوسيط ﴿ ان الكافرين كانوا لكم عدوا مينا ﴾ اى ظاهر العداوة وكالعداوتهم من موجبات التعرض لكم بقتال او غيره ﴿ واذا كنت ﴾ يا محمد ﴿ فيهم ﴾ اى مع المؤمنين الخائفين ﴿ فاقم بهم الصلوة ﴾ اى اذا اردت ان تقيم بهم الصلاة * قال ابن عباس لما رأى المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه قاموا الى صلاة الظهر وهو يؤمهم وذلك في غزوة ذات الرقاع فقاموا على تركهم الاقدام على قتالهم فقال بعضهم دعوهم فان لهم بعدها صلاة هي احب اليهم من آباءهم واولادهم واموالهم يريدون صلاة العصر فان رأيتوهم قاموا اليها فشدوا عليهم فاقتلوهم فقتل جبرائيل عليه السلام بهؤلاء الآيات بين الصلاتين فعلمه كيفية اداء صلاة الخوف واطلعه الله على قصدهم ومكرهم ذهب الجمهور الى ان صلاة الخوف ثابتة مشروعة بعده صلى الله عليه وسلم في حق كل الامة فايته انه تعالى علم رسو الله صلى الله عليه وسلم كيفية اداء الصلاة حال الخوف لتقتدى به الامة فيتناولهم الخطاب الوارد له عليه السلام * قال في الكشف ان الائمة نواب عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كل عصر قوام بما كان يقوم به فكان الخطاب له متاولا لكل امام يكون حاضرا بجماعة في حال الخوف عليه ان يؤمهم كما ام رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعات التي كان يحضرها ألا يرى ان قوله تعالى ﴿ خذ من اموالهم صدقة تطهرهم ﴾ لم يوجب كونه عليه السلام مخصوصا بها دون غيره من الائمة بعده فكذا صلاة الخوف فاندفع قول من قال صلاة الخوف مخصوصة بحضرة الرسول عليه السلام حيث شرط كونه بينهم ﴿ فلنقم طاقة منهم معك ﴾ بعد ان جعلتهم طاقتين ولتقف الطاقة الاخرى بازاء العدو ليحرسوكم منهم ﴿ وليأخذوا ﴾ اى الطاقة القائمة معك وهم المصلون ﴿ اسلحتهم ﴾ اى لا يضعوها ولا يلقوها واتما عبر عن ذلك بالاخذ للايدان بالاعتناء باستصحابها كأنهم يأخذونها ابتداء ﴿ فاذا سجدوا ﴾ اى القائمون معك واتموا الركعة ﴿ فليكونوا من ورائكم ﴾ اى فلينصرفوا الى مقابلة العدو للحراسة ﴿ ولتأت طاقة اخرى لم يصلوا ﴾ بعد وهي الطاقة الواقفة تجاه العدو للحراسة ﴿ فليصلوا معك ﴾ الركعة الباقية ولم يبين في الآية الكريمة حال الركعة الباقية لكل من الطاقتين وقد بين ذلك بالسنة حيث روى عن ابن عمر وابن مسعود ان النبي عليه السلام حين صلى صلاة الخوف صلى بالطاقة الاولى ركعة وبالطاقة

الآخرى ركعة كما في الآية ثم جاءت الطائفة الاولى وذهبت هذه الى العدو حتى قضت الاولى
الركعة الاخرى بلا قراءة وسلموا ثم جاءت الطائفة الاخرى وقضوا الركعة الاولى بقراءة حتى
صار لكل طائفة ركعتان هذا اذا كان مسافرا او في الفجر لان الركعة الواحدة شطر صلاته
واما اذا كان مقيا او في المغرب فصلى بالطائفة الاولى الركعتين لانهما الشطر* وفي الكافي لواخطأ
الامام فصلى بالاولى ركعة وبالثانية ركعتين اى في المغرب فسدت صلاة الطائفتين . وتفصيل
كيفية الصلاة عند الخوف من عدو اوسع كفى مؤوننا باب الصلاة الخوف في الفروع فارجع
اليه ﴿ وليأخذوا ﴾ اى هذه الطائفة ﴿ حذرهم ﴾ وهو التحذر واليقظ ﴿ واسلحتهم ﴾
* ان قلت الحذر من قيل المعاني فكيف يتعلق الاخذ الذي لا يتعلق الا بما هو من قيل الاعيان
كالسلاح* قلت انه من قيل الاستعارة بالكناية فانه شبه الحذر بالآلة يستعملها الغازي وجعل
التعلق بالاخذ به دليلا على هذا التشبيه المضمر في النفس فيكون استعارة تخيلية ولا يلزم الجمع بين الحقيقة
والمجاز من حيث ان اسناد الاخذ الى الاسلحة حقيقة والى الحذر مجاز وذلك لان الاخذ على
حقيقته وانما المجاز ايقاعه فافهم ولعل زيادة الامر بالحذر في هذه المرة كونها مظنة لوقوف
الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي عليه السلام في شغل شاغل واما قبلها فربما يظنونهم
فائمين للحرب وتكليف كل من الطائفتين باخذ الحذر والاسلحة لما ان الاشتغال بالصلاة مظنة
للقاء السلاح والأعراض عن ذكرها ومثمة لهجوم العدو كما ينطق به ما بعد الآية * قال
الامام الواحدى في قوله تعالى ﴿ وليأخذوا حذرهم ﴾ رخصة للخائف في الصلاة لان يجعل
بعض فكره في غير الصلاة ﴿ ودالذين كفروا لوتففلون عن اسلحتكم وامتعتكم فيميلون
عليكم ميلا واحدة ﴾ الخطاب للفرقتين بطريق الالتفات اى تمنوا ان ينالوا منكم غرة
ويتمهزوا فرصة فيشدوا عليكم بشدة واحدة والمراد بالامعة ما يتمتع به في الحرب لا مطلقا
﴿ ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم ﴾ رخصة
لهم في وضع الاسلحة ان قل عليهم حملها بسبب ما يبلهم من مطر او يضعفهم من مرض وهذا
يؤيد ان الامر بالاخذ للوجوب دون الاستحباب * وقال الفقهاء حمل السلاح في صلاة الخوف
مستحب لان الحمل ايسر من اعمال الصلاة والامر في قوله تعالى ﴿ وليأخذوا حذرهم
واسلحتهم ﴾ محمول على التدب ﴿ وخذوا حذركم ﴾ امرهم مع ذلك باخذ الحذر اى باليقظ
والاحتياط لئلا يهجم عليهم العدو غيلة * قال ابن عباس رضى الله عنهما غزا رسول الله صلى الله
عليه وسلم محاربا بنى انمار فهزمهم الله تعالى فنزل النبي عليه الصلاة والسلام والمسلمون
ولا يرون من العدو احدا فوضعوا اسلحتهم وخرج رسول الله يمشى لحاجة له وقد وضع
سلاحه حتى قطع الوادى والسماء ترش خال الوادى بينه عليه السلام وبين اصحابه فجلس في
اصل شجرة فصر به غورث بن الحارث المحاربي فانحدر من الجبل ومعه السيف وقال لاصحابه
قتلني الله ان لم اقتل محمدا فلم يشعر رسول الله الا وهو قائم على رأسه وقد سل سيفه من غمده فقال
يا محمد من يعصمك مني الآن فقال عليه السلام (الله عز وجل) ثم قال (اللهم اكفني غورث
ابن الحارث بما شئت) ثم اهوى بالسيف الى رسول الله ليضربه فانكب على وجهه من رلحة

رَاحِلُهَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ قَدَرٌ سَيْفُهُ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ فَاخْذَهُ ثُمَّ قَالَ (يَا غُورُثُ مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي) قَالَ لَا أَحَدٌ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَعْطَيْكَ سَيْفَكَ) قَالَ لَا وَلَكِنْ أَشْهَدُ أَنْ لَا أَقَاتِلُكَ ابْنًا وَلَا عَيْنٍ عَلَيْكَ عَدَاؤُا فَأَعْطَاهُ سَيْفَهُ فَقَالَ غُورُثُ وَاللَّهِ لَا نَتَّخِذُ خَيْرَ مَنِي فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (أَنَا أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنْكَ) فَرَجَعَ غُورُثُ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَصَّ عَلَيْهِمْ قِصَّةَ مَا مِنْ بَعْضِهِمْ فَكَانَ وَسَكَنَ الْوَادِي فَرَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ إِلَى أَصْحَابِهِ وَخَبَّرَهُمْ بِالْخَبَرِ ﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ تَعْلِيلٌ لِلأَمْرِ بِاخْذِ الْحِذْرِ أَيْ أَعْدَلَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا بَانَ يَخْذَلُهُمْ وَيَنْصَرِكُمْ عَلَيْهِمْ فَاهْتَمُّوا بِأُمُورِكُمْ وَلَا تَهْمَلُوا فِي مَبَاشَرَةِ الْأَسْبَابِ كَيْ يَحُلَّ بِهِمْ عَذَابُهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾ صَلَاةُ الْخَوْفِ أَيْ ادْبَتُمُوهَا عَلَى الْوَجْهِ الْمَيِّنِ وَفَرَّغْتُمْ مِنْهَا فَظَهَرَ مِنْهُ أَنَّ الْقَضَاءَ يَسْتَعْمَلُ فِيهَا فِعْلٌ فِي وَقْتِهِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ مَنَاسِكُكُمْ﴾ ﴿فَازْكُرُوا اللَّهَ﴾ حَالُ كُونِكُمْ ﴿قِيَامًا﴾ أَيْ قَائِمِينَ ﴿وَقُعُودًا﴾ أَيْ قَاعِدِينَ ﴿وَعَلَى جُنُوبِكُمْ﴾ أَيْ مُضْطَجِعِينَ أَيْ فَعَادُوا عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَحَافِظُوا عَلَى مَرَاتِبِهِ وَمَنَاجَاتِهِ وَدَعَاةِ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ حَتَّى فِي حَالِ الْمَسَابِقَةِ وَالْقِتَالِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿إِذَا لَقِيتُمْ قُتَّةً فَانْبِتُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ﴾ سَكَنَتْ قُلُوبُكُمْ مِنَ الْخَوْفِ وَأَنْتُمْ بَعْدَ مَا تَضَعُ الْحَرْبَ أَوْ زَارَهَا ﴿فَاقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ أَيْ الصَّلَاةَ الَّتِي دَخَلَ وَقْتُهَا خِيفَ أَنْ يَدُوهَا بِتَعْدِيلِ أَرْكَانِهَا وَمِرَاعَاةِ شَرَائِعِهَا . وَمَنْ حَمَلَ الذِّكْرَ عَلَى مَا يَمِيزُ الذِّكْرَ بِالسَّلَاسِلِ وَالصَّلَاةَ مِنَ الْخَفِيَّةِ فَلَهُ أَنْ يَقُولَ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ فَعَادُوا عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ وَإِذَا أَرَادْتُمْ لِيَاءَ الصَّلَاةِ فَصَلُّوْهَا قَائِمِينَ حَالِ الصَّحَّةِ وَالْقُدْرَةِ عَلَى الْقِيَامِ وَقَاعِدِينَ حَالِ الْمَرَضِ وَالْعَجْزِ عَنِ الْقِيَامِ وَمُضْطَجِعِينَ عَلَى الْجُنُوبِ حَالِ الْعَجْزِ عَنِ الْقُعُودِ ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ أَيْ فَرَضًا مَوْقُوتًا * قَالَ بِمَجَاهِدٍ وَقْتُهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ فَلَا يَدُّ مِنْ أَقَامَتِهَا فِي حَالَةِ الْخَوْفِ أَيْضًا عَلَى الْوَجْهِ الْمَشْرُوعِ وَقِيلَ مَفْرُوضًا مَقْدَرًا فِي الْحَضَرِ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ وَفِي السَّفَرِ رَكَعَتَيْنِ فَلَا يَدُّ أَنْ تَوْدِيَ فِي كُلِّ وَقْتٍ حَسْبًا قَدَرُ فِيهِ * قَالَ فِي شَرْحِ الْحَكَمِ الْعَطَائِيَّةِ وَلَمَّا عَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى مَا فِي الْعِبَادَةِ مِنْ وَجُودِ الشَّرِّ الْمَوْدِي إِلَى الْمَلَلِ الْقَاطِعِ عَنْ بُلُوغِ الْعَمَلِ جَعَلَ الطَّاعَاتِ فِي الْأَوْقَاتِ إِذَا جَعَلَ فِي الْيَوْمِ خَمْسًا وَفِي السَّنَةِ شَهْرًا وَفِي الْمِائَتَيْنِ خَمْسًا وَفِي الْعُمُرِ زُورَةً رَحْمَةً بِهِمْ وَيَتَسَيَّرًا لِلْعِبَادَةِ عَلَيْهِمْ وَلَوْلَمْ يَقِيدِ الطَّاعَاتِ بِأَعْيَانِ الْأَوْقَاتِ لَمَنَعَهُمْ عَنْهَا وَجُودُ التَّسْوِيفِ فَإِذَا يَتْرَكَ مَا مَلَّتْهُ تَعَامِيًا وَبَطَرًا وَبَطَالَةً وَاتَّبَاعًا لِلْهَوَى وَأَمَّا وَسِعُ الْوَقْتِ كَيْ تَبْقَى حَصَّةُ الْإِخْتِيَارِ وَهَذَا سِرُّ الْوَقْتِ وَكَانَ الْوَاجِبُ عَلَى الْأُمَّةِ لَيْلَةُ الْمَعْرَاجِ خَمْسِينَ صَلَاةً فَخَفَّفَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَجَازَاهُمْ بِكُلِّ وَقْتٍ عَشْرًا فَاجْرُ خَمْسِينَ فِي خَمْسَةِ أَوْقَاتٍ قَالُوا وَجْهٌ كَوْنُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَلَى الْكَافِرِ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ لِأَنَّهُ لَمَّا ضَمَّعَ الْخَمْسِينَ عَوَاقِبَ بِكُلِّ صَلَاةٍ أَلْفَ سَنَةٍ كَمَا أَقْرَأُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِقَوْلِهِمْ (لَمْ تَكْ مِنْ الْمَصْلِينَ) وَفِي الْحَدِيثِ (مَنْ تَرَكَ صَلَاةً حَتَّى مَضَى وَقْتُهَا ثُمَّ قَضَى عَذَابَ فِي النَّارِ حَقًّا) وَالْحَقُّبُ ثَمَانُونَ سَنَةً كُلِّ سَنَةٍ ثَلَاثُمِائَةٍ وَتَسْتَوْنَ يَوْمًا كُلِّ يَوْمٍ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعْدُونَ يَعْنِي تَرَكَ الصَّلَاةَ إِلَى وَقْتِ الْقَضَاءِ أَيْ لَوْ عَاقَبَ اللَّهُ بِهِ يَكُونُ جَزَاءَهُ هَكَذَا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَتَكْرَّمُ بَانَ لَا يَجَازِي بِهِ إِذَا تَابَ عَنْهُ كَذَا فِي مَشْكَاتِ الْأَنْوَارِ وَفِي الْحَدِيثِ (خَمْسَةٌ لَا تَطْفَأُ نِيرَانُهُمْ وَلَا مَوْتُ ذِيْدَانُهُمْ وَلَا يَخْفَفُ عَنْهُمْ

من عذابها . مشرك بالله . وعاق لوالديه . والزاني بحليلة جاره . ورجل سلم اخاه الى سلطان جائر . ورجل او امرأة سمع المؤذن يؤذن ولم يحجب من غير عذر) يعنى اخرها عن وقتها بغير عذر كذا في روضة العلماء وفي الحديث (ما فرض الله على خلقه بعد التوحيد شيئا احب اليه من الصلاة ولو كان شيئا احب اليه من الصلاة تعبد به ملائكته فمنهم راكم وساجد وقائم وقاعد) وكان آخر ما اوحى به الى النبي عليه السلام الصلاة وما ملكتم ايمانكم * واعلم ان الله عبادا قد منحهم ديمومية الصلاة فهم في صلاتهم دائمون من الازل الى الابد وليس هذا يدرك بالمقول القاصرة ولا يعقلها الا العالمون بالله تعالى وفي التأويلات النجمية (ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) يعنى واجبا في جميع الاوقات حين فرضت بقوله (اقيموا الصلوة) اى اديموها رخص فيها بخمس صلوات في خمسة اوقات لضرورة ضعف الانسانية كما كان الصلاة الخمس خمسين صلاة حين فرضت ليلة المعراج فجعلها بشقاعة النبي عليه السلام خمسا وهذا لغوام الخلق والاثبت دوام الصلاة للخواص بقوله (والذين هم على صلواتهم دائمون) : وفي المتنوى
 پنج وقت آمد نماز رهنمون * ماشقانش في صلاة دائمون
 نيست زرغبا وظيفه ماهيان * زانکه بي دريادارد انس وجان
 هيچ کس باخویش زرغبانمود * هيچ کس باخود بنوبت ياربود
 دردل عاشق بجز معشوق نيست * درميان شان فارق وفاروق نيست

ولا تنهوا في ابتغاء القوم ﴿١﴾ زلت في بدر الصغرى وهى موضع سوق لبني كنانة كانوا يجتمعون فيها كل عام ثمانية ايام - روى - ان اباسقيان قال عند انصرافه من احد يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل ان شئت فقال صلى الله عليه وسلم (ان شاء الله تعالى) فلما كان القابل الذى الله الرعب في قلبه قدم على ما قال فبعث نعيم بن مسعود ليخوف المؤمنين من الخروج الى بدر فلما اتى نعيم المدينة وجد المؤمنين يتجهزون للخروج فقال لهم ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ففزع المؤمنين فقال عليه السلام (لا اخرجن ولولم يخرج معي احد) فازل الله هذه الآية ارشادا لمن طرأ عليهم الوهن في ابتغاء القوم اى طلب ابى سفيان وقوله . والمعنى لا تقفوا ولا تضعفوا في طلب الكفار بالقتال اى لا يورثكم ما اصابكم يوم احد من القتل والجراحات فتورا وضعفا ﴿٢﴾ ان تكونوا تألمون ﴿٣﴾ من الجراح ﴿٤﴾ فانهم ﴿٥﴾ اى القوم ﴿٦﴾ يألمون كما تألمون ﴿٧﴾ اى ان كان لكم صارف عن الحرب وهو انكم تألمون من الجراح فلم يمتثل ذلك من الصارف ولكم اسباب داعية الى الحرب ليست لهم كما اشار اليها بقوله ﴿٨﴾ وترجون من الله ﴿٩﴾ من الثواب والنصر ﴿١٠﴾ ما لا يرجون ﴿١١﴾ والحاصل ليس ما تقاسونه من الآلام مختصا بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم ثم انهم يصبرون على ذلك فالتكلم لا تصبرون مع انكم اولى به منهم حيث ترجون من الله من اظهار دينكم على سائر الاديان ومن الثواب في الآخرة ما لا يخطر ببالهم قطعا ﴿١٢﴾ وكان الله عليا ﴿١٣﴾ مبالغا في العلم فيعلم اعمالكم وضمائركم ﴿١٤﴾ حكيا ﴿١٥﴾ فيما يأمر وينهى فجدوا في الامتثال بذلك فان فيه عواقب حميدة وفي امره بابتغاء القوم بالقتال لهمة بالغة كاملة ومصلحة تامة شاملة فاطلبوهم بالقتال فان الله يعذبهم في الدنيا بايديكم وفي الآخرة بايدي الزبانية فهل ينتظرون الا سنة الله في الكافرين

الاولين وهو ازال العذاب بهم حين كذبوا انبياءهم فلن تجد لسنة الله تبديلا يجعل التعذيب غير تعذيب وغير التعذيب تعذيبا ولن تجد لسنة الله تحويلا ينقل التعذيب عنهم الى غيرهم واحاصل انه لا يبدل نفس السنة ولا يحول محل السنة اذ لقد حق القول عليهم ولا يتبدل القول لديه * وفي الآية الكريمة بحث على الشجاعة والتجملد واطهار الغلظة كما قال تعالى (وليجدوا فيكم غلظة) : قيل

هست نرمي آفت جان سمور * وزدرشتي ميرد جان خاربيشت

* قال سلمان الفارسي رضي الله عنه اذا اضطرب قلب المؤمن عند محاربة الكافر تحدر ذنوبه كتحدور اوراق الشجرة بهبوب النسيم * وقال عطية بن قيس اذا خرجت غازيا فان خطر بيالي كثرة العدد والعدد رجعت عن السفر خوفا من الغرور وان خطر قلتهما قلت لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم : ومن كلمات بهرام [هر آنكه سرتاج دارد * بايد كه دل از سر بر دارد] هر آنكه پاى نهد در نكار خانه ملك * يقين كه مال و سر و هر چه هست در بازو

ومن كلمات السعدي قدس سره

در قضا كند مرد بايد بود * بر مخت سلاح جنگ چه سود

يقول الفقير سمعت من حضرة شيخى وسندى الذى هو بمنزلة روحى من جسدى انه قال السلطان والوزير بالنسبة الى الفساكر الاسلامية كالقلب بالنسبة الى الاعضاء والجوارح الانسانية فاذا ثبت ثبوتها كما ان القلب اذا صلح صلح الجسد كله فان كان اقبال الامام بعشر مراتب كان اقبال قومه بمرتبة واحدة وان كان بمائة مرتبة كان اقبالهم بعشر مراتب وهكذا واما ادبارهم فعكسه فان كان بمرتبة كان ادبار القوم بعشر مراتب وان كان بعشر مراتب كان ادبارهم بمائة مرتبة وهكذا وليس الدخول بدار من باب تفرج البلدان والخروج الى المسير والتعم فلا بد لكل محاهد ان يجتهد فى خدمة الدين ويتوكل على الله ويعقد على وعده ويصبر على البلاء حتى يبلغ الكتاب اجله وان اتى الباب فلا يستعجل الامناء ولا يهين ولا يحزن بمكث الفتح المطلوب بل ينتظر الى فرج الله بالنصر والفتح عن قريب فان انكسار القلوب مفتاح ابواب الغيوب ومدار افتتاح انواع الفتوح * والاشارة فى الآية (ولا تهنوا فى ابتغاء القوم) اى فى طلب النفس وصفاتها والجهاد معها (ان تكونوا تألمون) فى الجهاد معها وتتعبون بالرياضات والمجاهدات وملازمة الطاعات والعبادات ومداومة الذكر ومراقبة القلب فى طلب الحق والقبول والوصول الى المقامات العلية (فانهم) يعنى النفس والبدن فى طلب الشهوات الدنيوية واللذات الحيوانية والمرادات الجسمية (يألمون) ويتعبون فى طلبها (كأن تألمون وترجون من الله) المواطن الاذلية والموارف الابدية (ملا يرجون) النفوس الرديه من همتها الدنية التى لا تتجاوز من قصورها عن المقاصد الدنيوية (وكان الله) فى الازل (علما) باستعداد كل طائفة من اصناف الخلق (حكما) فيما حكم لكل واحد منهم من المقاصد والمشارب قد علم كل اناس مشربهم وكل حزب بما لديهم فرحون * انا انزلنا اليك الكتاب * اى القرآن ازالا * بالحق * - روى - ان رجلا من الاقصار يقال له طعمة بن ابرق من بنى ظفر سرق درعا من جاره قتادة

ابن التعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه فجأها عند زيد بن السمين اليهودي فالتصت الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وماله بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودي فاخذوها فقال دفعها الى طعمة وشهد له ناس من اليهود على ذلك فقالت بنوا ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه ان يجادل اليهودي ليدفع فضيحة البهتان عن صاحبهم طعمة وقالوا له عليه السلام ان يعاقب اليهودي ويقطع يده بناء على شهادة قوم طعمة على براءته وعلى ان اليهودي هو السارق ولم يظهر له عليه السلام ما يوجب القدح في شهادتهم بناء على كون كل واحد من الشاهد والشهود له من المسلمين ظاهرا فلذلك مال طبعه الى نصرة الخائن والذب عنه الا انه لم يحكم بذلك بل توقف وانتظر الوحي فنزلت الآية ناهية عنه ومنبهة على ان طعمة وشهوده كاذبون وان اليهودي بريء من ذلك الجرم ﴿ لتحكم بين الناس بما اريك الله ﴾ اي بما عرفك واوحى به اليك. فاراك ليس من الرؤية البصرية ولا من التي بمعنى العلم والا لاستدعى ثلاثة مفاعيل بل هو متقول من رأيت بمعنى الاعتقاد والمعرفة وسميت المعرفة المذكورة رؤية لكونها جارية مجرى الرؤية في القوة والظهور والخلوص من وجود الريب ﴿ ولا تكن ﴾ اي فاحكم به ولا تكن ﴿ للخائنين ﴾ اي لاجلهم والذب عنهم وهم طعمة ومن يعينه فانه روى ان قومه علموا ان تلك السرقة عمل طعمة بناء على انه سارق في الجاهلية لكنهم يتنوا طول ليلهم واتفقوا على ان يشهدوا بالسرقة على اليهودي دفعا عن طعمة عقوبة السرقة. فلذلك وصفهم الله جميعا بالخيانة او المراد بالخائنين هو وكل من يتسرب بسيرته ﴿ خصيا ﴾ اي محاصبا للبراء اي لاختصاص اليهودي لاجلهم ﴿ واستغفر الله ﴾ مما هممت به تعويلا على شهادتهم * قال ابن الشيخ ومناصر عنه عليه السلام الهم بذلك الحكم الذي لو وقع لكان خطأ في نفسه امر الله تعالى اياه عليه السلام بان يستغفر لهذا الذنب وان كان معذورا فيه عند الله بناء على ان حسنات الابرار سيئات المقربين ﴿ ان الله كان غفورا رحيم ﴾ مبالغا في المغفرة والرحمة لمن يستغفره ﴿ ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ﴾ الاختيان والخيانة بمعنى اي يخونونها بالمعصية وانما قال يختانون انفسهم وان كانوا ما خانوا انفسهم لان مضرة خيانتهم راجعة اليهم كما يقال فيمن ظلم غيره ما ظلم الانفسه كذا في تفسير الحدادي والمراد بالموصول اما طعمة وامثاله واما هو ومن عاونه وشهد ببراءته من قومه فانهم شركاءه في الائم والخيانة ﴿ ان الله لا يحب ﴾ عدم المحبة كناية عن البغض والسخط ﴿ من كان خوانا ﴾ مفرطا في الخيانة مصراعليها ﴿ اثما ﴾ منهمكا فيها اطلق على طعمة لفظ المبالغة الدال على تكرار الفعل منه مع ان الصادر منه خيانة واحدة وائم واحد لكون طبعه الخيثة مائلا الى تكثير كل واحد من الفعليين. وقد روى انه هرب الى مكة وارند ونقب حائطها ليسرق متاع اهله فسقط الحائط عليه فقتله قيل اذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم ان لها اخوات * وعن عمر رضي الله عنه انه امر بقطع يد سارق فجاءت امه تبكي وتقول هذه اول سرقة سرقها فاعف عنه فقال كذبت ان الله لا يؤخذ عبده في اول مرة ﴿ يستخفون من الناس ﴾ يستترون منهم حياء وخوفا من ضررهم ﴿ ولا يستخفون من الله ﴾ اي لا يستحيون منه سبحانه وهو احق بان يستحي

منه ونحاف من عقابه ﴿ وهو معهم ﴾ عالم بهم وبأحوالهم فلا طريق الى الاستخفاء منه سوى ترك ما يستقبحه ويؤاخذ عليه ﴿ اذ ﴾ ظرف منصوب بالعامل في الظرف الواقع خبرا وهو معهم ﴿ يبيتون ﴾ يدرون ويزورون ﴿ ما لا يرضى ﴾ الله ﴿ من القول ﴾ من رمى البريء والحلف الكاذب وشهادة الزور فان طعمة قال ارمى اليهودى بانه سارق الدرع واحلف انى لم اسرقها فتقبل يمينى لانى على دينهم ولا تقبل يمين اليهودى وقال قوم طعمة من الانصار نشهد زورا لندفع شين السرقة وعقوبتها عمن هو واحدنا ﴿ وكان الله بآعمالهم ﴾ من الاعمال الظاهرة والخفية ﴿ محيطة ﴾ لا يفوت عنه شئ ﴿ ها اتم ﴾ مبتدأ ﴿ هؤلاء ﴾ خبره والهاء في اول كل منهما للتنبيه والجملة التى بعد هذه الجملة مينة لوقوع اولاء خبرا كما تقول لبعض الاسخياء انت حاتم تجود بمالك وتؤثر على نفسك والخطاب مع قوم من المؤمنين كانوا يذبون عن طعمة وعن قومه بسبب انهم كانوا في الظاهر من المسلمين ﴿ جادلتم عنهم في الحياة الدنيا ﴾ المجادلة اشد المحاصمة والمعنى هبوا انكم خاصتم عن طعمة وعن قومه في الدنيا ﴿ فمن يجادل الله عنهم يوم القيمة ﴾ فمن يخاصم عنهم في الآخرة اذا اخذهم الله بمذابه ﴿ أم من يكون عليهم وكيل ﴾ حافظا وحاميا من بأس الله وانتقامه ﴿ وفي التأويلات النجمية وكلا يتكلم بوكالتهم يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله قال السعدى قدس سره

دران روز كز فعل پرسند وقول * اولوا الزمرا تن بلرزد زهول

بجای که دهشت خورد انیساء * تو عذر کنه را چه داری بیا

فعلى العبد ان يتوب قبل الموت من كل معصية توبة نصوحا ويتدارك ما فرط من تقصيره في فرائض الله ويرد المظالم الى اهلها حبة حبة ويستحل كل من تعرض له بلسانه شتما او قذفا او استهزاء او غيبة ويده ضربا وسوء ظنه بقلبه ويطيب قلوبهم حتى يموت ولم يبق عليه فريضة ولا مظلمة فما اشد فرحك اليوم بتمضمضك باعراض الناس وتناولك اموالهم وما اشد حسرتك في ذلك اليوم اذا وقف بك على بساط العدل وشوفت بخطاب السيآت وانت مفلس فقير عاجز مهين لا تقدر على ان ترد حقا او تظهر عذرا فكيف بك يا مسكين في يوم ترى فيه صحيفتك خالية عن حسنات طال فيها تعبك فتقول أين حسناتي فيقال نقلت الى صحيفة خصمائك فتوهن نفسك يا اخي اذا تطايرت الكتب ونصبت الموازين وقد نوديت باسمك على رؤس الخلائق أين فلان ابن فلان هلم الى العرض على الله وقد وكلت الملائكة باخذك فقربتك الى الله لا يمتنعما اشتباه الاسماء باسمك اذا عرفت انك المراد بالثناء اذا فرغ النداء قلبك نعلمت انك المطلوب فارعدت فرائضك واضطربت جوارحك وتغير لولئك وطار قلبك تخطى بك الصفوف الى ربك للعرض عليه والوقوف بين يديه وقدرفع الخلائق اليك أبصارهم وانت في ايديهم وقد طار قلبك واشتد رعبك لعلمك ان يراد بك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يؤمر بنفر من الناس يوم القيامة الى الجنة حتى اذا دنوا منها واستشقوا رائحتها ونظروا الى قصورها والى ما اعد الله تعالى لاهلها ثم نودوا ان اصرفوهم

عنها لا نصيب لهم فيها فيرجعون بحسرة وندامة ما رجع الاولون والآخرون بمثلها فيقولون
يا ربنا لو ادخلتنا النار قبل ان ترينا ما اريقنا من ثواب ما اعددت لاوليائك فيقول الله تعالى
ذلك اردت بكم كنتم اذا خلوتهم بي بارذعنوني بالعظائم فاذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين
تزون الناس خلاف ما ينطوى عليه قلوبكم هبتم الناس ولم تنهابوني اجلتم الناس ولم تحلوني
تركتم للناس ولم تتركوا لي (يعني لاجل الناس) فاليوم اذ يقكم اليه عقابي مع ما حرمتكم)
يعني من جزيل ثوابي قال تعالى (يخادعون الله وهو خادعهم) كذا في نفيه الغافلين فاذا
عرفت هذا فاجتهد في ان لا تكون من الذين لا يستخفون من الله واجعل خيانتك امانة
وانك طاعة وظلمك عدلا وتزويرك صدقا محضا واستغفر الله فان الاستغفار دواء الازوار
وبه يفتح باب الملكوت الى الله الملك الغفار ﴿ ومن يعمل سوءا ﴾ عملا قبيحا متعمدا
يسوء به غيره ويخزيه كما فعل طعمة بقتادة واليهودي ﴿ او يظلم نفسه ﴾ بما يختص به كالحلف
الكاذب وقيل السوء مادون الشرك والظلم الشرك لان الشرك ظلم عظيم . وقيل هما الصغيرة
والكبيرة ﴿ ثم يستغفر الله ﴾ بالتوبة الصادقة وشرطت لان الاستغفار لا يكون توبة
بالاجماع ما لم يقل معه تبت واسأت ولا اعود اليه ابدا فاغفر لي يا رب كما في تفسير الحدادي
﴿ يجده الله غفورا ﴾ لذنوبه كائنه ما كانت ﴿ رحيم ﴾ متفضلا عليه وفيه مزيد ترغيب
لطعمة وقومه في التوبة والاستغفار لما ان مشاهدة التائب لا تار المغفرة والرحمة نعمة زائدة
* وعن علي رضي الله عنه قال حدثني ابو بكر . وصدق ابو بكر رضي الله عنه قال (ما من عبد
يذهب ذنبا ثم يتوضأ ويصلي ركعتين ويستغفر الله الاغفر الله له وتلا هذه الآية ومن يعمل
سوءا الخ)

اي كه بي حد كناه كردستی * می ترمی ازان فعال شنیع

توبه کن تا رضای حق یابی * که به از توبه نیست هیچ شنیع

﴿ ومن يكسب اثما ﴾ من الآثام ﴿ فانما يكسبه على نفسه ﴾ بحيث لا يتمدى ضرره ووباله
الى غيره فليحترز عن تعريضها للعقاب والعذاب عاجلا واجلا ﴿ وفي التأويلات الجميلة
(فانما يكسبه على نفسه) فان رين الاثم يظهر في الحال في صفاء مرآة قلبه يعينه عن
رؤية الحق ويصمه عن سماع الحق كما قال تعالى (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون)
﴿ وكان الله عليا حكيما ﴾ فهو عالم بفعله حكيم في مجازاته ﴿ ومن يكسب خطيئة ﴾ صغيرة
او مالا عمد فيه من الذنوب ﴿ او اثما ﴾ كبيرة او ما كان عن عمد ﴿ ثم يرم به ﴾ اي يقذف
باحد المذكورين ويسب به ﴿ بزينا ﴾ اي مما رماه به ليجمله عقوبة عاجلة كما فعل طعمة
بزيد اليهودي ﴿ فقد احتمل ﴾ اي بما فعل من تحميل جريرته على البري ﴿ بهتانا ﴾
لا يقادر قدره ﴿ وانما ميننا ﴾ اي بينا فاحشا لانه يكسب الاسم آثم وبرمي البري بهت
فهو جامع بين الامرين وسمى رمي البري بهتانا لتكون البري متحيرا عند سماعه لعظمه
في الكذب يقال بهت الرجل بالكسر اذا دهش وتحير ويقال بهته بهتانا اذا قال عنه ما لم
يقله او نسب اليه ما لم يفعله - روى - عنه عليه السلام انه قال (الفية ذكرك اخاك بما يكره)

فقل أفرأيت أن كان في أخى ما أقول قال (إن كان فيه ما أقول فقد اغتبتته وإن لم يكن فيه فقد بهته) وفي التأويلات النجمية (فقد احتمل) صاحب النفس (بهتاناً) ابهت القلوب عن العبودية والطاعة (وأما مينا) بما أمت به نفسه من المعاصي وأثم بها قلبه فيكون بمنزلة من جمل اللب وهو القلب جلداً وهو النفس وهذا من أكبر الشقاوة فلا ينقطع عنه العذاب إذا صار كل وجوده جلوداً فيكون من جملة الذين قال الله تعالى فيهم (سوف نصليهم ناراً) كلما فضجت جلودهم بدلتهم جلوداً غيرها) لأنهم بدلوا الأبواب بالجلود وهنا انتهى * واعلم أن الاستغفار فرار العبد من الخلق إلى الخالق ومن الانانية إلى الهوية الذاتية وذلك عند صدق الطلب ومن طلبه وجده كما قال (الأمير طنبلي وحدي) قال موسى عليه السلام أن أجده ياربي قال (ياموسى إذا قصدت إلى فقد وصلت إلى) فلا بد من الاستغفار مطلقاً: ويقال سلطان بلا عدل كنهر بلا ماء . وعالم بلا عمل كبيت بلا سقف . وغنى بلا سخاوة كسحاب بلا مطر . وشاب بلا توبة كشجر بلا ثمر . وفقير بلا صبر كقنديل بلا ضوء . وامرأة بلا حياة كقطام بلا ملح * وتهذيب الاخلاق قبل الموت من سنن الاخيار والعمل الصالح قرين الرجل كما ان السوء كذلك

نا كهان بتك در سراى افتاد * كه فلانرا محل وعده رسيد
دوستان آمدند تالب كور * قدمى چند و بازيس كرديد
وين كز ودسترس نيمد آرى * مال وملك وقباله برده كويد
وين كه پيوسته باتو خواهد بود * عمل تست و نفس پاك و پليد
نيك درياب و بدممكن ز نهار * كه بدو نيك باز خواهى ديد

— حكى — ان الشيخ وفا المدفون بقسطنطينية في حريم جامعه الشريف اهدى اليه ثمانون الف درهم من قبل السلطان بايزيد الثانى لعقد عقد التكاح لبعض بناته فقال لا افعل ولو اعطيت الدنيا وما فيها قيل ولم قال لانى اورادا الى الضحى لانك عنها ساعه وانام من الضحى الى الظهر لا اترك منه ساعه واما بعد الظهر فاتم لاترضونه لان النهار يكون فى الانتقاص وهكذا يكون طالب الحق فى ليله ونهاره فان الدنيا فانية فالخى الباقي هو الله تعالى فلا بد من طلبه * ولولا فضل الله عليك ورحمته * بالعصمة * لهمت طائفة منهم * اى من بنى ظفروهم الذابون عن طعمة * ان يضلوك * اى بان يضلوك عن القضاء بالحق بتليسمهم عليك مع علمهم بان الجانى هو صاحبهم وليس القصد فيه الى نفي همهم بل الى نفي تأثيره * وما يضلون الا انفسهم * لان وباله عليهم * وما يضرؤنك من شئ * محل الجار والمجرور النصب على المصدرية اى وما يضرؤنك شيئاً من الضر لان الله عاصمك وما خطر ببالك كان اعتماداً منك على ظاهر الامر لا ميلاً فى الحكم * وانزل الله عليك الكتاب * اى القرآن * والحكمة * اى ما فى القرآن من الاحكام وعرفك الحلال والحرام * وعلمك * بالوحى من الغيب وخفيات الامور * ما لم تكن تعلم * ذلك الى وقت التعليم * وكان فضل الله عليك عظيماً * اذ لا فضل اعظم من النبوة العامة والرياسة

الثامة ومن ذلك الفضل العظيم عصمته وتعلمه ما لم يعلم * قال الحدادي في تفسيره وفي هذه الآيات دلالة انه لا يجوز لاحد ان يخاصم لغيره في اثبات حق او نفيه وهو غير عالم بحقيقة امره وانه لا يجوز للحاكم الميل الى احد الخصمين وان كان احدهما مسلما والاخر كافرا وان رجود السرقة في يدى انسان لا يوجب الحكم بها عليه انتهى * واعلم ان هذه الآية جامعة لفضائل كثيرة . منها بيان ان وبال الشر يعود على صاحبه كما ان منفعة الخير تعود على فاعله : قال الصائب

اول بظلمان اثر ظلم ميرسد * ينش از هدف همبسته كان ناله ميكنند
- حكي - ان الله تعالى ايسر يد رجل بذبح عجل بقره بين يدي امه ثم ردها برد فرخ سقط من وكره الى امه يقال ثلاثة لا يفلحون بائع البشر وقاطع الشجر وذابح البقر - وحكي - ان امرأة وضعت لقمة في فم سائل ثم ذهبت الى مزرعة فوضعت ولدها في موضع فاخذه الذئب فقالت يارب ولدي فاخذت عنق الذئب واستخرج ولدها من غير اذى ثم قال هذه اللقمة لتلك اللقمة التي وضعتها في فم السائل فكل يرى اثر صنعه في الدنيا ايضا . ومنها ان العلم والحكمة من اعظم الفضائل والمراد العلم النافع المقرب الى الله تعالى اعاذنا الله مما ينفع منه على ما قال عليه الصلاة والسلام في دعائه (واعوذ بك من علم لا ينفع) فان العلم النافع لا ينقطع مدده في الآخرة ايضا على ما روى مسلم عن ابي هريرة رضى الله عنه اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعوه . ومنها ان لا يرى العبد الفضائل والخيرات من نفسه بل من فضل الله ورحمته وليس للعبد ان يزكى نفسه فان الانفس ليست بمحل التزكية فمن استحسّن من نفسه شيئا فقط اسقط من باطنه انوار اليقين والكامل لا يرى لنفسه قدرا فكيف لعمله وكل ما يعمل العبد من بدايته الى نهايته لا يقابل ثمة الوجود - حكي - عن شاه شعاع الكرمانى انه كان جالسا في مسجد فقام فقير وسأل الناس فلم يعطوه شيئا فقال الكرمانى من يشتري حبيج خمسين سنة بمن من الخير . فيعطى هذا الفقير وكان هناك فقيه فقال ايها الشيخ قد استحققت بالشريعة فقال الكرمانى لا ارى لنفسى قيمة فكيف ارى لعملى وليس المراد التعطيل عن العمل بل يعملون جميع الحسنات ولا يرون لها قدرا بل يرون التوفيق لها من فضل الله تعالى : قال السمدى قدس سر

كراز حق توفيق خيرى رسد * كه از بنده خيرى بغيرى رسد

چو روى بخدمت نمى ر زمين * خدا را ثنا كوى و خود را مين

والاشارة في الآية ان فضل الله موهبة من مواهب الحق يؤتية من يشاء وليس لاحد فيه مدخل بالكسب والاستجلاب وبذلك يهذى العبد للايمان ويوقفه للعمل الصالح والعظيم في قوله (وكان فضل الله عليك عظيما) هو الله تعالى اى ان الله العظيم هو فضل الله عليك ورحمته كما انك فضل الله ورحمته على العالمين ولهذا قال (لولاك لما خلقت الافلاك) ومن فضل الله عليه انه لم يضلّه شئ من الروحانيات والجهانيات عن طريق الوصول اللهم احفظنا من الموانع في طريق الوصول اليك آفاقية او انفسية والحقنا بفضلك بالنفوس القدسية

﴿ لاخير في كثير من نجويهم ﴾ اى في كثير من تناجى الناس وهو في اللغة سر بين اثنين وذهب الزجاج الى ان النجوى ما تقرب به الجماعة او الاثنان سرا كان او ظاهرا * قال مجاهد هذه الاية عامة في حق جميع الناس غير مختصة بقوم طعمة وان تزلت في تناجى قوم السارق لتخليصه ﴿ الامن امر ﴾ اى الا في نجوى من امر على انه مجرور بدل من كثير كما تقول لاخير في قيامهم الا قيام زيد ﴿ بصدقة او معروف ﴾ المعروف كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل فينتظم اصناف الجليل وقون اعمال البر وقد فسر هنا بالقرض واغانة الملهوف وصدقة التطوع على ان المراد بالصدقة الصدقة الواجبة قال صلى الله عليه وسلم (كل معروف صدقة) واول اهل الجنة دخولا اهل المعروف وصنائع المعروف تقى مصارع السوء

تونيكي كن بآب انداز اى شاه * اكر ماهى نداند داند الله

وفي الحديث (عمل ابن آدم كله عليه لاله الا ما كان من امر بمعروف او نهى عن منكر او ذكر الله) ﴿ او اصلاح بين الناس ﴾ عند وقوع المشاقة والمعاداة بينهم من غير انه يجاوز في ذلك حدود الشرع الشريف وفي الحديث (ألا اخبركم بافضل درجة من الصلاة والصدقة) قالوا بلى يا رسول الله قال (اصلاح ذات الين) وفساد ذات الين هي الحالقة فلا اقول تخلق الشعر ولكن تخلق الدين * وعن ابى ايوب الانصارى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له (ألا ادلك على صدقة خير لك من جمر النعم) قال بلى يا رسول الله قال (تصلح بين الناس اذا تقاسدوا وتقرب بينهم اذا تباعدوا) قالوا ولعل السر في افراد هذه الاقسام الثلاثة بالذكر ان عمل الخير المتعدى الى الناس اما لا يصال المتفعة اولدفع المضرة والمنفعة . اما جسمية كاعطاء المال واليه الاشارة بقوله عز وجل (الامن امر بصدقة) . واما روحانية واليه الاشارة بقوله (او معروف) . واما دفع الضرر فقد اشير اليه بقوله (أو اصلاح بين الناس) ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ اشارة الى الامور المذكورة اعنى الصدقة والمعروف والاصلاح فانه يشاربه الى متعدد وانما بنى الكلام على الامر حيث قال اولاً الا من امر فهو كلام في حق الامر بالفعل ورتب الجزاء على الفعل حيث قال ومن يفعل فهو كلام في حق الفاعل وكان المناسب للاول ان يبين حكم الامر ويقول ومن يأمر بذلك ليدل على انه لما دخل الامر في زمرة الخيرين كان الفاعل ادخل فيهم وان العمدة والغرض هو الفعل واعتبار الامر من حيث انه وصلة اليه . ففيه تحريض الامر بالامور المذكورة على فعلها ﴿ ابتغاء مرضاة الله ﴾ اى طلب رضى الله تعالى علة للفعل والتقييد به لان الاعمال بالنيات وان من فعل خيرا رياء وسمعة لم يستحق به غير الحرمان : قال السعدى

كرت بيسخ اخلاص در بوم نيست * ازين در كسى چون تو محروم نيست

زعمرو اى بمرچشم اجرت مدار * چو در خانه زيد باشي بكار

﴿ فسوف نؤتيه اجرا عظيما ﴾ يقصر عنه الوصف ويستحقر دونه مافات من أعراض الدنيا ﴿ ومن يشاقق الرسول ﴾ يخالفه من الشق فان كلا من المتخالفين في شق غير شق الآخر ﴿ من بعد ما بين له الهدى ﴾ ظهر له الحق بالوقوف على المعجزات الدالة على نبوته

﴿ ويتبع غير سبيل المؤمنين ﴾ اى غير ما هم مستمرون عليه من اعتقاد وعمل وهو الدين القيم ﴿ نوله ماتولى ﴾ اى نجعله والى لما تولاه من الضلال ونخذه بان نخلى بينه وبين ما اختار ﴿ ونصله جهنم ﴾ اى ندخله فيها ﴿ وساء مصيرا ﴾ اى جهنم - روى - ان طعمة عاند حكم الله وخالف رسول الله خوفا من فضيحة قطع اليد فهرب الى مكة واتبع دين اهلها ومات كافرا فعلى العاقل ان لا يخالف الجماعة وهم المؤمنون فان الشاة الخارجة عن القطيع يأكلها الذئب وسبيل المؤمنين هو السبيل الحق الموصل الى الجنة والقربة والوصلة واللقاء والاشارة انه ﴿ لاخير في كثير من نجويهم ﴾ اى الذين يتنجون من النفس والشيطان والهوى لانهم شرار ولا فيما يتنجون به لانهم يأمرون بالسوء والنحشاء والمكرم استثنى وقال ﴿ الامر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس ﴾ اى الايمن امر بهذه الخيرات فان فيه الخير وهو الله تعالى فانه يأمر بالخير بالوحى عموما او يأمر بالخطر الرخمان والالهام الربانى خواص عباده فالخطر يكون بواسطة الملك وبغير الوسطة كما قال عليه السلام ﴿ ان لله ملك لمة وان للشيطان لمة فلملة الملك ايعاد بالخير ولمة الشيطان ايعاد بالشر ﴾ والالهام ما يكون من الله تعالى بغير الوسطة وهو على ضربين . ضرب منه مالا شعور به للعبد انه من الله . وضرب منه ما يكون باشارة صريحة يعلم العبد انه آت من الله تعالى لتعليم نور الالهام وتعرفه لايحتاج الى معرفة آخر انه من الله تعالى وهذا يكون للولى وغير الولى كما قال بعض المشايخ حدثنى قلابى عن ربه وقال عليه السلام ﴿ ان الحق لينطق على لسان عمر ﴾ وقال ﴿ كادت فراسته ان تسبق الوحى ﴾ ثم قال ﴿ ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله ﴾ اى ومن يفعل بما الهمة الله طلبا لمرضاته ﴿ فسوف نؤتيه اجرا عظيما ﴾ ذكر بقاء التعقيب قوله فسوف يعنى عقيب الفعل نؤتيه اجرا وهو جذبة العناية التى تجذبه عنه وتوصله الى العظيم ثم قال ﴿ ومن يشاقق الرسول ﴾ اى يخالف الالهام الربانى الذى هو رسول الحق اليه ﴿ من بعد ما تبين له الهدى ﴾ بتعريف الالهام ونوره ﴿ ويتبع غير سبيل المؤمنين ﴾ الموقنين بالالهام بان يتبع الهوى وتسويل النفس وسبيل الشيطان ﴿ نوله ماتولى ﴾ اى نكله بالخذلان الى ماتولى ﴿ ونصله ﴾ بسلاسل معاملاته التى تولى بها الى ﴿ جهنم ﴾ سفليات الصفات البهيمية والسبعية والشيطانية ﴿ وساء مصيرا ﴾ اى ماصار اليه من عبادة الهوى واتباع النفس والشيطان واشراكم بالله فى المطاوعة كذا فى التأويلات التجمية ﴿ ان الله لا يغفر ان يشركه ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ يقال جاء شيخ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انى شيخ منهمك فى الذنوب الا انى لم اشرك بالله شيئا منذ عرفته وآمنت به ولم اتخذ من دونه وليا ولم اوقع المعاصى جراءة وما توقعت طرفة عين انى اعجز الله هربا وانى لنادم تائب فما ترى حالتى عند الله فنزلت هذه الآية . فالشرك غير مغفور الا بالتوبة عنه وما سواء مغفور سواء حصلت التوبة او لم تحصل لكن لا لكل احد بل لمن يشاء الله مغفرته ﴿ ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا ﴾ عن الحق فان الشرك اعظم انواع الضلالة وابعدها عن الصواب والاستقامة * قال الحدادى اى فقد ذهب عن الصواب والهدى ذهابا بعيدا وحرّم الخير كله . والفائدة

في قوله (بعيدا) ان الذهاب عن الجنة على مراتب ابعدا الشرك بالله تعالى انتهى . فالشرك اقبح الرذائل كما ان التوحيد احسن الحسنات . والسيئات على وجوه كاكل الحرام وشرب الخمر والفية ونحوها لكن اسوء الكل الشرك بالله ولذلك لا يفرز وهو جلي وخفي حفظنا الله منهما . وكذا الحسنات على وجوه ويجمعها العمل الصالح وهو ما اريد به وجه الله واحسن الكل التوحيد لانه اساس جميع الحسنات وقامع السيئات ولذلك لا يوزن قال عليه السلام (كل حسنة يعملها ابن آدم توزن يوم القيامة الا شهادة ان لا اله الا الله فانها لا توضع في ميزانه) لانها لو وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات والارضون السبع وما فيهن كان لا اله الا الله ارجح من ذلك ثم ان الله تعالى بين كون ضلالهم ضلالا بعيدا فقال ﴿ ان ﴾ بمعنى ما النافية ﴿ يدعون ﴾ اى المشركون وهو بمعنى يبدون لان من عبد شيئا فانه يدعو عند احتياجه اليه ﴿ من دونه ﴾ الضمير راجع الى الله تعالى ﴿ الا انا ﴾ جمع اتى والمراد الاوثان وسببت اصنامهم انا لانهم كانوا يصورونها بصورة الاناث ويلبسونها انواع اللؤلؤ التي تزين بها النساء ويسمونها غالبا باسماء المؤنثات نحو اللات والعزى ومناة والنسب قد يسمى اتى لتأنيث اسمه اولانها كانت جمادات لا ارواح فيها والجماد يدعى اتى تشبيها له بها من حيث انه منفعل غير فاعل ولعله تعالى ذكره بهذا الاسم تنبيها على انهم يبدون ما يسمونه انا لانه ينفع ولا يفعل ومن حق المعبود ان يكون فاعلا غير منفعل ليكون دليلا على تنامي جهلهم وفرط حماقتهم وقبل المراد الملائكة فان من المشركين من يعبد الملائكة ويقول الملائكة بنات الله تعالى قال الله تعالى (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الاتى) مع اعترافهم بان انا كل شئ اخسه وارذله ﴿ وان يدعون ﴾ اى وما يبدون بعبادة الاصنام ﴿ الشيطان مريدا ﴾ لانه الذى امرهم بعبادتها واغرام عليها وكان طاعته في ذلك عبادة له قيل كان في كل واحد من تلك الاوثان شيطان يتراى للسدنة والكهنة بكلمهم * وقال الزجاج المراد بالشيطان هنا ابليس بشهادة قوله تعالى بعد هذه الآية (لا تأخذن) وهو قول ابليس ولا يبعد ان الذى يتراى للسدنة هو ابليس والمريد هو الذى لا يعلق بخير . فقيل من مرد اى تجرد للشر وتعرى من الخير يقال شجرة مرداء اى لا ورق عليها وغلाम امرء اذا لم يكن على وجهه شعر ﴿ لعنه الله ﴾ صفة ثانية للشيطان اى ابعد من رحمته الى عقابه بالحكم له بالخلود في جهنم ويسقط بهذا قول من قال كيف يصح ان يقال لعنه الله وهو في الدنيا لا يخلو من لعنة تصل اليه من الله تعالى في كل حال لانه لا يعتمد بتلك اللعنة مع الحكم له بالخلود في النار ﴿ وقال ﴾ عطف عليه اى شيطانا مريدا جامعا بين لعنة الله وهذا القول الشنيع الصادر عنه عند اللعن الدال على فرط عداوته للناس فان الواو الواقعة بين الصفات اتما قيد مجرد الجمية ﴿ لا تأخذن ﴾ هذه اللام واللامات الآتية كلها للقسم ﴿ من عبادك نصيبا مفروضا ﴾ اى مقطوعا واجبا قدرلى وفرض وهو اى النصيب المفروض لابليس كل من اطاعه فيما زين له من المعاصي * قال الجسن من كل الف تسعمائة وتسمة وتسعون كفى حديث المشرق (يقول الله تعالى) اى

في يوم الموقف (يا آدم فيقول ليك وسعديك والخير في يدك فيقول اخرج بعث النار) يعنى ميزاهلها والبعث يعنى المبعوث (قال وما بعث النار) ما هنا يعنى كم العددية ولذا اجيب عنها بالعدد (قال) اى الله تعالى (من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون قال النبي عليه السلام فذلك التقاويل حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها) كناية عن شدة احوال يوم القيامة (وترى الناس سكارى) اى من الخوف (وما هم بسكارى) اى من الخمر (ولكن عذاب الله شديد قال) اى الراوى واشتد ذلك عليهم فقالوا يا رسول الله اين ذلك الرجل الباقي من الالف فقال (ابشروا فان من يأجوج ومأجوج الفا ومنكم رجلا) والخطاب للصحابة وغيرهم من المؤمنين ثم قال (والذي نفسى بيده انى لأرجو ان تكونوا ربع اهل الجنة) قال الراوى فحمدنا الله وكبرنا ثم قال (والذي نفسى بيده انى لأرجو ان تكونوا ثلث اهل الجنة) فحمدنا الله وكبرنا ثم قال (والذي نفسى بيده انى لأرجو ان تكونوا شطر اهل الجنة) وترقى عليه السلام فى حديث آخر من النصف الى الثلثين وقال (ان اهل الجنة مائة وعشرون صفا وهذه الامة منها ثمانون ان مثلكم فى الامم) اى الكفرة (كمثل الشعرة البيضاء فى جلد الثور الاسود) فلا يستبعد دخول كل المؤمنين الجنة * فان قيل كيف علم ابليس انه يتخذ من عباد الله نصيبا * قيل فيه اجوبة . منها ان الله تعالى لما خاطبه بقوله (لا ملأ من جنة والناس اجمعين) علم ابليس انه ينال من ذرية آدم ما يتمناه . ومنها انه لما وسوس لآدم قال منه طمع فى ذريته . ومنها ان ابليس لما عين الجنة والنار علم ان لها سكانا من الناس * ولا ضللتهم * عن الحق واضلاله وسواس ودعاء الى الباطل ولو كان اليه شئ من الضلالة سوى الدعاء اليها لأضل جميع الخلق ولكنه لما قال عليه السلام فى حقه (خلق ابليس مزينا وليس اليه من الضلالة شئ) يعنى انه يزين للناس الباطل وركوب الشهوات ولا يخلق لهم الضلالة * ولا مئنتهم * الا مانى الباطلة بان يخلق للانسان ادراك ما يتمناه من المال وطول العمر . وقيل يعنى الانسان اى يومه انه لاجنة ولانار ولا بعث ولا عقاب ولا حساب . وقيل بان يومه انه ينال فى الآخرة حظا وافرا من فضل الله ورحمته * ولا أمرتهم * بالتك اى القطع والشق * فليتمكن آذان الانعام * اى فليقطعنها بموجب امرى ويشقنها من غير تعلم فى ذلك ولا تأخير يقال بتك اى قطعه ونقل الى بناء التفعيل اى التبتك للكثير * واجمع المفسرون على ان المراد به هنا قطع آذان البحائر والسواحب والانعام الابل والبقر والغنم اى لاحتلهم علم ان يهطموا آذان هذه الاشياء ويحرموها على انفسهم يجعلها للانعام وتسميتها بحيرة وسائبة ووصيلة وحاميا وكان اهل الجاهلية اذا اتجت ناقة احدكم خمسة ابطن وكان اخرها ذكر البحر واذنهما وامتصوا من ركوبها وحلبها وذبحها ولا تترد عن ماء ولا تمنع عن مرعى واذالقيها المعى لم يركبها وقيل كانوا يفعلون ذلك بها اذا ولدت سبعة ابطن والسائبة الحلالة تذهب حيث شاءت وكان الرجل منهم يقول ان شفيت فناقى سائبة او يقول ان قدم غائى من السفر او ان وصلت الى وطنى او ان ولدت امرأتى ذكرنا او نحو ذلك فناقى سائبة فكانت كالبحيرة وكذا من كثر ماله يسب واحدة منها تكرما وكانت لا ينتفع بشئ منها ولا تمنع عن ماء ومرعى الى ان تموت فيترك

في اكلها الرجال والنساء والوصيلة هي من النعم اذا ولدت سبعة ابطن فان كان الولد السابع ذكرا ذبحوه لآلئهم وكان لحمه للرجال دون النساء وان كان اثنى كانوا يستعملونها وكانت بمنزلة ساتر النعم وان كان ذكرا واثنى قالوا ان الاخت وصلت اخاها فلا يذبحون اخاها من اجلها وجرى مجرى السائبة وكانت المنفعة للرجال دون النساء فهي فيلة بمعنى قاعة والحامى هو البير الذى ولد ولد ولده وقيل هو الفحل من الابل اذا ركب ولد ولده قالوا له انه قد حى ظهره فيحمل ولا يركب ولا يمنع عن الماء والمرعى واذا مات يأكله الرجال والنساء ﴿ ولا امرنهم ﴾ بالتغيير ﴿ فليغيرن خلق الله ﴾ عن نهجه صورة وصفة * ويندرج فيه امور * منها فقى عين الحامى وكانت العرب اذا بلغت ابل احدهم الفاعورا عين فحلها والحامى الفحل الذى طال مكثه عندهم * ومنها خصاء العميد وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقا لكن الفقهاء رخصوا في خصاء البهائم لمكان الحاجة ومنعوه في بنى آدم وعند ابى حنيفة يكره شراء الحصيان واستخدامهم لان الرغبة فيهم تدعو الى خصائهم * قال فى نصاب الاحساب قرأت فى بعض الكتب ان معاوية دخل على النساء ومعه خصى محبوب ففترت منه امرأة فقال معاوية انما هو بمنزلة امرأة فقال اترى ان المثلة فيه قد احلت ما حرم الله من النظر فتعجب من فطنتها وفقهها * ومنها الوشم وهو ان يفرز الجلد بآبرة ثم يخشى بكحل او بنبيلنج وهو دخان الشحم يمالح به الوشم حتى يخضر * قال بعض اصحاب الشافعى وجبت ازالته ان امكن بالعلاج والا فبالجرح ان لم يخف فوت عضو * ومنها الوشر وهو ان تحدد المرأة اسنانها وترققها تشبها بالشواب * ومنها التمنص وهو تنف شعور الوجه يقال تمنصت المرأة اذا تزيت بتنفس شعر وجهها وحاجبها والنامصة المرأة التى تزين النساء بالمنص والمنص والمناص المنقاش وقد لمن التى عليه السلام النامصة والمنمصة والواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والواشرة والمستوشرة . والواصلة هى التى تصل شعر غيرها بنفسها . والمستوصلة هى التى تأمر غيرها بان توصل ذلك الى شعرها * قال ابن الملك الواصلة هى التى تصل الشعر بشعر آخر زورا . والمستوصلة هى التى تطلبه الرجل والمرأة سواء فى ذلك هذا اذا كان المتصل شعرا لا آدمى لكرامته فلا يباح الانتفاع بشئ من اجزائه اما غيره فلا بأس بوصله . فيجوز اتخاذ النساء القراميل من الوبر . وقيل فيه تفصيل ان لم يكن لها زوج فهو حرام ايضا وان كان فان فعلته باذن الزوج او السيد يجوز والا فلا ثم انها ان فعلت ذلك بصغيرة تأثم فاعلته ولا تأثم المفعولة لانها غير مكلفة . ويدخل فى التمنص تنف شعر العانة فان السنة خلق العانة وتنف الابط * ومنها السحق وهو لكونه عبارة عن تشبه الاثنى بالذكور من قيل تغيير خلق الله عن وجهه صفة وفى الحديث المرفوع (سحاق النساء ذنى بينهن) وكذا التخنث لما فيه من تشبه الذكور بالانثى وهو اظهار اللين فى الاعضاء والتكسر فى اللسان * ومنها اللواط لما فيها من اقامة ما خلق لدفع الفضلات مقام موضع الحرائة والنظر الى صبيح الوجه بالشهوة حرام ومجالسته حرام لانه عورة من القرن الى القدم وجاء فى بعض الروايات (ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا) * ومنها عبادة الشمس والقمر والكواكب والحجارة

فان عبادتها وان لم تكن تغيرا لصورها لكنها تغير لصفاتها فان شياً منها لم يخلق لان يعبد من دون الله وانما خلق ليتفع به العباد على الوجه الذي خلق لاجله وكذا الكفر بالله وعصيانه فانه ايضا تغير خلق الله من وجهه صفة فانه تعالى فطر الخلق على استعداد التحلى بحلية الايمان والطاعة ومن كفر بالله وعصاه فقد ابطال ذلك الاستعداد وغير فطرة الله صفة ويؤيده قوله عليه السلام (كل مولود يولد على فطرة الاسلام قابوا يهودانه وينصرانه ويمجسانه) وكذا استعمال الجوارح في غير ما خلقت لاجله تغير لها عن وجهها صفة * والجلل الاربع وهي لا تمخذن ولا ضلنهم ولا مئنههم ولا امرنهم كل واحدة منها مقول للشيطان فلا يخلقوا اما ان يقولها بلسان جسمه او بلسان فعله وحاله ﴿ ومن تمخذ الشيطان وليا من دون الله ﴾ باينار ما يدعو اليه على ما امره الله به ومجاوزته عن طاعة الله تعالى الى طاعته ﴿ فقد خسر خسرانا ميئا ﴾ لانه ضيع رأس ماله بالكلية وبذل مكانه من الجنة بمكانه من النار ﴿ يعدمهم ﴾ مالا يحجزه من طول العمر والعاقبة ونيل لثاذا الدنيا من الجاه والمال وقضاء شهوات النفس ﴿ وينهيهم ﴾ مالا ينالون نحو ان لا يبعث ولا حساب ولا اجزاء او نيل المثوبات الاخرية من غير عمل ﴿ وما يعدمهم الشيطان الا غرورا ﴾ وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد اما بالقاء الخواطر الفاسدة او بالسنه اوليائه . وغرورا اما مفعول ثان للوعد او مفعول لاجله اى ما يعدمهم لشيء الا لان يغرمهم * واعلم ان العمدة في اغواء الشيطان ان يزين زخارف الدنيا ويلقى الامانى في قلب الانسان مثل ان يلقي في قلبه انه سيطول عمره وينال من الدنيا امله ومقصوده ويستولى على اعدائه ويحصل له ما ييسر لارباب المناصب والاموال وكل ذلك غرور لانه ربما لا يطول عمره وان طال فربما لا ينال امله ومطلوبه وان طال عمره ووجد مطلوبه على احسن الوجوه فلا بد ان يفارقه بالموت فيقع في اعظم انواع النغم والحسرة فان تعلق القلب بالمحجوب كلما كان اشد واقوى كانت مفارقتها اعظم تأثيرا في حصول النغم والحسرة ولذلك قيل

الفت مكرهم بوجوه الف هيج باكسى * تابشوى الم لشوى وقت انقطاع

* فبه سبحانه وتعالى على ان الشيطان انما يعدم ويمنى لاجل ان يغر الانسان ويخدعه ويفوت عنه اعز المطالب واقع المآرب * فالعاقل من لا يتبع وسواس الشيطان ويتنى رضى الرحمن بالتمسك بكتابه العظيم وسنن رسوله الكريم والعمل بهما ليفوز فوزا عظيما وكفى بذلك نصيحة ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى اولياء الشيطان وهو مبتدأ ﴿ مأويهم ﴾ اى مستقرهم وهو مبتدأ ثان ﴿ جهنم ﴾ خبر للثانى والجملة خبر للاول ﴿ ولا يجدون عنها محيصا ﴾ اى معدلا ومهربا من خاص يحصى اذا عدل وعنها متعلق بمحذوف وقع حالا من محيصا اى كائنا عنها ولا يجوز ان يتعلق بيجدون لانه لا يتعدى بمن ولا بقوله محيصا لانه اما اسم مكان وهو لا يعمل مطلقا واما مصدر ومفعول المصدر لا يتقدم عليه ﴿ والاشارة ان الله خلق الجنة وخلق لها اهلا وهم السعداء وخلق النار وخلق لها اهلا وهم الاشقياء وخلق الشيطان مزينا وداعيا وآمرا بالهوى فنرى حقيقة الاضلال ومشيتته من ابليس فهو ابليس وقد قال تعالى ﴿ يضل من يشاء ويهدى من يشاء ﴾

والنصيب المفروض من العباد هم طائفة خلقهم الله تعالى اهل النار كقوله تعالى (ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس) وهم اتباع الشيطان ههنا وقد لعن الله الشيطان وابعده عن الحضرة اذ كان سبب ضلالتهم كما قال عليه السلام (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله تعالى وما والاه) واتمالعن الله الدنيا وابغضها لانها كانت سببا للضلالة وكذلك الشيطان ولا يفتقر بوعد الشيطان الا الضلال بالضلال البعيد الازلى ولذا تولد منه الشرك المقدر بمشيئة الله الازلية * واما من خلقه الله اهلا للجنة فقد غفرله قبل ان خلقه ومن غفرله فانه لا يترك بالله شيئا وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما نزل قوله تعالى (ورحمتى وسعت كل شئ) تطاول ابليس وقال انا شئ من الاشياء فلما نزل (فأسألتها للذين يتقون ويؤتون الزكاة) يش ابليس وتطاولت اليهود والنصارى ثم لما نزل قوله تعالى (الذين يتبعون الرسول النبي الامى) يش اليهود والنصارى وبقيت الرحمة للمؤمنين خاصة فهم خلقوا للرحمة ودخلوا الجنة بالرحمة ولهم الخلود فى الرحمة وبقي العذاب للشيطان واتباعه من الانس والجن ولهم الخلود فى النار كما قال الله تعالى (ولا يجدون عنها محيصا) لانهم خلقوا لها فلا بد من الدخول فيها : قال الحافظ
 پير ما كفت خطا بر قلم صنع زفت * آفرين بر نظر پاك خطا پوشش باد

فافهم تفر ان شاء الله تعالى ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ صلاح الاعمال فى اخلاصها فالعمل الصالح هو ما يريد به وجه الله تعالى وينتظم جميع انواعه من الصلاة والزكاة وغيرهما ﴿ سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار ﴾ اى انها راء الماء واللبن والتمر والمسل ﴿ خالدين فيها ابدا ﴾ اى مقيمين فى الجنة الى الابد فتصب ابدا على الظرفية وهو لاستغراق المستقبل * قال الحدادى اتماذكرا الطاعة مع الايمان وجمع بينهما فقال آمنوا وعملوا الصالحات ليتبين بطلان توهم من يتوهم انه لا تضر المعصية والاخلال بالطاعة مع الايمان كما لا تنفع الطاعة مع الكفر وليتبين استحقاق الثواب على كل واحد من الامرين ﴿ وعدا الله حقا ﴾ اى وعد الله لهم هذا وعدا وحق ذلك حقا فالاول مؤكد لنفسه لانه مضمون الجملة الاسمية التى قبل وعد لان الوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها والثانى مؤكد لغيره لان الخبر من حيث انه خبر يحتمل الصدق والكذب ﴿ ومن اصدق من الله قيلا ﴾ استفهام انكارى اى ليس احد اصدق من الله قولا ووعدا وانه تعالى اصدق من كل قائل فوعده اولى بالقبول ووعد الشيطان تخيل محض تمتع الوصول . وقيل نصب على التمييز والقيال وقال مصدران كالقول ﴿ ليس بامانيكم ﴾ جمع امنية بالفارسية « آرزو كردن » ﴿ ولا امانى اهل الكتاب ﴾ اى ليس ما وعد الله من الثواب يحصل بامانيكم ايها المسلمون ولا امانى اهل الكتاب وانما يحصل بالايمان والعمل الصالح . واما من المسلمين ان يغفر لهم جميع ذنوبهم من الصغار والكبار ولا يؤاخذوا بسوء بعد الايمان . واما من اهل الكتاب ان لا يعذبهم الله ولا يدخلهم النار الا اياما معدودة لقولهم ﴿ نحن ابناؤ الله واحباؤه ﴾ فلا يعذبنا * وعن الحسن ليس الايمان بالتنى ولكن ما وقع فى القلب وصدقه العمل ان قوم الهتهم امانى المفقرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا نحسن الظن بالله وكذبوا لو احسنوا الظن بالله لاحسنوا العمل * قال بعضهم الرجاء

ماقارنه عمل الافهوانية والامنية منية الى موت اذهى موجبة لتعطيل فوائدها الحباة : قال السعدي
قيامت كه بازار نيهو لهند * منازل باعمال نيكولهند
بضاعت بچندانكه آرى برى * اكر مفلسى شرمسارى برى
كمى را كه حسن عمل بيشتر * بدركاه حق منزلت بيشتر

ثم انه تعالى اكد حكم الجملة الماضية وقال ﴿ من يعمل سوا ﴾ عملا قبيحا ﴿ يحجزه ﴾
طاجلا او آجلا لما روى انه لما نزلت قال ابو بكر رضى الله عنه فن نجو مع هذا يارسول الله
فقال عليه السلام (اما تحزن اما تمرض اما يصيبك اللأواء) قال بلى يارسول الله قال (هو ذلك)
قال ابو هريرة رضى الله عنه لما نزل قوله تعالى (من يعمل سوا يحجزه) بكينا وحزنا وقتنا
يارسول الله ما بقى هذه الآية من شئ قال (اما والذي نفسى بيده لكما انزلت ولكن
يسروا وقاربوا وسددوا) اى اقصدا السداد اى الصواب (ولا تقربوا فتجهدوا انفسكم
فى العبادة لئلا يفضى ذلك بكم الى اللال فتتركوا العمل) كذا فى المقاصد الحسنة ولا يجده
من دون الله وليا ولا نصيرا ﴿ اى ولا يجده لنفسه اذا جاوز موالاته الله ونصرته من بواله
وينصره فى دفع العذاب عنه ﴾ ومن يعمل من الصالحات ﴿ من للتبويض اى بعضها وشأمنها
فان كل احد لا يتمكن من كلها وليس مكلفا بها وانما يعمل منها ما هو تكليفه وفى وسعه وكم
من مكلف لاحج عليه ولا جهاد ولا زكاة وتسقط عنه الصلاة فى بعض الاحوال ﴾ من ذكر
اواشى ﴿ فى موضع الحال من المستكن فى يعمل ومن للبيان ﴾ وهو مؤمن ﴿ حال شرط
اقتران العمل بها فى استدعاء الثواب المذكور لانه لا اعتداد بالعمل بدون الايمان فيه ﴾ فاولئك ﴿
المؤمنون العاملون ﴾ يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا ﴿ اى لا ينقصون مما استحقوه
من جزاء اعمالهم مقدار التقير وهى النقرة اى الحفرة التى فى ظهر التواة وهما ثبتت النخلة
وهو علم فى القلة والحقارة واذالم ينقص ثواب المطيع فبالحرى ان لا يزداد عقاب العاصى لان
المجازى ارحم الراحمين وفى الحديث (ان الله وعد على الطاعة عشر حسنات وعلى المعصية
الواحدة عقوبة واحدة فن جوزى بالسبئية نقصت واحدة من عشر وبقيت له تسع حسنات
فويل لمن غلبت آحاده اعشاره) اى سيئاته على حسناته * قال التيسابورى حكمة تضعيف
الحسنات لئلا يفسد العبد اذا اجتمع الخصال فى طاعته فيدفع اليهم واحدة ويبقى له تسع فظالم
العباد توفى من التضعيفات لامن اصل حسناته لان التضعيف فضل من الله تعالى واصل الحسنة
الواحدة عدل منه واحدة بواحدة * وقد ذكر الامام السهيق فى كتاب البعث فقال ان التضعيفات
فضل من الله تعالى لاتعلق بها العباد كما لاتعلق بالصوم بل يدخرها الحق للعبد فضلا منه
سبحانه فاذا دخل الجنة اتاه بها : قال السعدي قدس سره

نكو كارى از مردم نيك رأى * بكي رايده مى نويسد خنداى
جوانا ره طاعت امروز كبر * كه فردا جوانى نيابد زير
ره خير بازست وطاعت وليك * نه هر كس تواناست بر فعل نيك
همه برك بودن همى ساختى * بتديير رفتن نبرد اخى

* واعلم ان جميع الاعمال الصالحة يزيد في نور الايمان فمليك بالطاعات والحسنات والوصول الى المصارف الآتية فان العلم بالله افضل الاعمال ولذلك لما قيل يا رسول الله أى الاعمال افضل قال (العلم بالله) فقيل الاعمال تزيد قال (العلم بالله) فقيل نسأل عن العمل وتحيب عن العلم فقال (ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل) وذلك انما يحصل بتصفية الباطن مع صيقل التوحيد واتواع الاذكار ولا يعقلها الا العالمون ﴿ والاشارة ﴾ (ليس بامانيكم) يعنى بامانى عوام الخلق الذين يذنبون ولا يتوبون ويطعمون ان يقفرا لله لهم والله تعالى يقول (وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا) (ولا امانى اهل الكتاب) يعنى العلماء السوء الذين يفرون الخلق بالرجاء المذموم ويقطعون عليهم طريق الطلب والجد والاجتهاد (ومن يعمل سوءا يجزيه) فى الحال باظهار الزين على مرآة قلبه بعد الذنب كما قال عليه السلام (اذا اذنب عبد ذنبا نكت فى قلبه نكتة سوداء فان تاب ورجع منه صقل) (ولا يجده من دون الله وليا) يخرج من ظلمات المعصية الى نور الطاعة بالتوبة (ولا نصيرا) سوى الله ينصره بالظفر على النفس الامارة فيزكيها عن صفاتها وعلى الشيطان فيدفع شره ويكده (ومن يعمل من الصالحات) أى الخالصات (من ذكر او اثنى) يشير بالذكر الى القلب وبالاتى الى النفس (وهو مؤمن) مخلص فى تلك الاعمال (فاولئك يدخلون الجنة) المعنى ان القلب اذا عمل بما وجب عليه من التوجه الى العالم العلوى والاعراض عن العالم السفلى وغض البصر عن سوى الحق يستوجب دخول جنة القربة والوصلة والنفس اذا عملت بما وجب عليها من الانتهاء عن هواها وترك حظوظها واداء حقوق الله تعالى فى العبودية واطمأنت بهاتستحق الرجوع الى ربها والدخول فى جنة عالم الارواح كما قال تعالى (يا ايها النفس المطمئنة ارجى الى ربك راضية مرضية) (ولا يظلمون تقيرا) فيما قدر لهم الله من الاعمال المصالحات ولا من الدرجات والقربات فليس من تمنى نعمته من غير ان يتغنى فى خدمته كمن تغنى فى خدمته من غير ان يتمنى نعمته وان بينهما بونا بعيدا من اعلى مراتب القرب الى اسفل سافلين البعد كذا فى التأويلات العجيبة ﴿ ومن ﴾ استهانهم انكارى ﴿ احسن دينا ﴾ الدين والملة متجانان بالذات ومختلفان بالاعتبار فان الشريعة من حيث انها يطاع لها دين ومن حيث انها على وتكتب ملة والاملال بمعنى الاملاء ﴿ بمن اسلم وجهه لله ﴾ أى جعل نفسه وذاته سالمة خالصة لله تعالى بان لم يجعل لاحد حقا فيها لامن جهة الخالقية والمالكية ولا من جهة العبودية والتعظيم . وقوله ديننا نصب على التمييز من احسن منقول من المبتدأ والتقدير ومن دينه احسن من دين من اسلم الخ فالتفضيل فى الحقيقة جارين الدينين لابين صاحبيهما ﴿ وهو محسن ﴾ الجملة حال من فاعل اسلم أى والحال انه آت بالحسنات تارك للسيئات وقد فسرته النبي عليه السلام بقوله (ان تمبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك) والاحسان حقيقة الايمان * واعلم ان دين الاسلام مبنى على امرين الاعتقاد والعمل فالله سبحانه اشار الى الاول بقوله (اسلم وجهه لله) والى الثانى بقوله (وهو محسن) أى فى الانقياد لربه بان يكون آتيا بجميع ما كلفه به على وجه الاجلال والخشوع ﴿ واتبع ملة ابراهيم ﴾ الموافقة لدين الاسلام المتفق على

صحتها وقبولها بين الاديان كلها بخلاف ملة موسى وعيسى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام ﴿حيفا﴾ حال من فاعل اتبع اى مائلا عن الاديان الزائفة ثم ان الله تعالى رغب في اتباع ملته فقال ﴿واتخذ الله ابراهيم خيلا﴾ اى اصطفاه وخصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله والحلة من الخلال فانه ود تخلل النفس وخالطها ﴿ولله ما فى السموات وما فى الارض﴾ كانه قيل لم خص الله تعالى ابراهيم عليه السلام بالحلة وله عباد مكرمون فاجاب بان جميع ما فى السموات وما فى الارض من الموجودات له تعالى خلقا وملكا يختار منها ما يشاء ومن يشاء ﴿وكان الله بكل شئ محيطا﴾ احاطة علم وقدره فكل واحد من علمه وقدرته محيط بجميع ما يكون داخلا فيهما وما يكون خارجا عنهما ومغايرا لهما بما لانهما له من الصدورات الخارجة عن هذه السموات والارضين روى ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليل له بمصر فى ازمة اصاب الناس يمتار منه فقال خليله لو كان ابراهيم يريد لنفسه لفعلت ولكن يريد للاضياف وقد اصابنا ما اصاب الناس فاجتاز غلمايه ببطحاء لينة فلبوا منها الفرار حياء من الناس فلما اخبروا ابراهيم ساء الخبر فقلبه عينا قام فقامت سارة الى غرارة منها فاخرجت حوارى واختبرت فاستيقظ ابراهيم فاشتم رائحة الخبز فقال من اين هذا لكم فقالت من خليلك المصرى فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسماه الله خيلا * وفى الخبر تعجب الملائكة من كثرة ماله وخدمه وكان له خمسة آلاف قطيع من النعم وعليها كلاب المواشى باطواق الذهب فتمثل له ملك فى صورة البشر وهو ينظر اغنامه فى اليداء فقال الملك محبوب قدوس ربنا ورب الملائكة والروح فقال ابراهيم عليه السلام كرر ذكر ربى ولك نصف ما ترى من اموالى فكرر الملك قنادى ثانيا كررتسيح ربى ولك جميع ما ترى من مالى فتمعجب الملائكة فقالوا جدير ان يتخذك الله خيلا فعلى هذا انما سمي الخليل خيلا على لسان الملائكة * قال القاضى فى الشفاء الحلة هنا اقوى من النبوة لان النبوة قد يكون فيها العداوة كما قال تعالى (ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم) ولا يصح ان تكون عداوة مع خلة ومن شرط الحلة استسلام العبد فى عموم احواله لله بالله وان لا يدخر شيا مع الله لامن ماله وجسده ولا من نفسه ولا من روحه وخلده ولا من اهله وولده وهكذا كان حال ابراهيم عليه السلام

جانكه نه قربانى جانان بود * جيفة تن بهترازان جان بود

هر كه نه شكسته بشمشير دوست * لاشه مردار به ازجان اوست

ومن شرط المحبة قاء المحب فى المحبة وبقاؤه فى المحبوب حتى لم يبق المحبة من المحب الا الحبيب وهذا حال محمد صلى الله عليه وسلم * قيل للمجنون بنى عامر ما سمك قال ليلى * قال شيخى وسندى ومن هو بمنزلة روحى فى جسدى فى كتاب اللاشحات البرقيات ان الحلة والمحبة الالهية الاحدية تجلت لتينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بحقيقتها ولا ابراهيم عليه السلام بصورتها ولغيرهما بخصوصياتها الجزئيات بحسب قابلياتهم ونينا عليه السلام فى مقام الحلة والمحبة بمنزلة المرتبة الاحدية الذاتية وابراهيم عليه الصلاة والسلام بمنزلة المرتبة الواحدية

الصفات وغيرها بمنزلة المرتبة الواحدة الافعالية والى هذه المقامات والمراتب اشارة في البسملة على هذا الترتيب ونينا محمد صلى الله عليه وسلم خليل الله وحييه بالفعل وابراهيم عليه السلام خليل الرحمن وحييه بالفعل وغيرها من الانبياء عليه السلام اخلاء الرحيم واجباؤه بالفعل انتهى كلام الشيخ العلامة ابقاء الله بالسلامة * واعلم انه عليه السلام قال (ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ولو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت ابا بكر خليلا) يعنى لو جازى ان اتخذ صديقا من الخلق يقف على سرى لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن لا يطلع على سرى الا الله ووجه تخصيصه بذلك ان ابا بكر رضى الله عنه كان اقرب بسر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما روى انه عليه السلام قال (ان ابا بكر لم يفضل عليكم بصوم ولا صلاة ولكن بشئ كُتب في قلبه) وانفهم من عدم اتخاذه عليه السلام احدا خليلا انفصاله عما سوى الله تعالى فكل الكائنات متصل به وهو غير متعل بشئ اصلا سوى الله سبحانه وتعالى اللهم ارزقنا شفاعته : قال الشيخ السعدى في نعته الشريف

شبي برنشت از فلک در گذشت * بنمکين جاہ ار ملك در گذشت
چنان گرم در تيه قربت براند * که در سدره جبريل از وباز ماند

فهذا انفصاله عن العلويات والسفليات ووصوله الى حضرة الذات ﴿ ويستفتونك ﴾ اى يطلبون منك الفتوى واشتقاق الفتوى من الفتى وهو الشاب القوى الحدث لانها جواب فى حادثة واحداث حكم او تقوية لبيان مشكل ﴿ فى ﴾ حق توريث ﴿ النساء ﴾ اذ سبب تزولها ان عينة بن حصين اى النبي عليه السلام فقال اخبرنا انك تعطى الابنة النصف والاخت النصف وانما كنا نورت من يشهد القتال ويحوز الغنيمة فقال عليه السلام (كذلك امرت) ﴿ قل الله يفتيكم فيهن ﴾ بين لكم حكمه فى حقهن والافتاء تبين المبهم وتوضيح المشكل ﴿ وما يتلى عليكم فى الكتاب ﴾ عطف على اسم الله اى يفتيكم الله وكلامه فيكون الافتاء مسندا الى الله والى ما فى القرآن من قوله (يوصيكم الله فى اولادكم) فى اوائل هذه السورة ونحوه والفعل الواحد ينسب الى فاعلين بالاعتبارين كما يقال اغنائى زيد وعطاؤه فان المسند اليه فى الحقيقة شئ واحد وهو المعطوف عليه الا انه عطف عليه شئ من احواله للدلالة على ان الفعل انما قام بذلك الفاعل باعتبار اتصافه بتلك الحال ﴿ فى ﴾ شأن ﴿ يتامى النساء ﴾ متعلق يتلى كما ان فى الكتاب متعلق به ايضا والاضافة بمعنى من لانها اضافة الشئ الى جنسه ﴿ الا ترى انهم لا يؤتونهم ما كتب لهم ﴾ اى فرض لهم من الميراث وغيره ﴿ وترغبون ﴾ عطف على لا تؤتونهم عطف جملة مثبتة على جملة منفية ﴿ ان تنكحوهن ﴾ اى فى نكاحهن لجمالهن ومالهن وترغبون عن نكاحهن اى تعرضون لقبحهن وفقهن فان كانت البتمة جميلة موسرة رغب وليها فى تزوجها والارغب عنها وما يتلى فى حقوقهن قوله تعالى (وآتوا اليتامى اموالهم) وقوله تعالى (ولا تأكلوها) ونحوها من النصوص الدالة على عدم التمرض لاموالهم ﴿ و ﴾ فى ﴿ المستضعفين من الولدان ﴾ عطف على يتامى النساء والعرب ما كانوا يورثونهم كما لا يورثون النساء وانما يورثون الرجال القوامين بالامور ﴿ و ﴾ فى ﴿ ان قوموا

للبتامة ﴿ في اموالهم وحقوقهم ﴾ بالقسط ﴿ اى العدل وهو ايضا عطف على يتامى النساء ومايتلى في حقهم قوله تعالى ﴿ ولا تبدلوا الحيث بالطيب . ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم ﴾ ونحو ذلك ﴿ وما ﴾ شرطية ﴿ تفعلوا من خير ﴾ على الاطلاق سواء كان في حقوق المذكورين او غيرهم ﴿ فان الله كان به عليا ﴾ فيجازيكم بحسبه * فعلى العاقل ان يطيع الله تعالى فيما امر ولا يأت كل مال الغير بل يجتهد في ان ينفق ما قدر عليه على يتامى والمساكين * قال حاتم الاصم من ادعى ثلاثا بغير ثلاث فهو كذاب . من ادعى حب الجنة من غير اتفاق ماله فهو كذاب . ومن ادعى محبة الله من غير رورع عن محارم الله فهو كذاب . ومن ادعى محبة النبي عليه السلام من غير محبة الفقراء فهو كذاب وفي قوله تعالى ﴿ وما تفعلوا ﴾ حث على فعل الخير وترغيب - حكي - ان امرأة جاءت الى حانوت ابى حنيفة تريد شراء ثوب فاخرج ابو حنيفة ثوبا جديدا قيمته اربعمائة درهم فقالت المرأة انى امرأة ضعيفة ولى بنت اريد تسليمها الى زوجها فبعنى هذا الثوب بما يقوم عليك فقال ابو حنيفة خذيه باربعة دراهم فقالت المرأة لم تسخرنى فقال ابو حنيفة معاذ الله ان اكون من الساخرين ولكنى كنت اشتريت ثوبين فبعت احدهما برأس المال الذى تقدمت فى الثوبين الا اربعة دراهم فبقى هذا على باربعة دراهم فاخذت المرأة الثوب باربعة دراهم ورجعت مستبشرة فرحة : قال السعدى قدس سره

بكبر اى جوان دست درویش پیر * نه خود را بیکدن که دستم بکیر

کسی نیک بودی بهر دو سرای * که نیکی رساند بمخلق خدای

* واعلم ان النفس بمثابة المرأة لزوج الروح فكما اوجب الله على الرجال من الحقوق للنساء فكذلك اوجب على العبد الطالب الصادق من الحقوق للنفس كما قال عليه السلام لعبد الله ابن عمر حين جاهد نفسه بالليل بالقيام وبالنهار بالصيام (ان لنفسك عليك حقاً فصم وافطر وقم ونم) والرياضة الشديدة تقطع عن السير قال عليه السلام (ان هذا الدين مبین فاوغلوا فيه برفق) يريد لا تحملوا على انفسكم ولا تنكفوها ما لا تنطبق فتعجز فترك الدين والعمل

اسب تازی دوتک همی ماند * شتر آهسته می رود شب و روزی

وكان النبي عليه الصلاة والسلام يتوسط في اعطاء نفسه حقها وبمدل فيها غاية العدل فيصوم ويفطر ويقوم وينام وينكح النساء ويأكل في بعض الاحيان ما يجد كالحلوى والعسل والدجاج وتارة يجوع حتى يشد الحجر على بطنه من الجوع * فيايتها العاقل تنبه لرحيلك ومسراك واحذر ان تسكن الى موافقة هواك انتقل الى الصلاح قبل ان تنقل وحاسب نفسك على ما تقول وتفعل فان الله سبحانه بكل شيء عليم وبكل شيء محيط فاياك من الافراط والتفريط ﴿ وان امرأة خافت من بعلها ﴾ امرأة فاعل فعل يفسره الظاهر اى ان خافت امرأة خافت وتوقعت من زوجها ﴿ نشوزا ﴾ تجافيا عنها وترفعاً من محبتها كراهة لها ومنعاً لحقوقها من النشز وهو ما ارتفع من الارض فنشوز كل واحد من الزوجين كراهته صاحبه وترفعه عليه لعدم رضاه به ﴿ او اعراضا ﴾ بان يقل محالستها ومحدثتها وذلك لبعض الاسباب من طعن في سن او دمامة او شين في خلق او خلق او ملال او طموح عين الى اخرى او غير ذلك * قال الامام المراد

بالنشوز اظهار الحشونة في القول او الفعل او فيهما والمراد بالاعراض السكوت عن الخير والشر والمراعاة والايداء - روى - ان الآية نزلت في خويلة ابنة محمد بن مسلمة وزوجها سعد بن الربيع تزوجها وهي شابة فلما علاها الكبر تزوج شابة وآثرها عليها وجفاها فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتكت اليه ذلك ﴿فلاجاح عليهما﴾ حينئذ ﴿ان يصلحا بينهما صلحا﴾ اي في ان يصلحا بينهما اصلاحا بان تحطله المهر او بعضه او القسم كما فعلت سودة رضى الله عنها وكانت كبيرة مسنة وذلك ان ام المؤمنين سودة ابنة زمعة التمت من رسول الله حين اراد عليه السلام ان يطلقها ان يسكنها وتجعل نوبتها لعائشة رضى الله عنها لما عرفت مكان عائشة من قلبه عليه السلام فاجازه النبي عليه السلام ولم يطلقها وكان عليه السلام بعد هذا الصلح يقسم لعائشة يومها ويوم سودة * قال الحدادى مثل هذا الصلح لا يقع لازما لانها اذا ابت بعد ذلك الا المقاسمة على السواء كان لها ذلك ﴿والصلح﴾ الواقع بين الزوجين ﴿خير﴾ اي من الفرقة او من سوء العشرة او من الخصومة . فاللام للعهد ويجوز ان لا يراد به التفضيل بل بيان انه خير من الخيور كما ان الخصومة شر من الشرور فاللام للجنس * قال السيوطى في حسن المحاضرة في احوال مصر والقاهرة ان شئت ان تصير من الابدال فحول خلقك الى بعض خلق الاطفال ففيهم خمس خصال لو كانت في الكبار لكانوا ابدالا لاهتمون للرزق ولا يشكون من خالقهم اذا مرضوا وياكلون الطعام مجتمعين واذا خافوا جرت عيونهم بالدموع واذا تخاصموا لم يتجاوزوا وتسارعوا الى الصلح ونعم ما قيل

ابلهست آنكه فعل اوست لجاج * ابلى را بجا علاج بود

تا توانى لجاج پيشه مكير * كافت دوستى لجاج بود

﴿واحضرت الانفس الشح﴾ اي جعلت حاضرة له مطبوعة عليه لا تنفك عنه ابدافلا المرأة تسمح بحقوقها من الرجل ولا الرجل يجود بحسن المعاشرة مع دمايتها وكبر سنهما وعدم حصول اللذة بمجالستها واصل الكلام . احضر الله الانفس الشح فلما بنى للمفعول اقيم مفعوله الاول مقام المفاعل والشح البخل مع حرص فهو اخص من البخل * وعن عبدالله بن وهب عن الليث قال بلغني ان ابليس لقي نوحا فقال له ابليس يا نوح اتق الحسد والشح فاني حسدت آدم فخرجت من الجنة وشح آدم على شجرة واحدة منعها حتى خرج من الجنة * ولقي يحيى بن زكريا عليهما السلام ابليس في صورته فقال له اخبرني باحب الناس اليك وابغض الناس اليك قال احب الناس الى المؤمن البخل وابغضهم الى الفاسق السخي قال يحيى وكيف ذلك قال لان البخل قد كفاني بخله والفاسق السخي اتخوف ان يطلع الله عليه في سخائه فيقبله ثمولى وهو يقول لولا انك يحيى لم اخبرك كذا في آكام المرجان ﴿وان تحسنوا﴾ ايها الأزواج بما سأكهن بالمعروف وحسن المعاشرة مع عدم موافقتهن لطباعكم ﴿وتتقوا﴾ ظلمهن بالنشوز والاعراض ولم تضطروهن الى بذل شئ من حقوقهن ﴿فان الله كان بما تعملون﴾ من الاحسان والتقوى ﴿خيرا﴾ عليما وبالغرض فيه فيجازيكم ويثيبكم عليه البتة لاستحالة ان يضع اجرا للمحسنين روى - ان رجلا من بني آدم كانت له امرأة من اجملهم فقظرت اليه يوما فقالت الحمد لله قال

زوجها مالك فقالت حمدت الله علواني وانك من اهل الجنة لانك رزقت مثل فشكلت ورزقت
مثلك فصبرت وقد وعد الله بالجنة للصابرين والشاكرين : قال السعدى قدس سره

چومستوره شد زن خوب روى * بديدار او در بهشتت شوى
اگر پارسا باشد و خوش سخن * نكدر نكوى و زشتى مكن

﴿ ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ﴾ اى محال ان تقدروا على ان تعدلوا وتسووا بينهن
بحيث لا يقع ميل ما الى جانب احدهن فى شأن من الشؤون البتة ولذلك كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول (اللهم هذا قسمي فيما املك فلا تؤاخذني فيما تملك
ولا املك) واراد به التسوية فى المحبة وكان له فرط محبة لعائشة رضى الله عنها ﴿ ولو حرصتم ﴾
اى على اقامة العدل والعدل بالغتم فى ذلك ﴿ فلا تميلوا كل الميل ﴾ اى فلا تجوروا على المرأة المرغوب
عنها كل الجور واعدلوا ما استطعتم فان عجزكم عن حقيقة العدل انما يصح عدم تكليفكم به لا بما دونه
من المراتب الداخلة تحت استطاعتكم وما لا يدرك كله لا يترك كله وفى الحديث (استقيموا ولن
تحصوا) اى لن تستطيعوا ان تستقيموا فى كل شئ حتى لا تميلوا ﴿ فتذروها ﴾ مجزوم عطف
على الفعل قبله اى فلا تتركوا التى ملتم عنها - مال كونها ﴿ كالمعلقة ﴾ وهى المرأة التى لا تكون
ايما تزوج ولا ذات بعل يحسن عشرتها كالنسيء المعلق الذى لا يكون فى الارض ولا فى السماء
وفى الحديث (من كانت له امرأتان قال الى احدهما جاء يوم القيامة واحد شقيه مائل) وكان لما عاذ
رضى الله عنه امرأتان فاذا كان عند احدهما لم يتوضأ فى بيت الاخرى فأتتا فى الطاعون فدفنهما
فى قبر واحد ﴿ وان تصلحوا ﴾ ما كنتم تفسدون من امورهن ﴿ وتلقوا ﴾ الميل فيما يستقبل
﴿ فان الله كان عفورا ﴾ يغفر لكم ماضى من ميلكم ﴿ رحيا ﴾ يتفضل عليكم برحمته
﴿ وان يترقا ﴾ اى وان يفارق كل واحد منهما صاحبه بان لم يتفق بينهما وفاق بوجه ما من الصلح
او غيره ﴿ يغن الله كلا ﴾ منهما اى يجعله مستغنيا عن الآخر ويكفه مهماته ﴿ من سعة ﴾
من غناه وقدرته وفيه زجر لهما عن مفارقة احدهما رغما لصاحبه ﴿ وكان الله واسعا حكيما ﴾
اى مقتدرا متقنا فى افعاله واحكامه وله حكمة بالغة فيما يحكم من الفزقة يجعل لكل واحد منهما
من يسكن اليه فيتسلى به عن الاول وتزول حرارة محبته عن قلبه وينكشف عنه هم عشقه
فعلى المؤمن ترك حظ النفس والدور مع الامر الالهى فى جملة اموره واحكامه والعمل فى حق النساء
بقوله تعالى (فامسك بمعروف او تسريح باحسان) والميل الى جانب العدل والاعراض عن
طرف الظلم والاستحلال قبل ان يجيئ يوم لا بيع فيه ولا خلال * قال ابن مسعود رضى الله عنه
يؤخذ بيد العبد والامة فينصب على رؤوس الاولين والآخرين ثم ينادى مناد هذا فلان ابن
فلان فمن كان له حق فليأت الى حقه فتفرح المرأة ان يكون لها الحق على ابنها واخيها وعلى ابيها وعلى
زوجها ثم قرأ ابن مسعود رضى الله عنه (فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) فيقول الرب
تعالى للعباد هؤلاء حقوقهم فيقول رب است فى الدنيا فمن اين اوتيتهم فيقول للملائكة خذوا
من اعماله الصالحة فاعطوا كل انسان منهم بقدر طلبته فان كان وليا لله فضلت من حسنة مثقال
حبة من خردل من خيرضاعفها حتى يدخله بها الجنة ثم قرأ (ان الله لا يظلم مثقال ذرة وانك

حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما) وان كان عبدا شقيا قالت الملائكة رب فنيث حسنة وبقي الطالبون فيقول للملائكة خذوا من اعمالهم السيئة فاضيفوها الى سيئاته وصكوا له صكا الى النار فلا بد من التوبة والاستغفار والرجوع الى الملك الغفار والمجاملة في المعاملة مع الاخيار والاشرار ودفع الاذى عن اهل الانكار والاقرار - حكى - ان ابانصور بن ذكير كان رجلا زاهدا صالحا فلما دنت وفاته اكثر البكاء فقبل له لم تبكي عند الموت قال اسلك طريقا لم اسلكه قط فلما توفي رآه ابنه في المنام في الليلة الرابعة فقال يا ابت ما فعل الله بك فقال يا بني ان الامر اصعب مما تعد اي تغض لقيت ملكا عادلا اعدل العادلين ورأيت خصماء متناشين فقال لي ربى يا ابانصور قد عمرت سبعين سنة فامعك اليوم فقلت ياربى حجبت ثلاثين حجة فقال الله تعالى لم اقبل منك فقلت يارب تصدقت باربعين الف درهم بيدي فقال لم اقبل منك فقلت ستون سنة صمت نهارها وقت اليها فقال لم اقبل منك فقلت الهى غزوت اربعين غزوة فقال لم اقبل منك فقلت اذا قد هلكك فقال الله تعالى ليس من كرمي ان اعذب مثل هذا يا ابانصور اما تذكر اليوم الفلانى نحيب الذرة عن الطريق كى لا يعثر بها مسلم فاني قد رحمتك بذلك فاني لا اضيع اجر المحسنين وظهر من هذه الحكاية ان دفع الاذى عن الطريق اذا كان سببا للرحمة والمغفرة فلا يكون دفع الاذى عن الناس نافعا للدافع يوم الحشر خصوصا عدم الاذية للمؤمنين وخصوصا للاهل والعيال والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده اللهم اجعلنا من النافعين لا من الضارين آمين ﴿ والله مافى السموات وما فى الارض ﴾ اي من الموجودات كائنات ما كان من الخلائق ارزاقهم وغير ذلك ﴿ قال الشيخ نجم الدين قدس سره ﴾ (لله مافى السموات) من الدرجات العلى وجنات المأوى والفردوس الاعلى (وما فى الارض) من نعم الدنيا وزيتها وزخارفها والله مستغن عنها وانما خلقها لعباده الصالحين كما قال تعالى ﴿ وسخر لكم مافى السموات وما فى الارض ﴾ وخلق العباد لنفسه كما قال ﴿ واصطنعتك لنفسى ﴾ ﴿ ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ﴾ اي بالله قد امرناهم فى كتابهم وهم اليهود والنصارى ومن قبلهم من الامم والامم فى الكتاب للجنس يتناول الكتب السماوية ومن متعلقة بوصينا اوباوتوا ﴿ واياكم ﴾ عطف على الذين اي وصيناكم يا امة محمد فى كتابكم ﴿ ان اتقوا الله ﴾ اي بان اتقوا الله فان مصدريه حذف منها حرف الجر اي امرناهم واياكم بالتقوى ﴿ و ﴾ قلنا لهم ولكم ﴿ ان تكفروا فان لله مافى السموات وما فى الارض ﴾ اي فان الله مالك الملك كله لا يتضرر بكفركم ومعاصيكم كما لا ينتفع بشكركم وتقواكم وانما وصاكم لرحمته لالحاجة ثم قرر ذلك بقوله ﴿ وكان الله غنيا ﴾ اي عن الخلق وعبادتهم لا تعلق له بغيره تعالى لا فى ذاته ولا فى صفاته بل هو منزّه عن العلاقة مع الاغيار ﴿ حميدا ﴾ محمودا فى ذاته حمدوه اولم يحمدوه * قال الغزالي فى شرح الاسماء الحسنى والله تعالى هو الحميد لحمد نفسه ازلا ولحمد عبادله ايدا ويرجع هذا الى صفات الجلال والعلو والكمال منسوب الى ذكر الذاكرين له فان الحمد هو ذكر اوصاف الكمال من حيث هو كمال والحمد من العباد من حمدت عقائده واخلاقه واعماله كلها من غير مشوية وذلك هو محمد صلى الله عليه وسلم ومن يقرب منه من الانبياء ومن عداهم من

الاولياء والعلماء كل واحد منهم حديد بقدر ما يحمده من عفاة واخلاته واعماله واقواله ﴿ والله مافي السموات ومافي الارض ﴾ ذكره ثالثا للدلالة على كونه غنيا فان جميع المخلوقات همل بحاجتها على غناه وبما فاض عليها من الوجود وانواع الخصائص والكمالات على كونه حميدا فلا تكرار فان كل واحد من هذه الالفاظ مقرون بفاضة جديدة ﴿ وكفى بالله وكيل ﴾ في تدبير امور الكل وكل الامور فلا بد من ان يتوكل عليه لاعلى احد سواه ﴿ ان يشأ يذهبكم ايها الناس ﴾ اي يفتكم ويستأصلكم بالمرءة ﴿ وبأت باخرين ﴾ اي يوجد دفعة مكانكم قوما آخرين من البشر او خلقا آخرين مكان الانس ومفعول المشيئة محذوف لكونه مضمون الجزاء اي ان يشأ افاءكم واجباد آخرين يذهبكم يعني ان افاءكم على ما اتم عليه من المصيان انما هو لكمال غناه عن طاعتكم لالجزء سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا ففيه تهديد للصاة ﴿ وكان الله على ذلك ﴾ اي اقاتكم بالمرءة واجباد آخرين دفعة مكانكم ﴿ قديرا ﴾ بليغ القدر لايجزه مراد فاطمونه فلا تمصوه واتقوا عقابه * والآية تدل على كمال قدرته وصبريته حيث لا يؤاخذ الصاة على المعجلة وفي الحديث (لا احد اصبر على اذى سمته من الله انه يشرك) ﴿ ويحمل له الولد ثم هو يعافهم ويرزقهم ﴾ يعني يقول بعض عباد الله وامانه ان له شريكا في ملكه وينسب له رزق الله تعالى يعطيهم من انواع التمر من العافية والرزق وغيرها فهذا كرمه ومعاملته مع من يؤذيه فاطنك بمعاملته مع من يعمل الاذى منه ويثنى عليه ثم ان تأخير العقوبة يتضمن لحكم منها رجوع التائب واقطاع حجة المصر وفي الحديث (ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها) * قال الشيخ الكلاباذي بسط اليد كناية عن الجود يعني بجود الله لمسي الليل ولمسي النهار بالامهال ليتوب كما روى انه عليه السلام قال (صاحب اليمين امير على صاحب الشمال واذا عمل العبد حسنة كتب له عشر امثالها واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين امسك فيمسك عنه سبع ساعات من النهار فان استغفر لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب سيئة واحدة) انتهى كلامه : قال الصائب

بر غفلت سياء دلان خنده ميزند * فافل مشو زخنده دندان نماي صبح

يقال من لم يفرج رزواجر القرآن ولم يرغب في الطاعات فهذا اشد قسوة من الحجارة واسوء حالا من الجمادات فان دعوة الله عباده بكتبه على لسان الانبياء لثلا يفتروا بزخارف الدنيا الدنية وترفوا من حضيض المخلوظ النفسانية الى معارج الدرجات العلى ولقد وصاك الله تعالى بالتقوى فعليك بالاخذ بالوصية فان التقوى كنز عزيز قلن خلفت به فكم تجد فيه من جرمه شريف وخير كثير فانه جامع الخير كله * قال ابن عطاء للتقوى ظاهر وباطن فظاهرها حفظ حدود الشرع وباطنها الاخلاص في التبة وحقيقة التقوى الاعراض عن الدنيا والعقبى والاقبال والتوجه الى الحضرة العليا فن وصل اليه فقد صار حرا عن رقة الكونين وعبد الله تعالى : قال الحافظ قدس سره

زير بارند درختان كه تعلق دارند * اي خوشا سرو كه از بار غم آزاد آمد

﴿من كان يريد ثواب الدنيا﴾ كالجهد يريد بمجاهدته الغنية ﴿فعد الله ثواب الدنيا والآخرة﴾ أي فعدته تعالى ثوابهما له ان اراده فإله يطلب اخسهما فليطلبهما كمن يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة او ليطلب الاشرف منهما فان من جاهد خالصا لوجه الله تعالى لم تخطئه الغنية وله في الآخرة ما هو في جنبه كلا شيء أي فعد الله ثواب الدارين فيعطى كلا ما يزيد كقوله تعالى ﴿من كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب﴾ وكان الله سميما بصيرا ﴿علما بجميع السموات والمبصرات عارفا بالاغراض أي يعرف من كلامهم ما يدل على أنهم ما يطلبون من الجهاد سوى الغنية ومن افعالهم ما يدل على أنهم لا يسعون في الجهاد إلا عند توقع الفوز بالغنية﴾ قال الحدادي في الآية تهديد للمنافقين المرائين وفي الحديث ﴿ان في السار واديا تنموذ منه جهنم كل يوم اربع مائة مرة اعد للقرء المرائين﴾ : قال السعدي قدس سره

نكو سيرتي بي تكلف برون * به ازيك نام خراب اندرون
هر آنكه آفكند تخم بر روی سنك * جوی وقت دخلش نیاید بجنك

وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه (لما خلق الله تعالى جنة عدن خلق فيها مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها تكلمي فقالت قد افلح المؤمنون ثلاثا ثم قالت اني حرام على كل بخيل مرء فينبغي للمؤمن ان يحترز من الرياء ويسعى في تحصيل الاخلاص في العمل وهو ان لا يريد بعمله سوى الله تعالى * قال بعضهم دخلت على سهل ابن عبد الله يوم الجمعة قبل الصلاة فرأيت في البيت حية فجعلت لمقدم رجلا واؤخر اخرى فقال سهل ادخل لا يبلغ احد حقيقة الاخلاص وعلى وجه الارض شيء يخافه ثم قال هل لك حاجة في صلاة الجمعة فقلت بيننا وبين المسجد مسيرة يوم وليلة فاخذ بيدي فما كان قليلا حتى رأيت المسجد فدخلنا وصلينا الجمعة ثم خرجنا فوقف ينظر الى الناس وهم يخرجون فقال اهل لا اله الا الله كثير والمخلصون منهم قليل

عبادت باخلاص نیت نکوست * وکرنه چه آید ز بیمز پوست

فالخلص في عمله لا يقبل عوضا ولو اعطى له الدنيا وما فيها - حكاية - [آورده اند که جوآنمردی غلام خویش را گفت سخاوت آن نیست که صدقه بکسی دهند که اورا بشناسند صد دینار بستان و بازار بیر واول درویشی که بنی بوی ده غلام بازار رفت پیری دید که حلاق سراوی تراشید زر بوی داد پیر گفت که من نیت کرده ام که هر چه مرا قنوج شود بوی دهم و حلاق را گفت بستان حلاق گفت من نیت کرده ام سراورا از برای خدا بتراشم اجر خود از حق تعالی بصد دینار نمی فروشم و هیچ کس نستاند غلام باز کشت و زر باز آورد] کذا فی انیس الوحدة و جلیس الخلوة ﴿یا ایها الذین آمنوا کونوا قوامین بالقسط﴾ مبالغین فی العدل و إقامة القسط فی جمیع الامور مجتهدین فی ذلك حق الاجتهاد ﴿شهداء لله﴾ بالحق قیّمون شهادتکم بوجه الله تعالی کما امرتم باقامتها وهو خبر

فان ﴿ ولو ﴾ كانت الشهادة ﴿ على انفسكم ﴾ بان تقرؤا عليها لان الشهادة على النفس اقرار على ان الشهادة عبارة عن الاخبار بحق الغير سواء كان ذلك عليه او على ثالث او بان تكون الشهادة مستتبعة لضرر بئالكلم من جهة المشهود عليه بان يكون سلطانا ظلما او غيره ﴿ او الوالدين والاقربين ﴾ اى ولو كانت على والديكم واقاربكم بان تقرؤا وتقولوا مثلا اشهد ان فلان على والدى كذا او على اقاربي او بان تكون الشهادة وبالا عليهم على مامر آتفا وفي هذا بيان ان شهادة الابن على الوالدين لا تكون عقوقا ولا يحل للابن الامتناع عن الشهادة على ابويه لان في الشهادة عليهما بالحق منعا لهما من الظلم واما شهادته لهما وبالعكس فلا تقبل لان المنافع بين الاولاد والآباء متصلة ولهذا لا يجوز اداء الزكاة اليهم فتكون شهادة احدهما شهادة لنفسه او لتمكن التهمة ﴿ ان يكن ﴾ اى المشهود عليه ﴿ غنيا ﴾ ينتفى في العادة رضاء ويتقى سخطه ﴿ او فقيرا ﴾ يترحم عليه طالبا وجواب الشرط محذوف لدلالة قوله تعالى ﴿ فאלله اولى بهما ﴾ عليه اى فلا تمتنعوا عن اقامة الشهادة طالبا لرضى الغنى او ترحا على الفقير فان الله تعالى اولى بجنسى الغنى والفقير بالنظر لهما ولولا ان الشهادة عليهما مصلحة لهما لما شرعها وفي الحديث (انصر اخاك ظلما او مظلوما) قيل يارسول الله كيف ينصره ظلما قال (ان يردّه عن ظلمه) فان ذلك نصره معنى ومنع الظالم عن ظلمه عون له على مصلحة دينه ولذا سمي نصرا : قال السعدى قدس سره

بكمراه كفتن نكو مبروى * كناه بزر كست وجور قوى

بكوى آنچه دانی سخن سودمند * وكر هیچ كس را نیاید بسند

﴿ فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا ﴾ يحتمل العدل والمعدل اى فلا تتبعوا الهوى كراهة ان تعدلوا بين الناس او ارادة ان تعدلوا عن الحق ﴿ وان تلوا ﴾ السنتكم عن شهادة الحق او حكومة العدل بان تأتوا بها لاعلى وجهها الى الشئ قتله وتحريفه ولى الشهادة تبديلها وعدم ادائها على ما شاهده بان يميل فيها الى احد الخصمين ﴿ او تعرضوا ﴾ اى عن ادائها واقامتها رأسا فلا تعرض عنها كتمها ﴿ فان الله كان بما تعملون ﴾ من لى اللسنة والاعراض بالكلية ﴿ خيرا ﴾ فيجازيكم لاحالة على ذلك * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بالآية القاضى يتقدم عليه الحصان فيعرض عن اجدما او يدافع في امضاء الحق اى لا يسوى بينهما في المجلس والنظر والاشارة ولا يمتنع ان يكون المراد بالآية القاضى والهاد وعامة الناس فان اللفظ محتمل للجميع * وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عند نزول هذه الآية (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقم شهادته على من كانت ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجحد حقا هو عليه وليؤده قورا ولا يلجئه الى سلطان وخصومة ليقطع بها حقه واما رجل خاصم الى فقضيت له على اخيه بحق ليس عليه فلا يأخذنه فانما اقطع له قطعة من نار جهنم) كذا في تفسير الحدادى * قال في الاشياء اى شاهد جازله الكتمان فقل اذا كان الحق يقوم بغيره او كان القاضى فاسقا او كان يعلم انه لا يقبل انتهى * قال الفقهاء وستر الشهادة في الحدود افضل من ادائها لقوله عليه السلام للذى شهد عنده في الحد (لو سترته بشوبك

لكن خيرالك) وقوله عليه السلام (من ستر على مسلم حياء استألف الله عليه في الدنيا والآخرة)
 وقال عليه السلام (ما من امرئ ينصر مسلما في موضع يهتد فيه عرضه وتستحل حرمة
 الانصره الله تعالى في موطن يحب فيه نصرته وما من امرئ خذل مسلما في موضع تنهك فيه
 حرمة الاخائه الله تعالى في موضع يحب فيه نصرته) قال عليه السلام (ادروا الحدود
 المستعظم) - يحكى - ان مسلما قتل ذميا عمدا فحكم ابو يوسف بقتل المسلم بفلج زبيدة امرأة
 هارون الرشيد فبعثت الى ابو يوسف وقالت اياك ان تقتل المسلم وكانت في عناية عظيمة بامر
 المسلم فلما حضر ابو يوسف وحضر القضاة وجئ باولياء الذمي والمسلم وقال له الرشيد احكم
 بقتله فقال يا امير المؤمنين هو مدعي عنى لست اقبل اسلمه حتى تقوم البينة المأدلة ان الذمي
 يوم قتله المسلم كان ممن يؤدي الحرية فلم يقدروا عليه فقتل دمه

توروا داريكه من بي محبي * سهم اندر شهر باطل سنتي

وفي قوله تعالى (شهداء الله) اشارة الى عوام المؤمنين ان كونوا شهداء الله بالتوحيد والوحدانية
 بالقسط يروما ما ولو كان في آخر نفس من عمرهم على حسب ما قدرتهم الله تعالى . و اشارة الى
 الخواص ان كونوا شهداء الله اى حاضرين مع الله بالقرآنانية . و اشارة الى خواص الخواص
 ان كونوا شهداء الله في الله غائبين عن وجودكم في شهود بالوحدة . وفي اشارة الى الخواص
 شركة للملائكة كما قال تعالى (شهداء الله لاله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط)
 فاما اشارته الى الاخص من الانبياء وكبار الاولياء وهم اولوا العلم فمختصة بهم من سائر العالمين
 ولاولى العلم شركة في شهود شهداء الله لاله الا هو وليس للملائكة في هذا الشهود مدخل
 الا انهم قائمون بالقسط كذا في التأويلات التحجية ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ خطاب لكافة المسلمين
 ﴿ آمنوا بآية ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي انزل من قبل ﴾
 اى اثبتوا على الايمان بذلك ودموا عليه وازدادوا فيه طمأنينة وبقينا او آمنوا بما ذكر مفصلا
 بناء على ان ايمان بعضهم اجمالى * فان قلت لم يقل نزل على رسوله وانزل من قبل * قلت لان القرآن
 نزل منجما مفرقا بخلاف الكتب قبله فالمراد بالكتاب الاول القرآن وبالثاني الجنس المنتظم
 لجميع الكتب السماوية لقوله تعالى (وكتبه) وبالايمان به الايمان بان كل كتاب من تلك الكتب
 منزل منه على رسول معين لارشاد امته الى ما شرع لهم من الدين بالاوامر والتواهي لكن
 لاعنى ان يراد الايمان بكل واحد من تلك الكتب بل خصوصية ذلك الكتاب ولاعلى
 ان احكام تلك الكتب وشرايعها باقية بالكلية ولاعلى ان الباقي منها معتبر بالاضافة اليها بل على
 ان الايمان بالكل مندرج تحت الايمان بالكتاب المنزل على رسوله وان احكام كل منها كانت
 حقة ثابتة الى ورود نسخها وان ما لم ينسخ منها الى الآن من الشرائع والاحكام ثابتة من حيث
 انها من احكام هذا الكتاب الجليل المصون عن النسخ والتبديل . وقيل الخطاب للشافعين
 كانه قيل يا ايها الذين آمنوا معا وهو ما كان بالالسنه فقط آمنوا اخلاصا وهو ما كان بها
 وبالقلوب * وقيل الخطاب لمؤمني اهل الكتاب اذ روى ان ابن سلام واهل بيته قالوا يا رسول الله
 انناؤم من بك وبكتابك وبموسى والتوراه وعيسى ونكفر بما سواه قلت فانهى حيث آمنوا

ایمانا حاما شاملایم الكتب. والرسول فان الايمان بالبعض كلا ايمان ﴿ ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ﴾ ای بشی من ذلك لان الكفر ببعضه كفر بکله الا ترى كيف قدم الامر بالايمان بهم جميعا وزيادة الملائكة واليوم الآخر في جانب الكفر لما انه بالكفر باحدها لا يتحقق الايمان اصلا وجمع الكتب والرسول لما ان الكفر بكتاب او رسول كفر بالكل وتقديم الرسول فيما سبق لذكر الكتاب بعنوان كونه منزلا عليه وتقديم الملائكة والكتب على الرسل لانهم وسائط بين الله وبين الرسل في انزال الكتب ﴿ فقد ضل ضلالا بعيدا ﴾ عن المقصد بحيث لا يكاد يعود الى طريقه * قالوا اول ما يجب على المرء معرفة مولاه ای يجب على كل انسان ان یسعی فی تحصیل معرفه الله تعالی بالدلیل والبرهان فان ايمان المقلد وان كان صحيحا عند الامام الاعظم لكن يكون آثمًا بترك النظر والاستدلال فاول الامر هو الحجة والبرهان ثم المشاهدة والعيان ثم الفناء عن سوى الرحمن . فمرتبة العوام في الايمان ما قال عليه السلام (ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالبعث بعد الموت والحجة والدار والقدر خيره وشره) وهو ايمان غيبي : وفي المتنوی

بندگی در غیب آید خوب و کش * حفظ غیب آید در استبعاد خوش طاعت و ایمان کنون محمود شد * بعد مرگ اندر عیان مردود شد

ومرتبة الخواص في الايمان هو ايمان عیانی و كان ذلك بان الله اذا تجلى لعبده بصفة من صفاته خضع له جميع اجزاء وجوده و آمن بالكلية عيانا بعدما كان يؤمن قلبه بالغيب ونفسه تكفر بما آمن به قلبه اذا كانت النفس عن تنسم روائح الغيب بمنزل فلما تجلى الحق للعجل جعله دكا وخر موسى النفس صعقا فالتفت في هذا المقام تكون بمنزلة موسى فلما افاق قال ثبت اليك وانا اول المؤمنين . ومرتبة الاخص في الايمان هو ايمان عیانی وذلك بعد رفع حجب الانانية بسطوات تجلی صفة الجلال فاذا اقام عنه بصفة الجلال يبقيه بصفة الجمال فلم يبق له الا ان يبقی فی العین فیکون ایمانا عینیا كما كان حال النبي عليه السلام ليلة المعراج فلما بلغ قاب قوسين كان في حيزاين فلما جذبت العناية من كينونته الى عينونه اودى فاوحى الى عبده ما وحي آمن الرسول بما انزل اليه ای من صفات ربه فآمنت صفاته بصفاته تعالی وذاته بذاته فصار كل وجوده مؤمنا بالله ایمانا عینیا ذاته وصفاته فاخبر عنهم وقال والمؤمنون كل آمن بالله یعنی آمنوا بهوية وجودهم كذا في التأويلات النجمية هذا هو الايمان الحقيقي رزقا لله واياكم اياه : وفي المتنوی

بود كبری در زمان بایزید * كفت اورايك مسلمان سعيد كه چه باشد كرتو اسلام آوری * تا یسای صد نجات و سروری كفت این ایمان اگر هست ای مرید * آنكه دارد شیخ عالم بایزید من ندارم طاعت آن تاب آن * كان فزون آمد ز كوششهای جان كچه در ایمان و دین نامو قم * لك در ایمان اویس موهم مؤمن ایمان اویم در نهان * كچه مهرم هست محكم بردهان باز ایمان خود كر ایمان شباهت * فی بدان میلستم و فی مشتهاست

در اواخر در نیم در میان دعوت کردن مسلمانان کربا باسلام در عهد بازید

در اواخر در نیم در میان حکایت زید با پیغمبر صلی الله علیه وسلم

آنكه صدميلش سوى ايمان بود * چون شمارا ديد زان فاتر شود
زانكه نامى بنسد و معنیش نى * چون بيبا ترا مفازد كفتنى

والى هذا التجريد والتفريد ينال العبد بالذكر والتوحيد قال عليه السلام فى وصيته لعل
رضى الله عنه (يا على احفظ التوحيد فانه رأس مالى والزم العمل فانه حرفتى واقم الصلاة
فانها قرة عينى واذكر الحق فانه نصرة فؤادى واستعمل العلم فانه ميراثى) اللهم لا تحرمنا
من هذا الميراث ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ يعنى اليهود بموسى ﴿ ثم كفروا ﴾ بعبادتهم المعجل
﴿ ثم آمنوا ﴾ بعد عوده اليهم ﴿ ثم كفروا ﴾ بميسى والانجيل ﴿ ثم ازدادوا كفرا ﴾
بكفرهم بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وازداد كذا يحجى لازما ومتعديا يقال ازددت مالاى
زدة لنفسى ومنه قوله تعالى ﴿ وازدادوا تسعا ﴾ ﴿ لم يكن الله ﴾ مريدا ﴿ ليغفر لهم ﴾ اى ماداموا
على كفرهم ﴿ ولا يهديهم سبيلا ﴾ اى ولا يوفقهم طريقا الى الاسلام ولكن يخذلهم مجازاة لهم
على كفرهم * فان قيل ان الله لا يغفر كفر مرة فما الفائدة فى قوله ﴿ ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ﴾
* قيل ان الكافر اذا آمن غفر له كفره فاذا كفر بعد ايمانه لم يغفر له الكفر الاول وهو مطالب
بجميع كفره ﴿ بشر المنافقين ﴾ وضع بشر موضع انذر واخبر تهكميا بهم ﴿ بان لهم عذابا عظيم ﴾
اى وجيما يخلص الله ووجهة الى قلوبهم وهذا يدل على ان الآية نزلت فى المنافقين وهم قد
آمنوا فى الظاهر وكفروا فى السر مرة بعد اخرى ثم ازدادوا بالاصرار على النفاق وافساد
الامر على المؤمنين ﴿ الذين ﴾ اى هم الذين ﴿ يتخذون الكافرين ﴾ اى اليهود ﴿ اولياء ﴾
احباء فى العمون والنصرة ﴿ من دون المؤمنين ﴾ حال من فاعل يتخذون اى متجاوزين
ولاية المؤمنين المخلصين وكانوا يوالونهم ويقول بعضهم لبعض لا يتم امر محمد فقولوا اليهود
﴿ أيتقون عذابي العزة ﴾ اى يطلبون بموالة الكفرة القوة والقلبة وهم اذلاء فى حكم
الله تعالى ﴿ فان العزة لله جميعا ﴾ تعليل لما يفيد الاستفهام الانكارى من بطلان رأيهم وخيبة
رجائهم فان انحصار جميع افراد العزة فى جنبه تعالى بحيث لا ينالها الا اولياؤه الذين كتب لهم العزة
والقلبة وقال ﴿ ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ﴾ يقتضى بطلان التعزير بغفره سبحانه واستحالة
الانتفاع به . قوله جميعا حال من المستكن فى قوله تعالى لله لاعتداده على المبتدأ ﴿ وقد نزل عليكم ﴾
خطاب للمنافقين بطريق الالتفات والجملة حال من فاعل يتخذون * قال المفسرون ان مشركى
مكة كانوا يخوضون فى ذكر القرآن ويستهزئون به فى مجالسهم فانزل الله تعالى فى سورة الانعام
وهى مكية ﴿ واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره ﴾
ثم ان احبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون ما فعله المشركون بمكة وكان المنافقون يقدون معهم
ويوافقونهم على ذلك الكلام الباطل فقال الله تعالى مخاطبا لهم ﴿ وقد نزل عليكم ﴾ اى والحال
انه تعالى قد نزل عليكم قبل هذا بمكة * وفيه دلالة على ان المنزل على النبي عليه السلام وان خوطب به
خاصة منزل على العامة ﴿ فى الكتاب ﴾ اى القرآن الكريم ﴿ ان ﴾ مخففة اى ان الشأن
﴿ اذا سمعتم آيات الله ﴾ فيه دلالة على ان مدار الاعراض عنهم هو العلم بخوضهم فى آيات الله
ولذلك يخبر عنه تارة بالرؤية واخرى بالسمع ﴿ يكفريها ويستهزأ بها ﴾ محالان من آيات الله اى

مكفورا ومستهزا وبها في محل الرفع لقامه مقام الفاعل والاصل يكفر بها احد ويستهزى
 ﴿ فلا تمردوا ﴾ جزاء الشرط ﴿ معهم ﴾ اي الكفرة المدلول عليهم بقوله يكفر بها ويستهزأ بها
 ﴿ حتى يخوضوا ﴾ الخوض بالفارسية « در حديث شدن » ﴿ في حديث غيره ﴾ اي غير
 القرآن وحتى غاية للنهي والمعنى انه يجوز مجالستهم عند خوضهم وشروعهم في غير الكفر
 والاستهزاء * وفيه دلالة على ان المراد بالأعراض عنهم اظهار المخالفة بالقيام عن مجالسهم
 لا الاعراض بالقلب او بالوجه فقط ﴿ انكم اذن مثلهم ﴾ جملة مستأنفة سبقت لتعليل النهي
 غير داخلية تحت التنزيل واذن ملغاة عن العمل لاعتماد ما بعدها على ما قبلها اي لوقوعها بين المبتدأ
 والخرى لا تقمدا معهم في ذلك الوقت انكم ان فعلتموه كنتم مثلهم اي مثل اليهود في الكفر
 واستتباع العذاب فان الرضى بالكفر كفر ﴿ ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا ﴾ بعض
 القاعدين والمقيود معهم وهو تعليم لكونهم مثلهم في الكفر بيانه ما يستلزمه من شركتهم لهم
 في العذاب * واعلم ان الائتلاف ههنا نتيجة تعارف الارواح هناك لقوله عليه السلام (الارواح
 جنود مجتدة) الحديث فن تعارف ارواح الكافر والمنافق هناك يتلفون ههنا ومن تناكر
 ارواحهم وارواح المؤمنين يختلفون ههنا - روت - عائشة رضى الله عنها ان امرأة كانت بمكة
 تدخل على نساء قريش تضحكن فلما هاجرن ووسع الله تعالى دخلت المدينة قالت عائشة
 فدخلت على فلانة قالت لها فلانة ما اقدمك قالت اليكن قلت ف أين نزلت قالت على فلانة امرأة كانت
 تضحك بالمدينة قالت عائشة ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال (فلانة المضحكة
 عندكم) قالت عائشة قلت لم فقال (فلي من نزلت) قالت على فلانة المضحكة قال (الحمد لله ان
 الارواح جنود) الخ : ولم ما قبل

همه مردان کنند باجنس پرواز * کبوتر با کبوتر باز با باز

ولما كان الابد سر آة الازل لا يظهر فيه الا ما قدر في الازل لذا قال الله تعالى (ان الله جامع المنافقين
 والكافرين في جهنم جميعا) لانهم كانوا في عالم الارواح في صف واحد وفي الدنيا بذلك التسبب
 والتعارف في فن واحد وقال عليه السلام (كما يعيشون تموتون وكما تموتون تحشرون) ﴿ في
 اشارة الآية لئلا يلهي لاهجاب القلوب عن المجالسة مع ارباب النفوس والموافقة في شئ من احوالهم
 فانهم ان يفعلوا ذلك يكونوا مثلهم يعني يكون القلب كالنفس وصاحب القلب كصاحب النفس
 بالصحبة والمخالطة والمتابعة : قال الحافظ قدس سره

نخست موعظة پیر مجلس ابن حرقست * که از مصاحب فاجنس احتراز کنید

* قال الحدادی في تفسيره اذن لم يحز جلوس المؤمن معهم لاقامة فرض او سنة اما اذا كان جلوسه
 لاقامة عبادة وهو ساخط لتلك الحال لا يقدر على تغييرها فلا بأس بالجلوس كما روى عن الحسن
 انه حضر ابن سيرين جنازة وهناك نوح فانصرف ابن سيرين فذكر ذلك للحسن فقال ما كنا مني
 رأينا باطلا تركنا حقنا شرع ذلك في ديننا ولم يرجع انتهي كلامه * وذكر ان الله تعالى اوحى الى
 يوشع بن نون عليه السلام اني مهلك من قومك اربعين الفا من خيارهم وستين الفا من شرارهم
 قال يارب هؤلاء الاشراء فما بال الاخيار قال انهم لم يقضوا لنفسي واكلوهم وشاربوهم واذا كان

الرجل مبتلى بصحبة الفجار في سفره للحج والفرار لا يترك الطاعة بصحبتهم لكن يكرهه بقلبه ولا يرضى به فلعل الفاسق يتوب ببركة كراهة قلبه ومن دعى الى ضيافة فوجد ثمة لمبا او غناء يقعد ان كان غير قدوة ويمنع ان قدروا ان كان قدوة كالفاسق والمفتى ونحوهما يمنع ويقعد فان عجز خرج وان كان ذلك على المائدة او كانوا يشربون الخمر خرج وان لم يكن قدوة وان غلم قبل الحضور لا يحضر في الوجوه كلها كذا في تحفة الملوك ﴿الذين يترصون بكم﴾ اي المنافقون هم الذين ينتظرون وقوع امر لكم خيرا كان او شرا ﴿فان كان لكم﴾ ايها المؤمنون ﴿فتح من الله﴾ اي ظفر ودولة وغنية ﴿قالوا﴾ اي لكم ﴿ألم تكن معكم﴾ على دينكم مظاهرين لكم فاسهموا لنا فيما غنمتم ﴿وان كان للكافرين نصيب﴾ اي ظهور على المسلمين ﴿قالوا﴾ اي للكفرة ﴿ألم نستحوذ عليكم﴾ الاستحواذ الاستيلاء اي ألم نغلبكم ونمكن من قتلكم واسركم فابقينا عليكم اي ترحمنا ﴿ونمنعكم من المؤمنين﴾ بان نبطئهم عنكم وخيلناهم ماضفت به قلوبهم او امرجنا في جانبكم وتوانينا في مظاهرتهم عليكم والا لكتنم نهبة للنواب فهاتوا نصيبا مما صبتهم وانما سمي ظفر المسلمين فتحا وظفر الكافرين نصيبا تعظيما لشأن المسلمين وتخسيسا لحظ الكافرين لان ظفر المسلمين امر عظيم فتفتح له ابواب السماء حتى ينزل على اوليائه واما ظفر الكافرين فقصور على امر ذنوبى سريع الزوال ﴿فالله يحكم بينكم﴾ اي بين المؤمنين والمنافقين بطريق تغليب المخاطبين على الغائبين ﴿يوم القيمة﴾ اي يحكم حكما يليق بشأن كل منكم من الثواب والعقاب واما في الدنيا فقد اجري على من تفوه بكلمة الاسلام حكمه ولم يضع السيف على من تكلم بهانفاقا ﴿ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا﴾ اي ظهورا يوم القيامة كما قد يجعل ذلك في الدنيا بطريق الابتلاء والاستدراج وبيانه ان الله تعالى يظهر اثر ايمان المؤمن يوم القيامة ويصدق موعدهم ولا يشاركهم الكفار في شئ من اللذات كما شاركوهم اليوم حتى يعلموا ان الحق معهم دونهم اذ لو شاركوهم في شئ منها لقالوا للمؤمنين ما نفعكم ايمانكم وطاعتكم شئ لانا اشاركنا واستوينا معكم في ثواب الآخرة واما ان كان المعنى سبيلا في الدنيا فيراد بالسبيل الحجة وحجة المسلمين غالبية على حجة الكفر والحدان يغلبهم بالحجة وقيل معنى السبيل الدولة الدائمة ولادولة على الدوام للكافرين والالكان الظهور والغلبة من قبلهم دائما وليس كذلك فان اكثر الظفر للمسلمين وانما ينال الكفار من المؤمنين في بعض الاوقات استدراجا ومكرا وهذا يستمر الى انقراض اهل الايمان في آخر الزمان * وعن كعب قال اذا انصرف عيسى ابن مريم والمؤمنون من بأجوج ومأجوج لبشوا سنوات ثم رأوا كهيئة الرهج والغباب فاذا هي ريج قد بسمها الله لتقبض ارواح المؤمنين فتلك آخر عصابة تقبض من المؤمنين ويبقى الناس بعدهم مائة عام لا يعرفون ديننا ولا سنة يتهاجون تهاج الحمر عليهم تقوم الساعة وفي الحديث (الجهاد ماض منذ بعث الله الى ان يقاتل آخر امتي الدجال) ثم ان الله تعالى يحكم بينكم يوم القيامة ليعلم من اهل العزة والكرامة ومن اهل الفرة والندامة كان الشمع يحكم بين الصحيح والسقيم باظهار حالهما اذا جئ به في حمام مظلم قد دخله الاصحاء والمرضى والجرحى ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا فان وبال كيدهم اليهم مصروف

وجزاء مكرهم عليهم موقوف والحق من قبل الحق تعالى منصور اهله والباطل بنصر الحق مخيب اصله . وقد قيل الباطل يفور ثم يقور . فقل للمؤمن صرف علو الهمة في الدين وفي تحصيل علم اليقين ولا يتريص للفتوحات الدنيوية ذاهلا عن الفتوحات الاخرية بل عن فتوحات الغيب ومشاهدة الحق فان اهم الامور هو الوصول الى الرب الغفور * قال ابو يزيد البسطامي قدس سره ان الله خواص من عباده ولو حجبهم في الجنة عن رؤيته لاستغاثوا كما يستغيث اهل النار بالخروج من النار ولما كان موسى كلم الله طفلا في حجر تربية الحق تعالى متجاوز حده ولا تمدى قصده بل قال رب اني لما انزلت الي من خير فقير فلما كبر وبلغ مبلغ الرجال مارضى بطعام الاطفال بل قال رب اني انظر اليك وكان غاية طلبه في طفولته هو الطعام والشراب وكان منتهى اربه في رجولته هو رفع الحجاب ومشاهدة الاحباب فالباب مفتوح للطلاب لاحاب عليه والابواب وانما المحجوب عن المسبب من وقف مع الاسباب والمشروب حاضر والمحروم من حرم الشراب والمحجوب ناظر والمطروود من وقف وراء الحجاب فن انس بسواه فهو مستوحش ومن ذكر غيره فهو غافل عنه ومن عول على سواه فهو مشرك فاذا لم يجد اليه سبيلا وفي ظله مقيلا: ونعم ما قيل
تو عزم ينسني محروم اذاني * ره ناعحر مان اندر حرم ينست

﴿ ان المنافقين يخادعون الله ﴾ اي يفعلون ما يفعل الخادع من اظهار الايمان وابطان الكفر ﴿ وهو خادعهم ﴾ اي الله تعالى فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم في الدنيا معصومي الدماء والاموال واعديلهم في الآخرة الدرك الاسفل من النار ولم يخلهم في العاجل من فضيحة واحلال بأس ونقمة ورعب واثم * وقال ابن عباس رضي الله عنهما انهم يعطون نورا يوم القيامة كما للمؤمنين فيمضي المؤمنون بنورهم على الصراط وينطفئ نور المنافقين فينادون المؤمنون انظرونا نقبس من نوركم فتاديهم الملائكة على الصراط ارجعوا وراكم فالتسوا نورا وقد علموا انهم لا يستطيعون الرجوع قال فيخاف المؤمنون حينئذ ان يطفأ نورهم فيقولون ربنا آثم لنا نورا واغفر لنا انك على كل شئ قدير ﴿ واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى ﴾ اي متافكين متعاسين كما ترى من يفعل شأ عن كره لاعن طيب نفس ورغبة . قوله كسالى كأنه قيل ما كسالى فقيل ﴿ يراؤن الناس ﴾ اي يقصدون بصلاتهم الرياء والسعة ليحسبهم مؤمنين ﴿ ولا يذكرون الله ﴾ عطف على يراؤن ﴿ الا ﴾ ذكر ﴿ قليلا ﴾ اذا المرأى لا يفعل الا بحضرة من يراؤه وهو اقل احواله والمراد بالذكر التسييح والتهليل * قال في الكشف وهكذا ترى كثيرا من المتظاهرين بالاسلام لو صحبه الايام والليالي لم تسمع منه تهليلة ولا تحميدة ولكن حديث الدنيا يستغرق اوقاته لا يفر عنه ﴿ مذبذبين بين ذلك ﴾ حال من فاعل يراؤن وذلك اشارة الى الايمان والكفر المدلول عليهما بمعونة المقام اي مرددين بينهما متحيرين قد دذبهم الشيطان والهوى بينهما وحققة المذبذب ما يذب ويدفع عن كلا الجانبين مرة بعدة اخرى ﴿ لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ﴾ حال من ضمير مذبذبين اي لا منسوين الى المؤمنين فيكونون مؤمنين ولا الى الكافرين فيكونون مشركين ﴿ ومن يضل الله ﴾ لعدم استعداد للهداية والتوفيق ﴿ فلن تجد له سبيلا ﴾ موصلا الى الحق والصواب فضلا عن ان تهديه اليه والخطاب لكل من يصلح له كما كنا من كان

وكان صلى الله عليه وسلم يضرب مثلاً للمؤمنين والمنافقين والكافرين كمثل رهط ثلاثة رفعوا إلى نهر فقطعه المؤمن ووقف الكافر وتزل فيه المنافق حتى إذا توسط عجز فتأداه الكافر هلم إلى لا تفرق وتاداه المؤمن هلم إلى لتخلص فما زال المنافق يتردد بينهما إذاً عليه ماء ففرقه فكان المنافق لم يزل في شك حتى يأتيه الموت

أى كه دارى نفاق اندر دل * خار بادت خليده اندر خلق
هر كه سازد نفاق پيشه خویش * خوار گردد بنزد خالق وخلق

والإشارة (ان المنافقين) إنما (يخادعون الله) في الدنيا لأن الله تعالى (وهو خادعهم) في الآزل عند رش نوره على الأرواح وذلك أن الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فلما رش نوره أصاب أرواح المؤمنين وأخطأ أرواح المنافقين والكافرين ولكن الفرق بين المنافقين والكافرين أن أرواح المنافقين رأوا رشاش التور وظنوا أنه يصيبهم فأخطأهم وأرواح الكافرين مشاهدوا ذلك الرشاش ولم يصيبهم وكأن المنافقين خدعوا عند مشاهدتهم الرشاش إذا أصابهم فمن نتائج مشاهدتهم الرشاش (وإذا قاموا إلى الصلوة) من نتائج حرمانهم إصابة التور (قاموا كسالى يراؤن الناس) كما يرونهم التور (ولا يذكرون الله إلا قليلاً) لأنهم يذكرونه بلسان الظاهر القالبي لا بلسان الباطن القلبي والقالب من الدنيا وهى قليلة قليل ما فيها والقلب من الآخرة وهى كثيرة كثير ما فيها فالذكر الكثير من لسان القلب كثير والفلاح في الذكر الكثير لافى القليل لقوله تعالى (واذكروا الله ذكراً كثيراً) أى بلسان القلب (للكم تفلحون) ولما كان ذكر المنافقين بلسان القالب كان قليلاً فما أفلحوا به وإنما كان ذكر المنافق بلسان الظاهر لأنه رأى رشاش التور ظاهراً من البعد ولم يصبه فلو كان أصابه ذلك التور لكان صدره منشراحاً به كما قال تعالى (أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه) أى على نور عمارش به ربه ومعدن التور هو القلب فكان قلبه ذا كرا لله بذلك التور فإنه يصير لسان القلب قليل الذكر منه يكون كثيراً فافهم جداً فلما كانت أرواح المنافقين مترددة متحيرة بين مشاهدة رشاش التور وبين الظلمة الخلقية لا إلى هؤلاء الذين أصابهم التور ولا إلى هؤلاء الذين لم يشاهدوا الرشاش لذلك كانوا (مذبذبين بين ذلك) المؤمنين والكافرين (لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضل الله) بأخطاء ذلك التور كما قال ومن أخطأ فقد ضل (فلن تجده سبيلاً) وهنا إلى ذلك التور يدل عليه قوله (ومن يجعل الله له نورا فإنه من نور) أى ومن لم يجعل الله له قسمة من ذلك التور المرشش عليهم فإنه اليوم نصيب من نور الهداية كذا في التأويلات التجمية اللهم ارزقنا الذكر الكثير وأعصنا من الذنب الصغير والكبير * يقال حصون المؤمن ثلاثة المسجد وذكر الله وتلاوة القرآن والمؤمن إذا كان في واحد من ذلك أى من الأشياء الثلاثة فهو في حصن من الشيطان قال على رضى الله عنه (يأتى على الناس زمان لا يبقى من الإسلام إلا اسمه ومن القرآن إلا رسمه يعمرن مساجدهم وهى خراب من ذكر الله تعالى شر أهل ذلك الزمان علماؤهم منهم تخرج الفتنة واليهم تعود: قال السعدى قدس سره

كنون بايدت عذر تقصير كفت * نه چون نفس ناطق ز كفتن بخفت
 اللهم اجعلنا من الذاكرين الشاكرين آمين يامعين ﴿١﴾ يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين
 اولياء من دون المؤمنين ﴿٢﴾ اى لا تشبهوا بالمنافيق فى اتخاذهم اليهود وغيرهم من اعداء
 الاسلام احباء قوله من دون المؤمنين حال من فاعل لا تتخذوا اى متجاوزين ولاية المؤمنين
 ﴿٣﴾ اتريدون ان تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا ﴿٤﴾ اى اتريدون بذلك ان تجعلوا لله عليكم حجة
 بينة على انكم منافقون فان موالاتهم اوضح ادلة النفاق فالسلطان هو الحجة يقال للامير
 سلطان يراد بذلك انه حجة ويجوز ان يكون بمعنى الوالى والمعنى حينئذ اتريدون ان تجعلوا
 سلطانا كائنا عليكم واليا امر عقابكم مختصا لله تعالى مخلوقا له منقادا لامره ﴿٥﴾ ان المنافيق فى
 الدرك الاسفل من النار ﴿٦﴾ هو الطبقة التى فى قعر جهنم وهى الهاوية والنار سبع دركات
 سميت بذلك لانها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض والدركات فى النار مثل الدرجات فى الجنة
 كل ما كان من درجات الجنة اعلى فتواب من فيه اعظم وما كان من دركات النار اسفل فعقاب
 من فيه اشد * وسئل ابن مسعود عن الدرك الاسفل فقال هو توابيت من حديد مبهمة عليهم
 لا ابواب لها * فان قلت لم كان المنافق اشد عذابا من الكافر * قلت لانه مثله فى الكفر وضم
 الى كفره الاستهزاء بالدين والحداع للمسلمين فالمنافقون اخبث الكفرة * فان قلت من المنافق
 * قلت هو فى الشريعة من اظهر الايمان وابطن الكفر واما تسمية من ارتكب ما فسق به
 بالمنافق فللتغليظ والتهديد والتشبيه بمالفة فى الزجر كقوله من ترك الصلاة متعمدا فقد
 كفر ومنه قوله عليه الصلاة والسلام (ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم
 انه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان) وقيل لحذيفة رضى الله عنه
 من المنافق فقال الذى يصف الاسلام ولا يعمل به * وعن الحسن اى على التفاق زمان وهو
 مقروع فيه فاصبح قد عمى وقلد واعطى سيفا يفتى بالحجاج * قال عمر بن عبدالعزيز لوجاهات
 كل امة بمنافقها وجئت بالحجاج فضلناهم * وعن عبدالله بن عمر ان اشد الناس عذابا يوم
 القيامة ثلاثة المنافقون ومن كفر من اصحاب المائدة وآل فرعون قال الله تعالى فى اصحاب
 المائدة (فانى اعذبه عذابا لا اعذبه احدا من العالمين) وقال فى حق المنافقين (ان المنافقين
 فى الدرك الاسفل من النار) وقال (ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) قيل لا يمتنع ان
 يجتمع القوم فى موضع واحد ويكون عذاب بعضهم اشد من بعض الا ترى ان البيت الداخلى
 فى الحمام يجتمع فيه الناس فيكون بعضهم اشد اذى بالنار لكونه ادنى الى موضع الوقود
 وكذلك يجتمع القوم فى القمود فى الشمس وتأذى الصفاوى اشد واكثر من تأذى السوداوى
 والمنافق فى اللغة مأخوذ من التفق وهو السرب اى يستتر بالاسلام كما يستتر الرجل بالسرب
 وقيل هو مأخوذ من قولهم نافق اليربوع اذا دخل ناقاهه فاذا طلب من اثاقاه خرج من
 القاصعاء واذا طلب من القاصعاء خرج من الناقاه والناقاه والقاصعاء حجر اليربوع ﴿٧﴾ ولن
 تجد لهم نصيرا ﴿٨﴾ اى ما لما يمنع عنهم العذاب ويخرجهم من الدرك الاسفل من النار والحطاب
 لكل من يصلح له كائنا من كان ﴿٩﴾ الا الذين تابوا ﴿١٠﴾ اى عن التفاق هو استثناء من المنافقين

بل من ضميرهم في الخبر ﴿واصلحوا﴾ ما افسدوا من احوالهم من حال التفاق باتيان ما
 حسنه الشرع من افعال القلوب والجوارح ﴿واعتصموا بالله﴾ اى وثقوا به وتمسكوا بدينه
 وتوحيدہ ﴿واخلصوا دينهم﴾ اى جعلوه خالصا ﴿لله﴾ لا يبتغون بطاعتهم الاوجه
 ﴿فالولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من الصفات الحميدة ﴿مع المؤمنين﴾ اى المؤمنين
 المجهودين الذين لا يصدر عنهم تفاق اصلا والافهم ايضا مؤمنون اى معهم في الدرجات
 العالية من الجنة لا يضرهم التفاق السابق وقد بين ذلك بقوله تعالى ﴿وسوف يؤت الله
 المؤمنين اجرا عظيما﴾ لا يقادر قدره فيشاركونهم فيه ويساهمونهم وسوف كلمة ترجئة
 واطماع وهى من الله سبحانه ايجاب لانه اكرم الاكرمين ووعد الكرم انجاز وانما حذفت
 الياء من يؤتى في الخط كما حذفت في اللفظ لسكونها وسكون اللام في اسم الله وكذلك
 سدد الزبانية ويدع الداع واعلم ان الكافر وان افسد برين الكفر صفاء روحه ولكن
 ما اضيف الى رين كفره رين التفاق فكان لرين كفره منفذ من القلب الى اللسان فيخرج
 بخاره من لسانه باظهار الكفر وكان للمنافق مع رين كفره رين التفاق زائدا ولم يكن
 لبخار رينه منفذ الى لسانه فكان بخارات رين الكفر ورين التفاق تنفذ من منفذ قلبه
 الذى هو الى عالم الغيب فتتراكم حتى انسد منفذ قلبه بها وختم عليه بافساد كلية الاستعداد
 من صفاء الروحانية فلم يتفوقه الخروج عن هذا الاسفل ولا ينصره نصير باخراجه لانه
 محذول بعيد من الحق في آخر الصفوف وقال تعالى (ان ينصركم الله) يعنى في خلق
 ارواحكم في صف ارواح المؤمنين (فلا غالب لكم) بان يردكم الى صف ارواح
 الكافرين (وان يخذلكم) بان يخلق ارواحكم في صف ارواح الكافرين (فن ذا الذى
 ينصركم من بعده) بان يخرجكم الى صف المؤمنين ثم استثنى منهم من كان كفره ونفاقه عارية وروحه في
 اصل الخلقة خلقت في صف المؤمنين ثم بادى مناسبة في المحاذاة بين روحه وارواح الكافرين
 والمنافقين ظهر عليه من نتائجها موالاة معلولة من القوم اياما معدودة فلما افسدت صفاء روحانيته
 بالكلية وما انسد منفذ قلبه الى عالم الغيب فهبله من مهيب العناية نفحات الطاف الحق ونبه
 من نومة الغفلة ونجى بالرجوع الى الحق بعد التماهى في الباطل ونودى في سره بان لا نصير
 لمن اختار الاسفل ولا يخرج منه (الا الذين تابوا) اى ندموا على ما فعلوا ورجعوا عن تلك
 المعاملات الرديئة (واصلحوا) ما افسدوا من حسن الاستعداد وصفاء الروحانية بترك الشهوات
 النفسانية والحظوظ الحيوانية (واعتصموا به) حبل (الله) استمانه على العبودية (واخلصوا دينهم
 لله) في الطلب لا يطلبون منه الا هو ثم قال من قام بهذه الشرائط (فالولئك مع المؤمنين) يعنى
 في صف ارواحهم خلق روحه لافى صف ارواح الكافرين (وسوف يؤتى الله المؤمنين) التامنين
 ويتقرب اليهم على قضية من تقرب الى شبرا تقرب اليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقرب
 اليه باعا ومن اتانى يمشى آتية امرول وهذا هو الذى سماه (اجرا عظيما) والله العظيم كذا في
 التأويلات النجمية : قال السعدى قدس سره

خلاف طريقت بود كا وليا * تمنا كنتد از خدا جز خدا

﴿ ما ﴾ استفهامية بمعنى التني في محل التصب بيفعل اي أى شئ ﴿ يفعل الله بعبادكم ﴾ الباء سببية متعلقة بيفعل اي بتعذيبكم ﴿ ان شكرتم و آمنت ﴾ اي أيتشى به من الغيظ ام يدرك به التأثر ام يستجلب به نفعا ام يستدفع به ضررا كما هو شأن الملوك اي لايفعل بعباد المؤمن الشاكر شئاً من ذلك لان كل ذلك محال في حقه تعالى لانه تعالى غنى لذاته عن الحاجات منزّه عن جلب المنفعة ودفع المضرة واما تعذيب من لم يؤمن او آمن ولم يشكر فليس لمصلحة تعود اليه تعالى بل لاستدعاء حال المكلف ذلك كاستدعاء سوء المزاج المرض والمقصود منه حمل المكلفين على الايمان وفعل الطاعات والاحتراز عن القبيح وترك المنكرات فكأنه قيل اذا آتيت الحسنة وتركتم المنكرات فكيف يليق بكرمه ان يعذبكم وتعذيبه عباده لايزيد في ملكه وتركه عقوبتهم على فعلهم القبيح لاينقص من سلطانه وجواب ان شكرتم محذوف لدلالة ما قبله عليه اي ان شكرتم و آمنت فمايفعل بعبادكم . والشكر ضد الكفر والكفر ستر النعمة فالشكر اظهارها وانما قدم الشكر على الايمان مع ان الايمان مقدم على سائر الطاعات ولاثبات مع عدم الايمان لما انه طريق موصل اليه فان الناظر يدرك اولاً ما عليه من النعم الانفسية والآفاقية فيشكر شكراً مبهماً ثم يترقى الى معرفة النعم بعد ايمان النظر في الدلائل الدالة على ثبوته ووحدته فيؤمن به ﴿ وكان الله شاكراً ﴾ الشكر من العبد هو الاعتراف بالنعمة الواصلة اليه مع ضروب من التعظيم ومن الله تعالى الرضى اي راضياً باليسير من طاعة عباده واضعاف الثواب مقابلة واحدة الى عشرة الى سبعمائة الى ماشاء من الاضعاف ﴿ عليا ﴾ بحق شكركم وايمانكم فيستحيل ان لا يوفيكم اجوركم فينبغي لطالب الحق ان يخضع له خضوعاً تاماً ويشكره شكراً كثيراً * قال الجرجاني في قوله تعالى ﴿ لئن شكرتم لأزيدنكم ﴾ اي لئن شكرتم القرب لأزيدنكم الانس * وعن علي رضى الله عنه اذا وصلت اليكم اطراف النعم فلا تنفروا اقصاها بقلة الشكر معناه من لم يشكر النعم الحاصلة لديه الواصلة اليه حرم النعم الفائتة منه القاصية عنه

چون بیای تو نعمتی در چند * خرد باشد چون نقطه موهوم

شکر آن یافته فرومگذار * که زنا یافته شوی محروم

فبالشكر والايمان يتخلص المرء من التيران والا فقد عرض نفسه للعذاب واستحق العذاب والعتاب وجه التعذيب ان التأديب في الحكمة واجب فخلق الله النار ليعلم الخلق قدر جلال الله وكبريائه وليكونوا على هبة وخوف من صنع جلاله ويؤدب بها من لم يتأدب بتأديب رسله الى خلقه وليعتبر اهل العقل بالنظر اليها في الدنيا والاستماع لها في الآخرة ولهذا السر علق النبي عليه السلام السوط حيث يراه اهل البيت لئلا يتركوا الادب - روى - ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام [ما خلقت النار بخلا منى ولكن اكره ان اجمع اعدائي واوليائي في دار واحدة] وادخل الله بعض عصاة المؤمنين النار ليعرفوا قدر الجنة ومقدار ما دفع الله عنهم من عظيم النعمة لان تعظيم النعمة واجب في الحكمة ﴿ والاشارة في الآية ان الله تعالى يذكر لعباد المؤمنين نعماً من نعمه السالفة السابقة. منها اخراجهم من المدم

بيدع فطرته . ومنها انه خلق ارواحهم قبل خلق الاشياء . ومنها انه خلق ارواحهم نورانية بالنسبة الى خلق اجسادهم الظلمانية . ومنها ان ارواحهم لما كانت بالنسبة الى نور القدم ظلمانية رش عليهم من نور القديم . ومنها انه لما اخطأ بعض الارواح ذلك النور وهو ارواح الكفار والمنافقين وقد اصاب ارواح المؤمنين قال (ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم) هذه النعم التي انعمت بها عليكم من غير استحقاق منكم فانكم ان شكرتم هذه النعم برؤيتها ورؤية المنعم (وآمنتم) فقد آمنتم بي ونجوت من عذابي وهو ألم الفراق فان حقيقة الشكر رؤية المنعم والشكر على وجود المنعم ابلغ من الشكر على وجود النعم وقال واشكروا لى اى اشكروا لوجودى (وكان الله) فى الازل (شاكرا) لوجوده ومن شكر لوجوده اوجد الخلق بجموده (عليا) بمن يسكره وبمن يكفره فاعطى جزاء شكر الشاكرين قبل شكرهم لان الله شكور واعطى جزاء كفر الكافرين قبل كفرهم لان الكافر كفور كذا فى التأويلات النجمية

— تمت الجزء الخامس —

الجزء السادس

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ لا يحب الله الجهر بالسوء من القول ﴾ عدم محبة تعالى لشيء كناية عن سخطه والباه متعلقة بالجهر ومن بمحذوف وقع حالا من السوء اى لا يحب الجهر من احد فى حق غيره بالسوء كائنا من القول ﴿ الا من ظلم ﴾ اى الاجهر المظلوم فان المظلوم له ان يجهر برفع صوته بالدعاء على من ظلمه او يذكر ما فيه من السوء تظلما منه مثل ان يذكر انه شق متاعى او غصبه منى وقيل هو ان يبدأ بالشقمة فيرد على الشاتم يعنى لو شتمه احد ابتداء فله ان يرد على شاتمى اى جاز ان يشتمه بمثله ولا يزيد عليه وقيل ان رجلا ضاف قوما اى اتاهم ضيفا فلم يطعموه فاشتكاهم فموتب على الشكاية فنزلت ﴿ وكان الله سميعا ﴾ لكلام المظلوم ﴿ عليا ﴾ بحال الظالم ﴿ ان تبدوا خيرا ﴾ اى خير كان من الاقوال والافعال ﴿ او تحفهوا ﴾ او تعفوا عن سوء ﴿ لكم المؤاخذة عليه وهو المقصود وذكر ابتداء الخير واخفائه تمهيد ونوطة له ولذلك رتب عليه قوله ﴿ فان الله كان عفوا قديرا ﴾ فان ابراده فى معرض جواب الشرط يدل على ان العمدة هو العفو مع القدرة اى كان مبالغا فى العفو عن العصاة مع كمال قدرته على المؤاخذة والانتقام فعليكم ان تقعدوا بسنة الله وهو حث المظلوم على العفو بعد ما رخص له فى الانتصار والانتقام حملا على مكارم الاخلاق * وعن على رضى الله عنه لا تتفرد دفع انتقام

صوت انتقام از مردم * دولت مهترى كند باطل

ازره انتقام يكسو شو * تافاني بمهترى عاظم

* واعلم ان الله تعالى لا يحب اظهار الفساح والقبائح الا في حق ظالم عظيم شروره وكثير كيد ومكره فمعد ذلك يجوز اظهار فضائحه ولهذا قال عليه السلام (اذكروا الفاسق بما فيه كي يحذره الناس) وورد في الاثر (ثلاثة ليست لهم الغيبة الامام الجائر والفسق المعلن بفسقه والمبتدع الذي يدعو الناس الى بدعته) ثم ان اكثر السوء قولى فان اللسان صغير الجرم كثير الجرم وفي الحديث (البلاء موكل بالنطق) - يحكى - ان ابن السكيت جلس مع المتوكل يوما فجاء المستر والمؤيد ابنا المتوكل فقال ايما احب اليك ابناى ام الحسن والحسين قال والله ان قبر خادم على رضى الله عنه خير منك ومن ابنك فقال سلوا لسانه ممن فقاه ففعلوا فمات ومن العجب انه انشد قبل ذلك للمعتز والمؤيد وكان يعلمهما فقال

يصاب الفتى من عثرة بلسانه * وليس يصاب المرء من عثرة الرجل
فمثرته في القول تذهب رأسه * وعثرته في الرجل تنبوا على مهل

وفي المستوى

اين زبان چون سنك وهم آهن وش : * آنچه بجهد از زبان چون آتش
سنك و آهن را مزین برهم كراف * كه دروى نقل و كه از دوى لاف
زانكه تاريكست و هر سو پنبه دار * درميان پنبه چون باشد شرار
عالمى را يك سخن ويران كند * زويهان مرده را شيران كند

والاشارة في الآية (ان الله لا يحب الجهر بالسوء من القول) من العوام ولا الحدث مع النفس من الخواص ولا الخطرة التي تخطر بالبال من الاحص (الامن ظلم) بمعاصى دواعي البشرية من غير اختيار او باسلاء من اضطرار . وايضا لا يحب الجهر بالسوء من القول بافشاء اسرار الربوبية واسرار مواهب الالوهية الامن ظلم بقلبات الاحوال وتغارب كؤوس عقار الجمال والجلال فاضطر الى المقال فقال باللسان الباقي لا باللسان الثاني انا الحق سبحانه (وكان الله) في الازل (سميعا) لمقالمهم قبل ابداء حالهم (علما) باحوالهم ثم قال (ان تبدوا خيرا) يعنى مما كوشفتم به من الطاف الحق تنبها للحق واقادله لهم بالحق (او تحفوه) صيانة لنفوسكم عن آفات الشوائب واخذنا بخطامها عن المثارب (او تمفوا عن سوء) مما يدعوكم اليه هوى النفس الامارة بالسوء او تركوا اعلان ما جسد الله اظهاره سواء فان الله كان عفوا فيكون عفوا متخلقا باخلاقه متصفا بصفاته وايضا (فان الله كان) في الازل (عفوا) غلك بان لم يجعلك من المخدولين حتى صرت عفوا عما سواء وكان هو (قديرا) على خذلانك حتى يقدر على ان لا ينفو عن مثقال ذرة لكفرانك ان الانسان لظلم كفار كذا في التأويلات النجمية (ان الذين يكفرون بالله ورسله) اى يؤذى اليه مذهبهم ويقتضيه رأيهم لانهم يصرحون بذلك كما ياتي عنه قوله تعالى (ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله) اى بان يؤمنوا به تعالى ويكفروا بهم لكن لا بان يصرحوا بالايمان به تعالى وبالكفر بهم قاطبة بل بطريق الالتزام كما يحكيه قوله تعالى (ويقولون لو من بعض ونكفر

بعض ﴿ اى تؤمن ببعض الانبياء ونكفر ببعضهم كقالت اليهود تؤمن بموسى والتوراة وعزير ونكفر بما وراء ذلك وما ذلك الا كفر بالله تعالى ورفيق بين الله ورسله فى الايمان لانه تعالى قد امرهم بالايمان بجميع الانبياء وبما نبي من الانبياء الا وقد اخبر قومه بحقيقة دين نبينا صلى الله عليه وسلم فمن كفر بواحد منهم كفر بالكل وبالله تعالى ايضا من حيث لا يحتسب ﴿ ويريدون ﴾ بقولهم ذلك ﴿ ان يتخذوا بين ذلك سبيلا ﴾ اى طريقا وسطا بين الايمان والكفر ولا واسطة بينهما قطعا اذ الحق لا يختلف فان الايمان بالله انما يتم بالايمان برسله وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلا واجالا فالكافر ببعض الكافر بالكل فى الضلال كما قال ﴿ فاذا بعد الحق الا الضلال ﴾ ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بالصفات القبيحة ﴿ هم الكافرون ﴾ اى الكاملون فى الكفر لاعبرة بما يدعونوه ويسمونهم ايمانا اصلا ﴿ حقا ﴾ مصدر مؤكد لمضمون الجملة اى حق ذلك اى كونهم كاملين فى الكفر حقا اوصفة لمصدر الكافرون اى هم الذين كفروا كفرا حقا اى يقينا محققا لا شك فيه ﴿ واعتدنا للكافرين عذابا مهينا ﴾ سيدوقونه عند حلوله ويهانون فيه ثم انه تعالى لما ذكر وعيد الكفار اتبعه بذكر وعد المؤمنين فقال ﴿ والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم ﴾ بان يؤمنوا ببعضهم ويكفروا بآخرين كما فعله الكفرة وانما دخل بين على احد وهو يقتضى متعددا لعمومه من حيث انه وقع فى سياق التثنية فهو بمنزلة ولم يفرقوا بين اثنين او بين جماعة ﴿ اولئك ﴾ المتعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة ﴿ سوف يؤتيهم ﴾ اى الله تعالى ﴿ اجرهم ﴾ الموعودة لهم وسعى الثواب اجرا لان المستحق كالاجرة وسوف لتأكيد الوعد اى الموعود الذى هو الايتاء والدلالة على انه كائن لا محالة وان تأخر ﴿ وكان الله غفورا ﴾ لما فرط منهم ﴿ رحيا ﴾ مبالغا فى الرحمة عليهم بتضعيف حسناتهم * والآية الاولى تدل على ان الايمان لا يحصل بزعم المرء وحسابه انه مؤمن وانما يحصل بحصول شرائطه ونتائجه منه فمن نتائجه ما ذكر فى الآية الثانية من عدم التفريق بين الرسل ومن نتائجه القبول من الله والجزاء عليه فمن اخطأ الثور عند الرش على الارواح فقد كفر كفرا حقيقيا ولذلك ساءم الله فى الكفر حقا ومن اصابه الثور عند ذلك فقد آمن ايمانا حقيقيا ولذلك لا ينفع الاول توسط الايمان كالا يضر الثانى توسط العصيان : قال السعدى قدس سره

قضا كشتى آنجا كه خواهد برد * وكر ناخدا جامه بر تن درود
 - يحكى - انه كان شاب حسن الوجه وله احباب وكانوا فى الاكل والشرب والتمتع والتلذذ فقعدت دراهمهم فاجتمعوا يوما واجمعوا على ان يقطعوا الطريق فخرجوا الى طريق وترقبوا القافلة فلم يمر احد من هذا الطريق الى ثلاثة ايام ورأى الشاب شيخا قال له يا ولدى ليس هذا صنعك فاستغفر الله تعالى فان طلبتني فانا اقرأ القرآن فى جامع السيد البخارى بيروسة فاحترق قلب الشاب من تأثير الكلام فقال لرفقائه لو تبعتم رأيي تعالوا نروح الى بيروسة وتجنس عن بعض التجار فنخرج خلفهم فنأخذ اموالهم فقبلوا قوله فلما جاؤا الى بيروسة قال لهم تعالوا فصل فى جامع السيد البخارى ونضع عنده ليحصل سمرادنا فلما جاء الى الجامع ورأى الشيخ هناك يقرأ القرآن سقط على رجله وتاب وبقي عنده سنتين ثم بعد السنتين ارسله هذا

الشيخ الى حضرة الشيخ اق شمس الدين فرباه. وصار كاملا بعد ان كان مؤمنا ناقصا قاطع الطريق ولذا ينظر الى الحاتمة ولكن حسن العاقبة من سبق العناية في البداية اللهم اجعلنا من المهديين آمين يامين * واعلم ان الايمان والتوحيد هو اصل الاصول وهو وان كان لا يزيد ولا ينقص عند الامام الاعظم الا ان نوره يزيد بالطاعات وينقص بالسيئات فينبني لطالب الحق ان يراعى احكام الشريعة وآداب الطريقة ليتقوى جانب روحانيته فان انوار الطاعات كالاغذية النفيسة للارواح خصوصا نور التوحيد والذكر ولذا كره الله اكبر وهو السدة في تصفية الباطن وطهارته * قال سيد الطائفة الجنيد قدس سره الادب اديان فادب السرطهارة القلب وادب العلانية حفظ الجوارح من الذنوب فعليك بترك الشرور والايمان الكامل بالله الغفور حتى تنال الاجر الوفور والسرور في دار الحضور : قال الصائب

ازراه دان خشك رساي طمع مدار * سيل ضعيف واصل در ياتيمشود

فلا بد من المشق في طريق الحق ليصل الطالب الى السر المطلق بمجرد الامنية نية والسفينة لا تجري على اليس كما قالت رابعة ﴿ يسلك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء ﴾ نزلت في احبار اليهود حين قالوا لرسول الله عليه السلام ان كنت نيا صادقا قائما بكتاب من السماء جملة كما نبي موسى عليه السلام وقيل كتابا محررا بخط سماوي على الواح كما نزلت التوراة ﴿ فقد سألوا موسى اكبر من ذلك ﴾ جواب شرط مقدراى ان استكبرت ما سألوه منك واستعظمت فقد سألوا موسى شيئا اكبر منه واعظم وهذا السؤال وان صدر عن اسلافهم لكنهم لما كانوا مقتدين بهم في كل ما يأتون وما يذرون اسند اليهم والمعنى ان لهم في ذلك عرقا راسخا وانما اقترحوا عليك ليس باول جهالتهم ﴿ فقالوا ﴾ الفاء تفسيرية ﴿ ارنا الله جهرة ﴾ اى ارنا الله جهرة اى عيانا. والجهر حقيقة في ظهور الصوت لحاسة السمع ثم استعير لظهور المرئي بحاسة البصر ونصبها على المصدر لان المعاينة نوع من الرؤية وهم التقاء السبعون الذين كانوا مع موسى عليه السلام عند الجبل حين كلمه الله تعالى سألوه ان يروا ربهم رؤية يدركونها بابصارهم في الدنيا ﴿ فاخذتهم الصاعقة ﴾ نار جاءت من السماء فاحرقتهم ﴿ بظلمهم ﴾ اى بسبب ظلمهم وهو تقتهم وسؤالهم لما يستحيل في تلك الحال التي كانوا عليها وذلك لا يقتضى امتناع الرؤية مطلقا ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ فقالوا ارنا الله جهرة ﴿ وما طلبوا الرؤية على موجب التعظيم او على موجب التصديق ولا حملهم عليها شدة الاشفاق او الم الفراق كما كان لموسى عليه السلام حين قال ﴿ رب ارني انظر اليك ﴾ ولعل خيرة موسى في جواب ﴿ لن تراني ﴾ كانت من شؤم القوم وما كان لنفسهم من سوء ادب هذا السؤال لتلاطمعوا في مطلوب لم يعطه نبيهم فانتعظوا بحال نبيهم لانهم كانوا اشقياء والسعيد من وعظ بغيره حتى ادركتهم الشقاوة الازلية ﴿ فاخذتهم الصاعقة بظلمهم ﴾ بان طمعوا في فضيلة وكرامة ما كانوا مستحقينها ومن طبع كافرا ولو يرى الله جهرة فانه لا يؤمن به ومن طبع مؤمنا عند رشاى التور باصابته فانه يؤمن بنبي لم يره وكتاب لم يقرأ بغير معجزة اويينة كما كان الصديق رضى الله عنه حين قال النبي صلى الله عليه وسلم له ﴿ بمثت ﴾ فقال صدقت وكما كان حال اويس القرني فانه لم يره

التي عليه السلام ولا المعجزة وقد آمن به ﴿ ثم اتخذوا العجل ﴾ اى عبدوه واتخذوه الها
 ﴿ من بعد ما جاءتهم اليينات ﴾ اى المعجزات التي اظهرت لفرعون من العصا واليد البيضاء
 وفلق البحر ونحوها لا التوراة لانها لم تنزل عليهم بعد وهذه هى الجناية الثانية التي اقترفتها
 ايضا واولئهم ﴿ فعمونا عن ذلك ﴾ اى تجاوزنا عنهم بعد توبتهم مع عظم جنائسهم وجريمتهم
 ولم نستأصلهم وكانوا احقابه. قيل هذا استدعاء لهم الى التوبة كأنه قيل ان اولئك الذين اجرموا
 تابوا فعمونا عنهم فتوبوا اتم ايضا حتى نغفو عنكم. ودلت الآية على سعة رحمة الله ومغفرته
 وتمايم نعمته ومثته وانه لا جريمة تضيق عنها مغفرة الله وفي هذا منع من القنوط ﴿ وآتينا
 موسى سلطانا مينا ﴾ اى تسلطا واستيلاء ظاهرا عليهم حيث امرهم بان يقتلوا انفسهم توبة
 عن معصيتهم فاحتبأوا باقيتهم والسيوف تتساقط عليهم فياله من سلطان ميين ﴿ ورفعنا فوقهم
 الطور بميثاقهم ﴾ الباء سببية متعلقة بالرفع. والمعنى لاجل ان يعطوا الميثاق لقبول الدين
 - روى - ان موسى عليه السلام لما جاءهم بالتوراة فرأوا ما فيها من التكليف الشاقة كبرت
 عليهم قابوا قبولها فامر جبرائيل عليه السلام بقلع الطور فظللهم عليه حتى قبلوا فرفع عنهم
 ﴿ وقتلناهم ﴾ على لسان موسى والطور مشرف عليهم ﴿ ادخلوا الباب ﴾ اى باب القرية
 وهى اريحا على ما روى من انهم دخلوا اريحا فى زمن موسى عليه السلام اواباب القبة التي كانوا
 يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس فى حياة موسى ﴿ سجدا ﴾ اى متطامنين منحنين
 شكرا على اخراجهم من التيه فدخلوها زحفا وبدلوا ما قيل لهم ﴿ وقتلناهم ﴾ على لسان
 داود ﴿ لاتعدوا ﴾ اى لاتظلموا باصطياد الحيتان يقال عدا يمدو عدوا واعداء وعدوانا
 اى ظلم وجاوز الحد والاصل لاتمدووا بواوين الاولى لام الكلمة والثانية ضمير الفاعل
 صار بالاعلال على وزن لاتعموا ﴿ فى ﴾ يوم ﴿ السبت ﴾ وكان يوم السبت يوم عبادتهم
 فاعتدى فيه اناس منهم فاشتغلوا بالصيد ﴿ واخذنا منهم ﴾ على الامثال بما كفوه ﴿ ميثاقا
 غليظا ﴾ اى عهدا مؤكدا غاية التأكيد وهو قولهم سمعنا واطعنا قيل انهم اعطوا الميثاق على انهم
 ان هموا بالرجوع عن الدين فالله تعالى يعذبهم بأى انواع العذاب اراد ﴿ نبيا ﴾ ما مزيدة للتأكيد
 ﴿ نقضهم ميثاقهم ﴾ اى فسبب نقضهم ميثاقهم ذلك فعلناهم ما فعلنا من اللعن والمسخ وغيرهما من
 العقوبات النازلة عليهم اوعلى اعقابهم فالباء متعلقة بفعل محذوف ﴿ وكفرهم بآيات الله ﴾ اى بالقرآن
 اوبما فى كتابهم عندهم ﴿ وقتلهم الانبياء بغير حق ﴾ كذا كريا ويحيى عليهما السلام
 ﴿ وقولهم قلوبنا غلف ﴾ جمع اغلف اى هى مغطاة بأغشية جلية لا يكاد يصل اليها
 ما جاء به محمد عليه الصلاة والسلام ولا تفقه ما يقوله او هو تخفيف غلف بضم الفين واللام
 جمع غلاف اى هى اوعية للعلوم فتحن مستنون بما عندنا عن غيره ﴿ بل طبع الله
 عليها بكفرهم ﴾ كلام معترض بين المعطوفين جي به على وجه الاستطراد مسارعة
 على زعمهم الفساد اى ليس كفرهم وعدم وصول الحق الى قلوبهم لكونها غلفا
 بحسب الجملة بل الامر بالعكس حيث ختم الله عليها بسبب كفرهم وليست قلوبهم كازعموا
 بل هى مطبوع عليها بسبب كفرهم ﴿ فلا يؤمنون الا قليلا ﴾ منهم كعبدا لله بن سلام واضرا به

أو إيماناً قليلاً لا يعابه لتقصانه وهو إيمانهم ببعض الرسل والكتب دون بعض أو بالإيمان الغير المعتبر
لا يجب ان يسموا مؤمنين فهم كافرون حقاً * واعلم ان نقض الميثاق صار سبباً لغضب الخلاق على
المؤمن ان يراعى احكام عهده وميثاقه ليسلم من البلاء * وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال اقبل عانا
رسول الله فقال (يا معشر المهاجرين خمس خصال اذا ابتليتم بهن واعوذ بالله ان تدركوهن لم تظهر
الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها الا فشا فيهم الطاعون والاوجاع التي لم تكن مضت
في اسلافهم الذين مضوا ولم ينقصوا الكيل والميزان الا اخذوا بالسنين وشدة المؤونة وجور
السلطان عليهم ولم يمنوا زكاة اموالهم الامنعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا ولم
يقضوا عهد الله وعهد رسوله الا سلط الله عليهم عدوا من غيرهم فأخذ بعض ما في ايديهم
وما لم يحكم ائمتهم بكتاب الله ويخبروا فيما ازل الله الاجل الله بأسهم بينهم : قال في المنوى

سوی لطف بی وفایان هین مرو * کان پل ویران بود نیکو شنو [۱]

فرض میثاق وعہود از بند کیست * حفظ ایمان و وفا کار تقیست [۲]

جرعہ برخاک و فغانکس کہ ریخت * کی تواند صید دولت زو کر ریخت [۳]

﴿وبكفرهم﴾ عطف على قولهم اى عاقبا اليهود بسبب كذا وكذا وبسبب كفرهم بعيسى
ايضا ﴿وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً﴾ يعنى نسبتها الى الزنى وبهتاناً منصوب على انه مفعول به
نحو قال شعرا او على المصدر الدال على النوع نحو حلت جلسة فان القول قديكون بهتاناً
وغير بهتان ﴿وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله﴾ وصفهم له عليه الصلاة والسلام
برسول الله انما هو بطريق الاستهزاء به كفى قوله تعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا انزلوا من فوقكم آية الله ان
يقر الله بقتلهم﴾ فانهم على عداوته
وقته فكيف يقولون في حق الله رسول الله ونظم قولهم هذا في سبك سائر جنائياتهم ليس المجرد
كونه كذبا بل لتضمنه لابتهاجمهم وفرحهم بقتل النبي والاستهزاء به ﴿وما﴾ اى والحال انهم ما
﴿قتلوه وما صلبوه﴾ واكن شبه لهم ﴿اى وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول فالفعل مسند الى
الجار والمجرور نحو خيل اليه وليس عليه - روى - ان رهطاً من اليهود سبوه بان قالوا
هو الساحر ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة فقد فوه وامه فلما سمع عليه الصلاة والسلام ذلك
دعا عليهم فقال [اللهم انت ربى وانا من روحك خرجت وبكلمتك خلقتى ولم آتهم من لقاء
نفسى اللهم فالن من سبى وسبامى] فاستجاب الله دعاءه ومسح الذين سبوه وسبوا امه قرده
وخازير فلما رأى ذلك يهودا رأس القوم واميرهم فرغ لظك وخاف دعوته عليه ايضاً
فاجتمعت كلمة اليهود على قتل عيسى عليه السلام فبعث الله تعالى جبريل فاخبره بانه يرفعه الى
السماء فقال لاصحابه ايكم يرضى بان يلقي عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل
منهم انا فالتى الله عليه شبهه فقتل وصلب . وقيل كان رجل يتافق عيسى عليه السلام فلما ارادوا
قتله قال انا ادلكم عليه فدخل بيت عيسى فرفع عليه السلام والتقى شبهه على المنافق فدخلوا
عليه فقتلوه وهم يظنون انه عيسى وقيل ان طيطيانوس اليهودى دخل بيتا كان هو فيه فلم يجده
فالتى الله تعالى شبهه عليه فلما خرج ظنوا انه عيسى فاخذ وقتل ثم صلب وامثال هذه الحواريق
لا يستبعد في عصر النبوة . وقال كثير من المتكلمين ان اليهود لما قصدوا قتله رفعه الله الى السماء

۱۷۱ در اواخر وقت دوم و در میان قصه شافق و سبب ضرر شافق ایستاد.

وَأَوَّلُ دَفْعٍ دَرِيَانِ مَنَى آيَةَ خَلْقِنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ

لم يجد بينه وبينه الذئب لكن الذئب لم يترك في اواصله فلم يبق فيم دريان مائه عيسى كالح : ففرض ميثاق وشكست فيها * موجب لست بوردور الهيا [٧]

فحاف رؤساء اليهود من وقوع الفتنة بين عوامهم فاخذوا انسانا وتلوه وصلبوه ولبسوا على الناس انه هو المسيح والناس ما كانوا يعرفون المسيح الا بالاسم لما كان قليل الخالطة مع الناس فبهذا الطريق اندفع ما يقال اذا جاز ان يقال ان الله تعالى يلقى شبه انسان على انسان آخر فهذا يفتح باب السفطة حيث يجوز ان يقال اذا رأينا زيدا لعله ليس يزيد ولكنه شخص آخر اتى شبه زيد عليه وعند ذلك لا يبقى الطلاق والتكاح والملك موثوقا به * لا يقال ان النصارى ينقلون عن اسلافهم انهم شاهدوه مقتولا * لانا نقول ان نواتر النصارى ينتهى الى اقوام قليلين لا يبعد اتفاقهم على الكذب كذا في تفسير الامام الرازى * وان الذين اختلفوا فيه * اى فى شأن عيسى عليه السلام فانه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس . فقال بعضهم ان كان هذا المقتول عيسى فاين صاحبنا وان كان صاحبنا فابن عيسى . وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا فان الله تعالى لما اتى شبه عيسى على المقتول القاء على وجهه دون جسده وقال من سمع منه ان الله يرفعنى الى السماء انه رفع الى السماء . وقيل ان الذين اختلفوا فيه هم النصارى فقال قوم منهم انه ما قتل وما صلب بل رفعه الله السماء . وقال قوم منهم ان اليهود قتلوه فزعمت النسطورية ان المسيح صلب من جهة ناسوته اى جسمه وهيكله المحسوس لامن جهة لاهوته اى نفسه وروحه . واكثر الحكماء يختارون ما يقرب من هذا القول قالوا لانه ثبت ان الانسان ليس عبارة عن هذا الهيكل بل هو اما جسم لطيف فى هذا البدن واما جوهر روحانى مجرد فى ذاته وهو مدبر فى هذا البدن والقتل انما ورد على هذا الهيكل واما النفس التى هى فى الحقيقة عيسى فالقتل ما ورد عليها * لا يقال كل انسان كذلك فواجه التخصيص * لانا نقول ان نفسه كانت قدسية علوية سماوية شديدة الاشراق بالانوار الالهية عظيمة القرب من ارواح الملائكة والنفس متى كانت كذلك لم يعظم تألمها بسبب القتل وتخريب البدن ثم انها بعد الانفصال عن ظلمة البدن تخلص الى فسحة السموات وانوار عالم الجلال فتعظم بهجتها وسعادتها هناك ومعلوم ان هذه الاحوال غير حاصلة لكل الناس وانما تحصل لاشخاص قليلين من مبدأ خلق آدم الى قيام الساعة . وزعمت الملائكية من النصارى ان القتل والصلب وصل الى اللاهوت بالاحساس والشمور لا بالمباشرة . وزعمت العقوبية منهم ان القتل والصلب وقعا بالمسيح الذى هو جوهر متولد من جوهرين * لنى شك منك * اى لنى تردد والشك كما يطلق على ما لم يترجح احد طرفيه يطلق على مطلق التردد وعلى ما يقابل العلم ولذلك اكد بقوله تعالى * ما لهم به من علم الا اتباع الظن * استثناء منقطع لان اتباع الظن ليس من جنس العلم والمعنى لكنهم يتبعون الظن * وما قتلوه * قتلا * يقينا * كما زعموا بقولهم انا قتلنا المسيح فبقينا نعت مصدر محذوف على ان يكون * لا بمعنى المفعول وهو المتيقن * بل رفعه الله اليه * رد وانكار لقتله واثبات لرفعه * قال الحسن البصرى اى الى السماء التى هى محل كرامة الله تعالى ومقر ملائكته ولا يجزى فيها حكم احد سواء فكان رفعه الى ذلك الموضع رفعا اليه تعالى لانه رفع عن ان يجزى عليه حكم العباد ومن هذا القيل قوله تعالى (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله) وكانت الهجرة الى المدينة وقوله (انى ذاهب الى ربى) اى الى موضع لا يمتنى احد من عبادة ربى والحكمة فى الزرع انه تعالى اراد به هبة

الملائكة ليحصل لهم بركته لانه كلمة الله وروحه كما حصل للملائكة بركة صحبة آدم ابي البشر من تعلم الاسماء والعلم وان مثل عيسى عند الله كمثل آدم كما ذكر في الآية. وقيل رفع الى السماء لما لم يكن دخوله الى الوجود الدنيوي من باب الشهوة وخروجه لم يكن من باب الميتة بل دخل من باب القدرة وخرج من باب العزة ﴿وكان الله عزيزا﴾ لا يغالب فيما يريد فغزة الله تعالى عبارة عن كمال قدرته فان رفع عيسى عليه السلام الى السموات وان كان متعذرا بالنسبة الى قدرة البشر لكنه سهل بالنسبة الى قدرة الله تعالى لا يغلبه عليه احد ﴿حكيم﴾ في جميع افعاله فيدخل فيها تدبير انه تعالى في امر عيسى عليه السلام دخولا اوليا ولما رفع الله عيسى عليه السلام كساه الريش والبسه الثور وقطعه عن شهوات الطعام والمشرب وطار مع الملائكة فهو معهم حول العرش فكان انسيا ملكيا ساهوا ارضيا * قال وهب بن منبه بعث عيسى على رأس ثلاثين سنة ورفع الله وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وكانت نبوته ثلاث سنين * فان قيل لم يرد الله تعالى عيسى الى الدنيا بعد رفعه الى السماء * قيل اخررده ليكون علما للساعة وخاتما للولاية العامة لانه ليس بعده ولي يختم الله به الدورة المحمدية تشريفا لها يختم نبي مرسل يكون على شريعة محمدية يؤمن بها اليهود والنصارى ويحمد الله تعالى به عهد النبوة على الامة ويخدمه المهدي واصحاب الكهف ويتزوج ويولد له ويكون في امة محمد عليه السلام وخاتم اوليائه ووارثيه من جهة الولاية * واجمع السيوطي في تفسير الدر المنثور في سورة الكهف عن ابن شاهين اربعة من الانبياء احياء اثنان في السماء عيسى وادريس واثنان في الارض الخضر والياس فاما الخضر فانه في البحر واما صاحبه فانه في البر * قال الامام السخاوي رحمه الله حديث (اخى الخضر لو كان حيا لزارني) من كلام بعض السلف ممن انكر حياة الخضر * واعلم ان الارواح المهيمة التي من العقل الاول كلها صف واحد حصل من الله ليس بعضها بواسطة بعض وان كانت الصفوف الباقية من الارواح بواسطة العقل الاول كما اشار صلى الله عليه وسلم (انا ابوالارواح وامن نور الله والمؤمنون فيصن نوري) فاقرب الارواح في الصف الاول الى الروح الاول والعقل الاول روح عيسوي لهذا السر شاركة بالمعراج الجسائي الى السماء وقرب عهده بعهد فالروح العيسوي مظهر الاسم الاعظم وفائض من الحضرة الالهية في مقام الجمع بلا واسطة اسم من الاسماء وروح من الارواح فهو مظهر الاسم الجامع الالهي ورائة اولية ونينا عليه السلام اصالة كذا في شرح الفصوص * ثم اعلم ان قوما قالوا على مريم فرموها بالزنى وآخرين جاوزوا الحد في تعظيمها فقالوا ابنها ابن الله وكلنا الطائفتين وقتنا في الضلال. ويقال مريم كانت ولية الله فشقي بها فرقتان اهل الافراط واهل التفريط وكذلك كل ولي له تعالى فنكرهم شقي بترك احترامهم وطلب اذيتهم والذين يمتقدون فيهم ما لا يستوجبون يشقون بالزيادة في اعظامهم وعلى هذه الجملة درج الاكثرون من الاكابر كذا في التأويلات النجمية : وفي المتن

نازني توولی درحد خویش * الله الله بانه درحد پیش [۱]

جمله عالم زين سبب كراه شد * كم كسي زابدالحق آگاه شد [۲]

دير بايد تاكي سر آدمي * آشكارا كردد ازپيش وكمي [۳]

[۱] در اوائل دفتر بكم در بيان دعا كردن بتم باصورت كه الخ
[۲] در اوائل دفتر بكم در بيان حكايه
[۳] در اوائل دفتر بكم در بيان مشردن شردن مريد ان الخ

زیر دیوار بدن کنجست یا * خانه مارست ومور واژدها

﴿ وان من اهل الكتاب ﴾ ای مامن اليهود والنصارى احد ﴿ الا لیؤمنن به ﴾ ای
 بمسی ﴿ قبل موته ﴾ ای قبل موت ذلك الاحد من اهل الكتاب یعنی اذا عین اليهودی
 امر الآخرة وحضرته الوفاة ضربت الملائكة وجهه وديره وقالت اتاك عيسى عليه السلام
 نيسا فكذبت به فيؤمن حين لا ينفعه ايمانه لانقطاع وقت التكليف وتقول للنصراني اتاك
 عيسى عليه السلام عبدالله ورسوله فزعمت انه هو الله وابن الله فيؤمن بانه عبدالله حين
 لا ينفعه ايمانه قالوا لا يموت يهودي ولا صاحب كتاب حتى يؤمن بعيسى وان احترق او غرق
 او تردى او سقطه عليه جدار او اكله سبع او أى ميتة كانت حتى قيل لابن عباس رضى الله
 عنهما لوخر من يته قال يتكلم به في الهواء قيل أرأيت لو ضرب عنق احدهم قال يتلجلج
 به نسانه وهذا كالوعيد لهم والتحريض على معاجلة الايمان به قبل ان يضطروا اليه ولم
 ينفعهم ايمانهم . وقيل الضميران لعيسى والمعنى وما من اهل الكتاب الموجودين عند
 نزول عيسى من السماء احد الا ليؤمنن به قبل موته - روى - عن النبي عليه السلام انه قال
 (انا اولي الناس بعيسى لانه لم يكن بنى وبينه نبى ويوشك انه ينزل فيكم حكما عدلا فاذا
 رأيتموه فاعرفوه فانه رجل مربوع الخلق الى الحمرة والياض وكان رأسه يقطر وان لم تصبه
 بلل فيقتل الخنزير ويريق الحمر ويكسر الصليب وبذهب الصخرة ويقاتل الناس على
 الاسلام حتى يهلك الله في زمانه الملل كلها غير ملة الاسلام وتكون السجدة واحدة لله
 رب العالمين ويهلك الله في زمانه مسيح الضلالة الكذاب الدجال حتى لا يبقى احد من اهل
 الكتاب وقت نزوله الا يؤمن به وتقع الامنة في زمانه حتى تزفع الابل مع الاسود والبقر
 مع النمر والخنزير مع الذئب وتلمب الصبيان بالحيات لا يؤذى بعضهم بعضا ثم يلبث في الارض
 اربعين سنة ثم يموت ويصلى عليه المسلمون ويدفونوه) وفي الحديث (ان المسيح جاي فن
 لقبه فليقرئه من السلام) ﴿ ويوم القيمة يكون ﴾ ای عيسى عليه السلام ﴿ عليهم ﴾ ای
 على اهل الكتاب ﴿ شهيدا ﴾ فيشهد على اليهود بالكذب وعلى النصارى بانهم دعوه
 ابن الله ﴿ فبظلم من الذين هادوا ﴾ ای بسبب ظلم عظيم خارج عن حدود الاشياء والاشكال
 صادر عن اليهود ﴿ حرما عليهم طيبات احلت لهم ﴾ ولما قبلهم لا شئ غيره كما زعموا
 فانهم كانوا كلما ارتكبوا معصية من المعاصي التي اقترفوها حرم عليهم نوع من الطيبات التي
 كانت محللة لهم ولما تقدمهم من اسلافهم عقوبة لهم كلحوم الابل والبانها والشحوم ﴿ وفي
 التأويلات التجمية نكتة قال لهم ﴾ حرما عليهم طيبات ﴿ وقال لنا ﴾ (ويحل لهم الطيبات)
 وقال ﴿ كلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا ﴾ فلم يحرم علينا شيئا بذنوبنا وكما آتانا من تحريم
 الطيبات في هذه الآية نرجو ان تؤمننا في الآخرة من العذاب الاليم لانه جمع بينها في الذكر
 في هذه الآية * وقال اهل الاشارة ارتكاب المحظورات يوجب تحريم المباحات وانا اقول
 الاسراف في ارتكاب المباحات يوجب حرمان المناجاة انتهى كلام التأويلات : قال السدي
 مروى دري هرچه دل خواهدت * که تمکين تن نور جان كاهدت

﴿ ويصدهم عن سبيل الله ﴾ اى بسبب منعهم عن دين الله وهو الاسلام ناسا ﴿ كثيرا ﴾ او صدا كثيرا ﴿ واخذهم الربوا وقد ﴾ اى والحال انهم قد ﴿ نهوا عنه ﴾ فان الربا كان محرما عليهم كما هو محرم علينا . وفيه دليل على ان التهى يدل على حرمة النهى عنه ﴿ واكلمهم اموال الناس بالباطل ﴾ بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة ﴿ واعتدنا ﴾ اى خلقنا وهيانا ﴿ للكافرين منهم ﴾ اى للمصرين على الكفر لا لمن تاب وآمن من بينهم ﴿ عذابا اليما ﴾ وجيما يخلص وجهه الى قلوبهم سيذوقونه في الآخرة كما ذاقوا في الدنيا عقوبة التحريم ﴿ لكن الراسخون في العلم منهم ﴾ اى الثابون من اهل الكتاب كعبدالله بن سلام واصحابه وسماهم راسخين في العلم لثباتهم في العلم وتجردهم فيه لا يضطربون ولا تميل بهم الشبه بمنزلة الشجرة الراسخة بعروقها في الارض ﴿ والمؤمنون ﴾ اى من غير اهل الكتاب من المهاجرين والانصار ﴿ يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك ﴾ خبر المبتدأ وهو الراسخون وما عطف عليه ﴿ قال في التأويلات النجمية كان عبد الله بن سلام عالما بالتوراة وقد قرأها صفة النبي عليه السلام فلما كان راسخا في العلم اتصل علم قراءته بعلم للمعرفة فقال لما رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت انه ليس بوجه كذاب فآمن به ولما لم يكن للاجبار رسوخ في العلم وان قرأوا صفة النبي عليه السلام في التوراة فلما رأوا النبي عليه السلام ما عرفوه فكفروا به انتهى ونعم ما قيل في حق الشرفاء

جعلوا لابناء الرسول علامة * ان العلامة شان من لم يشر
نور النبوة في كريم وجوههم * يتنى الشريف عن الطراز الاخطر

﴿ واعني ﴾ المقيمين الصلوة ﴿ فصبه على المدح لبيان فضل الصلوة ﴾ ﴿ و ﴾ هم ﴿ المؤمنون الزكوة ﴾ فرفعه على المدح ايضا وكذا رفع قوله تعالى ﴿ والمؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ قدم عليه الايمان بالانبياء والكتب وما يصدق من اتباع الشرائع لانه المقصود بالآية ﴿ اولئك ستؤتيهم اجرا عظيما ﴾ اى ثوابا وافرا في الجنة على جمعهم بين الايمان والعمل الصالح وهو ما اريد به وجه الله تعالى * ومن افاضل الاعمال الصلوات الخمس واقامتها وفي الحديث (من حافظ منكم على الصلوات الخمس حيث كان واين ما كان جاز الصراط يوم القيامة كالبرق اللامع في اول زمرة السابقين وجاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر وكان له كل يوم ليلة حافظ عليهن اجر شهيد) وسر هذا الحديث مفهوم من لفظ الصلوة ووجه تسميتها بها لان اشتقاقها من الصلى وهو النار والحشبة الموجة اذا ارادوا تقويمها يعرضونها على النار فتقوم وفي العبد اعوجاج لوجود نفسه الامارة فيه وسبحات وجه الله الكريم حارة بحيث لو كشف حجابها لاحرقت تلك السبحات من ادركتها ومن انتهى اليه البصر كما ورد في الحديث فبدخول المصل في الصلاة يستقبل تلك السبحات فيصيب المصل من وهج السطوة الالهية والعظمة الربانية ما يزول به اعوجاجه بل يحقق به معراجا فالمصل كالمصطلى بالنار ومن اصطلى بها زال بها اعوجاجه فلا يعرض على نار جهنم الاتحة القسم وبذلك المقدار من المرور يذهب اثر دونه ولا يبقى له احتياج الى المكث على

الصراف فيمر كالبرق اللامع وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع (ان اولياء الله
المصلون ومن يقيم الصلوات الخمس التي كتبهن الله عليه ويصوم رمضان ويحسب صومه
ويؤتي الزكاة محتسبا طيبة بها نفسه ويحسب الكبار التي نهى الله عنها) فقال رجل من
اصحابه يا رسول الله وكم الكبار قال (تسع اعظمهن الاشراك بالله وقتل المؤمن بغير حق
والفرار من الزحف وقذف المحصنة والسحروا كل الربا واكل مال اليتيم وعقوق الوالدين
المسلمين واستحلال البيت العتيق الحرام قبلتكم احياء وامواتا لا يموت رجل لم يعمل
هؤلاء الكبار ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة الا رافق محمدا في بحبوبة جنة ابوابها مصاريع
الذهب) * واعلم ان الراسخين في العلم هم الذين رسخوا بقدمي العمل والعلم الى ان بلغوا
معادن العلوم فاتصلت علومهم الكسبية بالعلوم العطائية اللدنية وفي الحديث (طلعت ليلة
المعراج على النار فرأيت اكثر اهلها الفقراء) قالوا يا رسول الله من المال قال (لامن العلم)
وفي الحديث (العلم امام العمل والعمل تايمة) * قال حجة الاسلام الغزالي رحمه الله في
منهاج العابدين ولقد صرت من علماء امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الراسخين في العلم
ان انت عملت بعلمك واقبلت على عمارة معادك وكنت عبدا عالما عاملا لله تعالى على بصيرة
غير جاهل ولا مقلد غير غافل فلك الشرف العظيم ولعلمك القيمة الكثيرة والثواب الجزيل
وبناء امر العباد كله على العلم سيما علم التوحيد وعلم السر فلقد روى ان الله تعالى اوحي الى
داود عليه السلام فقال [يا داود تعلم العلم النافع] قال النبي وما العلم النافع قال [ان تعرف جلالي
وعظمتي وكبريائي وكمال قدرتي على كل شيء فان هذا الذي يقربك الي] وعن علي رضي الله
عنه ما يسرني ان لومت طفلا فادخلت الجنة ولم اكبر فاعرف ربي فان اعلم الناس بالله اشدهم
خشية واكثرهم عبادة واحسنهم في الله نصيحة ﴿ انا اوحي اليك ﴾ جواب لاهل الكتاب
عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بانه
ليس بدعا من الرسل وانما شأنه في حقيقة الارسال واصل الوحي كشأن سائر مشاهير الانبياء الذين
لا ريب لاحدهم في نبوتهم والوحي والايحاء كالاعلام في خفاء وسرعة اى انزلنا جبرائيل
عليك يا محمد بهذا القرآن ﴿ كما اوحيانا ﴾ اى ايحاء مثل ايحاءنا ﴿ الى نوح والييين من بعده ﴾
بدأ بذكر نوح لانه ابوالبشر واول نبى عذبت امته لردهم دعوته وقد اهلك الله بدعائه اهل الارض
قبل ان نوحا عليه السلام عمر الف سنة لم ينقص له سن ولا قوة ولم يشب له شعر ولم يبلغ احد من انبياء
في الدعوة ما بالغ ولم يصبر على اذى قومه ماصبر وكان يدعو قومه ليلا ونهارا وسرا وجهارا
وكان يضرب من قومه حتى يغمى عليه فاذا افاق عاد وبلغ وقيل هو اول من تنشق عنه
الارض يوم القيامة بعد محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ واوحيانا الى ابراهيم ﴾ عطف على
اوحيانا الى نوح داخل معه في حكم التشبيه اى كما اوحيانا الى ابراهيم ﴿ واسماعيل واسحق
ويعقوب والاسباط ﴾ وهم اولاد يعقوب عليه السلام وهم اثنا عشر رجلا ﴿ وعيسى
وايوب ويونس وهرون وسليمان ﴾ خصهم بالذكر مع احتمال الييين عليهم تشريقا لهم واطهارا
لفضلهم فان ابراهيم اول اولى العزم منهم وعيسى آخرهم والباقي اشراف الانبياء ومشاهيرهم

وفدم ذكر عيسى على من بعده لان الواو للجمع دون الترتيب فتقدم ذكره في الآية لا يوجب تقديمه في الخلق والارسال والفائدة في تقديمه في الذكر رد على اليهود لغلوهم في الطعن فيه وفي نسبه فقدمه الله في الذكر لان ذلك ابلغ في كتب اليهود في تبرئته مما رمى به ونسب اليه ﴿وآتيناه﴾ اي كما آتيناه ﴿داود زبوراً﴾ فالجملة عطف على اوحينا داخله في حكمه لان ايتاء الزبور من باب الايجاء . والزبور هو الكتاب مأخوذ من الزبر وهو الكتابة * قال القرطبي كان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم من الاحكام وانما هي حكم ومواظ وتحميد وتمجيد وثناء على الله عز وجل وكان داود يبرز الى البرية ويقرأ الزبور فيقوم معه علماء بني اسرائيل خلفه ويقوم الناس خلف العلماء ويقوم الجن خلف الناس وتجيء الدواب التي في الجبال اذا سمعت صوت داود فيقمن بين يديه تعجباً لما يسمعن من صوته ويحيى الطير حتى يظلمن على داود في خلائق لا يحصيها الا الله يرفرفن على رأسه وتجيء السباع حتى تحيط بالدواب والوحش لما يسمعن فلما قارف الذنب وهو تزوج امرأة اوريا من غير انتظار الوحي ببجرايل ولم يروا ذلك ف قيل ذلك انس الطاعة وهذه وحشة المعصية * وعن ابي موسى الاشعري قال قال لي رسول الله (لورايتني البارحة وانا استمع لقراءتك لقد اعطيت مزماراً من مزامير آل داود) قال فقلت اما والله يارسول الله لو علمت انك تسمع خبرته تخيراً * وعن ابي عثمان قال ما سمعت قط يربطاً ولا مزماراً ولاعوداً احسن من صوت ابي موسى وكان يؤمنا في صلاة الغداة فتوّد انه يقرأ سورة البقرة من حسن صوته: قال السعدي قدس سره

به از روی زیباست آواز خوش * كه آن حفظ نفس است و این قوت روح

وعند هبوب النشرات على الحمى * تميل غصون البان لا الحجر الصلد

﴿ورسلاً﴾ نصب بمضمر يدل عليه اوحينا معطوف عليه داخل معه في حكم التشبيه كما قيل اي وكما ارسلنا رسلاً ﴿قد قصصناهم عليك﴾ اي سميناهم لك ﴿من قبل﴾ متعلق بقصصنا اي من قبل هذه السورة او اليوم وعرفناك قصتهم فعرفتهم ﴿ورسلاً لمقصصهم عليك﴾ اي لمنسهم لك والرسل هم الذين اوحى اليهم ببجربيل والانبياء هم الذين لم يوح اليهم ببجربيل وانما اوحى اليهم بملك آخر أو برؤيا في المنام او بشئ آخر من الالهام * وعن ابي ذر رضي الله عنه قال قلت يارسول الله كم كانت الانبياء وكم كان المرسلون قال (كانت الانبياء مائة الف واربعة وعشرين الفا وكان المرسلون ثلاثمائة وثلاثة عشر) وفي رواية سئل عن عدد الانبياء فقال (ماثا الف واربعة وعشرون الفا) والاولى ان لا يقتصر على عدد في التسمية لهذه الآية وخبر الواحد لا يفيد الا الظن ولا عبرة بالظن في الاعتقادات ﴿وكلّم الله موسى تكليماً﴾ عطف على انا اوحينا اليك القصة على القصة وتأكّد كلاً بالمصدر يدل على انه عليه السلام سمع كلام الله حقيقة لا كما يقوله القدريّة من ان الله تعالى خلق كلاماً في محل فسمع موسى ذلك الكلام لان ذلك لا يكون كلام الله القاهمه والافعال المجازية لا تؤكّد بذكر المصادر لا يقال اراد الحائظ ان يسقط ارادة * قال الفراء العرب تسمى ما وصل الى الانسان كلاماً

بأى طريق وصل ما لم يؤكد بالمصدر فاذا اكذب لم يكن الا حقيقة الكلام والمعنى ان التكليم بغير واسطة منتهى مراتب الوحي خص به موسى من بينهم فلم يكن ذلك قادحا في نبوة سائر الانبياء فكيف يتوهم كون نزول التوراة عليه جملة قادحا في صحة من انزل عليه الكتاب مفصلا مع ظهور ان نزولها كذلك لحكم مقتضية لذلك من جملتها ان نبي اسرائيل كانوا في العناد وشدة الشكيمة بحيث لو لم يكن نزولها كذلك لما آمنوا بها الا بعد اللتيا والتي وقد فضل الله نينا محمدا صلى الله عليه وسلم بان اعطاه مثل ما اعطى كل واحد منهم : قال العطار

كرده در شب سوى معراجش روان * سر كل پا او نهاده درميان
رفت موسى بر بساط آن جناب * خلع نعلين آمدش از حق خطاب
چون بزدبكي شد از نعلين دور * كشت در وادى المقدس غرق نور
باز در معراج شمع ذو الجلال * مى شنود آواز نعلين بلال
موسى عمران اگر چه بود شاه * هم نبود آنجاش بالعين راه
ابن عنایت بين كه بهر جاى او * كرد حق با جا كر درگاه او
چاكرش را كرد مردكوى خویش * دار بالعين راهش سوى خویش
موسى عمران چون آن رتبت بدید * چاكر او را چنان قربت بدید
كفت يارب امت او كن مرا * در طفيل همت او كن مرا
اوست سلطان و طفيل او هم * اوست دائم شاه و خيل او هم

- روى - ان موسى عليه السلام لما اتى طور سيناء انزل الله الظلمة على سبع فراسخ وطرد عنه الشيطان وطرد عنه الهوام ونحى عنه الملكين وكشف له السماء فرأى الملائكة قياما فى الهواء ورأى العرش بارزا وكلمه الله وناجاه حتى اسعاه كلامه من غير واسطة وكيفيه وصوت وحرف ﴿ رسلا ﴾ نصب على المدح اعنى رسلا ﴿ مبشرين ﴾ لاهل الطاعة بالجنة ﴿ ومنذرين ﴾ للعصاة بالنار ﴿ لئلا يكون ﴾ اللام متعلقة بارسلنا ﴿ للناس ﴾ خبر يكون ﴿ على الله ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من قوله ﴿ حجة ﴾ اى كاشفة على الله . وحجة اسم يكون والمعنى لئلا يكون للناس على الله معذرة يوم القيامة يعتذرون بها قائلين لولا ارسلت الينا رسولا فيبين لنا شرائعك ويعلمنا ما لم نكن نعلم من احكامك وينبها من سنة الغفلة لقصور القوة البشرية عن ادراك جزئيات المصالح وعجز اكثر الناس عن ادراك كلياتها * ففيه تنبيه على ان بعثة الانبياء الى الناس ضرورة وانما سميت المعذرة حجة مع استحالة ان يكون لاحد عليه سبحانه حجة في فعل من افعاله بل له ان يفعل ما يشاء للتنبيه على ان المعذرة في القبول عنده تعالى بمقتضى كرمه ورحمته لعباده بمنزلة الحجة القاطعة التى لا مرد لها ولذلك قال ﴿ وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا ﴾ قال النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ ما احد اغير من الله عز وجل لذلك حرم الفواخش مظهر منها وما بطن وما احب اليه المدح من الله تعالى ولذلك مدح نفسه وما احب اليه العذر من الله تعالى ولذلك ارسل الرسل وانزل الكتاب ﴾ ﴿ بعد الرسل ﴾ اى بعد ارسالهم وتبليغ الشرائع الى الامم على ان يستنهم متعلق بحجة

﴿ وكان الله عزيزا ﴾ لا يغالب في امر من الامور من قضية الامتناع عن الاجابة الى مسألة المتعنتين ﴿ حكما ﴾ في جميع افعاله التي من جملتها ارسال الرسل واتزال الكتب ﴿ لكن الله ﴾ استدراك على مفهوم ماقبله من سؤالهم على وجه التفنت ان ينزل عليهم ما وصفوه من الكتاب فهو بمنزلة قولهم لانشهد بان الله تعالى بعثك الينا رسولا حتى ينزل ماسألتنا فقال تعالى انهم لا يشهدون بصدقك في دعوى الرسالة لكن الله ﴿ يشهد بما ازل اليك ﴾ من القرآن المعجز الدال على نبوتك ان جحدوك وكذبوك فان اتزال هذا القرآن البالغ في الفصاحة الى حيث عجز الاولون والآخرين عن معارضته واثبات ما يدانيه شهادة له عليه السلام بنبوته وصدقه في دعوى الرسالة من الله تعالى فعنى شهادة الله تعالى بما ازل اليه اثباته لصحته باظهار المعجزات كما ثبتت الدعاوى بالينات ﴿ اترله بعلمه ﴾ حال من الفاعل اى ملتبسا بعلمه الخاص الذي لا يعلمه غيره وهو تأليف على نمط بديع يعجز عنه كل بليغ او بعلمه بحال من ازل عليه واستعداده لاقتباس الانوار القدسية ﴿ والملائكة يشهدون ﴾ ايضا بنبوتك ﴿ فان قلت من اين يعلم شهادة الملائكة ﴾ قلت من شهادة الله تعالى لان شهادتهم تتبع لشهادته ﴿ وكفى بالله شهيدا ﴾ على صحة نبوتك حيث نصب لها معجزات باهرة وحجج ظاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها كأنه تعالى قال يا محمد ان كذبك هؤلاء اليهود فلا تبال بهم فان الله تعالى وهو اله العالمين يصدقك في دعواك وملائكة السموات ايضا يصدقونك في ذلك ومن صدقه رب العالمين والملائكة اى ملائكة العرش والكرسى والسموات السبع اجمعون لا ينبغي له ان يلتفت الى تكذيب اخس الناس وهم هؤلاء اليهود ﴿ ان الذين كفروا ﴾ اى بما ازل الله ويشهد به وهم اليهود ﴿ وصدوا عن سبيل الله ﴾ وهو دين الاسلام من اراد سلوكه بقوله ما لعرف صفة محمد في كتابنا ﴿ قدضلوا ﴾ بما فعلوا من الكفر والصد عن طريق الحق ﴿ ضلالا بعيدا ﴾ لانهم جمعوا بين الضلال والاضلال ولان المضل يكون اعرق في الضلال وابتعد من الانقلاع عنه ﴿ ان الذين كفروا ﴾ اى بما ذكر آتفا ﴿ وظلموا ﴾ اى محمدا صلى الله عليه وسلم بانكار نبوته وكتان نعوته الجليلة ووضع غيرها مكانها او الناس بصددهم عما فيه صلاحهم في المعاش والمعاد ﴿ لم يكن الله ﴾ مريدا ﴿ ليغفر لهم ﴾ لاستحالة تعلق المغفرة بالكافر ﴿ ولا يهديهم طريقا ﴾ لهدايتهم طريقا الا طريق جهنم ﴿ لعدم استعدادهم للهداية الى الحق والاعمال الصالحة التي هي طريق الجنة والمراد بالهداية المفهومة من الاستئناس بطريق الاشارة خلق الله لاعمالهم السيئة المؤدية بهم الى جهنم عند صرف قدرتهم واختيارهم الى اكتسابها او سوقهم اليها يوم القيامة بواسطة الملائكة والطريق على عمومته والاستثناء متصل وقيل خاص بطريق الحق والاستثناء منقطع ﴿ خالدن فيها ﴾ حال مقدرة من الضمير المنصوب والعامل فيها ما دل عليه الاستثناء دلالة واضحة كأنه قيل يدخلهم جهنم خالدن فيها ﴿ ابدأ ﴾ نصب على الظرفية رافع لاحتمال حمل الخلود على المكث الطويل ﴿ وكان ذلك ﴾ اى جعلهم خالدن فيها ﴿ على الله يسيرا ﴾ لاستحالة ان يتعذر عليه شئ من مراداته تعالى ﴿ واعلم ان من كان فيه ذرة من النور المشرشوش على الارواح يوم خلقها يخرج به من النار كما قال عليه السلام ﴾ يخرج من النار من كان في قلبه

ذرة من الايمان) ومن لم يكن فيه ذلك النور يجحد في النار لانه وقع في ظلمة عظيمة لا يمكن الخروج منها وقد ضل ضلالا بعيدا اى من يوم رش النور لاضلالا قريبا من هذا اليوم لان ضلال اليوم من نتائج ضلال ذلك اليوم ومثل هذا لا يهتدى الى طريق الحق والقربة الى الله تعالى فيحترق في عذاب القطيعة ابدًا ولا يخرج من نار الفرقة سرمدًا * فعلى العبد ان يشهد بما شهد الله تعالى به ويقبل قول الله وقول الرسول وقول واريه من العلماء العاملين فانهم ينطقون عن الله وعن الرسول * قال شقيق رحمه الله الناس يقومون من مجلسي على ثلاثة اصناف كافر محض ومنافق محض ومؤمن محض وذلك لاني افسر القرآن واتول عن الله عز وجل وعن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فمن لا يصدقني فهو كافر محض ومن ضاق قلبه فهو منافق ومن ندم على ما صنع وعزم على انه لا يذنب كان مؤمنا مخلصا واول الامر الاعتقاد وذلك يحتاج الى العلم اولا والعمل ثانيا لانه ثمرته وسئل النبي عليه السلام عن العلم فقال (دليل العمل) قيل فما العقل قال عليه السلام (قائد الخير) قيل فما الهوى قال (مركب المعاصي) قيل فما المال قال (رداء المتكبرين) قيل فما الدنيا قال (سوق الآخرة) ﴿ يا ايها الناس ﴾ خطاب لعامة الخلق ﴿ قد جاءكم الرسول ﴾ يعنى محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم ملتبسا ﴿ بالحق ﴾ وهو القرآن المعجز الذي شهد اعجازه على حقيقته او بالدعوة الى عبادة الله وحده والاعراض عما سواه فان العقل السليم يشهد على انه الحق ﴿ من ﴾ عند ﴿ ربكم ﴾ متعلق بجاء اى جاء من عند الله وانه مبعوث مرسل غير متقول له ﴿ فآمنوا ﴾ بالرسول وبما جاءكم به من الحق والفاء للدلالة على ايجاب ما قبلها لما بعدها ﴿ خيرا لكم ﴾ منصوب على انه مفعول لفعل واجب الاضمار اى اقصدوا او اتوا امر اخير لكم مما اتم فيه من الكفر او على انه نعت لمصدر محذوف اى آمنوا ايمانا خيرا لكم وهو الايمان باللسان والجان ﴿ وان تكفروا ﴾ اى ان تصروا وتستمروا على الكفر ﴿ فان الله ما فى السموات والارض ﴾ من الموجودات سواء كانت داخلة فى حقيقتهم وبذلك يعلم حال انفسهما على البلق وجه وآكده او خارجة عنهما مستقرة فيهما من العقلاء وغيرهم فيدخل فى جملتهم المخاطبون دخولا اوليا اى كلهاله عز وجل خلقا وملكا وتصرفا لا يخرج من ملكوته وقهره شئ منها فمن هذا شأنه فهو قادر على تعذيبكم بكفركم لا محالة او فمن كان كذلك فهو غنى عنكم وعن غيركم لا يتضرر بكفركم ولا يتنفع بايمانكم او فمن كان كذلك فله عيب يعبدونه وينقادون لامره ﴿ وكان الله عليا ﴾ مبالغا فى العلم فهو عالم باحوال الكل فيدخل فى ذلك علمه تعالى بكفرهم دخولا اوليا ﴿ حكيا ﴾ مراعىا للحكمة فى جميع افعاله التى من جملتها تعذيبه تعالى اياهم بكفرهم * واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم صورة النور الغيبي المرسل الى الاجساد فمن كان قابلا لافاضة نور دعوته فقد اهتدى ومن اخطأ فقد ضل * واتفق المشايخ على ان ألقى زمانه فى يد كلب مثلا حتى لا يكون تردده بحكم طبعه قفسه اقوم لقبول الرياضة ممن جعل زمانه فى حكم نفسه يسرسل بها حيث شاء كالبهاثم فلما تيقنت ان الواجب عليك ان تكون تابعا لامرسترسلا فلان تتبع سيد المرسلين محمدا صلى الله عليه وسلم الذى آدم ومن دونه من الاولياء والانباء تحت

لوائه خير لك بل واجب عليك وما اعظم حماة من محتاط بقول المنجم في الاختلاج والقال
ويتقاد الى الاحتمالات البعيدة ثم اذا آل الامر الى خبر النبوة عن الغيب انكر فلا ترض لنفسك
ان تسدق ابن اليطار فياذكره في العقاقير والاحجار فتبادر الى امثال ما امرك به ولا تصدق
سيد البشر صلى الله عليه وسلم فيما يخبره وتواني بحكم الكسل عن الاتيان بما امر به او فعل
* واعلم انك لما اخرجك الله من صلب آدم في مقام اilst رددت الى اسفل السافلين ثم منه
دعيت لترتفع بسبعك وكسبك الى اعلى عليين حيث ما قدر لك على حسب قابليتك ولا يمكنك
ذلك الا بامر من . احدهما بمحبته صلى الله عليه وسلم بان تؤثر حبه على نفسك واهلك وملكك
. والثاني بمتابعه صلى الله عليه وسلم في جميع ما امر به ونهى عنه وبذلك تستحكم مناسبتك به
وبكمال متابعتك يحصل لك الارتفاع الى اوج الكمال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
(ان مثلى ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل اتى قوما فقال يا قوم اني رايت الجيش بعني) فيه
اشارة الى ان هذا المثل مختص بالنبي عليه السلام لان ما انذره من الاهوال هي التي رآها
بعينه واما سائر الانبياء عليهم السلام فلم يكن لهم معراج ظاهر حتى يعاينوا تلك الاهوال
(واني انا النذير) وهو الذي يخوف غيره بالاعلام (المران) وهو الذي لقي العدو فسلبوا
ما عليه من الثياب فأتى قومه يخبرهم فصدق بعضهم لما عليه من آثار الصدق فنجوا وهذا
القول مثل يضرب لشدة الامر وقرب الخذور وبراءة المخبر من التهمة والكل موجود في
النبي عليه السلام (فالتجاء) بالمديصب على الاغراء اى اطلبوا التجاء وهو الاسراع
(فاطاعه طائفة من قومه فادخلوا) اى ساروا من اول الليل (فانطلقوا على مهلهم) وهو
بفتح الميم والهاء ضد العجلة (وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم فصبحهم الجيش) اى
اتاهم صباحا لغير عليهم (فاهلكم واجتاحهم) اى اهلكم بالكلية (فذلك) اى المثل المذكور
وهذا بيان لوجه المشابهة (مثل من اطاعني واتبع ما جئت به من الحق) وفيه اشارة الى ان
مطلق العصيان غير مستأصل بل العصيان مع التكذيب بالحق كذا في شرح المشرق لابن الملك
رحمه الله تعالى : قال السعدى قدس سره

خلاف بيمركسى ره كزید * كه هر كز بمنزل نخواهد رسید

محالست سعدى كه راه صفا * توان رفعت جز در پی مصطفی -

﴿ يا اهل الكتاب ﴾ الخطاب للنصارى خاصة ﴿ لا تغلوا في دينكم ﴾ اى لا تتجاوزوا الحد
في دينكم بالافراط في رفع شأن عيسى وادعاء الوهية والغلو مجاوزة الحد * واعلم ان الغلو
والمبالغة في الدين والمذهب حتى يجاوز حده غير مرضى كما ان كثيرا من هذه الامة غلوا في
مذهبهم فمن ذلك مذهب الغلاة من الشيعة في امير المؤمنين على بن ابى طالب كرم الله وجهه
حتى ادعوا الهيته وكذلك المعتزلة غلوا في التنزيه حتى تفوا صفات الله وكذا المشبهة غلوا في
اثبات الصفات حتى جسموه تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ولدفع الغلو كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول (لا تطرونى كما اطرت النصارى عيسى ابن مريم) اى لا تتجاوزوا
عن الحد في مدحى كالبالغ النصارى في مدح عيسى حتى ضلوا وقالوا انه ولد الله (وقولوا عبد الله

ورسله) اى قولوا فى حقى انه عبدالله ورسوله وفى تقديم العبد على الرسول كما فى التحيات ايضا نرى لقول اليهود والنصارى فان اليهود قالوا عزيز ابن الله والنصارى المسيح ابن الله فنحن نقول عبده ورسوله والقلوب من العصية وهى من صفات النفس المذمومة والنفس هى امارة بالسوء لا تأمر الا بالباطل

مير طاعت نفس شهوت پرست * کہ ہر ساعتش قبلہ دیکرست

﴿ ولا تقولوا على الله الا الحق ﴾ اى لا تصفوه بما يستحيل اتصافه من الحلول والاتحاد واتخاذ صاحبة والولد بل زهوه عن جميع ذلك . قوله الا الحق استثناء مفرغ ونصبه على انه مفعول به نحو قلت خطبة او نعت مصدر محذوف اى الا القول الحق وهو قريب من المعنى الاول ﴿ انما المسيح ﴾ مبتدأ وهولقب من الالقب المشرقة كالصديق والفاروق واصله بالعبرية مشيحا ومعناه المبارك ﴿ عيسى ﴾ بدل منه معرب من ايشوع ﴿ ابن مريم ﴾ صفة مفيدة لبطلان ما وصفوه به من نبوته له تعالى . ومريم بمعنى العابدة وسيت مريم مريم ليكون فعلها مطابقا لاسمها واكون عيسى عليه السلام منسوباً الى امه تدعى الناس يوم القيامة باسماء امهاتهم ويدل عليه حديث التلقين بعد الدفن حيث يقال يا فلان ابن فلانة وفى النسبة الى الامهات ستر منه تعالى للعباد ايضا ﴿ رسول الله ﴾ خبر للمبتدأ اى انه مقصور على رتبة الرسالة لا يخطاها وهذا هو القوال الحق ﴿ وكلته ﴾ عطف على رسول الله اى تكون بكلمته وامره الذى هو كن من غير واسطة اب ولا نطفة فان تكوين الخلق كله وان كان بكلمة كن له ولكن بالوسائط فان تعلق كن بتكوين الآباء قبل تعلقه بتكوين الابناء فلما كان تعلق امر كن بعيسى فى رحم مريم من غير تعلقه بتكوين اب له تكون عيسى بكلمة كن وكن هى كلمة الله فعبّر عن ذلك بقوله وكلته القاها الى مريم يدل عليه قوله انه مثل عيسى عند الله يعنى فى التكوين كميل آدم خلقه من تراب يعنى سوى جسمه من تراب ثم قال له يعنى عند بعث روجه الى القالب كن فيكون وانما ضرب مثله بآدم فى التكوين لانه ايضا تكون بكلمة كن من غير واسطة اب ﴿ القياها الى مريم ﴾ اى اوصلها اليها وحصلها فيها بنفخ جبريل عليه السلام ﴿ وروح منه ﴾ عطف على كلمته ومنه صفة لروح ومن لا ابتداء الغاية مجازا لا تبعيضية كازعمت النصارى لاستحالة التجزى على الله تعالى - وروى - انه كان لهارون الرشيد طبيب نصرانى وكان غلاما حسن الوجه جدا وكان كامل الادب جامعا للخصال التى يتوصل بها الى الملوك وكان الرشيد مولعا بان يسلم وهو يمتنع وكان الرشيد يمينه الامانى ان اسلم فأبى فقال له ذات يوم مالك لا تؤمن قال ان فى كتابكم حجة على من اتخذه قال وماهى قال قوله تعالى ﴿ وكلته ألقياها الى مريم وروح منه ﴾ فبنى بهذا ان عيسى عليه السلام جزء منه فضاى قلب الرشيد وجمع العلماء فلم يكن فيهم من يزيل شبهته حتى قيل له قد وفد حجاج من خراسان وفيهم رجل يقال له على بن الحسين بن واقد من اهل مرو وهو امام فى علم القرآن فدعاه فجمع بينه وبين الغلام فسأله الغلام عن ذلك فاستعجم عليه الجواب فى الوقت وقال قد علم الله يا امير المؤمنين فى سابق علمه ان هذا الحديث يسألنى فى مجلسك هذا وانه لم يخل كتابه

عن جوابه وانه ليس يحضرني الآن والله على ان لا اطعم ولا اشرب حتى اؤدى الذى يجب من الحق ان شاء الله تعالى ودخل بيتا مظلما واغلق عليه بابه واندفع في قراءة القرآن حتى بلغ من سورة الجاثية (وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه) فصاح باعلى صوته افتحوا الباب. فقد وجدت الجواب ففتحوا ودعا الغلام فقرأ عليه الآية بين يدي الرشيد وقال ان كان قوله وروح منه يوجب ان يكون عيسى بمضا منه وجب ان يكون ما فى السموات وما فى الارض بعضا منه فاقطع التصرانى واسلم وفرح الرشيد فرحا شديدا وروى عن ابن الحسن الواقدي المروزي بصلة جيدة فلما عاد على بن الحسين الى مرو صنف كتابا سماه كتاب النظائر فى القرآن وهو كتاب لا يوازيه كتاب. قيل معنى كونه روحا انه ذوروح صادر منه تعالى كسائر ذوى الارواح الا انه تعالى اضاف روحه الى نفسه تشريفا. وقيل المراد بالروح هو الذى نفخ جبرائيل عليه السلام فى درع مريم فدخلت تلك النفخة بطيها فحملت باذن الله من ذلك النفخ سمي النفخ روحا لانه كان ريحا يخرج من الروح واطاف تعالى نفخة جبريل الى نفسه حيث قال وروح منه بناء على ان ذلك النفخ الواقع من جبريل كان باذن الله تعالى براحمه فهو منه * وعن ابي بن كعب انه قال ان الله تعالى لما اخرج الارواح من ظهر آدم لاخذ الميثاق عليهم ثم ردهم الى صلبه امسك عنده روح عيسى الى ان اراد خلقه ثم ارسل ذلك الروح الى مريم فدخل فيها فكان منه عيسى عليه السلام. قيل خلق عيسى عليه السلام من ماء مريم ومن النفخ لا من احدهما فقط وهو الاصح عند المحققين. قيل خرج فى ساعة النفخ. وقيل بعد المدة الكاملة بعد ثمانية اشهر والاول هو الاصح. وفى التأويلات النجمية ان شرف الروح على الاشياء بانه ايضا كعيسى تكون بامر كن بلا واسطة شئ آخر فلما تكون الروح بامر كن وتكون عيسى بامر كن سمي روحا منه لان الامر منه تعالى كقَالَ (قل الروح من امر ربي) فكما ان احياء الاجسام الميتة من شأن الروح اذ ينفخ فيها فكذلك كان عيسى من شأنه احياء الموتى وبراء الاكهم والابرص باذن الله وكذلك كان ينفخ فى الطين فيكون طيرا باذن الله تعالى * واعلم ان هذا الاستعداد الروحاني الذى هو من كلة الله مركوز فى جيلة الانسان وخلق منه اى من الامر وانما اظهره الله فى عيسى من غير تكلف منه فى السعي لاستخراج هذا الجوهر من معدنه لان روحه لم يركز فى اصلاص الآباء وارحام الامهات كارواحنا فكان جوهره ظاهرا فى معدن جسمه غير مخفى ببشرية اب وجوهرنا مخفى فى معدن جسمنا ببشرية آباءنا الى آدم فمن ظهور انوار جوهر روحه كان الله تعالى يظهر عليه انواع المعجزات فى بدء طفولته ونحن نحتاج فى استخراج الجوهر الروحاني من المعدن الجسماني الى نقل صفات البشرية المتولدة من بشرية الآباء والامهات عن معادنا باوامر استاذ هذه الصنعة ونواحيه وهو النبي عليه السلام كقَالَ تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) فمن تخلص جوهر روحانيته من معدن بشريته وانسانيته يكون عيسى وقته فيحيى الله بانفاسه القلوب الميتة ويفتح به اذاننا وعيونا عينا فيكون فى قومه كالنبي فى امته فافهم جدا : وفى المستوى

عيسى اندر مهد دارد صد تقير * كه جوان نا كشته ماشيخيم وير

پیر عقل باید ای پسر * فی سفیدی موی اندر ریش و سر [۲]

چون کرفتی پیر هین تسلیم شو * همچو موسی زیر حکم خضر شو [۳]

دست را بسیار جز دردست پیر * حق شدست آن دست اورادستگیر

چون بدازی دست خود دردست پیر * پیر حکمت کو علم اسب و خیر [۴]

* ثم اعلم انه لما كان النافع جبرائيل والولد سر آيه كان الواجب ان يظهر عيسى على صورة الروحانيين راجوب انه انما كان على صورة البشر ولم يظهر على صورة الروحانيين لان الماء المحقق عند التمثل كان في امه وهي بشر ولاجل تمثل جبريل ايضا عند النفخ بالصورة البشرية لانها اكمل الصور كما اشار صلى الله تعالى عليه وسلم في تحلي الربوبية بصورة شاب ققط وظهور جبريل بصورة دحية فافهم والصورة التي تشهدها الام وتخليها حال الواقعة لها تأثير عظيم في صورة الولد حتى قيل ونقل في الاخبار ان امرأة ولدت ولدا صورته صورة البشر وجسمه جسم الحية فلما سئلت عنها اخبرت انها رأت حية عند الواقعة * وسع ان امرأة ولدت ولده اعين اربع ورجلاه كرجل الدب وكانت قطية جامعها زوجها وهي ناظرة الى دين كانا عند زوجها والله اسرار في تكوين الاجساد كيف يشاء وهو على كل شيء قدير كذا في حل الرموز ﴿فآمنوا بالله﴾ وخصوه بالالوهية ﴿ورسله﴾ اجمعين وصفوهم بالرسالة ولا تخرجوا بعضهم عن سلكهم بوصفه بالالوهية يعني ان عيسى من رسله فآمنوا به كما يمانكم بسائر الرسل ولا تجعلوه اليها ﴿ولا تقولوا ثلثة﴾ اى الالهة ثلاثة الله والمسيح ومريم ويشهد عليه قوله تعالى (وانت قلت للناس اتخذوني وائى الهين من دون الله) والله ثلاثة ان صح انهم يقولون الله ثلاثة اقيم اقوم الاب واقوم الابن واقوم روح القدس وانهم يريدون بالاول الذات وقيل الوجود والثاني العلم والثالث الحياة ﴿انتهوا﴾ اى عن التثليث ﴿خير لكم﴾ اى انتهاء خيرا لكم او استوا خيرا لكم من القول بالثالث ﴿انما الله اله واحد﴾ اى واحد بالذات منزّه عن التعدد بوجه من الوجوه فالله مبتدأ واله خبره وواحدت اى منفرد فى الهيته ﴿سبحانه﴾ ان يكون له ولد ﴿اى اسبحه تسبيحا من ان يكون له ولد او سبحوه تسبيحا من ذلك﴾ فانه يتصور له مثل وينتظر اليه قناء فان التوالد انما هو لحفظ النوع من الانقراض فذلك لم يتوالد الملائكة ولا اهل الجنان فمن كان نشأته وتكوينه للبقاء اذا لم يكن له ولد مع كونه حادنا فاما مثال فبالاولى ان لا يتخذ الله تعالى ولدا وهو اولى منزّه عن الامثال والاشياء : وفي المستوى

لم يلد لم يولد است او از قدم * نه پدر دارد نه فرزند و نه عم

﴿له مافى السموات ومافى الارض﴾ مستأنفة مسوقة لتلليل التنزيه وتقريره اى له ما فيها من الموجودات خلقا وملكا وتصرفا لا يخرج من ملكوته شيء من الاشياء التى من جلتها عيسى فكيف يتوهم كونه ولدا لله تعالى * قال ابن الشيخ في حواشه انه تعالى في كل موضع زه نفسه عن الولد ذكر ان جميع مافى السموات والارض مختص به خلقا وملكا للإشارة الى ان مازعمه المبطلون انه ابن الله وصاحبه مملوك مخلوق له لكونه من جملة مافى السموات ومافى الارض فلا تصور المجانسة والممانلة بين الخالق والمخلوق والمالك والمملوك فكيف يعقل مع هذا توهم كونه

(ولذا)

در اوائل دفتر نهم در بیان آنکه مایه آید و مایه گویند

در اوائل دفتر دوم در بیان دعوت کردن فتح علیه السلام الخ

[۱] در اوائل دفتر چهارم در بیان کردن رسول خدا علیه السلام
[۲] در اوائل دفتر پنجم در بیان کردن رسول خدا علیه السلام
[۳] در اوائل دفتر ششم در بیان کردن رسول خدا علیه السلام
[۴] در اوائل دفتر هفتم در بیان کردن رسول خدا علیه السلام

ولله زوجة ﴿ وكفى بالله وكيلًا ﴾ اليه بكل كل الخلق امورهم وهو غنى عن العالمين فاني
يتصور في حقه اتخاذ الولد الذي هو شأن العجز المحتاجين في تدبير امورهم الى من يخلفهم
ويقوم مقامهم او يعينهم دلت الآية على التوحيد

كل شئ ذاته الى شاهد * انما الله واحد

ومطلب اهل التوحيد اعلى المطالب وهو وراء الجنات وذوقهم لا يعادله نعيم - حكي - ان اوليا
يقاله سكرى بابا يكون له في بعض الاوقات استغراق الى احواله نظونه ميتا ويضعون على
فيه فدا ما فاتته يوما فاراد ان يطلق زوجته ويترك اولاده وقال كنت في مجلس النبي عليه السلام
في الملكوت مع الارواح وكان النبي عليه السلام يفسر قوله تعالى ﴿ واليهكم الله واحد ﴾
يتكلم في مراتب التوحيد على كرسى قوائمه اربع من الانوار الاربعة على حسب المراتب
الاربعة اى من النور الاسود في مرتبة الطبيعة ومن النور الاحمر في مرتبة النفس ومن النور
الاخضر في مرتبة الروح ومن النور الابيض في مرتبة السر فقبل الى في العرش ارسلوا سكرى
بابا فان اولاده سيكون فلاجل ذلك اريد اذا ترك الكل فضرعوا وحلفوا بان لا يفعلوا مثل
ذلك ابدا ففرغ ووجه التسمية بذلك انه كان يعطى سكر الكل من يطلبه منه حتى طلبوا
في الحمام امتحاناه فضرب برجله رحام الحمام قال خذوه فانقلب سكرنا فاعتقدوه وزالت
شبهتهم * قال حضرة الشيخ الشهير باقتاده افدى الملكوت ليس في الفوق بل الملك
والملكوت عندك هنا فان الله تعالى منزّه عن الزمان والمكان والذهاب والاياب وهو معكم
ايما كنتم فللسالك مرتبة ينظر فيها الى الله والى الحق ويسمى تلك بالمية ثم بعد ذلك اذا
وصل الى الفناء الكلى واضمحل وجوده يسمى ذلك بمقام الجمع ففي ذلك المقام لا يرى
السالك ماسوى الله تعالى كمن احاطه نور لا يرى الظلمة الا يرى ان من نظر الى الشمس
لا يرى غيرها وتلك الرؤية ليست بحاسة البصر ولا كروية الاجسام بل كاذ كرا العلماء وكل
الاولياء والانباء صلوات الله عليهم اجمعين والموحد اذا كان موحدًا يوصله التوحيد الى
الملكوت والجبروت واللاهوت اعنى الموحد يتخلص من الاثنية ومن التقيد بالاكوان
والاجسام والارواح فيشاهد عند ذلك سر قوله تعالى ﴿ انما الله واحد ﴾ اللهم اجعلنا
من الواصلين ﴿ لن يستكف المسيح ﴾ في اساس البلاغة استكف منه ونكف امتنع
وانقبض انفا وحية ﴿ ان يكون عبدا لله ﴾ اى من ان يكون عبدا لله تعالى فان عبوديته شرف
يتبني بها وانما المذلة والاستكاف في عبودية غيره - روى - ان وفد نجران قالوا الرسول الله
صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا قال (ومن صاحبكم) قالوا عيسى قال (وأى شئ اقول) قالوا
تقول انه عبد الله قال (انه ليس بعار ان يكون عبدا لله) قالوا بلى بعار فترلت ﴿ ولا الملائكة المقربون ﴾
عطف على المسيح اى ولا يستكف الملائكة المقربون ان يكونوا عبيدا والمراد بهم
الكروبيون الذين حول العرش كجبريل وميكائيل واسرافيل ومن في طبقتهم ﴿ ومن
يستكف ﴾ اى يترفع ﴿ عن عبادته ﴾ اى عن طاعته فيشمل جميع الكفرة لعدم طاعتهم
له تعالى ﴿ ويستكبر ﴾ الاستكبار دون الاستكاف ولذلك عطف عليه وانما يستعمل
حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون باستحقاق ﴿ فيسحسروهم اليه ﴾ اى فيسجمعهم

إليه يوم القيامة ﴿جميعا﴾ المستكف والمستكبر والمقر والمطيع فيجازيهم ﴿فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم﴾ أى ثواب أعمالهم من غير ان ينقص منها شياً أصلاً ﴿ويزيدهم من فضله﴾ بتضعيفها اضعافاً مضاعفة وباعطاء مالا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿واما الذين استكفوا﴾ أى عن عبادته تعالى ﴿واستكبروا فيعذبهم﴾ بسبب استكفائهم واستكبارهم ﴿عذاباً أليماً﴾ جميعاً لا يحيط به الوصف ﴿ولا يجدون لهم من دون الله﴾ أى غيره تعالى ﴿ولياً﴾ إلى أمورهم ويدبر مصالحهم ﴿ولا نصيراً﴾ بنصرهم من بأسه تعالى وينجيهم من عذابه * واحتج بالآية من زعم فضل الملائكة على الأنبياء عليهم السلام وقال مساقه لرد النصارى في رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يقتضى ان يكون المعطوف وهو ولا الملائكة المقربون اعلى درجة من المعطوف عليه وهو المسيح حتى يكون عدم استكفائهم مستلزماً لعدم استكفائه عليه السلام * واجيب بان مناط كفر النصارى ورفعهم له عليه السلام عن رتبة العبودية لما كان اختصاصه عليه السلام وامتيازاه عن سائر افراد البشر بالولادة من غير اب وبالعلم بالمغيبات وبالرفع الى السماء عطف على عدم استكفائه عن عبوديته عدم استكفاف من هو اعلى درجة منه فيما ذكر فان الملائكة مخلوقون من غير اب ولا ام وعالمون بما لا يعلمه البشر من المغيبات ومقامهم السموات العلى ولا نزاع لاحد في علو درجاتهم من هذه الحثية وانما النزاع في علوها من حيث كثرة الثواب على الطاعات كذا في الارشاد ﴿قال في التأويلات النجمية عند قوله تعالى﴾ (ولا الملائكة المقربون) ماذ كرههم للفضيلة على عيسى وانما ذكرهم لان بعض الكفار قالوا (الملائكة بنات الله) كما قالت النصارى (المسيح ابن الله) قال تعالى (ألكم الذكر وله الانثى تلك اذن قسمة ضيزى) بل فضل الله المسيح عليهم بتقديم الذكر لان المسيح نسب اليه بالنبوة ونسبت الملائكة اليه بالبنية ولذلك رفضية وتقدم على الاناث كقوله تعالى (لذكرم مثل حظ الانثيين) فقدم الله الذكر على الانثى وجعل له سهمين وللانثى واحداً فكما ان لذكر فضيلة على الانثى فكذلك للمسيح فضيلة على الملائكة وفضيلته على الملائكة اكبر واعظم يدل عليه ما صح عن جابر رضى الله عنه ان النبي عليه السلام قال (لما خلق الله آدم وذريته قالت الملائكة يارب كما خلقتهم يأكلون ويشربون وينكحون ويركبون فاجعل لهم الدنيا ولنا الآخرة قال الله تعالى لا اجعل من خلقته بيدي وتفتخت فيه من روحي كمن قلت له كن فكان) وانا اقول ومن فضيلة عيسى على الملائكة انه اجتمع فيه ما كان شرفاً لآدم لانه من ذريته من قبل الام وما كان شرفاً للملائكة اذ قال له ايضا كن فكان فقد وجد في عيسى ما لم يوجد في الملائكة ولم يوجد في الملائكة شئ لا يوجد في عيسى فافهم جدا انتهى كلام التأويلات * واعلم ان اعظم الاستكاف عن عبادته تعالى الشرك والاعراض عن توحيده كما ان اصل الاعمال التوحيد والايمان ثم ان الكبر من اكبر السيئات ولذا ورد في بعض الاحاديث مقابلاً للايمان قال عليه السلام (لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان) : قال السعدى قدس سره

ترا شهوت وکبر وحرص وحسد • جو خون دز رکند وچو جان درجسد
 کراين دشمنان تقويت يافتند * سر از حکم و رأى تو بر تافتند
 - حکى - ان قاضيا جاء الى ابى يزيد البسطامى رحمه الله يوم اقال نحن نعرف ما تعرفه ولكن
 لانجد تأثيره فقال ابو يزيد خذ مقدارا من الجوز وعلق وعاء في عنقك ثم ناد في البلد كل من
 يلطمني ادفع له جوزة حتى لايبقى منه شئ فاذا فعلت ذلك تجد التأثير فاستغفر القاضى فقال
 ابو يزيد قد اذنبت لاني اذكر ما يخلصك من كبر نفسك وانت تستغفر منه : قال السعدى
 كسى را كه پندار درس بود * میندار هر كز كه حق بشنود
 ز علمش ملال آید از وعظنك * شقایق بباران نروید ز سنك
 فعلى العاقل ان يتواضع فان الرفعة فى التواضع وهو من افضل العباداة ﴿ يا ايها الناس ﴾
 خطاب لعامة المكلفين ﴿ قد جاءكم برهان ﴾ كائن ﴿ من ربكم واترنا اليكم ﴾ بواسطة النبي
 عليه السلام ﴿ نورا مينا ﴾ عنى بالبرهان المعجزات والنور القرآن اى جاءكم دلائل العقل
 وشواهد الثقل ولم يبق لكم عذر ولا علة . والبرهان ما يبرهن به المطلوب وسعى القرآن
 نورا لكونه سببا لوقوع نور الايمان فى القلوب ولانه تدبى به الاحكام كالتدبى بالنور الايمان
 ﴿ فاما الذين آمنوا بالله ﴾ حسبا يوجب البرهان الذى اتاهم ﴿ واعتصموا به ﴾ اى امتنعوا
 به عن اتباع النفس الامارة وتسويلات الشيطان ﴿ فسيدخلهم فى رحمة منه ﴾ ثواب قدره
 بازاء ايمانه وعمله رحمة منه لا قضاء لحق واجب ﴿ وفضل ﴾ احسان زائد عليه مما لا عين رأت
 ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿ ويهديهم اليه ﴾ اى الى الله ﴿ صراطا مستقيما ﴾
 هو الاسلام والطاعة فى الدنيا وطريق الجنة فى الآخرة وهو مفعول ثان يهدى لانه يتعمد
 الى مفعولين بنفسه كما يتعمد الى الثانى بالى يقال هديته الطريق وهديته الى الطريق ويكون
 اليه حالامنه مقدما عليه ولواخر عنه كان صفة له والمعنى ويهديهم الى صراط الاسلام والطاعة
 فى الدنيا وطريق الجنة فى العقبى مؤديا ومنتها اليه تعالى ﴿ والاشارة فى الآية ان الله تعالى
 اعطى لكل نبي آية وبرهانا ليقم به الحجة على الامة وجعل نفس النبي عليه السلام برهانا
 منه وذلك لان برهان الانبياء كان فى الاشياء غير انفسهم مثل ما كان برهان موسى فى عصاه
 وفى الحجر الذى انفجرت منه اثنا عشرة عينا وكان نفس النبي عليه السلام برهانا بالكلية
 فكان برهان عينيه ما قال عليه السلام (لا تستبقونى بالركوع والسجود فانى اراكم من خلفى
 كما اراكم من امامى) . وبرهان بصره (ما زاغ البصر وما طغى) . وبرهان انفه قال (انى لاجد
 نفس الرحمن من قبل العين) . وبرهان لسانه (ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى) وبرهان
 بصاقه ما قال جابر رضى الله عنه انه امر يوم الحندق لا تخبزن عجينةكم ولا تنزلن برمتكم حتى
 اجي فجا فبصق فى المعجين وبارك ثم بصق فى البرمة وبارك فاقسم بالله انهم لا ياكلوا وهم
 الف حتى تركوه وانصرفوا وان برمتنا لتغط اى تغلى وان عجيتنا ليخبز كما هو . وبرهان ثقله
 انه ثقل فى عين على كرم الله وجهه وهى ترمد فبرى باذن الله يوم خير . وبرهان يده ما قال
 تعالى (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) وانه سبغ الحصى فى يده : قال المطارى

داعى ذرات بود آن باك ذات * دركفش تسبيح ازان كفتى حصاد
وبرهان اصبعه انه اشار باصبعه الى القمر فانشق فلقين حتى رؤى حراء بينهما
ماهرا انكشت اوبشكافته * مهر از فرمانش ازبس تافته

وبرهان ماين اصابعه انه كان الماء ينبغ من بين اصابعه حتى شرب منه ورفع خلق عظيم.
وبرهان صدره انه كان يصلى ولصدره ازيز كازيز الرجل من البكاء . وبرهان قلبه انه تنام
عياه ولاينام قلبه وقال تعالى (ما كذب الفؤاد ما رأى) وقال (ألم نشرح لك صدرك)
وقال (نزل به الروح الامين على قلبك) وامثال هذه البراهين كثيرة فمن اعظمها انه
صرح به الى السماء حتى جاوز قاب قوسين وبلغ اودنى وذلك برهان لنفسه بالكلية وما اعطى
نبي قبله مثله قط . وكان بعد ان اوحى اليه افصح العرب والعجم وكان من قبل اميا لا يدري
مالكتاب ولا الايمان وأى برهان اقوى واظهر واوضح من هذا والله اكرم هذه الامة به
ومن عليهم فمن آمن به ايمانا حقيقيا بنور الله لا بالتقليد فتجذبه العناية وتدخله في عالم الصفات
فان رحمته وفضله صفته ويهديه بنور القرآن وحقيقة التخلق بخلق الله الى جنبه تعالى فبالاعتصام
يصعد السالك من الصراط المستقيم الى حضرة الله الكريم ولا بد للعبد من الاعمال والاكتساب
في البداية اتباعا للاوامر الواردة في الكتب الالهية والسنة النبوية حتى ينتهي الى محض
فضل الله تعالى فيكون هو المتصرف في اموره ولذلك كان النبي عليه السلام يقول (اللهم
لا تنكلى الى نفسى طرفه عين ولا اقل من ذلك) وقد قال بعض الكبار المريد من لا مذهب
له يعنى يتمسك باشق الاقوال والمذاهب من جميع المذاهب فيتوضأ من الرعاف والفصد مثلا
وان كان شافعيا ومن المس وان كان حنفيا وتنوير الباطن لا يحصل الا بانوار الذكر والعبادة
والمعرفة وتعين على ذلك العبادة الخالصة اذا ادبت على وجه الكمال والخدمة بمقتضى السنة
تصقله بازالة خبث الشهوات والاخلاق المذمومات والتوحيد افضل الاعمال الموصلة الى
السعادة وفي الحديث (ان الذين لا تزال أسنتهم رطبة من ذكر الله يدخلون الجنة وهم
يضحكون) وفي الحديث (ليس على اهل لاله الا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم كائن
انظر اليهم عند الصيحة ينفضون التراب عنهم ويقولون الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن ان
ربنا لفور شكور) وعلى هذا الحديث اول المشايخ هذه الآية الكريمة (والبلد الطيب
يخرج نباته باذن ربه والذى خبث لا يخرج الا نكدا) اللهم اجعلنا من الذاكرين الشاكرين
ولا تجعلنا من الغافلين آمين ﴿ يستفتونك ﴾ اى يطلبون منك الفتوى في حق الكلالة ﴿ قل الله
نفيتكم في الكلالة ﴾ الاقناء تبين المبهم وتوضح المشكل . والكلالة في الاصل مصدر بمعنى الكلال
وهو ذهاب القوة من الاعياء استعيرت للقرابة من غير جهة الوالد والولد لضعفها في الاضافة الى
قربتهما وتطلق على من لم يخلف ولدا ولا والدا وعلى من ليس بوالد ولا ولد من الخلفين
والمراد هنا الثانى اى الذى مات ولم يرثه احد من الوالدين ولا احد من الاولاد لما روى
ان جابر بن عبد الله كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى كلالة اى
لا يخلفنى ولد ولا والد فكيف اصنع فى مالى فترلت ﴿ ان امرؤا هلك ﴾ استتاف ميين

للقنبا وارتفع امرؤ بفعل يفسره المذكور وقوله ﴿ليس له ولد﴾ صفة له أى ان هلك
امرؤ غير ذى ولد ذكرنا كان او اتي ﴿وله اخت﴾ عطف على قوله تعالى ليس له ولد
اوحال والمراد بالاخت من ليست لام فقط فان فرضها السدس فقط ﴿فلها نصف مترك﴾
اى بالفرض والباقي للعصبة اولها بالرد ان لم يكن له عصبة ﴿وهو﴾ اى المرؤ المفروض
﴿يرثها﴾ اى اخته المفروضة ان فرض هلاكها مع بقاءه ﴿ان لم يكن لها ولد﴾ ذكرنا
كان او اتي فالمراد بارثه لها احراز جميع مالها اذ هو المشروط بانتفاء الولد بالكلية لارثه
لها فى الجملة فانه يتحقق مع وجود بنتها ﴿فان كانتا اثنتين﴾ عطف على الشرطية الاولى
اى اثنتين فصاعدا ﴿فلهما الثلثان مما ترك﴾ الضمير لمن يرث بالاخوة والتأنيث والتثنية
باعتبار المعنى وفائدة الاخبار عنه بـ اثنتين مع دلالة الف التثنية على الاثنية التثنية على ان
المعتبر فى اختلاف الحكم هو العدد دون الضم والكبر وغيرها ﴿وان كانوا﴾ اى من
يرث بطريق الاخوة ﴿اخوة﴾ اى مختلطة ﴿رجالا ونساء﴾ بدل من اخوة والاصل
وان كانوا اخوة واخوات فغلب المذكور على المؤنث ﴿فللذكر﴾ منهم ﴿مثل حظ الانثيين﴾
يقسمون التركة على طريقة التعصيب وهذا آخر ما نزل فى كتاب الله من الاحكام - روى -
ان الصديق رضى الله عنه قال فى خطبته ان الآية التى ازلها الله تعالى فى سورة النساء فى الفرائض
اولها فى الولد والوالد وثانيها فى الزوج والزوجة والاخوة من الام والآية التى ختم بها
السورة فى الاخت لا بوبن آلاب والآية التى ختم بها سورة الانفال ازلها فى اولى الارحام
﴿يبين الله لكم﴾ اى حكم الكلالة او احكامه وشرائعه التى من جملتها حكمها ﴿ان
تضلوا﴾ اى كراهة ان تضلوا فى ذلك فهو مفعول لاجله على حذف المضاف وهو اشيع
من حذف لا النافية بتقدير لا تضلوا ﴿والله بكل شئ﴾ من الاشياء التى من جملتها احوالكم
المتعلقة بمحياكم ومماتكم ﴿عليم﴾ مبالغ فى العلم فيبين لكم ما فيه مصلحتكم ومنفعتكم
والاشارة فى الآية ان الله تعالى لم يكل بيان قسمة التركات الى النبي صلى الله عليه وسلم مع
انه تعالى وكل بيان اركان الاسلام من الشهادة والصلاة والزكاة والصيام والحج اليه واحكام
الشريعة وقال ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ وولاه بيان القرآن العظيم
وقال ﴿لئين للناس مآزل اليهم﴾ وتولى قسمة التركات بنفسه تعالى كما قال عليه السلام
﴿ان الله لم يرض بملك مقرب ولا نبي مرسل حتى تولى قسمة التركات واعطى كل ذى حق
حقه ألا فلا وصية لوارث﴾ وانما لم يوله قسمة التركات لان الدنيا مزينة للناس والمال محبوب
الى الطباع وجلبت النفس على الشح فلو لم ينص الله تعالى على مقادير الاستحقاق وكان القسم
موكولا الى النبي عليه السلام لكان الشيطان اوقع فى بعض النفوس كراهة النبي عليه الصلاة
والسلام لذلك فيكون كفرا لقوله عليه السلام ﴿لا يكون احدكم مؤمنا حتى اكون اليه احب
من نفسه وماله وولده والناس اجمعين﴾ كما اوقع فى نفوس بعض شبان الانصار يوم حنين اذ
افاء الله على رسوله اموال هوازن فطفق النبي عليه السلام يعطى رجالا من قريش المائة
من الابل كل رجل منهم فقالوا يغفر الله لرسوله يعطى قريشا وتركنا وسوقا تقطر من دمائهم

قال انس فحدث رسول الله بمقاتلهم فارسل الى الانصار فجمعهم في قبة من ادم لم يدع معهم احدا من غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله فقال (ما حديث بلغني عنكم) فقال الانصار اما ذنوبنا فلم يقولوا شيئا واما للناس حديده اسنانهم فقالوا كذا وكذا للذي قالوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم (انما اعطى رجلا حديثي عهد بكفر فؤادهم) (ول استألفهم أفلا ترضون ان يذهب الناس بالاموال وترجعوا برسول الله الى رحاكهم فوالله ما تنقلبون به خير مما ينقلبون به) قالوا اجل يا رسول الله قد رضينا فالتبى عليه السلام ازال ما اوقع الشيطان في نفوسهم بهذا اللطائف فلو كان قسم التركات اليه لكان للشيطان مجال الى آخر الدنيا في ان يوقع الشر في نفوس الامة ولم يمكن ازالته من النفوس لتعذر الوصول الى الخلق كلهم في حال الحياة وبعد الوفاة فتولى الله ذلك لانه بكل شيء عليم ولعباده غفور رحيم برو علم بك ذره پوشيده نيست * كه پنهان وبيدا بنزدش يكيست فروماندكانرا برحمت قريب * تضرع كنائرا بدعوت مجيب

فحسم الكلمة بما نص على المقادير في الميراث فضلا منه وقطعا لمواد الخصومات بين ذوى الارحام ورحمة على النسوان في التورث لضعفهن وعجزهن عن الكسب واظهارا لتفضيل الذكور عليهن لتقصان عقلمن ودينهن وتبانا للمؤمنين لئلا يضلوا بظن النسوة بالنبي عليه السلام كما قال (بين الله لكم ان تضلوا والله بكل شيء عليم) كذا في التأويلات النجمية على صاحبها التفحات القدسية والبركات القدوسية * تمت سورة النساء في اواسط جمادى الآخرة من سنة تسع وتسعين بعد الالف وتتلوها سورة المائدة

تفسير سورة المائدة وهي مائة وعشرون آية كلها مدينة الى (اليوم)

أكملت لكم دينكم الآية فانها نزلت بعرفة عام حجة الوداع

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود ﴿١﴾ الوفاء هو القيام بمقتضى العهد وكذلك الايفاء يقال وفى بالعهد وفاء واوفى به ايفاء اذا اتى ما عهده به ولم يفتقر والثقل الى باب افعل لا يفيد سوى المبالغة والعقد هو العهد الموثق المشبه بعقد الحبل ونحوه والمراد بالعقود ما يعم جميع ما الزمه الله تعالى عباده وعقده عليهم من التكاليف والاحكام الدينية وما يتصدقونه فيما بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به او يحسن ديننا ان حملنا الامر على معنى يعم الوجوب والتدب . واحتج ابو حنيفة رحمه الله بهذه الآية على ان من نذر صوم يوم العيد او ذبح الولد يحب عليه ان يصوم يوما يحل فيه الصوم ويذبح ما يحل ان يتقرب بذبحه لانه عهد والزم نفسه ذلك فوجب عليه الوفاء بما صح الوفاء به . واحتج بها ايضا على حرمة الجمع بين الطلقات لان النكاح من العقود فوجب ان يحرم رفعه لقوله تعالى (اوفوا بالعقود) وقد ترك الصل بعمومه في حق الطلقة الواحدة بالاجماع فبقى فيما عداها على الاصل وفي الحديث (ما ظهر الغلول في قوم الا التقي الله في قلوبهم الرعب ولا فشا الزنى في قوم الاكثر فيهم)

الموت ولا نقص قوم الكيال والميزان الا قطع عنهم الرزق ولا حكم قوم بغير حق الافشا
فيهم الدم ولا ختر قوم بالعهد الاسلط الله عليهم العدو)

هركة اونيك ميكند يابد * نيك وبد هرجه ميكند يابد

ثم انه تعالى لما امر المؤمنين بان يوفوا جميع ما اوجبه عليهم من التكليف شرع في ذكر
التكليف مفصلة فبدأ بذكر ما يحل ويحرم من المظومات فقال عز وجل من قائل ﴿ احلت
لكم بهيمة الانعام ﴾ البهيمة كل ذات اربع و اضافتها الى الانعام للبيان كשוב الحز و افرادها
لارادة الجنس اى احل لكم اكل البهيمة من الانعام وهى الابل والبقر والضأن والمعر
وذ كر كل واحد من هذه الانواع الاربعة زوج بانثاء وانثاء زوج بذكره فكان جميع الازواج
ثمانية بهذا الاعتبار من الضأن اثنين ومن المعزنيين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين على
التفصيل المذكور في سورة الانعام فالبهيمة اعم من الانعام لان الانعام لا تتناول غير الانواع
الاربعة من ذوات الاربع والحق بالانعام الظباء وبقر الوحش ونحوها ﴿ الا ما يتلى عليكم ﴾
استثناء من بهيمة الانعام بتقدير المضاف اى الا محرم ما يتلى عليكم اى الا الذى حرمه المتلو
من القرآن من قوله تعالى ﴿ حرمت عليكم الميتة ﴾ بعد هذه الآية او بتقدير نائب الفاعل اى
الا ما يتلى عليكم فيه آية كريمة ﴿ غير محلى الصيد ﴾ الصيد بمعنى المصدر اى الاصطياد
فى البر او المفعول اى اكل صيده بمعنى مصيده وهو تصب على الحالية من ضمير لكم ومعنى
عدم احلالهم له تقرير حرمة عملا واعتقادا وهوشائع فى الكتاب والسنة ﴿ واتم حرم ﴾
اى محرمون حال من الضمير فى محلى. والحرم جمع حرام بمعنى محرم يقال احرم فلان اذا
دخل فى الحرم او فى الاحرام وفائدة تقييد احلال بهيمة الانعام بما ذكر من عدم احلال
الصيد حال الاحرام اتمام النعمة واظهار الامتان باحلالها بتذكير احتياجهما اليه فان حرمة
الصيد فى حالة الاحرام من مظان حاجتهم الى احلال غيره حيث ذكره قل احلت لكم الانعام
مطلقا حال كونكم متمتعين عن تحصيل ما ينفعكم عنها فى بعض الاوقات محتاجين الى احلالها
﴿ ان الله يحكم ما يريد ﴾ من تحليل وتحريم على ما توجه الحكمة ومعنى الايفاء بهما الجريان
على موجبهما عقدا وعملا والاجتناب عن تحليل المحرمات وتحريم المحلات ﴿ والاشارة
فى الآية ﴾ اوفوا بالعقود التى جرت بيننا يوم الميثاق وعلى عهود العشاق وعقودهم على
بذل وجودهم لئيل مقصودهم عاقدوا على عهد يحبهم ويحبونه ولا يحبون دونه قالوفاء
بالعهد الصبر على الجفاء والجهد فمن صبر على عهوده فقد فاز بمقصوده عند بذل وجوده
﴿ احلت لكم بهيمة الانعام ﴾ اى ذبح بهيمة النفس التى هى كالانعام فى طلب المرام ﴿ الا
ما يتلى عليكم غير محلى الصيد واتم حرم ﴾ يعنى الا النفس المطمئة اذا تلقت عليها ارجى الى ربك
فانها تنفرت من الدنيا وما فيها فانها كالصيد فى الحرم واتم حرم بالتوجه الى كعبة الوصال باحرام
الشوق الى حضرة الجمال والجلال متجردين عن كل مرغوب ومرهوب منفردين من كل مطلوب
ومحبوب ﴿ ان الله يحكم ﴾ بذبح النفس اذا كانت موصوفة بصفة البهيمة ترفع فى مراتع
الحيوان السفلية ويحكم بترك ذبحها ويخاطبها بالرجوع الى حضرة الربوبية عند اطمئنانها

مع ذكر الحق واتصافها بالصفات الملكية العلوية (ما يريد) كما يريد كذا في التأويلات
التجمية ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ﴾ نزلت في الخطيم واسمه شريح بن ضبيعة
البكرى أتى المدينة من البمامة وخلف خيله خارج المدينة ودخل وحده على النبي صلى الله
عليه وسلم فقال له الى ماتدعو الناس فقال (الى شهادة ان لا اله الا الله واقام الصلاة وإيتاء
الزكاة) فقال حسن ألا انى امرأ لا اقطع امرا دونهم لعلى اسلم وآتى بهم وقد كان النبي
عليه السلام قال لاصحابه (يدخل عليكم رجل من ربعة يتكلم بلسان شيطان) ثم خرج
شريح من عنده فقال عليه السلام (لقد دخل بوجه كافر وخرج بقفاغادر وما الرجل بمسلم)
فر بسرح المدينة فاستاقه فانطلق فتموه فلم يدركوه فلما كان العام المقبل خرج حاجا في
حجاج بكر بن وائل من البمامة ومعه تجارة عظيمة وقد قلدها الهدى فقال المسلمون للنبي
عليه السلام هذا الخطيم قد خرج حاجا فخل بيننا وبينه فقال النبي عليه السلام (انه قد قلده
الهدى) فقالوا يارسول الله هذا شئ كنا نفعله فى الجاهلية فابى النبي عليه السلام فانزل الله
هذه الآية وكان المشركون يحجون ويهدون فاراد المسلمون ان يغيروا عليهم فنهاهم الله عن
ذلك . والشعائر جمع شعيرة وهى اسم لما اشعر اى جعل شعائر اى علما للنسك من مواقف
الحج ومراعى الجمار والمطاف والمسعى والافعال التى هى علامات الحاج يعرف بها من الاحرام
والطواف والسعى والحلق والنحر والمعنى لانتهاونوا بحرماتها ولا تقطعوا اعمال من يحج
بيت الله ويعظم مواقف الحج ﴿ ولا الشهر الحرام ﴾ اى ولا تستحلوا القتل والغارة فى
الشهر الحرام وهو شهر الحج والاشهر الاربعة الحرم وهى ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب
والافراد لارادة الجنس ﴿ ولا الهدى ﴾ بان يتعرض له بالغصب او بالتمنع من بلوغ محله وهو
ما اهدى الى الكعبة من ابل او بقرا او شاة تقربا الى الله تعالى جمع هدية ﴿ ولا القلائد ﴾
اى ذوات القلائد من الهدى بتقدير المضاف وعطفها على الهدى للاختصاص فانها اشرف
الهدى اى ولا تحلوا ذوات القلائد منها خصوصا وهى جمع قلادة وهى ما يشد على عنق البعير
وغيره من نعل اولحاء شجرة او غيرها ليعلم به انه هدى فلا يتعرض له ﴿ ولا آمين البيت
الحرام ﴾ اى ولا تحلوا قوما قاصدين زيارة الكعبة بان تصدوهم عن ذلك بأى وجه كان
﴿ يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا ﴾ حال من المستكن فى آمين اى قاصدين زيارته حال
كونهم طالين الرزق بالتجارة والرضوان اى على زعمهم لان الكافر لا نصيب له فى الرضوان
اى رضى الله تعالى مالم يسلم * قال فى الارشاد انهم كانوا يزعمون انهم على سداد من دينهم وان
الحج يقر بهم الى الله تعالى فوصفهم الله بظلم وذلك الظن الفاسد وان كان بمزول من استتباع
رضوانه تعالى لكن لا بعد فى كونه مدارا لحصول بعض مقاصدهم الدنيوية وخلصهم من
المكاره العاجلة لاسيا فى ضمن مراعاة حقوق الله تعالى وتعتيم شعائره انتهى * وهذه الآية
الى ههنا منسوخة بقوله تعالى (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) وبقوله (فلا يقربوا
المسجد الحرام بعد عامهم هذا) فلا يجوز ان يحج مشرك ولا يأمن كافر بالهدى والقلائد * قال
الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية ﴿ واذا حللتم فاصطادوا ﴾ تصريح بما اشير اليه

بقوله تعالى ﴿واتم حرم﴾ من انتها حرمه الصيد بانتفاء موجبها والامر للإباحة بعد الحظر كأنه قيل وإذا حللت من الاحرام فلا جناح عليكم في الاصطياد ﴿ولا يجرمكم﴾ يقال جرمنى فلان على ان صنعت كذا اى حملنى والمعنى لا يحملتكم ﴿شأن قوم﴾ اى شدة بعضهم وعداوتهم وهو مصدر شئت اضيف الى المفعول او الفاعل فالمعنى على الاول بفضكم بعض غذف الفاعل وعلى الثانى بفض قوم اياكم غذف المفعول ﴿ان صدوكم عن المسجد الحرام﴾ اى لان منعوكم عن زيارته والطواف به للعمرة عام الحديبية ﴿ان تعتدوا﴾ ثانى مفعولى يجرمكم اى لا يحملتكم شدة بفضكم لهم لصدهم اياكم عن المسجد الحرام على اعتدائكم عليهم وانتقامكم منهم للتشفى ﴿وتعاونوا﴾ اى ليعن بعضكم بعضا ﴿على البر والتقوى﴾ اى على العفو والاغضاء ومتابعة الامر ومجانبة الهوى ﴿ولا تعاونوا على الاثم والعدوان﴾ اى لا يعن بعضكم بعضا على شئ من المعاصى والظلم للتشفى والانتقام وليس للناس اى يعين بعضهم بعضا على العدوان حتى اذا تعدى واحد منهم على الآخر تعدى ذلك الآخر عليه لكن الواجب ان يعين بعضهم بعضا على ما فيه البر والتقوى . واصل لاتعاونوا لاتعاونوا غذف منه احدى التساين تخفيفا وانما اخر التهى عن الامر مع تقدم التخلية مسارعة الى ايجاب ما هو مقصود بالذات فان المقصود من ايجاب ترك التعاون على الاثم والعدوان انما هو تحصيل التعاون على البر والتقوى * وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال (البر حسن الخلق والاسم ما حاك في نفسك وكرهت ان يطلع عليه الناس) ﴿ وآتوا الله ﴾ فى جميع الامور التى من جملتها مخالفة ما ذكر من الاوامر والنواهي فبت وجوب الاتقاء فيها بالطريق البرهاني ﴿ ان الله شديد العقاب ﴾ فانتقامه اشد لمن لا يتقيه * واعلم ان شعائر الله فى الحقيقة هى مناسك الوصول الى الله وهى معالم الدين والشريعة ومراسم آداب الطريقة باشارة ارباب الحقيقة فان حقيقة البر هو التفرد للحق وحقيقة التقوى هو الخروج عما سوى الله تعالى فالوصول لا يمكن الا بهما لكنهما خطوتان لا يمكن للمريد الصادق ان يتخطى بها الا بمعاونة شيخ كامل مكمل واصل موصل فانه دليل هذا الطريق : قال الحافظ

بكوى عشق منه بى دليل راه قدم * كه من بخوش نمودم صد اهتمام ونشد

وقال ايضا

شبان وادى ايمن كهى رسد بمراد * كه چند سال بجان خدمت شيعب كند

* وفى الآية اشارة الى تعظيم ما عظمه الله من الزمان والمكان والاخوان وقد فضل الاشهر والايام والاوقات بعضها على بعض كما فضل الرسل والائم بعضها على بعض لتسارع القلوب الى احترامها وتشوق الارواح الى احيائها بالتعب فيها ويرغب الخلق فى فضائلها وفضل الامكنة بعضها على بعض ليعظم الاجر بالاقامة فيها وخلق الله الناس سميدا وشقيا والمبرة بالحاقمة وكل مخلوق من حيث انه مخلوق الله حسن حتى انه ينبغي ان يكون النظر الى الكافر من حيث انه مخلوق الله لا من حيث كفره وان لم يرض بكفره فعلى الناظر بنظر

التوحيد ان يحسن النظر ولا يحقر احدا من خلق الله ولا يشتغل بالعداوة والبغضاء : قال السعدى قدس سره

دلم خانه مهر يارست وبس * ازان مى نكنجد درو كين كس
ومن كلمات اسد الله كرم الله وجهه العداوة شغل يعنى من اشتغل بالعداوة ينقطع عن الاشتغال
بالامور المفيدة النافعة لان القلب لا يسع الاشتغالين المتضادين
هر كه پيشه كند عداوت خلق * از همه چيزها جدا كردد
كه دلش خسته عنا باشد * كه تنش بسته بلا كردد

وكان صلى الله عليه وسلم موصوفاً بمكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال فمليك ان تقتدى به ولما
مدح الله الانبياء عليهم السلام ووصف كل نبي بصفة قال له تعالى (فبهذا هم اقتده) ففعل
فصار مستجعماً لكمال خصال الخير وكان كل واحد منهم مخصوصاً بمحبة مثل نوح بالشكر
وابراهيم بالحلم وموسى بالاخلاص واسماعيل بصدق الوعد ويعقوب وايوب بالصبر وداود
بالاعتذار وسليمان بالتواضع وعيسى بالزهد فلما اقتدى بهم اجتمع له الكل فانت ايتها المؤمن
من امة ذلك الرسول صلى الله عليه وسلم فاتق الله واستح من رسول الله كي تجو من العقاب
الشديد والعذاب المديد وتظفر بالخلد الباقي بالنعم للقيم وتناول ما نال اليه ذوالقلب السليم
﴿ حرمت عليكم الميتة ﴾ اى تناولها فان التحليل والتحريم انما يتعلقان بالافعال دون
الاعيان والميتة ما فارقه الروح من غير ذبح ﴿ والدم ﴾ اى الدم المسفوح اى المصبوب
كالدماء التى فى العروق لا الكبد والطحال وكان اهل الجاهلية يصبونها فى امعاء ويشربونها
ويقولون لم يحرم من فردله اى من فصله ﴿ ولحم الخنزير ﴾ لعينه لا لكون ميتة حتى لا
يحل تناولها مع وجود الذكاة فيه وفائدة تخصيص لحم الخنزير بالذكر دون لحم الكلب وسائر
السباع ان كثيراً من الكفار افوا لحم الخنزير فخص بهذا الحكم وذلك ان سائر الحيوانات
المحرم اكلها اذا ذبحت كان لحمها طاهراً لا يفسد الماء اذا وقع فيه وان لم يحل اكله بخلاف
لحم الخنزير * قال فى التوير وليس الكلب نجس العين قال العلماء الغذاء يصير جزءاً من
جوهر المعتدى ولا بد وان يحصل للمعتدى اخلاق وصفات من جنس ما كان حاصلاً فى الغذاء
والخنزير مطبوع على حرص عظيم ورغبة شديدة فى المشتهيات فحرم اكله على الانسان لئلا
يتكيف بتلك الكيفية ومن جملة خبائث الخنزير انه عديم الغيرة فانه يرى الذكر من الخنازير
ينزو على اثنى له ولا يتعرض له لعدم غيرة فاكل لحمه يورث عدم الغيرة ﴿ وما اهل لغير
الله به ﴾ اى رفع الصوت لغير الله عند ذبحه كقولهم باسم اللات والعزى * قال الفقهاء ولو
سمى الذابح النبي عليه السلام مع الله فقال باسم الله ومحمد حرمت الذبيحة وفى الحديث (لعن الله من لعن
والديه ولعن الله من ذبح لغير الله) قال النووى المراد به الذبح باسم غير الله كمن ذبح للصنم وللموسى او
لغيرها * ذكر الشيخ الماوردى ان ما يذبح عند استقبال السلطان تقرباً اليه افنى اهل بخارى
يحرمونه لانه مما اهل به لغير الله * وقال الرافعى لهذا غير محرم لانهم انما يذبحونه استبشاراً بقدمه
فهو كذبح الحقيقة لولادة المولود. ومثل هذا لا يوجب التحريم كذا فى شرح المشارق لابن ملك

﴿ والمنخقة ﴾ اى التى ماتت بالخنق وهو احتباس النفس بسبب انحصار الحلق واكل المنخقة حرام سواء حصل اختناقها بفعل آدمى او لامل ان يتفق ان تدخل البهيمة برأسها بين عودين من شجرة فتخنق وتموت وكان اهل الجاهلية يخنقون الشاة فاذا ماتت اكلوها وهذه المنخقة من جنس الميتة لانها ماتت من غير تذكية ﴿ والموقوذة ﴾ المضروبة بنحو خشب او حجر حتى تموت من وقذته اذا ضربته * قال قتادة كانوا يضربونها بالعصى فاذا ماتت اكلوها وهى فى معنى المنخقة ايضا لانها ماتت ولم يسئل دمها ﴿ والمتردية ﴾ التى تردت من مكان عال او فى بئر فماتت قبل الذكاة. والتردى هو السقوط مأخوذ من الردى وهو الهلاك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم (اذا تردت رميتك من جبل فوقت فى ماء فلا تأكل فانك لا تدري اسهمك قتلها ام الماء) فصار هذا الكلام اصلا فى كل موضع اجتمع فيه معنيان احدهما حاطر والآخر ميسح انه يغلب جهة الحظر ولهذا قال صلى الله عليه وسلم (الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشبهة فدى ما يريبك الى ما يريبك ألا وان لكل ملك حمى وان حمى الله محارمه فمن رجع حول الحمى يوشك ان يقع فيه) وعن عمر رضى الله عنه انه قال كنا ندعى تسعة اعشار الحلال مخافة الريا ﴿ والطيحة ﴾ التى نطحتها اخرى فماتت بالنطح وهو بالفارسية « سروذن » والتاء فى هذه الكلمات الاربع لقلها من الوصفية الى الاسمية وكل ما لحقته هذه التاء يستوى فيه المذكر والمؤنث وقيل التاء فيها لكونها صفات لموصوف مؤنث وهو الشاة كانه قيل حرمت عليكم الشاة المنخقة والموقوذة وخضت الشاة بالذكر لكونها اعم ما يأكله الناس والكلام يخرج على الاعم الاغلب ويكون المراد الكل ﴿ وما اكل السبع ﴾ اى وما أكل منه السبع فأت وكان اهل الجاهلية يأكلونه. والسبع اسم يقع على ماله ناب ويعدو على الانسان والدواب ويفترسها كالاسد ومادونه وهو يدل على ان جوارح الصيد اذا اكلت مما اصطادته لم يحل ﴿ الا ما ذكيت ﴾ اى الاما داركتم ذكاته من هذه الاشياء وفيه بقية حياة يضطرب اضطراب المذبوح فانه يحل لكم فاما ما صار بمجرع السبع الى حالة المذبوح فهو فى حكم الميتة فلا يكون حلالا وان ذبحتموه وكذلك المتردية والطيحة اذا ادركتها حية قبل ان تصير الى حالة المذبوح فذبحتموها تكون حلالا ولو رمى الى صيد فى الهواء واصابه فسقط على الارض ومات كان حلالا لان الوقوع على الارض من ضرورته وان سقط على جبل او شجر ثم تردى منه فمات فلا يحل وهو من المتردية الا ان يكون السهم اصاب مذبجه فى الهواء فيحل كيف ما وقع لان الذبح قد حصل باصابة السهم المذبج واما ما بين من الصيد قبل الذكاة فهو ميتة. والذكاة فى الشرع بقطع الحلقوم والمرى وهو اسم لما اتصل بالحلقوم وهو الذى يجرى فيه الطعام والشراب واقل الذكاة فى الحيوان المقدور عليه قطع الحلقوم والمرى وكلاهما ان يقطع الودجان معهما ويجوز بكل محدد من حديد او قصب او زجاج او حجر او نحوها فان جمهور العلماء على ان كل ما افري الاوداج وانهر الدم فهو من آلات الذكاة ما خلا السن والظفر والعظم ما لم يكن السن والظفر متزوعين لان الذبح بهما يكون خفقا واما المتزوعان منهما اذا افريا الاوداج فالذكاة جائزة بهما عندهم والذكاة الذبح التام الذى يجوز معه الاكل ولا يحرم لان اصل الذكاة اتمام الشيء ومنه الذكاة فى الفهم اذا كان

تام العقل وفي الحديث (الذكاة ما بين اللبة واللحين) فعلى هذا اللحم القديد الذى يحبى الى دار
 الاسلام من دار افلاق لا يجوز اكله لانهم يضربون رأس البقر ونحوه بفأس ومثله فيموت
 فلا توجد الذكاة ﴿ وما ذبح على النصب ﴾ النصب واحد الانصاب وهى اجمار كانت منصوبة
 حول البيت يذبحون عليها ويعدون ذلك قربة * قال الامام من الناس من قال النصب هى الاوتان وهذا
 بعيد لان هذا معطوف على قوله وما اهل لغير الله به وذلك هو الذبح على اسم الاوتان ومن حق
 المعطوف ان يكون مغايرا للمعطوف عليه * وقال ابن جريج النصب ليست باصنام فان الاصنام
 اجمار مصورة منقوشة وهذه النصب اجمار كانوا نصبوها حول الكعبة وكانوا يذبحون عندها
 للاصنام وكانوا يلطخونها بتلك الدماء ويضعون للحرم عليها فقال المسلمون يا رسول الله كان
 اهل الجاهلية يعظّدون البيت بالدم ونحن احق ان نعظمه وكان عليه السلام لم يكره ذلك فانزل الله
 تعالى ﴿ لن ينال الله لحومها ولادماؤها ﴾ الى هنا كلام الامام ﴿ وان تستقسموا بالازلام ﴾
 جمع زلم وهو القدح اى وحرم عليكم الاستقسام بالقدح وذلك انهم اذا قصدوا فعلا ضربوا
 ثلاثة قداح مكتوب على احدها امرنى ربى وعلى الآخر نهانى ربى والثالث غفل اى خال عن
 الكتابة فان خرج الامر مضوا على ذلك وان خرج التامى اجنبوا عنه وان خرج الغفل
 اجالوها ثانيا فعنى الاستقسام طلب معرفة ما قسم لهم دون ما لم يقسم بواسطة ضرب القداح
 وقيل هو استقسام الجزور بالقداح على الانصاء المعلومة اى طلب معرفة كيفية قسمة الجزور
 وقد تقدم تفصيله عند تفسير قوله تعالى ﴿ يسألونك عن الحمر والميسر ﴾ فى سورة البقرة ﴿ ذلكم ﴾
 اشارة الى الاستقسام بالازلام ﴿ فسق ﴾ اى تمرد وخروج عن الحد ودخول فى علم الغيب
 وضلال باعتماد انه طريق الىه وافترأ على الله سبحانه ان كان هو المراد بقولهم ربى وشرك
 وجهالة ان كان هو الصنم * فظاهر هذه الآية يقتضى ان العمل على قول المتجيمين لا يخرج
 من اجل نجم كذا واخرج من اجل نجم كذا فسق لان ذلك دخول فى علم الغيب ولا يعلم الغيب
 الا الله كذا فى تفسير الحدادى * واعلم ان استعمال الغيب بالطريق الغير المشروع كاستعلام الخبير
 والشر من الكهنة والمتجيمين منهى عنه بخلاف استعمال الغيب بالاستخارة بالقرآن وبصلاة
 الاستخارة ودعائها وبالنظر والرياضة لانه استعمال بالطريق المشروع وان طلب ما قسم له
 من الخبر ليس منها عنه مطلقا بل انتهى عنه هو الاستقسام بالازلام وفى الحديث (العياقة والطرق
 والطيرة من الجبت) والمراد بالطرق الضرب بالحصى وفى الحديث (من تكهن او استقسم
 او تطير طيرة ترده من سفره لم ينظر الى الدرجات العلى من الجنة يوم القيامة) ﴿ اليوم ﴾ اللام
 للعهد والمراد به الزمان الحاضر وما يتصل به من الازمنة الماضية والآتية وتظيره قولك كنت
 بالامس شابا واليوم قدصرت شيخا فانك لا تريد بالامس اليوم الذى قبل يومك ولا باليوم اليوم
 الذى انت فيه وقيل اراد يوم تزولها وقد تزلت بعد عصر يوم الجمعة يوم عرفة حجة الوداع والتى
 عليه السلام واقف بعرفات على المضاء فكادت عضد الناقة تندق لتقلها فبركت واياها كانت
 فهو منصوب على انه ظرف لقوله تعالى ﴿ ينس الذين كفروا من دينكم ﴾ اى من ابطالكم اليه
 ورجوعكم عنه بان تحلوا هذه الحباث بعد ان جعلها الله محرمة او من ان يغلبوكم عليه لما شاهدوا

من ان الله عز وجل وفي بوعده حيث اظهره على الدين كله وهو الا نسب بقوله تعالى ﴿فلا تخشوهم﴾
 اى من ان يظهروا عليكم ﴿واخشون﴾ واخلصوا الى الحشية ﴿اليوم اكملت لكم دينكم﴾
 بالنصر والظهار على الاديان كلها اوبالتنصيب على قواعد العقائد والتوقيف على اصول الشرائع
 وقوانين الاجتهاد ﴿واتممت عليكم نعمتى﴾ بالهداية والتوفيق اوباكمال الدين والشرائع
 اوفتح مكة ودخولها آمين ظاهرين وهدم منار الجاهلية ومناسكها والتهى عن حج المشركين
 وطواف العريان ﴿ورضيت لكم الاسلام ديناً﴾ اى اخترته لكم من بين الاديان وهو الدين
 عند الله لاغير فقوله ديناً نصب حالاً من الاسلام ويجوز ان يكون رضيت بمعنى صيرت فقوله ديناً
 مفعول ثان له * قال جابر بن عبد الله سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال (جبريل
 عليه السلام قال الله عز وجل هذا دين ارتضيته لنفسى ولن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق
 فاكرموا بهما ما يحبتموه) روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان رجلاً من اليهود قال له
 يا امير المؤمنين آية فى كتابكم تقرأونها لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً قال اى
 آية قال ﴿اليوم اكملت﴾ الخ قال عمر قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذى نزلت فيه على النبي
 عليه السلام وهو قائم بعرفة يوم الجمعة اشار عمر الى ان ذلك اليوم كان عيداً لنا قال ابن عباس
 رضى الله عنهما كان ذلك اليوم خمسة اعياد جمعة وعرفة وعيد اليهود والنصارى والمجوس
 ولم تجتمع اعياد اهل الملل فى يوم قبله ولا بعده - وروى - انه لما نزلت هذه الآية بكى عمر رضى الله
 عنه فقال النبي عليه السلام (ما يبكيك يا عمر) قال ابكاني انا كنا فى زيادة من ديننا فاذا كمل فانه لم يكمل
 شئ الا نقص قال (صدقت) فكانت هذه الآية تنعى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاش بعدها
 احدى وثمانين يوماً ومات يوم الاثنين بعدما زاغت الشمس لليلتين خلتا من شهر ربيع الاول سنة
 احدى عشر من الهجرة وقيل توفى يوم الثانى عشر من شهر ربيع الاول وكانت هجرته فى الثانى
 عشر منه : قال السعدى قدس سره

جهان اى برادر نمائند بكس * دل اندر جهان آفرين بندوبس

جهان اى پسر ملك جاويد نيست * ز دنيا وفا دارى اميد نيست

منه دل برين سال خورده مكان * كه كنبد نسايد بر و كرد كان

﴿فمن اضطر﴾ متصل بذكر المحرمات وما بينهما اعتراض بما يوجب التجنب عنها وهوان
 تناولها فسوق وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة الائمة والاسلام المرضى والمعنى فمن
 اضطر الى تناول شئ من هذه المحرمات ﴿فى محض﴾ اى مجاعة يخاف منها الموت او مباديه
 ﴿غير متجانب لائم﴾ حال من فاعل الجواب المحذوف اى فليتناول مما حرم غير مائل ومنحرف اليه
 بان يأكلها تلذذا او مجاوزاً حد الرخصة او يتزعمها من مضطر آخر كقوله تعالى ﴿غير باغ ولا عاد﴾
 ﴿فان الله غفور رحيم﴾ لا يؤاخذها كلها وهو تعليل للجواب المقدّر - وروى - ان رجلاً يارسول الله
 انا نكون بارض قضينا الخمصة فتى تحمل لنا الميتة فقال (ما لم تصطبجوا او تنقبوا او تحنفوا بها
 بقلافناكم بها) ومن امتنع من الميتة حال الخمصة او صام ولم يأكل حتى مات اثم بخلاف من امتنع
 من التداوى حتى مات فانه لا ياثم لانه لا يقين بان هذا الدواء يشفيه ولعله يصح من غير علاج

والاشارة فی الآیات ان ظاهرها خطاب لاهل الدنيا والآخرة وباطنها عتاب لاهل الله
 وخاصته (حرمت علیکم) یا اهل الحق (المیة) وهی الدنيا بأسرها : قال فی المتنوی
 درجهان مرده شان آرام نیست * کین علف جز لایق انعام نیست
 هرکرا کلشن بود بزم ووطن * کی خورد او باید اندلا کولخن
 (والدم ولحم الخنزیر) یعنی حلالها وحرامها قلیلها وکثیرها وذلك لان من الدم ماهو حلال
 والخنزیر کله حرام والدم بالنسبة الی اللحم قلیل واللحم بالنسبة الی الدم کثیر (وما اهل
 لغير الله به) یعنی کل طاعة وعبادة وقرائة ودراسة ورواية تظهرون به لغير الله (والمتنخقة
 والموقوفة) یعنی الذين یحققون نفوسهم بالمجاهدات ویقدونها بانواع الرياضات بنهیها عن
 المرادات وزجرها عن الخالفات للریاء والسمعة (والمتردية والنطیحة) الذين یردون نفوسهم
 من اعلى علین الی اسفل سافلین بالتناطح مع الاقران والمماراة مع الاخوان والتفاخر بالعلم
 والزهد بین الاخذان وفی قوله (وما اكل السبع الا ما ذکیم) اشارة الی انه فیما تحتاجون الیه
 من القوت الضروري کونوا محتزین من اکیلة السباع وهم الظلمة الذين یتهاوشون فی جیفة
 الدنيا تهاوش الکلاب وتجادبونها بمخالب الاطماع الفاسدة الا ما ذکیم بکسب خلال ووجه
 صالح بقدر ضرورة الحال (وما ذبح علی النصب) یشیر الی ما ذبح علیه النفس بانواع الجد
 والاجتهاد من المطالب الدنیویة والاخریة (وان تستقسموا بالازلام ذلکم فسق) یعنی
 لا تكونوا متردین متقلین فی طلب المرام مبتغین لحصول المقصود متهاونین فی بذل الوجود
 فاذا انتهت عن هذه المناهی وتخلصتم من هذه الدواهی واخلصتم لله فی الله بالله وخرجتم
 من سجن الانانیة وسجن الانسانیة بالجذبات الربانیة فقد عادت لیتکم نهارا وظلمتکم انوارا
 (الیوم یأس الذين کفروا) من النفس وصفاتها والدنیا وشهواتها (من دینکم) یتقنوا
 ان ما بقی لکم الرجوع الی ملتهم ولا الصلاة الی قبلتهم (فلا تخشوهم) فانکم خلصتم من شبکه
 مکایدهم ونجوتهم من عقد مصایدهم (واخشونی) فان کیدی متین وصدی مهین وبطشی
 شدید وجبسی مدید (الیوم) اشارة الی الازل (اکلتم لکم دینکم) ای جعلت الکمالیة
 فی الدین من الازل نصیبا لکم من جمیع اهل الملل والادیان (وأتممت علیکم نعمتی) الی
 انعمت بها علیکم فی الازل من الکمالیة الآن باظهار دینکم علی الادیان کلها فی الظاهر
 واما فی الحقیقة فسیجی شرحه (ورضیت لکم الاسلام دینا) تستكملون به الی الابد بحیث
 من یتبع غیر الاسلام دینا فلن یقبل منه وذلك لان حقیقة الدین هی سلوک سبیل الله بقدوم
 الخروج من الوجود المجازی للوصول الی الوجود الحقیقی والانسان مخصص به من سائر
 الموجودات ولهذه الامة اختصاص بالکمالیة فی السلوک من سائر الامم فالدین من عهد آدم
 علیه السلام کان فی التکامل بسلوک الانبیاء سبیل الحق الی عهد النبی علیه الصلاة والسلام
 فکل نبی سلك فی الدین مسلکا ائزله بقربه من مقامات القرب ولكن ما خرج احد منهم
 بالکلیة من الوجود المجازی للوصول الی الوجود الحقیقی بالکمال فقیل للنبی علیه السلام
 (اولئک الذين هدی الله فبهذا هم اقتده) فسلک النبی جمیع المسالك الی سلكها الانبیاء
 باجمعهم فلم یحقق له الخروج ایضا بقدوم السلوک من الوجود المجازی بالکلیة حتی تدارکته

العناية الازلية لاختصاصه بالمحبة بمجذبات الربوبية واخرجه من الوجود المجازى ليله اسرى بعدما عبره على الانبياء كلهم وبلغ في القرب الى الكمال في الدنو وهو سر اوادنى فاستسعد سعادة الوصول الى الوجود الحقيقى فى سر فاوحى الى عبده ما وحي وفى الحقيقة قيل له فى تلك الحالة (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى) ولكن فى حجة الوداع فى يوم عرفة عند وقوفه بعرفات اظهر على الامة عند اظهاره على الاديان كلها وظهور كالية الدين بزول الفرائض والاحكام بالتام فقال (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً) ويدل على هذا التأويل ماروى ابوهريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (مثلى ومثل الانبياء من قبلى كمثل رجل ابنتى بيوتا فاحسنها واجملها واكملها الاموضع لبنة من زاوية من زواياها فجعل الناس يطوفون ويعجبهم البنات فيقولون الا وضعت ههنا لبنة فيتم بناؤها) قال محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (فانا اللبنة) متفق على صحته فصح ما قرر من مقامات الانبياء وتكامل الدين بهم وكاليته بالنبي عليه السلام وبخروجه من الوجود المجازى بالكلية وان الانبياء لم يخرجوا منه بالكلية ويدل على هذا المعنى ايضا ان الانبياء كلهم يوم القيامة يقولون نفسى نفسى لبقية الوجود والنبي عليه السلام امتى امتى لقضاء الوجود فافهم جدا ومن كرامة هذه الامة اشتراكهم فى كالية الدين مع النبي بمتابعته وقال (واتممت عليكم نعمتى) وهى اسباب تحصيل الكمال ومعظمها بعثة النبي عليه الصلاة والسلام (ورضيت لكم الاسلام ديناً) وهو استسلام الوجود المجازى الى النبي وخلفائه بعده ليطرح عليه اكسير المتابعة فيبدل الوجود المجازى المحبى بالوجود الحقيقى المحببى كما قال تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبسكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) يعنى ويفر بالوجود الحقيقى ذنوب الوجود المجازى فافهم جدا وتنبه (فمن اضطر فى مخمصة) يعنى فمن ابتلى بالتفاته الى شئ من الدنيا والآخرة مضطرا اليه فى غاية الاضطرار والابتلاء لسر التربية (غير متجانف لاثم) يعنى غير مماثل اليه للاعراض عن الحق ولكن من فترة تقع للصادقين او وقفة تكون للساكنين ثم يتداركونها بصدق الالتجاء الى الحق وارواح المشايخ والاستعانة بهم وطلب الاستغفار من ولاية البنين واعانتهم (فان الله غفور) لما ابتلاهم به (رحيم) بان يهديهم الى الصراط المستقيم باقامة الدين القويم كذا فى التأويلات النجمية (يسألونك ماذا احل لهم) مالا يستفهم وذا بمعنى الذى والمعنى ما الذى احل لهم من المطاعم * ان قلت مفعول يسأل انما يكون مفردا فكيف وقع على الجملة * قلت لتضمن السؤال معنى القول (قل احل لكم الطيبات) اى ما لم تستخنه الطباع السليمة ولم تنفر منه كما فى قوله تعالى (ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث) والطيب فى اللغة المستلذذ المشتهى فالتقدير كل ما يستلذذ ويشتهى والعبرة فى الاستلذاذ والاستطابة باهل المروءة والاخلاق الجميلة فان اهل البادية يستطيعون اكل جميع الحيوانات كذا قال الامام فى تفسيره (وما علمتم) عطف على الطيبات بتقدير المضاف على ان ماموصولة والعلم محذوف اى وصيد ما علمتموه (من الجوارح) حال من الموصول جمع جارحة بمعنى كاسبة قال تعالى (ويعلم ما جرحتم بالنهار) وجوارح الانسان اعضاؤه التى يكتسب بها ويحتمل ان يكون من الجرح معنى تفريق الاتصال فان الجوارح تجرح الصيد

غالباً. والمراد بالجوارح في الآية كل ما يكسب الصيد على اهله من سباع البهائم كالنمر
 والكلب وعن سباع الطير كالصقر والبازي والعقاب والنسر والباشق والشاهين ونحوها
 مما يقبل التعليم فان صيد جميعها حلال ﴿مكئين﴾ اي معلمين لها الصيد والمكلب مؤدب
 الجوارح ومضريها بالصيد ومضريها عليه مشتق من الكلب وذكر الكلب لكونه اقبل للصيد
 والتأديب فيه وانتصابه على الحالية من فاعل علمتم * فان قلت يلزم ان يكون المعنى وصيد
 ما علمتم معلمين ولا فائدة * قلت فائدتها المبالغة في التعليم لما ان اسم المكلب لا يقع الا على التحرير
 في علمه فكانه قيل وما علمتم ما هم ين في تعليم الجوارح خادقين فيه مشتهرين به ﴿تعلدونهن﴾
 حال ثانية ﴿مما علمكم الله﴾ من الحيل وطرق التعليم والتأديب فان العلم به الهام من الله
 تعالى او مكتسب بالعقل الذي هو منحة منه او مما علمكم ان تعلموه من اتباع الصيد بارسال
 صاحبه وان يتزجر بزجره وينصرف بدعائه ويمسك عليه الصيد ولا يأكل منه * قال صاحب
 الكشف قوله تعالى ﴿تعلمونهن مما علمكم الله﴾ فيه تنبيه على ان كل من يأخذ علماً ينبغي
 ان يأخذه ممن هو متبحر في ذلك العلم غواص في بحار لطائفه وحقائقه وان احتاج في ذلك الى
 ارتكاب سفر بعيد قال عليه السلام (اطلبوا العلم ولو بالصين) فكم من آخذ من غير متقن
 ضيع ايامه وعض عند لقاء التحارير انامله ﴿فكلوا مما امسكن عليكم﴾ من تبعية لما ان
 البعض مما لا يتعلق به الاكل كالجلود والعظام والريش وما موصولة حذف عائدها وعلى متعلقة
 بما مسكن اي فكلوا بعض ما مسكنه عليكم وهو الذي لم يأكل منه واما ما اكل منه فهو
 مما امسكن على انفسهن لقوله عليه السلام لعدى بن حاتم (وان اكل منه فلا تأكل انما امسكه
 على نفسه) واليه ذهب اكثر الفقهاء * وقال بعضهم ومنهم ابو حنيفة يؤكل مما بقى من جوارح
 الطير ولا يؤكل مما بقى من الكلب والفرق انه يمكن ان يؤدب الكلب على الاكل بالضرب ولا يؤدب
 البازي على الاكل ﴿واذكروا اسم الله عليه﴾ الضمير لما في ما علمتم اي سمواعليه عند ارساله او لما
 في ما امسكن اي سموا عليه اذا ادركتم ذكاته * وعن ابى ثعلبة قال قلت يا نبي الله انا بارض قوم اهل
 كتاب أفأكل في آيتهم وبارض صيد اصيد بقوسى وبكلبي الذي ليس بمعلم وبكلبي المعلم فايصلح لي
 قال (أما ما ذكرت من آية اهل الكتاب فان وجدتم غيرها فلا تأكلوا فيها وان لم تجدوا
 فاغسلوها واكلوا فيها وما صدت بقوسك فذكرت اسم الله فكل وما صدت بكلبك
 المعلم فذكرت الله عليه فكل وما صدت بكلبك غير المعلم فادركت ذكاته فكل) وعن انس
 رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يضحي بكبشين املحين اقرنين يطأ على صفاحهما
 ويذبحهما بيده ويقول بسم الله والله اكبر كذا في تفسير البغوى. والمستحب ان يقول بسم الله
 الله اكبر بلا واولان ذكر الواء يقطع نور التسمية كما في شرح مختصر الوقاية وكره ترك التوجه
 الى القبلة وحلت كذا في الذخيرة ومتروكة التسمية عمدا لانه ميتة بخلاف متروكها نسيانا
 فانه حلال. ﴿واقفوا الله﴾ في شأن محرماته ﴿ان الله سريع الحساب﴾ سريع اتیان حسابه
 او سريع تمامه اذا شرع فيه يتم في اقرب ما يكون من الزمان والمعنى على التقديرين انه يؤخذكم
 سريعاً في كل ما جل ودق ودلت الآية على اباحة الصيد * قال في الاشياء الصيد مباح الا للتلهى

او حرفة كذا في البرازية وعلى هذا فاتخاذ حرفة كصيادى السك حرام - يحكى - عن ابراهيم
ابن ادهم انه قال كان ابى من ملوك خراسان فركبت الى الصيد فارت اربنا اذهفت بي هاتفت
يا ابراهيم الهذا خلقت ام بهذا امرت ففرمت ودفعت ثم اخذت ففعلت ثانيا ثم هتفت بي هاتفت
من قربوس السرج والله مال هذا خلقت ولا بهذا امرت فزلت فصادفت راى ابى ولبست
جنبته وتوجهت الى مكة وما نزلت هذه الآية اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقتناء الكلاب
التي يتنفع بها ونهى عن اقتناء ما لا يتنفع بها وامر بقتل الكلب العمى وما يضر ويؤذى ورفع عما
سواها مما لا ضرر فيه وفي الحديث (من اتخذ كلبا الا كلب ماشية او صيد او زرع انتقص من اجره
كل يوم قيراط) والحكمة في ذلك انه ينبغ الضيف ويروع السائل كذا في تفسير الحدادى
وفي الحديث (لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة ولا كلب ولا جنب) والمراد بالملائكة ملائكة
الرحمة والاستغفار اى النازلون بالبركة والرحمة والطائفون على العباد للزيارة واستماع الذكر
لا الكتب فانهم لا يفارقون المكلفين طرفة عين والمراد بالصورة صورة ذى الروح لمشايبته
بيوت الاصنام وبعض الصور بعد فابغض الاشياء الى الخواص ما عصى الله به. واما الكلب فلانه نجس
فاشبه المتبرز وزاد في بعض الاحاديث ولا جنب الا ان يتوضأ * قال في الترغيب والترهيب ورخص
للجنب اذا نام او اكل او شرب ان يتوضأ ثم قيل هذا في حق كل من اخر الغسل لغير عذر ولعذر
اذا امكنه الوضوء فلم يتوضأ او قيل هو الذى يؤخره تهاونا وكسلا ويتخذ ذلك عادة انتهى * قال
في الشريعة وشرحها لابن السيد على وينام بعد الوطء نومة خفيفة فانه ارواح للنفس لكن السنة
فيه ان يتوضأ اولاً ووضوء للصلاة ثم ينام وكذا اذا اراد الاكل جنباً ولو اراد العود فليتوضأ
والمراد به التنظيف بغسل الذكر واليدين لا الوضوء الشرعى كاذهب اليه بعض المالكية والاشارة
في الآية ان ارباب الطلب واصحاب السلوك (يسألونك ماذا احل لهم) او حرم عليهم من الدنيا
والآخرة كما قال صلى الله عليه وسلم (الدنيا حرام على اهل الآخرة والآخرة حرام على اهل
الدنيا وما حرام ان على اهل الله تعالى) (قل اجل لكم الطيبات) وهى ما لا يقطع عليكم طريق
الوصول الى الله فان الله طيب لا يقبل الا الطيب وكل ما كول ومشروب وملبوس ومقول
ومعقول ومعمول طلبتموه بحظ من الحظوظ فقد لو تيموه للوث داعى الوجود فهو من الخيئات
لا يصلح الا للخيئين وما طلبتموه بالحق للقيام باداء الحقوق مطيابة فحان الشهود فهو من الطيبات
لا يصلح الا للطيبين وفي قوله (ان الله سريع الحساب) اشارة الى انه تعالى يحاسب العباد على
اعمالهم قبل ان يفرغوا منها ويجازيهم في الحال بالا حسان احسان القرية ورفقة الدرجة وجذبة
الغاية وبلا اساءة اساءة البعد والطرد الى السفلى والخذلان : ونعم ما قيل [هر كه كند بخود
كند ور همه نيك بد كند] قال الصائب

جراز غير شكايتم كنم كه همجو حجاب * هميشه خانه خراب هو اى خويشتم

اليوم * اراد به الزمان الحاضر وما يتصل به من الازمنة الماضية والآتية او يوم الزلزل
احل لكم الطيبات * وهى ما لم تستخبه الطباع السليمة وهى طباع اهل المروءة والأخلاق
الجميلة او ما لم يدل نص شارع ولا قياس مجتهد على حرمة * وطعام الذين اتوا الكتاب * اى

اليهود والنصارى والمراد بطعامهم ما يتناول ذبايحهم وغيرها ﴿ حل لكم ﴾ اى حلال وعن ابن عباس انه سئل عن ذبايح نصارى العرب فقال لا بأس وهو قول عامة التابعين وبه اخذ ابو حنيفة واصحابه. وحكم الصابئين حكم اهل الكتاب عنده وقال صاحباهما صنفان صنف يقرأون الزبور ويعبدون الملائكة وصنف لا يقرأون كتابا ويعبدون النجوم فهو لا ليسوا من اهل الكتاب واما المجوس فقد سن بهم سنة اهل الكتاب في اخذ الجزية منهم دون اكل ذبايحهم ونكاح نسائهم لقوله عليه السلام (سنوا بهم سنة اهل الكتاب غيرنا حتى نسائهم ولا آكلى ذبايحهم) ولودخ يهودى او نصرانى على اسم غير الله كالنصرانى يذبح باسم المسيح فذهب اكثر اهل العلم الى انه يحل فان الله قد احل ذبايحهم وهو يعلم ما يقولون * وقال الحسن اذا ذبح اليهودى او النصرانى فذكر اسم غير الله وانت تسمع فلا تأكله واذا غاب عنك فكل فقد احل الله لك ﴿ وطعامكم حل لهم ﴾ فلا عليكم ان تطعموهم وتيمموه منهم ولو حرم عليهم لم يجز ذلك ﴿ والمحصات من المؤمنات ﴾ رفع على انه مبتدأ حذف خبره لدلالة ما تقدم عليه اى حل لكم ايضا والمراد بهن الحرائر والنائف وتخصيصهن بالذكر لبعث على ما هو الاولى لالتقى ما عداهن فان نكاح الاماء المسلمات صحيح بالاتفاق وكذا غير العفائف منهن واما الاماء الكتابيات فهن كالمسلمات عند ابى حنيفة خلافا للشافعى ﴿ والمحصات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم ﴾ اى من ايضا حل لكم وان كن حرييات وقال ابن عباس رضى الله عنهما لا تحل الحرييات * قال الحدادى واستدل بعض الفقهاء بظاهر الآية على انه لا يجوز للمسلم نكاح الامه الكتابية والصحيح انه يجوز بظاهر قوله تعالى (باذن اهلن) بدليل حل ذبايحهم وانما خص الله المحصات باباحة نكاحهن مع جواز نكاح غيرهن لان الآية خرجت مخرج الامتنان والمنة في نكاح الحرائر العفائف اعظم واتم يدل على ذلك انه لا خلاف في جواز النكاح بين المسلم والامة المؤمنة وان كان في الآية تخصيص المحصات من المؤمنات والافضل لمن اراد النكاح ان لا يعدل عن نكاح الحرائر الكتابيات مع القدرة عليهن وذلك ان نكاح الامه يؤدى الى ارقاق الولد لان الولد يتبع امه في الرق والحرية ولا يبنى لاحد ان يختار رق ولده كما لا يبنى ان يختار رق نفسه ﴿ اذا آتيموهن اجورهن ﴾ اى مهورهن وتقييد الحل بايتائها تأكيد وجوبها والحث على الاولى واذا ظرفية عاملها حل المحذوف ﴿ محصنين ﴾ حال من فاعل آتيموهن اى حال كونكم اعفاء بالنكاح وكذا قوله ﴿ غير مسالحين ﴾ اى غير مجاهرين بالزنى ولا متخذى اخدان ﴿ اى ولا مسرين به والحدن الصديق يقع على الذكر والاثى * قال الشعبي الزنى ضربان السفاح وهو الزنى على سبيل الاعلان واتخاذ الحدن وهو الزنى في السر والله تعالى حرمهما في هذه الآية واباح التمتع بالمرأة على جهة الاحصان ﴿ ومن يكفر بالايمان ﴾ اى ومن ينكر شرائع الاسلام التى من حملتها ما بين ههنا من الاحكام المتعلقة بالحل والحرمه ويمتنع عن قبولها ﴿ فقد حبط عمله ﴾ اى بطل عمله الصالح الذى عمله قبل ذلك ﴿ وهو فى الآخرة من الخاسرين ﴾ هو مبتدأ من الخاسرين خبره وفى متعلقة بما تعلق به الخبر من الكون المطلق * قال الحدادى فقد بطل ثواب عمله وهو فى الآخرة من المقيومين غبن نفسه ومنزله وصار الى النار لا يفتى عن المرأة

الكتابية اسلام زوجها ولا ينفعها ذلك ولا يضر المسلم كفر زوجته الكتابية : قال السعدي
 برقتند وهر كس درود آنچه كشت * نماند بجز نام نيكو و زشت
 * واعلم ان الكفر اقبح القبائح كما ان الايمان احسن الحسن وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال (لما خلق الله جنة عدن خلق فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
 ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها تكلمي فقالت قد افلح المؤمنون ثلاثا) وعن كعب الاحبار
 ان نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه ساما من بين اولاده وقال اوصيك باثنتين وانهاك
 عن اثنتين . فاما الاوليان فاحداهما شهادة ان لا اله الا الله فانها تحرق السموات السبع ولا يحجبها شيء
 ولو وضعت السموات والارض وما فيهن في كفة ووضعتم في الاخرى لرجحت . واما الثانية
 فان تكثرت من قول سبحان الله والحمد لله فانها جامعة للثواب . واما الاخرى ان لا تشرك بالله والانتكال
 على غير الله * قال القاضي عياض انعقد الاجماع على ان الكفار لا تنفعهم اعمالهم ولا يثابون عليها
 بنعيم ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم يكون اشد من بعض بحسب جرائمهم واما حسناتهم
 فمقبولة بعد اسلامهم على ما ورد في الحديث * قال في نصاب الاحتساب ما يكون كفرا بالاخلاق
 يوجب احباط العمل ويلزمه اعادة الحج ان كان قد حج ويكون وطؤه مع امرأته حراما والولد
 المتولد في هذه الحالة يكون ولد الزنى وان كان اتي بكلمة الشهادة بعد ذلك اذا كان الاثبات
 على وجه العادة ولم يرجع عما قال لان الاثبات بكلمة الشهادة على وجه العادة لا يرفع الكفر وما كان
 في كونه كفرا اخلاف فان قائله يؤمر بتجديد النكاح والتوبة والرجوع عن ذلك بطريق الاحتياط
 واما ما كان خطأ من الالفاظ ولا يوجب الكفر فقائله مؤمن على حاله ولا يؤمر بتجديد النكاح
 ويؤمر بالاستغفار والرجوع عن ذلك انتهى كلام النصاب . والرجل والمرأة في ذلك سواء حتى
 لو تكلمت المرأة بما يكون كفرا تبين من زوجها * فعلى العبد الصالح ان يختار من النساء صالحة
 عفيفة متقية * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره لا تعطى الولاية لولد الزنى قال
 واشكر الله تعالى على ان جعلني اول ولد ولدت له امي فانه ابعد من ان يصدر الفاظ الكفر من احدا بوى قال
 وارثه الاكبر الشيخ الشهير بالهداي قدس سره قلت والفقر كذلك والاشارة في الآية
 (احل لكم) لا ارباب الحقيقة في اليوم الذي قدر كالية الذين فيه لكم في الازل جميع
 (الطيبات) التي تتعلق بسعادة الدارين بل احل لكم التخلق بالاخلاق الطيبات وهي
 اخلاق الله المنزهات عن الكميات والكيفيات المبررات من النقائص والشبهات (وطعام
 الذين اتوا الكتاب) وفي الحقيقة هم الانبياء عليهم السلام (حل لكم) اي غزيتم بلبان
 الولاية كما غدوا بلبان النبوة من حليتي الشريعة والحقيقة (وطعامكم حل لهم) يعني منبع
 لبن النبوة والولاية . وان كان الذي اتين فشرتم بلان الطاقنا من مشرب الولاية وشرب
 الانبياء بلان افضل من مشرب النبوة قد علم كل اناس مشربهم ولتبي عليه السلام شركة في
 المشارب كلها وله اختصاص في مجلس المقام المحمود من المحبوب بمشرب (ايت عند ربى
 يطمنى وى غنى لا يشاركة فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل) (و) كذلك حل لكم
 (المحصنات من المؤمنات) وهي ابكار حقائق القرآن التي احصنت من افهام الازواج المؤمنات

بها وهي ازواج العلماء وخواص هذه الامة (والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) وهي ابيكار حقائق الكتب المنزلة على الامة السالفة التي احصنت من الذين ازل عليهم الكتب وادرجت في القرآن واخفيت لكم كما قال تعالى (فلا تعلم نفس ما اخفي لهم) يعني في القرآن (من قرأه اعين) وهي ابيكار حقائق جميع الكتب المنزلة فافهم جدا كلها لكم (اذا آمنتم) جوهره (اني مهوور هذه الابكار وهي بذل الوجود (محصنين) يعني متعفين في بذل الوجود يكون على وجه الحق ويتصرف المشايخ الواصلين (غير مسافحين) على وفق الطبع لا في الشرع ويتصرف الهوى (ولا متخذى اخدان) يعني في بذل الوجود لا يكون ملتفتا الى شيء من الكونين ولا الى احد في الدارين سوى الله ليكون هو المشرب ومنه الشراب وهو الحريف والساقى (ومن يكفر بالايمان) بهذه المعاملات واليكملات اذ حرم من العيان من هذه السعادات (فقد حبط عمله) الذي عمله على العمياء والتقليد (وهو في الآخرة من الخاسرين) الذين خسروا الدنيا والعقبى والمولى كذا في التأويلات النجمية ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة ﴾ المراد بالقيام اما القيام الذي هو من اركان الصلاة فالتقدير اذا اردتم القيام لها بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب لان الجراء لا بد وان يتأخر عن الشرط يعني صحة قيام الصلاة بالطهارة واما القيام الذي هو من مقدمات مباشرة الصلاة فالتقدير اذا قصدتم الصلاة اطلاقا لاسم احد لازمها على لازمها الآخرة فالوضوء من شرائط القيام الاول دون الثاني وهذا الخطاب خاص بالمحدثين بقرينة دلالة الحال فلا يلزم الوضوء على كل قائم الى الصلاة سواء كان محدثا ام لا كما يقتضيه ظاهر الآية ﴿ فاغسلوا وجوهكم ﴾ الغسل اجراء الماء على المحل وتسييله سواء وجد معه ذلك ام لا والوجه ما يواجهك من الانسان وحده من قصاص الشعر الى اسفل الذقن طولا ومن شحمة الاذن الى شحمة الاذن عرضا يجب غسل جميعه في الوضوء ويجب ايصال الماء الى ماتحت الحاجبين واهداب العينين والشارب والعدار والنفقة وان كانت كشيعة وعند الامام لا يجب غسل ماتحت الشعر ففرض اللحية عنده مسح ما يلاقى الوجه دون ما استرسل من الذقن لانه لما سقطت فرضية غسل ماتحت اللحية انتقلت فرضيته الى خلفه وظاهر الآية ان المضضة والاستساق غير واجبين في الوضوء لان اسم الوجه يتناول الظاهر دون الباطن فهما من السنن ﴿ وايديكم الى المرافق ﴾ الجمهور على دخول المرفقين في المغسول ولذلك قيل الى بمعنى مع كقوله تعالى (لا تأكلوا اموالهم الى اموالكم) والمرافق جمع مرفق وهو مجتمع طرفي الساعد والعضد ويسمى مرفقا لانه الذي يرتفق به اى يتكا عليه من اليد ﴿ وامسحوا برؤوسكم ﴾ الباء منبهة كما انى بيده والمسح الاصابة وقدر الواجب عند ابي حنيفة ربع الرأس لانه عليه السلام مسح على ناصيته وهو قريب من الربع فان للرأس حوائب اربعة ناصية وقذال وفودان والقذال مؤخر الرأس خلف الناصية وفودا الرأس جانباه * في الواقعات المحمودية قال حضرت الشيخ الشيرازي باقاده افندي انكشفلى وجهه الاختلاف في مقدار مسح الناصية وهو ان بين انسان مربع فبالقياس اليه ينبغي ان يكون

المسوح ربع الرأس واما اعتبار قدر ثلاثة اصابع فبالنظر الى حال نفس الرأس فانه مسدس
والسدس فيه قدر ثلاثة اصابع * قال المرحوم حضرة محمود الهدايي قلت فحينئذ ينبغي ان
يكون الاعتبار الاخير اولى لانه بالنظر الى حال نفسه بخلاف الاول لانه بالقياس الى البدن
* فقال حضرة الشيخ افتاده وجه اولوية الاول ان البدن اكثر من الرأس فاتباع الاقل
بالاكثر اولى انتهى * قال الحدادي واما مسح الاذنين فهو سنة فيمسح ظاهر اذنيه بابهاميه
وظاهرها بمسبختيه بماء الرأس واما مسح الرقبة فمستحب . وفي الحديث (من مسح رقبة
في الوضوء امن من الغل يوم القيامة) ﴿ وارجلكم الى الكعنين ﴾ بالنصب عطفًا على
وجوهكم ويؤيده السنة الشائعة وعمل الصحابة وقول اكثر الائمة والتحديد اذ المسح لم
يعهد محدودا وانما جاء التحديد في المسحولات * قال في الاشباه غسل الرجلين افضل من المسح
على الحفين لمن يرى جوازه والافهو افضل وكذا بحضرة من لا يراه انتهى وذهبت
الروافض الى ان الواجب في الرجلين المسح ورووا في المسح خبرا ضعيفا شاذًا قال صاحب
الروضة خف الروافض مثل في السعة لانه لا يرى المسح على الخف ويرى المسح على الرجلين
فيوسع ليمكن من ادخال يده فيه ليمسح برجله * وعن ابن المغيرة عن ابيه قال كنت مع النبي
صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في سفر فقال (أمعك ماء) قلت نعم فنزل عن راحلته فمشى حتى توارى
عني في سواد الليل ثم جاء فافرغت عليه من الاداوة فغسل وجهه ويديه وعليه جبة من الصوف
فلم يستطع ان يخرج ذراعيه منها حتى اخرجهما من اسفل الجبة فغسل ذراعيه ثم مسح برأسه
ثم اهويت لانتزع خفيه فقال (دعهما فاني ادخلتهما طاهرين) فمسح عليهما كذا في تفسير
البغوي * واطبق العلماء على ان وجوب الوضوء مستفاد من هذه الآية ومن سنه التية
فينوي رفع الحدث او اقامة الصلاة ليقع قرينة واستعمال السواك في غلظة الخصر وطول
الشبر حالة المضمضة تكميلا للانقاء او قبل الوضوء وعند فقد يعالج بالاصابع وينال بالاصبع
نواب السواك * وفي الهداية الاصح ان السواك مستحب * وعن مجاهد قال ابطاء جبريل
عليه السلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اتاه فقال له النبي عليه السلام (ما حبسك
يا جبريل) قال وكيف آتيكم وانتم لا تقصون اظفاركم ولا تأخذون من شواربكم ولا تنقون
براجكم ولا تستاكون ثم قرأ ﴿ وما ننزل الا بامر ربك ﴾ والبراج مفاصل الاصابع
والعقد التي على ظاهرها يجتمع فيها من الوسخ وفي الحديث (تقوا براجمكم) فامر بتقيتها
لثلاث تدرن فتبقى فيها الجناية ويحول الدرن بين الماء والبشرة وفي الحديث (نظفوا لثاتكم)
جمع لثة بالتخفيف وهي اللحم التي فوق الاسنان دون الاسنان فامر بتظيفها لثلاث يبقى فيها
وحل الطعام فتغير عليه النكهة وتسكر الرائحة ويتأذى الملكان لانه طريق القرآن ومقدم
الملكين وتنفر الملائكة من الرائحة الكريهة وفي الحديث (ان العبد اذا تسوك ثم قام يصلى
قام الملك خلفه فيستمع لقراءته فيدنو منه حتى يضع فاه على فيه فما يخرج من فيه شيء من
القرآن الا صار في جوف الملك فظهروا افواهكم للقرآن) وفي الحديث (ركعتان بسواك
افضل من سبعين ركعة بغير سواك) * ويقول المتوضي بعد التسمية [الحمد لله الذي جعل الماء

طهوراً] وعند المضمضة [اللهم اسقني من حوض نيك كأساً لا ظمأ بعدها أبدا اللهم اعني على ذكرك وشكرك وتلاوة كتابك]. وعند الاستسقاء [اللهم لا تحرمني من رائحة نعيمك وجنانك] او يقول [اللهم ارحني رائحة الجنة ولا ترحني رائحة النار]. وعند غسل الوجه [اللهم بيض وجهي يوم تبيض وجوه وتسود وجوه] او يقول [اللهم بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه اوليائك ولا تسود وجهي بذنوبي يوم تسود وجوه اعدائك] وعند غسل اليدين [اللهم اعطني كتابي بيمينى وحاسبني حساباً سيراً] وعند غسل اليد اليسرى [اللهم لا تعطني كتابي بشمالى ولا من وراء ظهري]. وعند مسح الرأس [اللهم حرم شعري وبشري على النار واظنني تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك اللهم غشني برحمتك وانزل علي من بركاتك]. وعند مسح الاذنين [اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه]. وعند مسح رقبته [اللهم اعتق رقبتى من النار] وعند غسل الرجل اليمنى [اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل فيه الاقدام]. وعند غسل الرجل اليسرى [اللهم اجعل لى سعيام مشكوراً وذنباً مغفوراً وعملاً مقبولاً وتجارة لن تبور] ويقول بعد الفراغ [اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمداً عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين الذين انعمت عليهم واجعلني من الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون] * والحكمة في تخصيص الاعضاء الاربعة في الوضوء ان آدم عليه السلام لما توجه الى الشجرة بالوجه وتناولها باليد ومشي اليها بالرجل ووضع يده على رأسه امره بفصل هذه الاعضاء تكفيراً للخطايا وقد جاء في الحديث (ان العبد اذا غسل وجهه خرجت خطاياه حتى تخرج من تحت اشفار عينيه) وكذلك في بقية الاعضاء. وقيل خص بفصل هذه الاعضاء الامة المحمدية ليكونوا غراً محجلين بين الامم كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى المقبرة فقال (السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا انشاء الله بكم لاحقون وددت انا قدرأينا اخواننا) قالوا اولسنا اخوانك يا رسول الله قال (انتم اصحابي واخواننا الذين يأتون بعد) قالوا كيف تعرف من يأتون بعد من امك يا رسول الله فقال (أرايتم لو ان رجلاً له خيل غر محجلة بين أظهر خيل دهم بهم ألا يعرف خيله) قالوا بلى يا رسول الله قال (فانهم يأتون يوم القيامة غراً محجلين من الوضوء وانا فرطهم على الحوض) * واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصلوات الخمس يوم الفتح بوضوء واحد فقال عمر رضي الله عنه صنعت شيئاً لم تكن تصنعه فقال عليه السلام (عمداً فعلته يا عمر) يعني بيانا للجواز غير انه يستحب تجديد الوضوء لكل فرض وفي الحديث (من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات) وللتجديد اثر ظاهر في تنوير الباطل. وكان بعض اهل الله يتوضأ عند الغيبة والكذب والغضب لظهور غلبة النفس. وتصرف الشيطان فالوضوء هو التور الذي به تضحل ظلمات النفس والشيطان. وكان على وجه بعضهم قرح لم يندمل آتني عشرة سنة لضرر الماء له. وكان مع ذلك لم يدع تجديد الوضوء عند كل فريضة. وتزل في عين بعضهم ماء اسود فقال الكحال لا بد من ترك الوضوء اياماً والا فلا يعالج فاختر ذهاب

بصره على ترك الوضوء. ودوام الطهارة مستجلب لمزيد الرزق كما قال عليه السلام (دم على الطهارة يوسع عليك الرزق) والسنة ان يصلى بعد الوضوء ركعتين تسمى شكر الوضوء - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبلال (يا بلال حدثنى بارجى عمل عملك فى الاسلام فانى سمعت دق نعليك بين يدي فى الجنة) قال ما عملت عملا ارجى عندي من انى لم اتطهر طهورا فى ساعة من ليل او نهار الا صليت بذلك الطهور ما كتب لى ان اصلى * قال فى الاسرار المحمدية لابن فخر الدين الرومى ويصلى شكر الوضوء وان فى الاوقات المكروهة لا الاوقات المحرمة كما قبل صلاة الفجر وبعدها وبعد صلاة العصر ايضا لانها من الصلوات ذوات الاسباب * واما الاوقات المحرمة كطلوع الشمس وزوالها وغروبها فلا تجوز فيه اصلا فيصبر الى وقت اباحة الصلاة فيصلحها حيثئذ الا اذا كان بمكة * عن جبير ان النبي عليه السلام قال (يا بنى عبد مناف لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى أية شاء من ليل او نهار) وعن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس الا بمكة الا بمكة) انتهى كلام الاسرار والاشارة فى الآية ان الخطاب فى قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا) هو خطاب مع الذين آمنوا ايمانا حقيقيا عند خطاب ألت بربكم بقولهم بلى . وهم اهل الصف الاول يوم الميثاق آمنوا بعدما عاينوا . واهل الصف الثانى آمنوا اذ شاهدوا . واهل الصف الثالث آمنوا اذ سمعوا الخطاب . واهل الصف الرابع آمنوا تقليدا لتحقيق لانهم ما عاينوا ولا شاهدوا ولا سمعوا خطاب الحق بسمع الفهم والدراية بل سمعوا سماع القهر والنكاية فتحيروا حتى سمعوا جواب اهل الصفوف الثلاثة اذ قالوا بلى فقالوا بتقليدهم بلى فلا جرم ههنا ما آمنوا وهم الكفار وان آمنوا ما آمنوا على التحقيق بل بالتقليد او بالنفاق وهم المنافقون. واهل الصف الثالث هم المسلمون وعوام المؤمنين فكما آمنوا هناك بسماع الخطاب فكذلك ههنا آمنوا بسماع كقوله تعالى (اننا سمعنا مناديا ينادى للإيمان ان آمنوا بربكم فآمنوا) . واما اهل الصف الثانى وهم خواص المؤمنين وعوام الاولياء فكما انهم آمنوا هناك اذ شاهدوا فكذلك ههنا آمنوا بشواهد المعرفة كما قال (واذا سمعوا ما انزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمننا) ومن ههنا قال بعضهم ما نظرت فى شئ الا ورأيت الله فيه . واما اهل الصف الاول وهم الانبياء وخواص الاولياء فكما آمنوا هناك اذ عاينوا فكذلك ههنا آمنوا اذ عاينوا كقوله تعالى (آمن الرسول بما انزل اليه من ربه) وذلك فى ليلة المعراج اذ اوحى الى عبده ما اوحى قال آمن الرسول بما انزل اليه من ربه وكان ايمان موسى عليه السلام نوعا من هذا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين. وقال على رضى الله عنه لم اعبد ربا لم اره. وقال بعضهم رأى قلبى ربى وقال آخر ما نظرت فى شئ الا ورأيت الله فيه فخطب اهل الصف الاول بقوله يا ايها الذين آمنوا تحقيقا ثم اهبطوا عن ممالك القرب الى ممالك البعد ومن رياض الانس الى سباح الانس (اذا قتم) من نوم الغفلة انتبهتم من رقدة الفرقة (الى الصلوة) هى معراجكم للرجوع الى مقام قربكم كما قال

(واسجد واقرب) (فاغسلوا وجوهكم) التي توجهتم بها الى الدنيا ولطختها بها بالنظر الى الاغيار بماه التوبة والاستغفار (وايديكم الى المرافق) اي واغسلوا ايديكم عن التمسك بالدارين والتعلق بما في الكونين حتى الصديق الموافق والرفيق المرافق (وامسحوا برؤوسكم) ببذل نفوسكم (وارجلكم الى الكمين) اي واغسلوا ارجلكم عن طين طينتكم والقيام بانانيتكم كذا في التأويلات النجمية : قال الحافظ قدس سره

من هاندم كه وضو ساختم از چشمه عشق * چار تكبير زدم بكسره بر هر چه كه هست
 وان كنتم جنبا فاطهروا اي فطهروا ادغمت ماء الفعل في الطاء لقرب خرجهما واجتلبت همزة الوصل ليتمكن الابتداء فقل اظهروا وهذا التطهر عبارة عن الاغتسال والاطهار هو التطهر بالتكلف والمبالغة فلا يكون الا بغسل جميع ظاهر البدن حتى لو بقي العجين بين اظفاره وليس لم يجز غسله لان الماء لا يصل تحته ولو بقي الدرن جاز الا ان ما تعذر اتصال الماء اليه كداخل العين ساقط بخلاف باطن الاتف والفم حيث يمكن غسلهما ولا ضرر فيه فيجب . والدلك ليس بفرض لانه متمم فيكون مستحبا وليس البدن كالثوب لان النجاسة تخلت فيه دون البدن . ففرض الغسل غسل الفم والاتف وسائر البدن . وسنته غسل يديه لكونهما آلة التطهر . وفرجه لانه مظنة النجاسة ونجاسة حقيقية ان كانت على سائر بدنه لثلاث لاشي عند اصابة الماء . والوضوء وضوء للصلاة الا انه يؤخر غسل رجله الى ما بعد صب الماء على جميع بدنه ان كانتا في مستقع الماء تحرزا على الماء المستعمل وتلث الغسل المستوعب هكذا حتى غسل رسول الله . ويتبدى بمنكبه الا يغن ثم الايسر ثم الرأس في الاصح . وليس على المرأة تقص ضفيرتها ولا بلها ان بل اصلها لان كون الشعر من البدن باعتبار اصوله فيكتفي ببيل اصوله فيما فيه حرج وفيما لا حرج فيه يجب اتصال الماء الى جميعه كالضفيرة المقنولة وحكم المتقوضة ليس كذلك بل يجب اتصال الماء الى جميعها لعدم الحرج فيها . والرجل يجب عليه اتصال الماء الى جميع شعره والفرق ان خلق الشعر للمرأة مثله دون الرجل والحرج مندفع عنه بغير الضفيرة وادنى ما يكفي من الماء في الغسل صاع وفي الوضوء مد والصاع ثمانية ارطال والمد رطلان لما روى ان النبي عليه السلام كان يغتسل بالصاع ويتوضأ بالمد ثم اختلفوا هل المد من الصاع او من غيره فهذا ليس بتقدير لازم حتى لو اسبغ الوضوء والغسل بدون ذلك جاز ولو اغتسل باكثر منه جاز ما لم يسرف فهو المكروه كذا في الاختيار شرح المختار . والجانب الصحيح في المصر اذا خاف الهلاك من الاغتسال جاز له التيمم في قولهم . واما الحديث في المصر اذا خاف الهلاك من التوضي اختلفوا فيه على قول ابي حنيفة رحمه الله والصحيح انه لا يباح له التيمم كذا في فتاوى قاضي خان . والمرأة اذا وجب عليها الغسل ولم تجد سترة من الرجال تؤخره والرجل اذا لم يجد سترة من الرجال لا يؤخره . وفي الاستبراء اذا لم يجد سترة يتركه والفرق ان النجاسة الحكيمة اقوى والمرأة بين النساء كالرجل بين الرجال كذا في الاشياء وفي الحديث (ثلاثة لا تقربهم الملائكة جيفة الكافر والمتنمخ بالخوف والجانب الا ان يتوضأ) وفي الحديث (لا ينقع بول في البيت فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه

بول متنع ولا تبرأ في مفتلك) * وفي الاغتسال منافع بدنية وفوائد دينية. منها مخالفة الكفار فانهم لا يغتسلون وازالة الدنس والابحرة الرديئة النفسانية التي تورث بعض الامراض وتسكين حرارة الشهوات الطبيعية * قال الشيخ التيسابوري في كتاب اللطائف فوائد الطهارة عشر طهارة الفتاود وهو صرفه عما سوى الله تعالى . وطهارة السر المشاهدة . وطهارة الصدر الرجاء والقناعة . وطهارة الروح الحياء والهيبة . وطهارة البطن أكل الحلال والعفة عن اكل الحرام والشبهات . وطهارة البدن ترك الشهوات وازالة الادناس . وطهارة اليدين الوضوء والاجتهاد . وطهارة اللسان الذكر والاستغفار * قال الثعلبي في تفسير هذه الآية قال على رضى الله عنه اقبل عشرة من احبار اليهود فقالوا يا محمد لما ذا امر الله بالنسل من الجنبات ولم يأمر من البول والفائط وهما اقذر من النطفة فقال صلى الله عليه وسلم (ان آدم لما اكل من الشجرة تحول في عروقه وشعره فاذا جامع الانسان نزل من اصل كل شجرة فافترضه الله على وعلى امتي تطهيرا وتكفيرا وشكرا لما انعم الله عليهم من اللذة التي يصيبونها) * قال في بدائع الصنائع في احكام الشرائع انما وجب غسل جميع البدن بخروج المني ولم يجب بخروج البول والفائط وانما وجب غسل الاعضاء المخصوصة لا غير لوجوه . احدها ان قضاء الشهوة بازال المني استمتاع بنعمة يظهر اثرها في جميع البدن وهي اللذة فامر بغسل جميع البدن شكرا لهذه النعمة وهذا لا يتقدر في البول والفائط . والثاني ان الجنبات تأخذ جميع البدن ظاهره وباطنه لان الوطء الذي هو سببها لا يكون الا باستعمال جميع ما في البدن من القوة حتى يضعف الانسان بالاكثار منه ويقوى بالامتناع عنه واذن اخذت الجنبات جميع البدن الظاهر والباطن بقدر الامكان ولا كذلك الحدث فانه لا يأخذ الا الظاهر من الاطراف لان سببه يكون بظواهر الاطراف من الاكل والشرب ولا يكون باستعمال جميع البدن فاوجب غسل ظاهر الاطراف لاسائر البدن . والثالث ان غسل الكل او البعض وجب وسيلة الى الصلاة التي هي خدمة الرب سبحانه والقيام بين يديه وتعظيمه فيجب ان يكون المصلي على اطهر الاحوال وانظفها ليكون اقرب الى التعظيم واكمل في الخدمة وكال تعظيم النظافة يحصل بغسل جميع البدن وهذا هو الغزيرة في الحدث ايضا لان ذلك مما يكثر وجوده فاكتفى منه باكثر النظافة وهي تنقية الاطراف التي تنكشف كثيرا ويقع عليها الابصار ابدا واقم ذلك مقام غسل كل البدن دفعا للحرص وتيسيرا وفضلا من الله ورحمة ولا حرج في الجنبات لانها لا تنكشف في الاطراف على الغزيرة انتهى كلام البدائع هذا غسل الحي * واما غسل الميت فشرعة ماضية لما روى ان آدم عليه السلام لما قبض نزل جبريل بالملائكة وغسلوه وقالوا اولاده هذه سنة موتاكم وفي الحديث (للمسلم على المسلم ستة حقوق ومن جملتها ان يغسله بعد موته) ثم هو واجب عملا بكلمة على ولكن اذا قام به البعض سقط عن الباقي لحصول المقصود واريد بالسنة في حديث آدم الطريقة ولوتين واحدا لغسله لا يحمل له اخذ الاجرة عليه وانما وجب غسل الميت لانه نجس بالموت كسائر الحيوانات الدموية الا انه يطهر بالغسل كرامته ولو وجد ميت في الماء فلا بد من غسله لان الخطاب بالغسل توجه لبني آدم ولم يوجد منهم

فعل . وقيل ان الميت اذا فارقه الروح وارتاح من شدة التزع ازل فوجب على الاحياء غسله كذا في حل الرموز وكشف الكنوز * والفرق بين غسل الميت والحى انه يستحب البداء بغسل وجه الميت بخلاف الحى فانه يبدأ بغسل يديه ولا يغمض ولا يستشق بخلاف الحى ولا يؤخر غسل رجله بخلاف الحى ان كان في مستقع الماء ولا يمسح رأسه في وضوء الغسل بخلاف الحى في رواية كذا في الاشياء * والاشارة في الآية (وان كنتم جنبا) بالالتفات الى غيرنا (فاطهروا) بالنفوس عن المعاصي وبالقلوب عن رؤية الطاعات وبالاشرار عن رؤية الاغيار وبالأرواح عن الاسترواح من غيرنا وبسر السر عن لوث الوجود فلا بد من الطهارة مطلقا : قال الحافظ

چون طهارة نبود كعبه وبتخانه يكيست * نبود خير دران خانه كه عصمت نبود

وفي وجوب الغسل اشارة وتنبه الى وجوب الغسل الحقيقي لوجود القلب والروح ولتوهم بحب الدنيا وشهواتها فيجب غسلها بماء التوبة والتدابة والاختلاص فهو اوجب الواجبات وآكدها واستقصاء اهل الله في تطهير الباطن اكثر واشد من استقصائهم في طهارة الظاهر وقد يكون في بعض متصوفة الزمان تشدد في الطهارة فلواتسخ ثوبه يغسله ولا يبالي بما في باطنه من الغل وسائر الصفات الذميمة : قال السعدى قدس سره

كراجامه پا كست وسيرت بليد * در دوزخش زنا نبايد كليد

والقرآن لا يمسسه الا المطهرون * وان كنتم مرضى * مرضا يخاف منه الهلاك او ازدياده باستعمال الماء * (او) كنتم مستقرين * (على سفر) طال اوقصر * (اوجاء احد منكم من الغائط) هو المكان الفائر المطنش والمحيي منه كناية عن الحدث لان المعتاد ان من يريده يذهب اليه ليوارى شخصه عن اعين الناس * (اولامستم النساء) ملائمة النساء بماسة بشرية الرجل بشرة المرأة وهي كناية عن الجماع ومثل هذه الكناية من الآداب القرآنية اذا تصرع مستهجن * فلم تجدوا ماء * المراد من عدم وجدان الماء عدم التمكن من استعماله لان ما لا يمكن من استعماله كالمفقود * فقيموا صعيدا طيبا * اى قعمدوا شيئا من وجه الارض طاهرا فالصعيد هو وجه الارض ترايا او غيره سمي صعيدا لكونه صاعدا طاهرا والطيب بمعنى الطاهر سواء كان منبثا ام لا حتى لو فرضنا صخرات تراب عليه فغضب الميتيم يده عليه ومسح كان ذلك كافيا عند ابي حنيفة رحمه الله * فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه * اى من ذلك الصعيد اى الى المرفقين لما روى انه صلى الله عليه وسلم تيم ومسح يديه الى مرفقيه ولانه بدل من الوضوء فيقدر بقدره والباء مزيدة ومن لا بداء الغاية والمعنى فاتقلوا بعد وضعهما على الصعيد الى الوجوه والايدي من غير ان يتخللها ما يوجب الفصل * ما يريد الله * بالامر بالطهارة للصلاة والامر بالتيمم ليجعل عليكم من حرج * اى تضيقا عليكم في الدين * ولكن يريد ليطهركم * اى لينظفكم اوليطهركم من الذنوب فان الوضوء مكفر لها كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (اياما رجل قام الى وضوءه يريد الصلاة ثم غسل كفيه نزلت خطيئة كفيه مع اول قطرة فاذا تغمض نزلت خطيئة لسانه وشفتيه مع اول قطرة واذا غسل وجهه ويديه الى المرفقين ورجليه الى الكمين سلم من كل ذنب هو عليه وكان كيوم ولدته امه) اوليطهركم بالتراب اذا اعوزكم التطهير بالماء

﴿ ولتيم ﴾ بشره ما هو مطهرة لابدانكم . ومكفرة لذنوبكم ﴿ نعمته عليكم ﴾ في الدين
اوليم برخصته انعامه عليكم بعزائه والرخضة ماسرع بناء على الاعذار والعزيمة ماسرع
اصالة ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ نعمته * واعلم ان المقصود من طهارة الثوب وهو اشر الخارج
البعيد ومن طهارة البدن وهو القشر القريب طهارة القلب وهول الباطن وطهارة القلب
من نجاسات الاخلاق اهم الطهارات ولكن لا يبعد ان يكون لطهارة الظاهر ايضا تأثير
في اشراق نورها على القلب فاذا اسبغت الوضوء واستشعرت نظافة ظاهرك صادفت في قلبك
انشراحا وصفاء كنت لاتصادفه قبله وذلك لسر العلاقة التي بين عالم الملك وعالم الملكوت
فان ظاهر البدن من عالم الشهادة والقلب من عالم الملكوت وكما ينحدر من معارف القلب آثار الى
الجوارح فكذلك قد يرتفع من احوال الجوارح التي هي من عالم الشهادة آثار الى القلب ولذلك
امر الله بالصلاة مع انها حركات الجوارح التي من عالم الشهادة ولذلك جعلها رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم في الدنيا ومن الدنيا فقال (حبيب الى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرعة عيني
في الصلاة) ولا يستبعد ان يفيض من الطهارة الظاهرة اثر على الباطن وان اردت لذلك دليلا
من الشرع فتفكر في قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (خمس بخمس اذا اكل الربا كان
الحسيف . والزلزلة . واذا جاز الحكام قحط المطر . واذا ظهر الزنى كثرت الموت . واذا منعت الزكاة
هلكت الماشية . واذا تعدى على اهل الذمة كانت الدولة لهم) وان كنت تطلب لهذا مثلا
من المحسوسات ايضا فانظر الى ما يفيض الله من النور بواسطة المرأة المحاذية للشمس على بعض
الاجسام المحاذية للمرأة وبالجمل ان الله تعالى جعل الوضوء والتيمم من اسباب الطهارة فلا بد
من الاجتهاد في تحصيل الطهارة مطلقا وان كان التوفيق من الله تعالى : كما قال الحافظ

فيض ازل بزور زر ار آمدي بدست * آب خضر نصيئه اسكندر آمدي

والاشارة في الآية (وان كنتم مرضى) بمرض حب الدنيا (او على سفر) في متابعة
الهوى (اوجاء احد منكم من الفائط) في قضاء حاجة شهوة من الشهوات (او لامستم النساء)
وهي الدنيا في تحصيل لذة من اللذات (فلم تجدوا ماء) التوبة والاستغفار (فقيموا صعيدا
طيبا) فتمسكوا في تراب اقدام الكرام فانه ظهور للذنوب العظام (وامسحوا بوجوهكم)
من تراب اقدامهم وشمروا لخدمتهم (وايديكم منه) لان فيه شفاء لقساوة القلوب ودوا لمرض
الذنوب (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) بهذه الذلة والصفار (ولكن يريد ليطهركم)
من الذنوب الكبار واكبر الكبار الشرك بالله واعظم الشركاء الوجود مع وجود المعبود وهذا
ذنوب لا يغفر الا بالقرع في هذا التراب ولو لم يطهر الا بالالتجاء الى هذه الابواب (ولتيم نعمته
عليكم) بعد ذوبان نحاس انانيتكم بنار تصرفات همهم العالية بطرح اكبر انوار الهوى
(لعلكم تشكرون) اذ تهتدون بانوار الهوى الى رؤية انوار النعمة كذا في التأويلات النجمية
﴿ واذكروا نعمة الله عليكم ﴾ بالاسلام لتذكركم النعم وترغبكم في شكره * فان قيل ذكر
نعمة الاسلام مشعر بسبق النسيان وكيف يعقل من المسلم ان ينساها مع اشتغاله باقامة وظائف
الاسلام على التوالي والدوام * قلنا المواظبة على وظائف الشيء تنزل منزلة الامر الطبيعي المعتاد

فينسى كونها نعمة الهية فتكون اقامة وظائفه اتباعا لمقتضى الطبيعة فلا تكون عبادة وانما تكون
شكرا للواقع اتباعا للامر ﴿ وميثاقه الذى واثقكم به ﴾ اى عهده المؤكد الذى اخذه عليكم
وقوله تعالى ﴿ اذ قلتم سمعنا واطعنا ﴾ ظرف لواثقكم به وفائدة التقييده تأكيد وجوب
مراعاته بتذكير قبولهم والتزامهم بالحفاظه عليه وهو الميثاق الذى اخذه على المسلمين حين
بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فى حال اليسر والعسر والمنشط والمكره
﴿ واتقوا الله ﴾ فى نسيان نعمه وتقضى ميثاقه ﴿ ان الله عليم بذات الصدور ﴾ اى بخفياتها
الملاسة لها ملاسة تامة مصححة لاطلاق صاحب عليها فيجازيكم عليها فافانظكم بحجيات الاعمال
* واعلم ان اول النعم التى انعم الله بها على المؤمنين اخراجهم من ظلمة المذم الى نور الوجود قبل كل
موجود وخلقهم فى احسن تقويم لقبول الدين القويم وهدايتهم الى الصراط المستقيم واستماع
السبب بربكم وجواب بلى وتوفيقهم للسمع والطاعة ولولم تكن نعمة التوفيق لقالوا سمعنا
وعصينا كما قال اهل الخذلان والعصيان * وعن عبدالرحمن بن عوف بن مالك الاشجعي
قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة او ثمانية اوسعة فقالوا ألتبايعون رسول الله
وكنا حديثى عهد ببيته فقلنا قد بايعناك يا رسول الله قال (ألتبايعون رسول الله) فبسطنا
ايدينا وقلنا قد بايعناك يا رسول الله فعلام نبايعك قال (ان تعبدوا الله ولا تشركوا به
شيأ وتصلوا الصلوات الخمس وتطيعوا اوامره جلية وخفية ولا تسألوا الناس) فلقد
رأيت بعض اولئك الفر يسقط سوط احدهم فايسأل احدا يناوله اياه حتى يكون هو ينزل
فياخذه * وعن ابى ذر رضى الله عنه قال بايعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم خنسا واثقنى سبعا
واشهد الله على سبعا ان لا اخاف فى الله لومة لائم * وعنه قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم
(اوصيك بتقوى الله بسر امرك وعلايتك واذا اسأت فاحسن ولا تسألن احدا شيأ وان
سقط سوطك ولا تقبض امانة) : قال الحافظ الشيرازى

وفا وعهد نكو باشد ارياموزى * وكرهه هر كه توينى ستمكرى داند

اللهم اجعلنا من الموفين بعهدهم آمين ﴿ يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله ﴾ مقامين
لاوامره و متمسكين بها معظمين لها مراعين لحقوقها ﴿ شهداء بالقيسط ﴾ اى بالعدل خبر
بعد خبر ﴿ ولا يجرمكم ﴾ اى ولا يحمليكم ﴿ شأن قوم ﴾ اى شدة بغضكم للمشركين
﴿ على ان لا تعدلوا ﴾ اى على ترك العدل فيهم فتعدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل ككثرة
وقذف وقتل نساء وصية وتقض عهد تشفيا مما فى قلوبكم ﴿ اعدلوا هو ﴾ اى العدل
﴿ اقرب للتقوى ﴾ التى امرتم بها واذا كان وجوب العدل فى حق الكفار بهذه المثابة فافانظك
بوجوبه فى حق المسلمين ﴿ واتقوا الله ﴾ فانه ملاك الامر وزاد سفر الآخرة ﴿ ان الله
خير بما تعملون ﴾ من الاعمال فيجازيكم بذلك وحيث كان مضمون هذه الجملة التعليمية
منبثا عن الوعد والوعيد عقب بالوعد لمن يخاف على طاعته تعالى وبالوعيد لمن يخل بها فقل
﴿ وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ التى من جملتها العدل والتقوى والمفعول
الثانى لوعده محذوف وهو الجنة كما صرح به فى غير هذا الموضع ﴿ لهم مغفرة ﴾ لذنوبهم ﴿ واجر

شاه را به بود از طاعت صد ساله وزهد * قدر يك ساعت عمری که درو داد کند

وفی ترجمه وصایا الفتوحات لمحمد بن واسع [از اکابر دین ائمه روزی بر بلال بن برده که
والی وقت بود درآمد و او در عیش بود و پیش او برف نهاده و بستم تمام تشسته محمد بن واسع
را گفت یا ابا عبدالله این خانه مارا چون بینی گفت این خانه خوش است. ولیکن بهشت ازین
خوشتر است و ذکر آتش دوزخ از امثال این غافل کرداند پرسید که چه میگوی در باب
قدر گفت در هراز کان تو که درین مقابر مدفونند فکری بکن تا از قدر پرسیدن مشغول
شوی گفت برای من دعا کن گفت دعای من چه میکنی و بر درگاه توجندین مظلومند
همه بر تو دعا میکنند و دعای ایشان بیشتر بالا میرود ظلم مکن و بدعای من حاجت نیست]
ومن کلمات بهلول لهارون حین قال له من انا قال انت الذی لوطظم احد فی المشرق وانت
فی المغرب سألک الله عن ذلک يوم القيامة فبکی هارون * وفی عین المعانی العالم لا یدخل علی
الظلمة تحامیا عن الیاء لهم بالبقاء فورد من دعا لظالم بالبقاء فقد احب ان یمصی الله فی
ارضه فلا بد من النصیحة وترك امداهنه وفی الحدیث (ماترك الحق لعمر من صديق) وقال
الشیخ الاکبر قدس سره الاظهر

لما ادمت النصع والتحقيقا * لم يتركالى فى الوجود صديقا

قال السعدي قدس سره

بکوی آنچه دانی سخن سودمند * و کر هیچ کس را نیاید پسند
و بالجملة ان العدل من احسن الاخلاق - وحكى - ان ائوشروان لمات کان یطاف بتابوته
فی جمیع مملکتہ وینادی منادی من له علینا حق فلیأت فلم یوجد احد فی ولایتہ علیه حق
من درهم ولذا اشتهر بالعدل اشتهار حاتم بالجود حتی صار العادل لقباً له فللفظ العادل اما
یطلق علیه لعدم جورہ وظهور عدلہ لمحرد المدح والثناء علیه . واما سلاطین الزمان

فلظهور جورهم وعدم اتصافهم بالعدل منعوا عن اطلاق العادل عليهم اذ اطلاقه عليهم حينئذ انما يكون لمجرد المدح لهم والثناء عليهم فيكون كذبا وكفرا بجواز اطلاق العادل على الكافر المتصف وعدم جواز اطلاقه على المسلمين الجائرين ليس بالنظر الى متانة العدل بل ذاك ليس الا ان العدل والجور متناقضان فلا يجتمعان * قال في زهرة الرياض اذا كان يوم القيامة ينصب لواء الصدق لابي بكر رضى الله عنه وكل صديق يكون تحت لوائه . ولواء العدل لعمر رضى الله عنه وكل عادل يكون تحت لوائه . ولواء السخاوة لعثمان رضى الله عنه وكل سخي يكون تحت لوائه . ولواء الشهداء لعلى رضى الله عنه وكل شهيد يكون تحت لوائه وكل فقيه تحت لواء معاذين جبل . وكل زاهد تحت لواء ابي ذر . وكل فقير تحت لواء ابي الدرداء . وكل مقري تحت لواء ابي بن كعب . وكل مؤذن تحت لواء بلال . وكل مقتول ظلما تحت لواء الحسين بن على فذلك قوله تعالى (يوم ندعو كل اناس باسمهم) الآية . والعدل في الحقيقة هو الوسط المحمود في كل فعل وقول وخلق وهو المأمور به في قوله تعالى (فاستقم كما امرت) ولقد صار من نال اليه كالكبريت الاحمر والمسك الازفر ومن الله الهداية والتوفيق آمين ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم ﴾ متعلق بنعمة الله ﴿ اذ هم قوم ﴾ ظرف لنفس النعمة اى اذكروا انعامه عليكم في وقت همهم وقصدهم ﴿ ان يبسطوا اليكم ايديهم ﴾ اى بان يبسطوا بكم بالقتل والاهلاك يقال بسط اليه يده اذا بطش به وبسط اليه لسانه اذا شتمه ﴿ فكف ايديهم عنكم ﴾ عطف على هم وهو النعمة التي اريد تذكيرها وذكر الهم ايدان بوقوعها عند مزيد الحاجة اليها والفاء للتعقيب المفيد لتمام النعمة وكالها اى منع ايديهم ان يدوا اليكم عقيب همهم بذلك لا انه كفها عنكم بعدما مدوها اليكم * وفيه من الدلالة على كمال النعمة من حيث انها لم تكن مشوبة بضرر الخوف والانزعاج الذي قلما يعرى عنه الكف بعد المد ما لا يخفى مكانه وذلك ما روى ان المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه بمسففان في غزوة ذي اتمار وغزوة ذات الرقاع وهي السابعة من مغازيه عليه السلام قاموا الى الظهر معا فلما صلوا ندم المشركون على ان لا كانوا قد اكبوا عليهم فقالوا ان لهم بعدها صلاة هي احب اليهم من آباتهم وابائهم يعنون صلاة العصر وهموا ان يوقعوا بهم اذا قاموا اليها فردهم الله تعالى بكيدهم بان أنزل صلاة الخوف * وقيل هو ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بنى قريظة ومعه الشيخان وعلى رضى الله عنهم يستقرضهم لدية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين فقالوا انتم يا ابا القاسم اجلس حتى نطعمك ونعطيك ما سألت فاجلسوه في صفة وهوما بقتله وعمد عمرو بن جعاش الى رحي عظيمة يطرحها عليه فامسك الله تعالى يده ونزل جبريل فاخبر فخرج النبي عليه السلام * وقيل هو ما روى انه صلى الله عليه وسلم نزل منزلا وتفرق اصحابه في الفضي يستظلون بها فعلق رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه بشجرة فجاء اعرابي فاخذه وسله فقال من يمنعك مني فقال عليه السلام (الله) فاسقطه جبريل عليه السلام من يده فاخذه الرسول عليه السلام فقال (من يمنعك مني) فقال لاحد اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله ﴿ وآتوا الله ﴾ عطف على اذكروا اى اتقوه في رعاية

حقوق نعمته فلا تخلوا بشكرها ﴿ وعلى الله ﴾ اى عليه تعالى خاصة دون غيره استقلالاً واشتراكاً ﴿ فليتوكل المؤمنون ﴾ فانه يكشفهم في ايصال كل خير ودفع كل شر * واعلم ان التوكل عبارة عن الاعتصام بالله تعالى في جميع الامور ومحله القلب والحركة بالظاهر لا تنافي توكل القلب بعدما تحقق للعبد ان التقدير من قبل الله فان تعسر شئ فبتقديره. واعلى مراتب التوكل ان يكون بين يدي الله تعالى كالميت بين يدي الفاسل تحركه القدرة الازلية وهو الذي قوى يقينه ألا ترى الى ابراهيم عليه السلام لما هم نمرود وقومه ان يبسطوا اليه ايديهم فرموه في النار جاء جبريل وهو في الهواء فقال ألك حاجة قال أما اليك فلا وفاه بقوله حسبى الله ونعم الوكيل وانظر الى حقيقة توكل النبي عليه السلام حيث كف الله عنه وعن اصحابه ايدي المشركين رأساً فلم يقدروا ان يترضوا له بل ابتلوا في اغلب الاحوال بما لا يخطر ببالهم من البلايا جزاء لهم على مهمهم بالسوء : وفي المستوى

قصة عاد وثمود از بهر جيست * تايدانى كه انيارا ناز كيست

فالتوكل من معالى درجات المقرين فعلى المؤمن ان يتحلى بالصفات الحميدة ويسير في طريق الحق بسيرة حسنة * ودخل حكم على رجل فرأى داراً متجددة وفرشاً مبسوطة ورأى صاحبها خالياً من الفضائل فتحنح فبزق على وجهه فقال ما هذا السفه ايها الحكيم فقال بل هو عين الحكمة لان البصاق لزم الى اخس ما كان في الدار ولم ار في دارك اخس منك لخلوك عن الفضائل الباطنة فبه بذلك على دناءته وقبحه لكونه مسترسلاً في لذاته مستغرقاً اوقاته لعبارة ظاهره : قال الحافظ رحمه الله

قلندران حقيقت بنيم جو نخرند * قباى اطلس آنكس كه از هنر عاريست

* ثم اعلم ان كل شئ بقضاء الله تعالى وان الله يختبر عباده بما اراد فعليهم ان يعتمدوا عليه في العسر واليسر والمنشط والمكره * وعن ابي عثمان قال كان عيسى عليه السلام يصلى على رأس جبل فانه ابليس فقال انت الذي تزعم ان كل شئ بقضاء قال نعم قال الق نفسك من الجبل وقل قدر على قال يا لعين الله يختبر العباد وليس العباد يختبرون الله وما على العبد الا التوكل والشكر على الانعام . ومن جملة انعام الله تعالى الاخراج من ظلمة العدم الى نور الوجود بامر كن والله يعلم ان رجوع العباد الى العدم ليس بهم ولا اليهم كما لم يكن خروجهم بهم فان خروجهم كان بمجذبة امر كن فكذلك رجوعهم لا يكون الا بمجذبة امر ارجى فعليهم ان يكونوا واثقين بكرم الله وفضله مسارعين في طلب مرضاة الله جاهدين على وفق الاوامر والنواهي في الله ليهديهم الى جذبات عنايته ولطفه ﴿ ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل ﴾ اى بالله قد اخذ الله عهد طائفة اليهود والاتفاقيات في قوله تعالى ﴿ وبعثنا منهم اثني عشر نقياً ﴾ للجرى على سنن الكبرياء اولان البعث كان بواسطة موسى عليه السلام كما سيأتى اى شاهداً من كل سبط ينقب عن احوال قومه ويفتش عنها او كفيلاً يكفل عليهم بالوفاء بما امروا به * وقد روى ان النبي عليه السلام جعل للانصار ليلة العقبة اثني عشر نقياً وفائدة النقيب ان القوم اذا علموا ان عليهم نقياً كانوا اقرب الى الاستقامة. والنقيب والمرئف

نظيران وقيل النقيب فوق العريف * قال في شرح الشريعة العريف فعيل بمعنى مفعول وهو سيد القوم والقيم بامور الجماعة من القبيلة والحلة يلى امورهم ويتعرف الامير منه احوالهم وهو دون الرئيس والعراقة كالسيادة لفظا ومعنى وفي الحديث (العراقة حق ولا بد للناس من عرفاء ولكن العرفاء في النار) يعني ان سيادة القوم جائزة في الشرع لان بها ينظم مصالح الناس وقضاء اشغالهم فهي مصلحة ورفق للناس تدعو اليها الضرورة . وقوله ولكن العرفاء في النار اى اكثرهم فيها اذ المجتنب عن الظلم منهم يستحق الثواب لكن لما كان الغالب منهم خلاف ذلك اجراء مجرى الكل كذا في شرح المصاييح : قال السعدى

رياست بدست كسانى خطاست * كه از دستشان دستها برخداست

مكن تاتوانى دل خلق ريش * وكريمكنى ميكنى بيخ خویش

نماند ستمكار بد روزكار * بماند برو لست پايدار

مها زورمندى مكن بر كهان * كه بريك نمط مى نماند جهان

دل دوستان جمع بهتر كه كنج * خزينه تهى به كه مردم برنج

بقومى كه نيكي پسندد خدای * دهد خسرو طدل نيك راى

چو خواهد كه ويران كند عالمى * كند ملك در نيچه ظالمى

﴿وقال الله﴾ اى لبنى اسرائيل فقط اذهم المحتاجون الى الترغيب والترهيب ﴿اى معكم﴾ اى بالعلم والقدرة والنصرة اسمع كلامكم وادى اعمالكم واعلم ضامركم فاجازيكم بذلك وتم الكلام هنا ثم ابتداء بالجملة الشرطية فقال مخاطبا لبنى اسرائيل ايضا ﴿لئن اقم الصلوة وآتيت الزكاة وآمنتم برسلى﴾ اى بجميعهم واللام موطئة للقسم المحذوف ﴿وعزتموهم﴾ اى نصرتموهم وقويتموهم واصله الذب وهو المنع والدفع ومنه التعزير ومن نصر انسانا فقد ذب عنه عدوه يقال عزرت فلانا اى فعلت به ما يرد عنه القبيح وينمعه عنه ﴿واقرضتم الله﴾ بالانفاق فى سبيل الخير او بالتصدق بالصدقات المدبوبة فظهر الفرق بين هذا الاقراض وبين اخراج الزكاة فانها واجبة ﴿قرضا حسنا﴾ وهو ان يكون من حلال المال وخياره برغبة واخلاص لا يشوبها رياء ولا سمعة ولا يكدرها من ولا اذى وانتصابه يحتمل ان يكون على المصدرية لانه اسم مصدر بمعنى اقراضا كما فى انبتها نباتا حسنا بمعنى انباتا ويحتمل ان يكون على المفعولية على انه اسم للمال المقرض ﴿لا كفرن عنكم سيآتكم﴾ جواب للقسم المدلول عليه باللام ساد مسد جواب الشرط ﴿ولادخلتكم جنات﴾ اى بساطين ﴿تجربى من تحتها﴾ اى من تحت اشجارها ومساكنها ﴿الانهار﴾ الاربعة واخره لضرورة تقديم التخنية على التحلية ﴿فن كفر﴾ اى برسلى وبشئ مما عدد فى حيز الشرط والفاء لترتيب بيان حكم من كفر على بيان حكم من آمن تقوية للترغيب والترهيب ﴿بعد ذلك﴾ الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم الموجب للايمان قطعاً ﴿منكم﴾ متعلق بمضمر وقع حالا من فاعل كفر ﴿فقد ضل سواء السبيل﴾ اى وسط الطريق الواضح ضلالا بينا واخطأ خطأ فاحشا لا عذر معه اصلا بخلاف من كفر قبل ذلك اذ ربما يمكن

ان يكون له شبهة ويتوهم له معذرة - روى - ان بنى اسرائيل لما استقروا بمصر بعد مهلك فرعون امرهم الله تعالى بالسير الى اريحا من ارض الشام وهي الارض المقدسة وكانت لها الف قرية في كل قرية الف بستان وكل يسكنها الجابرة الكنعانيون وقال لهم اني كتبنا لكم دارا قرارا فاخرجوا اليها واجاهدوا من فيها واني ناصركم وامر موسى عليه السلام ان يأخذ من كل سبط نقيبا امينا يكون كفيل على قومه بالوفاء بما امروا به توثقة عليهم فاختر النقباء واخذ الميثاق على بنى اسرائيل وتكفل لهم النقباء وسار بهم فلما دنا من ارض كنعان بعث النقباء يتجسسوا له الاخبار ويطلعون عليها فرأوا اجرا عظيمة وقوة وشوكة فهابوا فرجعوا وحدثوا قومهم بما رأوا وقد نهاهم موسى عن ذلك ففكشوا الميثاق الا كالب بن يوقبا نقيب سبط يهودا ويوشع بن نون نقيب سبط افرايم بن يوسف الصديق عليه السلام قلا لما توجه النقباء الى ارضهم للتجسس لقيهم عوج بن عنق وكان طوله ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين ذراعاً وثلث وذراع وقد عاش ثلاثة آلاف سنة وكان يحتجز بالسحاب ويشرب منه ويتناول الحوت من قرار البحر فيشويه بعين الشمس يرفعه اليها ثم يأكله ويروى ان الماء طبق ما على الارض من جبل في طوفان نوح وما جاوز ركبتى عوج وكانت امه عنق احدى بنات آدم وكلن يحملها جرياً من الارض فلما لقي عوج النقباء وعلى رأسه حزمة حطب اخذ الاثني عشر نقيبا وجعلهم في الحزمة فانطلق بهم الى امرأته وقال انظري الى هؤلاء الذين يزعمون قتالنا فطرحهم بين يديها وقال ألا اطيعنهم برجلي فقالت لأبل خل عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ففعل ذلك - وروى - انه جعلهم في كمحواقي بهم الملك فنشرهم بين يديه فقال ارجعوا الى قومكم فاخبروهم بما رأيتم وكان لا يحكم عنقودا من بينهم الا خمسة انفس او اربعة بينهم في خشبة ويدخل في شطر رمانة اذا نزع حبها خمسة انفس فجعلوا يتعرفون باهوالهم فلما رجعوا قال بعضهم لبعض انكم ان اخبرتم بنى اسرائيل بحبر القوم ارتدوا عن نبى الله ولكن اكنموه الا نحن موسى وهارون فيكونان هما يران رأيهما فاخذ بعضهم على بعض الميثاق بذلك ثم انصرفوا الى موسى عليه السلام وكان معهم حبة من عنبهم وقر جل ففكشوا عهدهم وجعل كل منهم ينهى سبطه عن قتالهم ويخبرهم بما رأى الا كالب ويوشع وكان مسكر موسى فرسخا في فرسخ فجاء عوج حتى نظر اليهم ثم رجع الى جبل فقور منه صخرة عظيمة على قدر المسكر ثم حملها على رأسه ليطبقها عليهم فبعث الله الهدد فقور من الصخرة وسطها المحاذى لرأسه فانقبت فوقعت في عنق عوج فطوقته فصرعته واقبل موسى عليه السلام وطوله عشرة اذرع وكذا طول العصا فترامى في السماء عشرة اذرع فما اصاب العصا الا كعبه وهو مصروع فقتله قالوا فاقبلت جماعة ومعهم الخيل حتى جذروا رأسه وهكذا سنة الله فيما اراد حيث ينصر اوليائه بما لا يخطر ببالهم والله في كل فعله حكمة تامة ومصلحة شاملة ^١ واعلم ان الله تعالى كما جعل في امة موسى من النقباء المختارين المرجوع اليهم عند الضرورة اثني عشر كذلك جعل من كمال غيائه في هذه الامة من العجلاء البدلاء واعزة الاولياء اربعين رجلا في كل حال وزمان كما قال النبي عليه السلام (يكون

في الامة اربعون على خلق ابراهيم وسبعة على خلق عيسى وواحدة على خلقى) فهم على مراتب درجاتهم ومناصب مقاماتهم ائمة هذه الامة كما قال عليه السلام (بهم ترزقون وبهم تمطرون وبهم يدفع الله البلاء) قال ابو عثمان المغربي البدلاء اربعون والائمة سبعة والخلفاء من الائمة ثلاثة والواحد هو القطب عارف بهم جميعا ومشرف عليهم ولا يعرفه احد ولا يشرف عليه وهو امام الاولياء الثلاثة الذين هم الخلفاء من الائمة وهو يعرفهم وهم لا يعرفونه والخلفاء الثلاثة يعرفون السبعة الذين هم الائمة ولا يعرفهم اولئك السبعة والسبعة يعرفون الاربعين الذين هم البدلاء ولا يعرفهم البدلاء الاربعون وهم يعرفون سائر الاولياء من الامة ولا يعرفهم من الاولياء احد فاذا نقص من الاربعين واحد جعل مكانه واحد من الاولياء واذا نقص من السبعة واحد جعل مكانه واحد من الاربعين واذا نقص من الثلاثة واحد جعل مكانه واحد من السبعة واذا مضى القطب الذى هو الواحد في العدد وبه قوام اعداد الخلق جعل بدله واحد من الثلاثة هكذا الى ان يأذن الله تعالى في قيام الساعة كما في التاويلات النجمية * وقال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر القطب يحفظ المركز والامام الايمن يحفظ عالم الارواح والامام الايسر يحفظ عالم الاجساد والاولاد الاربعة يحفظون الشرق والغرب والجنوب والشمال والابدال السبعة يحفظون اقاليم الكرة علوا وسفلا انتهى كلامه في كتاب العظيمة * ويقول الفقيه جامع هذه المجالس اللطائف سمعت من حضرة شيخى وسدى الذى بمنزلة روحى في جسدى ان قطب الوجود اذا انتقل الى الدار الآخرة يكون خليفته في الجانب الايسر من الافراد دون الجانب الايمن وذلك لان يسار الامام يمين ويمينه يسار حين الاستقبال الى القوم واليه الاشارة بقوله تعالى (واصحاب الميمنة ما اصحاب الميمنة واصحاب المشأمة ما اصحاب المشأمة) فان لفظة ما عند اهل التحقيق نافية واهل اليسار اهل الجلال والفاء واهل اليمين اهل الجمال والبقاء فافهم هذا السر البديع وكن ممن القى سمعه وهو شهيد فان المذكر الغافل طريد عن الحق بعيد

بسر وقت شان خلق كى ره برند * كه چون آي حيوان بظلمت درند

: قال الصائب

سخن عشق باخرد كهتن * بر دك مرده نيشتر زدنت

ثم تحقيق قوله تعالى (لئن اقم الصلاة) ان اقامة الصلاة في ادامتها بان تجعل الصلاة معراجك الى الحق وتديم العروج بدرجاتها الى ان تشاهد الحق كشاهدت يوم الميثاق ودرجاتها اربع القيام والركوع والسجود والتشهد على حسب درجات تزلتها بها من اعلى عليين وجوار رب العالمين الى اسفل المافلين القالب وهى العناصر الاربعة التى خلق منها قالب الانسان فالمولودات منها على اربعة اقسام ولكل قسم منها ظلمة وخاصة تحجبك عن مشاهدة الحق وهى الجمادية وخاصيتها التشهد ثم النباتية وخاصيتها السجود ثم الحيوانية وخاصيتها الركوع ثم الانسانية وخاصيتها القيام يشير اليك بالتخلص من حجب اوصاف الانسانية واعظمها الكبر وهو من خاصية النار والركوع يشير اليك بالتخلص من حجب صفات الحيوانية واعظمها الشهوة

وهي من خاصة الهواء والسجود يشير اليك بالتخلص من حجب طبع النباتية واعظهما
الحرص على الجذب للشيء والنمو وهو من خاصة الماء والتشهد يشير اليك بالتخلص من حجب
طبع الجمادية واعظهما الجمودية وهي من خاصة التراب ومن هذه الصفات الاربع تنشأ بقية
صفات البشرية فاذا تخلصت من هذه الدركات واحجب ورحت بهذه المدايرج الاربعة الى
جوار رب العالمين وقربه فقد اتمت الصلاة منجيا ربك مشاهدا له كما قال صلى الله عليه وسلم
(اعبد الله كأنك تراه) كذا في التأويلات النجبية ﴿فبما نقضهم ميثاقهم﴾ اي فبسبب نقض
اليهود عهدهم وهو أنهم كذبوا الرسل بعد موسى وقتلوا الانبياء ونبدوا الكتاب وضيعوا
فرائضه ومامزيدة لتأكيد الكلام وتمكينه في النفس ﴿ولعناهم﴾ اي طردناهم وابعدناهم
من رحمتنا او مسخناهم قردة وخنازير او اذلناهم بضرب الجزية عليهم ﴿وجعلنا قلوبهم
قاسية﴾ اي غليظة شديدة بحيث لا تتأثر من الآيات والتذر وحجر قاس اي صلب غير لين
﴿يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ استثناف لبيان قسوة قلوبهم فانه لا قسوة اشد من تغيير كلام الله
والافتراء عليه والمراد بالتحريف اما تبديلهم نعت النبي صلى الله عليه وسلم واما تبديلهم بسوء
التأويل وقد سبق في سورة البقرة ﴿ونسوا حظا﴾ اي وتركوا نصيبا وافرا ﴿عما ذكرناه﴾
من التوراة او من اتباع محمد عليه السلام والمعنى انهم حرفوا التوراة وتركوا حظهم مما انزل
عليهم فلم ينالوه وقيل معناه انهم حرفوها فتركوا بشؤمه اشياء منها عن حفظهم لما روى عن ابن
مسعود رضي الله عنه قال قديسي المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية - روى - ان الله
تعالى غير العلم على امة بن ابي الصلت وكان من بلغاء الشعراء كان ناثما فانا طائر وادخل مقبره
فيه فلما استيقظ نسي جميع علومه : قال الحافظ

نه من زبى على درجهان ملولم وبس * ملالت علما هم زعلم بي علمت

واعلم ان العلماء العاملين والشافخ الواصلين لا يراون يذكرون الناس كل عصر يوم المشاق
ومخاطبة الحق اياهم تشويقا لهم الى تلك الاحوال فن سامع ومن معرض السامع لكونه
معرضا عن الدنيا والعقبى وصل الى جوار المولى فكان مقبولا مرحوما والمعرض لكونه مقبلا
على ماسوى المولى لم ينل شيئا فكان مرذوا ملعونا لانه نقض عهده مع الله سبحانه
وتعالى : وفي المتنوى

بي وفاي چون سكارا عاربود * بي وفاي جون رو اداري نبود

حق تعالى فخر آورد از وفا * كفت من اوفى عهد غيرنا

﴿ولا تزال تطلع على خائنة منهم﴾ اي خيانة على انها مصدر كالتلجج التلجج قال الله تعالى
(لا تسمع فيها لاغية) اي لغوا والمعنى ان الغدر والخيانة عادة فيهم ولا سلافهم بحيث
لا يكادون يتركونها او يكتتمونها فلا تزال ترى ذنوبهم ﴿الا قليلا منهم﴾ لم يخونوا وهم
الذين آمنوا منهم كعبد الله بن سلام واضرا به وهو استثناء من الضمير المجرور في منهم ﴿فاعف
عنهم واصفح﴾ اي اعرض عنهم ولا تعرض لهم بالمعاقبة والمواخذة ان تابوا وآمنوا واعاهدوا
والتزموا الجزية وقيل مطلق نسخ بآية السيف وهو قوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله

ولا اليوم الآخر (وان الله يحب المحسنين) تعليل للامر بالصفح وحث على الامتثال وتنبه
على ان الغفوة عن الكافر الحائن احسان فضلا عن الغفوة عن غيره : قال السعدي
عدورا بالطفاف * كردن به بند * که نتوان بریدن بقیغ و کند
چو دشمن کرم بیند و لطف وجود * نیاید دگر خبث لذو در وجود
و کرخواجه بادشمنان نیک خوست * بسی بر نیاید که کردند دوست
و کان علیه السلام محسنا له مکارم اخلاق یضیق نطاق بیان الواصفین عنها : ومن حکایات
المولوی قدس الله سره فی التوسی

کافران مہمان پیغمبر شدند * وقت شام ایشان بمسجد آمدند
گفت ای یاران من قسمت کنید * که شما بر از من و خوی منید
هر یکی یاری یکی مہمانی کنید * در میان یک زفت بود و بی ندید
جسم ضعیفی داشت کس او را نبرد * مانند در مسجد چو اندر جامه در
مصطفی بردش چو و اما ماند از همه * هفت ز شیرده بر در رمه
که مقیم خانه بودند بزان * بھر دوشیدن برای وقت خوان
نان و آتش و شیر آن هر هفت بز * خورد آن بوقحط عوج ابن غن
جمله اهل بیت خشم آلود شدند * که همه در شیر بز طامع شدند
معدہ طبعی خوار همچون طبل کرد * قسم عجد آدمی تنها بخورد
وقت خفتن رفت و در حجره نشست * پس کنیزک از غضب در را بیست
از برون زنجیر در را در فکند * که از و بد خشمکین و دردمند
کبرا از نیم شب تا صبحدم * چون تقاضا آمد و درد شکم
از فراش خویش سویی درشتافت * دست بردر چو نهاد او بسته یافت
در کشادن حیلہ کرد آن حیلہ ساز * نوع نوع و خود نشد آن بند باز
شد تقاضا بر تقاضا خانه تنک * ماند او حیران و بی درمان و تنک
حیلہ کرد و او بخواب اندر خزید * خویشتن در خواب و در ویرانه دید
زانکہ ویرانه بد اندر بتا طرش * شد بخواب اندر ہانجا منظرش
خویش در ویرانہ خالی چو دید * او چنان محتاج و اندر دم برید
کشت بیدار و بید آن جامہ خواب * بر حدت دیوانہ شد از اضطراب
گفت خوابم جدتر از بیداریم * کہ خورم آن سو و این سو می ریم
بانک می زد و آبورا و آبور * همچنانکہ کافر اندر قعر کور
منتظر کہ کی شود این شب بسر * یا برآید در کشادن بانک در
تا کہ زرد او چو تیری از کان * تانیند ہیچکس او را چنان
مصطفی صبح آمد و در را کشاد * صبح آن گرام را اورام داد
جامہ خواب پر حدت را یک فضول * قاصدان آورد در پیش رسول

در احوال و تفریح در بیان حدیث الکاکر با کل فی سببہ اعیان و التوسی فی مقام واحد

که چنین کردست مهمانت بین * خنده زد رحمة للعالمین
 که بیار آن مطهره اینجا به پیش * تابشوم جمله را بادت خویش
 او بجد می شست آن احداث را * خاص ز امر حق نه تقلید و ریا
 که دلش می گفت کین را تو بشو * که در اینجا هست حکمت تو بتو
 کافرک را هیکلی بد یادگار * یاوه دید آنرا و کشت او بی قرار
 گفت آن حجره که شب جاداشتم * هیکل آنجا بی خبر بگذارم
 که چه شرمین بود شرمش حرص برد * حرص از درهاست بی چیزست خرد
 از بی هیکل شباب اندر دوید * در وثاق مصطفی و از او بدید
 کان یدالله ان حدث را هم بخود * خوش می شوید که دورش چشم بد
 هیکلش از یاد رفت و شد بدید * اندر و شوری کریباز را درید
 می زد او دو دست را بر رو و سر * کله را میکوفت بر دیوار و در
 انجنانکه خون زبنی و سرش * شد روان و رحم کردان مهترش
 چون زحد بیرون بلرزید و طپید * مصطفی اش در کنار خود کشید
 ساکنش کرد و بیسی بنواختش * دیده اش بکشاده داد اشناختش
 آب بر روزد در آمد در سخن * کی شهید حق شهادت عرضه کن
 کشت مؤمن گفت او را مصطفی * کاشب هم باش و تو مهمان ما
 گفت والله تا ابد ضیف توام * هر کجا باشم بهر جا که روم
 یا رسول الله رسالت را تمام * تو نمودی همچو شمع بی غمام

﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِنْهُمُ ابْنَتَهُمُ﴾ ای و اخذنا من النصارى میناقهم کما اخذنا
 من قبلهم من اليهود ومن متعلقة باخذنا والتقديم للاهتمام واما قالوا انا نصارى ولم يقل
 ومن النصارى تنبها على انهم نصارى بتسميتهم انفسهم بهذا الاسم ادعاء لنصرة الله بقولهم
 لمبى عليه السلام نحن انصار الله وليسوا موصوفين بانهم نصارى بتوصيف الله اياهم بذلك
 ومعنى اخذ الميثاق هو ما اخذ الله عليهم فى الانجيل من العهد المؤكد باتباع محمد صلى الله عليه وسلم
 وبيان صفة ونقته ﴿فَقَسُوا حَظًّا﴾ ای ترکوا نصيبا وافرأ ﴿مِمَّا كَرُوا بِهِ﴾ فى تضاعيف
 الميثاق من الايمان وما يتفرع عليه من افعال الخير ﴿فَاغْرَيْنَا﴾ ای الزمنا والصقنا من غرى
 بالشيء اذ لزمه ولصقه واغراء غيره ﴿بَيْنَهُمْ﴾ ظرف لا غرينا ﴿الْعِدَاوَةَ﴾ وهى تباعد
 القلوب والنيات ﴿وَالْبُغْضَ﴾ ای البغض ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ غاية للاغراء والعداوة والبغضاء
 ای يتعادون ويتباغضون الى يوم القيامة ﴿وَسَوْفَ يَنْبَغُهُمُ اللَّهُ﴾ ای يخبرهم فى الآخرة
 ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ وعيد شديد بالجزاء والعذاب كقول الرجل لمن يتوعد ما خبرك
 بما فعلت ای يجازيهم بما عملوا على الاستمرار من نقض الميثاق ونسيان الحظ الوافر
 مما ذكرناه وسوف لتأكيد الوعيد والتعير عن العمل بالصنع للايدان برسوخهم فى ذلك
 * قبل الذى التى العداوة بين النصارى رجل يقال له بولس وكان يته وبين النصارى

قتل قتل منهم خلقا كثيرا فاراد ان يحتمل بحيلة يلقي بها بينهم القتال فيقتل بعضهم
بعضا فجاء الى التصارى وجعل نفسه اعور وقال لهم ألا تعرفوني فقالوا انت الذى قتلت
ماقتلت منا وفعلت ما فعلت فقال قد فعلت ذلك كله والآن تبت لاني رأيت عيسى عليه
الصلاة والسلام في المنام نزل من السماء فلطم وجهي لطمة فقأ عيني فقال أى شئ تريد من قومي
فتبت على يده ثم جئتكم لا كون بين ظهرانيكم واعلمكم شرائع دينكم كما علمني عيسى عليه السلام
في المنام فأتخذوا له غرفة فصعد تلك الغرفة وفتح كوة الى الناس في الحائط وكان يتعبد في الغرفة
وربما كانوا يجتمعون اليه ويسألونه ويحييهم من تلك الكوة وربما يأمرهم بان يجتمعوا ويناديهم
من تلك الكوة ويقول لهم قول كان في الظاهر منكرا وينكرون عليه فكان يفسر ذلك القول
تفسيرا يعجبهم ذلك فانقادوا كلهم له وكانوا يقبلون قوله بما يأمرهم به فقال يوما من الايام
اجتمعوا عندي فقد حضرني علم فاجتمعوا فقال لهم أليس خلق الله تعالى هذه الاشياء في الدنيا
كلها لمنفعة بنى آدم قالوا نعم فقال لم تحرمون على انفسكم هذه الاشياء يعني الخمر والخنزير
وقد خلق لكم ما في الارض جميعا فاخذوا قوله فاستحلوا الخمر والخنزير فلما مضى على ذلك
ايام دعاهم وقال حضرني علم فاجتمعوا فقال لهم من أى ناحية تطلع الشمس فقالوا من قبل
المشرق فقال ومن أى ناحية يطلع القمر والنجوم فقالوا من قبل المشرق فقال ومن يرسلهم
من قبل المشرق قالوا الله تعالى فقال فاعلموا انه تعالى في قبل المشرق فان صليتم له فصلوا اليه
فحول صلاتهم الى المشرق فلما مضى على ذلك ايام دعا بطائفة منهم وامرهم بان يدخلوا عليه
في الغرفة وقال لهم اني اريد ان اجعل نفسي الليلة قربانا لاجل عيسى وقد حضرني علم فاريد
ان اخبركم في السر لتحفظوا عني وتدعوا الناس الى ذلك بعدى ويقال ايضا انه اصبح يوما وفتح
عينه الاخرى ثم دعاهم وقال لهم جاءني عيسى الليلة وقال قد رضيت عنك فمسح يده على عيني
فبرئت والآن اريد ان اجعل نفسي قربانا له ثم قال هل يستطيع احد ان يحيي الموتى ويبرئ
الاكه والابرص الا الله تعالى فقالوا لا فقال ان عيسى قد فعل هذه الاشياء فاعلموا انه هو الله
تعالى فخرجوا من عنده ثم دعا بطائفة اخرى فاخبرهم بذلك ايضا وقال انه كان ابنه ثم دعا بطائفة
ثالثة واخبرهم بذلك ايضا وقال انه ثالث ثلاثة واخبرهم انه يريد ان يجعل نفسه الليلة قربانا
فلما كان بعض الليالي خرج من بين ظهرانيهم فاصبحوا وجعل كل فريق يقول قد علمني
كذا وكذا وقال الفريق الآخر انت كاذب بل علمني كذا وكذا فوقع بينهم القتال فاقتلوا
وقتلوا خلقا كثيرا وبقيت العداوة بينهم الى يوم القيامة وهم ثلاث فرق منهم النسطورية قالوا
المسيح ابن الله والثانية الملكانية قالوا ان الله تعالى ثالث ثلاثة المسيح وامه والله والفرقة
الثالثة اليعقوبية قالوا ان الله هو المسيح : قال جلال الدين رومي قدس سره

در تصور ذات اورا کنج کو * تادر آید در تصور مثل او

کریغایت نیک و کرید گفته اند * هر چه زو گفتند از خود گفته اند [۱]

می ممکن چندین قیاس ای حق شناس * زانکه ناید ذات بیجون در قیاس [۲]

فعلى المؤمن ان يلاحظ قوله تعالى (وسوف ينهيه الله بما كانوا يصنعون) وان يشتمل بنفسه عن

[۱] بولہ کر بغایت نیک و کرید گفته اند اورا کونج کو تادر آید

[۲] در اراثل و تفریکم در بیان بردن بادشاه طلب غیبی را الخ

غيره وفي الحديث (ما منكم من احد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان فينظر ايمن منه فلا يرى الا ما قسم منه فلا يرى الا ما قدم فينظر بين يديه فلا يرى الا النار تلقاء وجهه فاتقوا النار ولو بشوكة فمن لم يجد فبكلمة طيبة) يعنى من لم يجد شيئاً يتقى به النار فليقل منها بقول حسن يطيب به قلب المسلم فان الكلمة الطيبة من الصدقات ﴿١﴾ والاشارة في الآية ان الله تعالى اخذ الميثاق من اليهود والنصارى على التوحيد كما اخذ من هذه الامة يوم الميثاق ولكنه لما وكل الفريقين الى انفسهم نسوا ما ذكروا به فابق لهم حظ من ذلك الميثاق بابطال الاستعداد الفطرى لكمال الانسانية فصاروا كالانعام بل هم اضل اى بل كالسباع يتحارشون ويتناوشون بالعداوة والبغضاء الى يوم القيامة فان ارباب الغفلة لآلقة بينهم. وان اصحاب الوفاق لا وحشة بينهم واما هذه الامة لما ايدت بتأييد الاله اذ كتبت في قلوبهم الايمان بقلم خطاب ألتست بركم يوم الميثاق وايدهم بروح منه مانسوا خطا بما ذكروا به وقيل لتبهم عليه الصلاة والسلام ﴿٢﴾ وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين ﴿٣﴾ وقال تعالى خطابا لهم اذ لم ينسوا حظهم ولم ينقضوا ميثاقهم ﴿٤﴾ فاذكرونى اذكركم ﴿٥﴾ على ان ذكره اياهم كان قبل وجودهم وذكرهم اياه حين ذكرهم المحبة وقال ﴿٦﴾ يحبهم ويحبونه ﴿٧﴾ كذا في التأويلات النجمية ﴿٨﴾ يا اهل الكتاب ﴿٩﴾ يعنى اليهود والنصارى والكتاب جنس شامل للتوراة والانجيل ﴿١٠﴾ قد جاءكم رسولنا ﴿١١﴾ الاضائة للتشريف والايدان بوجوب اتباعه ﴿١٢﴾ يبين لكم ﴿١٣﴾ حال من رسولنا اى حال كونه مينا لكم على التدرج حسبما تقتضيه المصلحة ﴿١٤﴾ كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ﴿١٥﴾ اى كثيرا كاشا من الذى كنتم تخفونه على الاستمرار حال كونه من الكتاب اى التوراة والانجيل الذى اتم اهله والمتمسكون به كتمت محمد عليه السلام وآية الرجم في التوراة وبشارة عيسى باحد عليهما السلام في الانجيل ﴿١٦﴾ ويعفوا عن كثير ﴿١٧﴾ مما تخفونه اى لا يظهره ولا يخبره اذ لم يضطر اليه امر دنى صيانة لكم عن زيادة الافضاح ﴿١٨﴾ قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ﴿١٩﴾ المراد بالتور والكتاب هو القرآن لما فيه من كشف ظلمات الشرك والشك وابانة ما خفى على الناس من الحق والاعجاز الواضح والعطف المتبني على تغير الطرفين لتزيل المغيرة بالعنوان منزلة المغيرة بالذات وقيل المراد بالاول هو الرسول صلى الله عليه وسلم والثانى القرآن ﴿٢٠﴾ يهدي به الله ﴿٢١﴾ وحد الضمير لان المراد بهما واحد بالذات اولاهما في حكم الواحد فان المقصود منهما دعوة الخلق الى الحق احدهما رسول الهى والاخر معجزته وبيان ما يدعو اليه من الحق ﴿٢٢﴾ من اتبع رضوانه ﴿٢٣﴾ اى رضاء بالايان به ﴿٢٤﴾ سبل السلام ﴿٢٥﴾ اى طرق السلامة من العذاب والنجاة من العقاب على ان يكون السلام بمعنى السلامة كاللذاذ واللذائة والرضاع والرضاعة اوسيل الله تعالى وهو شرعيته التى شرعها للناس على ان يكون السلام هو الله تعالى وانتصاب سبل بترفع الحافض فان يهدى اتم يهدى الى الثانى بالي اوبللام كفى قوله تعالى ﴿٢٦﴾ ان هذا القرآن يهدى للتي هي اقوم ﴿٢٧﴾ ويخرجهم ﴿٢٨﴾ الضمير لمن والجمع باعتبار المعنى كما ان الافراد فى اتبع باعتبار اللفظ ﴿٢٩﴾ من الظلمات ﴿٣٠﴾ اى ظلمات قنون الكفر والضلال ﴿٣١﴾ الى النور ﴿٣٢﴾ الى الايمان وسمى الايمان نورا لان الانسان اذا آمن ابصر به طريق نجاته فطلبه وطريق هلاكه فحذره ﴿٣٣﴾ باذنه ﴿٣٤﴾

اي بتيسيره وارادته ﴿ ويهديهم الى صراط مستقيم ﴾ اي طريق هو اقرب الطرق الى الله تعالى
 وبؤد اليه لاحالة وهذه الهداية عين الهداية الى سبل السلام وانما عطف عليها تنزيلا للتغاير
 الوصفى منزلة التغاير الذاتي كما في قوله تعالى ﴿ فلما جاء امرنا نحننا شيئا والذين آمنوا معه برحمة منا
 ونجيناهم من عذاب غليظ ﴾ * واعلم ان الله تعالى بعث النبي صلى الله عليه وسلم نورا بين حقيقة
 حظ الانسان من الله تعالى وانه تعالى سعى نفسه نورا بقوله تعالى ﴿ الله نور السموات والارض ﴾
 لانهما كانتا مخفيتين في ظلمة العدم فالله تعالى اظهرها بالايحادوسمى الرسول نورا لان اول شيء
 اظهره الحق بنور قدرته من ظلمة العدم كان نور محمد صلى الله عليه وسلم كما قال (اول ما خلق الله
 نوري) ثم خلق العالم بما فيه من نوره بعضه من بعض فلما ظهرت الموجودات من وجود نوره
 سماء نورا وكل ما كان اقرب الى الاختراع كان اولي باسم النور كما ان عالم الارواح اقرب الى
 الاختراع من عالم الاجسام فلذلك سعى عالم الانوار والعلويات نورانيا بالنسبة الى السفليات
 فاقرب الموجودات الى الاختراع لما كان نور النبي عليه السلام كان اولي باسم النور ولهذا كان
 يقول (انا من الله والمؤمنون مني) وقال تعالى ﴿ قد جاءكم من الله نور ﴾ - وروى - عن النبي
 عليه السلام انه قال (كنت نورا بين يدي ربي قبل خلق آدم باربعة عشر ألف عام وكان يسبح
 ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم التي ذلك النور في صلبه) * وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (لما خلق الله آدم اهبطني في صلبه الى
 الارض وجعلني في صلب نوح في السفينة وقذفني في صلب ابراهيم ثم لم يزل تعالى ينقلني
 من الاصلاب الكريمة والارحام الطاهرة حتى اخرجني بين ابوي لم يلتقيا على سفاح قط) قال العوفي
 في قصيدته النعنية

ابن بس شرف كوه تومنى تقدير * آن روز كه بكذاشتى اقليم قدم را

تا حكم نزول تودرين دارنوشته است * صدره بعبث باز تراشيد قلم را

* وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما اعترف آدم
 بالخطيئة قال يارب اسألك بحق محمد ان تغفرلى فقال الله يا آدم كيف عرفت محمدا ولم اخلقه قال
 لانك لما خلقتى بيدك وتفتخت فى من روحك زفعت رأسى فرأيت على قوائم العرش مكتوبا
 لا اله الا الله محمد رسول الله فعرفت انك لم تضيف الى اسمك الا اسم احب الخلق اليك فقال الله تعالى
 صدقت يا آدم انه لا احب الخلق الى فغفرت لك ولولا محمد لما خلقتك) رواه البيهقي فى دلائله
 ﴿ لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم ﴾ لا غير كما يقال الكرم هو التقوى نزلت
 فى نصارى نجران وهم يعقوبية القائلون بانه تعالى قديم محل فى بدن انسان معين اوفى روحه ﴿ قل ﴾
 يا محمد تبكى عليهم ان كان الامر كما تزعمون ﴿ فن ﴾ استفهامية انكارية ﴿ يملك ﴾ الملك الضبط
 والحفظ التام عن حزم اى يمنع ﴿ من الله ﴾ اى من قدرته وارادته ﴿ شيئا ﴾ وحقيقته
 فن يستطيع ان يمسك شيئا منها ﴿ ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن فى الارض جميعا ﴾
 احتج بذلك على فساد قولهم وتقريره ان المسيح مقدور مقهور قابل للفناء كسائر الممكنات
 ومن كان كذلك فهو بمنزل عن الالهية وكيف يكون الهما من لا يقدر على دفع الهلاك

عن نفسه ولا عن غيره والمراد بالاملاك الامانة والاعدام مطلقا لا بطريق السخط والغضب ولعل نظم امه في سلك من فرض ارادة اهلاكم مع تحقق هلاكها قبل ذلك لتأكيد التبكيت وزيادة تقرير مضمون الكلام بجعل حالها نموذجا لحال بقية من فرض اهلاكم كأنه قيل قل فمن يملك من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن في الارض وقد اهلك امه فهل ياتيه احد فكذا حال من عداها من الموجودين ﴿١﴾ والله ملك السموات والارض وما بينهما ﴿٢﴾ اى ما بين قطرى العالم الجسماني لا بين وجه الارض ومقر فلك القمر فقط فيسأل ما في السموات من الملائكة وما في اعماق الارض والبحار من المخلوقات وهو تنصيص على كون الكل تحت قهره تعالى وملكوته اثر الاشارة الى كون البعض اى من في الارض كذلك اى له تعالى وحده ملك جميع الموجودات والتصرف المطلق فيها ايجادا واعداما واحياء وامانة لا لاحد سواء استقلالا ولا اشتراكا فهو تحقيق لاختصاص الالهية به تعالى اثر بيان انتفاها عن كل ما سواه ﴿٣﴾ يخلق ما يشاء ﴿٤﴾ اى يخلق ما يشاء من انواع الخلق والايجاد على ان مانكرة موصوفة محلها النصب على المصدرية لا على المفعولية كأنه قيل يخلق أى خلق يشاؤه فتارة يخلق من غير اصل كخلق السموات والارض واخرى من اصل كخلق ما بينهما فينشئ من اصل ليس من جنس كخلق آدم وكثير من الحيوانات ومن اصل يجانسها اما من ذكر وحده كخلق حواء او اثنى وحدها كخلق عيسى او منهما كخلق سائر الناس ويخلق بلا توسط شئ من المخلوقات كخلق عامة المخلوقات وقد يخلق بتوسط مخلوق آخر كخلق الطير على يد عيسى معجزته واحياء الموتى وبراء الالكه والابرص وغير ذلك فينسب كل اليه تعالى لا الى من اجرى ذلك على يده ﴿٥﴾ والله على كل شئ قدير ﴿٦﴾ اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله : وفي المستوى

دامن او كبير اى يار دلير * كومتزه باشد از بالا وزير [۱]

في جو عيسى سوى كردون برشود * في جو فارون در زمين اندر رود

ربي الاعلاست ورد آن مهان * رب ادنى در خور اين ابلهان [۲]

* وعن عبادة من الصامت رضى الله عنه عن النبي عليه السلام قال (من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبدالله ورسوله وكتبته القاها الى مريم وروح منه والجنة حق والنار حق ادخله الله الجنة على ما كان من عمل) * وعن الحارث الاشعري رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (ان الله تعالى اوحى الى يحيى بن زكريا عليهما السلام بخمس كلمات ان يعمل بهن ويأمر بني اسرائيل ان يعملوا بهن فكانوا ابطاء بهن فاتاه عيسى فقال ان الله امرك بخمس كلمات ان تعمل بهن وتأمر بني اسرائيل ان يعملوا بهن فاما ان تخبرهم واما ان اخبرهم فقال يا اخي لا تفعل فاني اخاف ان سبقتني بهن ان يخسف بي او اعذب قال فجمع بني اسرائيل بيت المقدس حتى امتلأ المسجد وقعدوا على الثرفات ثم خطبهم فقال ان الله اوحى الى بخمس كلمات ان تعمل بهن وأمر بني اسرائيل ان يعملوا بهن . اولاهن ان لا تشركوا بالله شيئا فان مثل من اشرك بالله

[۱] در اوائل دفتر سوم در بيان جمع آمدن اهل آفت مرصعى بر دد موصوفة جدى عليه السلام [۲] در واسطه دفتر سوم در بيان حق تعالى ملوك را سبب مسخر كردن چنانچه

كمثل رجل اشترى عبدا من خالص ماله بذهب او ورق ثم اسكنه دارا فقال اعمل وارفع الى جمل يعمل ويرفع الى غير سيده فأبكم يرضى ان يكون عبده كذلك فان الله خلقكم ورزقكم فلا تشركوا به شيئا واذقتم الى الصلاة فلا تلتفتوا فان الله يقبل بوجهه الى وجه عبده ما لم يلتفت . وأمركم بالصيام ومثل ذلك كمثل رجل في عصاة معه صرة من مسك كلهم يحب ان يجد ريحها وان الصيام عند الله اطيب من ريح المسك . وأمركم بالصدقة ومثل ذلك كمثل رجل اسره العدو فاوثقوا يده الى عنقه وقربوه ليضربوا عنقه فجعل يقول هل لكم ان اقدى نفسى منكم فجعل يعطى القليل والكثير حتى فدى نفسه . وأمركم بذكر الله كثيرا ومثل ذلك كمثل رجل طلبه العدو سراعا في اسره حتى أتى حصنا حصينا فاحترز نفسه فيه وكذلك العبد لا ينجو من الشيطان الذي هوا كبر الاعداء الا بذكر الله : قال في المتنوى ذكر حق كن بانك غولانرا بسوز * چشم تركس را ازين كركس بدوز [١]

ذكر حق پاکست چون پاکی رسید * رخت بر بندد برون آید پلید [٢]

می کز زدها از زدها * شب کز زدها چون برافروزد ضیا
چون در آید نام پاک اندر دهان * فی پلیدی ماند وئی آندهان

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (وانا آمرکم بخمس الله امرنی بهن بالسمع والطاعة والجهاد والهجرة فانه من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه الا ان يراجع) والربقة بكسر الراء وفتحها وسكون الباء الموحدة واحدة الربق وهي عرى في جبل يشد به اليهم وتستعار لغيره ﴿ وقاتل اليهود والنصارى نحن ابناؤه و احباؤه ﴾ اى قاتل اليهود نحن اشياع ابنه عزير وقاتل النصارى نحن اشياع ابنه المسيح كما يقول اقارب الملوك عند المفارقة نحن الملوك او المعنى نحن من الله بمنزلة الابناء للآباء وقربنا من الله كقرب الوالد لولده وحبنا اياه كحب الوالد لولده وغضب الله علينا كغضب الرجل على ولده والوالد اذا سخط على ولده في وقت يرضى عنه في وقت آخر وبالجملة انهم كانوا يدعون ان لهم فضلا ومزية عند الله على سائر الخلق فرد عليهم ذلك وقيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ قل ﴾ الزامالمهم وتبكيئا ﴿ فلم يعذبكم بذنوبكم ﴾ اى ان صح ما زعمتم فلاى شئ يعذبكم في الدنيا بالقتل والاسر والمسح وقد اعترقتم بانه سيعذبكم في الآخرة اياما معدودة بعدد ايام عبادتكم العجل ولو كان الامر كما زعمتم لما صدر عنكم ما صدر ولما وقع عليكم ما وقع ﴿ بل ﴾ اى لستم كذلك ﴿ انتم بشر ممن خلق ﴾ اى من جنس ما خلق الله تعالى من غير مزية لكم عليهم ﴿ يغفر لمن يشاء ﴾ ان يغفره من اولئكم المخلوقين وهم الذين آمنوا بالله تعالى وبرسله ﴿ ويعذب من يشاء ﴾ ان يعذبه منهم وهم الذين كفروا به تعالى وبرسله ﴿ والله ملك السموات والارض وما بينهما ﴾ من الموجودات لايشئ الى تعالى شئ منها الا بالملوكية والعبودية والكل تحت مملوكيته يتصرف فيه كيف يشاء ايجادا واعداما وامانة واثابة وتعذيبا فاني لهم ادعاء ما زعموا ﴿ واليه المضير ﴾ في الآخرة خاصة لا الى غيره استقلال ولا اشتراكا فيجازى كلا من المحسن والمسيئ بما يستدعيه عمله من غير مالع يمنه

در اوائل دفتر سوم در بیان امر کردن حق تعالی بعباس علیه السلام

[١] در اوائل دفتر دوم در بیان تنبیل بر حقیقت سخن امام

المضاف اى كراهة ان قولوا معتذرين عن تفریطكم فى مراعاة احكام الدين ﴿ ما جاءنا من بشر ﴾ يبشرنا بالجنة ﴿ ولا نذير ﴾ يخوفنا بالنار وقد انطمست آثار الشرائع السابقة وانقطعت اخبارها ﴿ فقد جاءكم بشر ونذير ﴾ متعلق بمحذوف تبيّن عنه الفاء الفصيحة وتبين انه معلل به اى لا تعتذروا بذلك فقد جاءكم بشر أى بشر ونذير أى فذير على ان التوین للتفخيم * وفى الآية امتنان عليهم بان بعث اليهم حين انطمست آثار الوحي وكانوا احوج مايكون اليه ﴿ والله على كل شئ قدير ﴾ فيقدر على الارسال ترى كما فعل بين موسى وعيسى عليهما السلام حيث كان بينهما الف وسبعمائة سنة والف نبى وعلى الارسال بعد الفترة كما فعله بين عيسى ومحمد عليهما السلام حيث كان بينهما ستائة سنة وتسعون سنة او خمسمائة وست واربعون سنة واربعة انبياء على ماروى الكلبي ثلاثة من نبى اسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العبسى وقيل لم يكن بعد عيسى الرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الانسب بما فى تنوين فترة من التفخيم اللائق بمقام الامتان عليهم بان الرسول قد بعث اليهم عند كمال حاجتهم اليه بسبب مضى دهر طويل بعد انقطاع الوحي ليعدوه اعظم نعمة من الله وفتح باب الى الرحمة وتلزمهم الحجة فلا يتعللوا غدا بانه لم يرسل اليهم من ينبئهم من غفلتهم كذا فى الارشاد * وفى الحديث (انا اولى الناس بعيسى ابن مريم ناه ليس بينى وبينه نبى) قال ابن الملك بطل بهذا قول من قال الحواريون كانوا انبياء بعد عيسى عليه السلام انتهى ومعنى قوله نبى اى نبى داع للخلق الى الله وشرعه واما خالد بن سنان فان اظهر بدعواه الانبياء عن البرزخ الذى بعد الموت وما اظهر نبوته فى الدنيا ﴿ وقصته انه كان مع قومه يسكنون بلاد عدن فخرجت نار عظيمة من مغارة فاهلكت الزرع والضرع فالتجأ اليه قومه فاخذ خالد يضرب تلك النار بعصاه حتى رجعت هاربة منه الى المغارة التى خرجت منها ثم قال لاولاده انى ادخل المغارة خلف النار لاطفئها وامرهم ان يدعوه بعد ثلاثة ايام تامة فانهم ان نادوه قبل ثلاثة ايام فهو يخرج ويموت وان صبروا ثلاثة ايام يخرج سالما فلما دخل صبروا يومين واستغفروهم الشيطان فلم يصبروا ثلاثة ايام فظنوا انه هلك فصاحوا به فخرج خالد من المغارة وعلى رأسه ألم حصل من صياحهم فقال ضعتمونى واضعتم قولى ووصيتى واخبرهم بموته وامرهم ان يقربوه ويرقبوه اربعين يوما فانه يأتىهم قطع من الغنم يتقدمه حمارا بتر مقطوع الذنب فاذا حاذى قبره ووقف فلينبشوا عليه قبره فانه يقوم ويخبرهم باحوال البرزخ والقبر عن يقين ورؤية فانظروا اربعين يوما فجاء القطيع وتقدمه حمارا بتر فوقف حذاء قبره فهم مؤمنوا قومه ان ينشبوا عليه فابى اولاده خوفا من العار لكلا يقال لهم اولاد النبوش قبره فحملتهم الحمية الجاهلية على ذلك فضينوا وصيته واضاعوه فلما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاءت بنت خالد فقال عليه السلام (مرحبا بابنة نبى اضاعه قومه) وانما امر خالد ان ينشب عليه ليسأل ويخبر ان الحكم فى البرزخ على صورة الحياة الدنيا فيعلم بذلك الاخبار صدق الرسل كلهم بما اخبروا به فى حياتهم الدنيا فكان غرض خالد عليه السلام ايمان العالم كله بما جاءت به الرسل من احوال القبر والمواطن والمقامات البرزخية ليكون رحمة

للجميع فانه تشرف بقرب نبوته من نبوة محمد عليه السلام وعلم خالد ان الله ارسله رحمة للعالمين ولم يكن خالد برسول فاراد ان يحصل من هذه الرحمة في الرسالة المحمدية على حظ اوفر ولم يؤمر بالتبليغ فاراد ان يحطى في البرزخ بذلك التبليغ من مقام الرسالة ليكون اقوى في العلم في حق الخلق اى يعلم قوة علمه باحوال الخلائق في البرزخ فاضاعه قومه وانما وصف النبي قومه بانهم اضاعوا نبيهم اى وصية نبيهم حيث لم يبلغوه مراده من اخباره احوال القبر كذا في الفصوص وشرحه * واتفق العلماء على انه صلى الله عليه وسلم ولد بمكة عام الفيل في عاشر شهر ربيع الاول في ليلة يوم الاثنين منه فلما تشرف العالم وجوده الشريف وعصره اللطيف اضاءت قلوب الخلق واستارت فهداهم الله به عليه السلام فابصره من ابصر وعمى من عمى وبقي في الكفر والضلال

دركار سخانة عشق از كفرنما كز رست * آتش كرا بسوزد كر بولهب نباشد

وانما اضاف تعالى الرسول الى نفسه وقال رسولنا وما اضاف اليهم لان فائدة رسالته لم تكن راجعة اليهم ولما خاطب هذه الامة واخبرهم عن مجي الرسول ما اضاف الى نفسه وانما جعله من انفسهم فقال (لقد جاءكم رسول من انفسكم) لان فائدة رسالته كانت راجعة الى انفسهم كما في التاويلات النجمية * فعلى المؤمن ان يقتنى اثر الرسول صلى الله عليه وسلم وبته كره في الوعد والوعيد فقد جاء البشير والتذير بحيث لم يبق للاعتذار مجال اصلا - وروى - ان جابر بن مطعم قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بالجحفة فقال (اليس تشهدون ان لا اله الا الله وحده لا شريك له - وانى نرسول الله وان القرآن جاء من عند الله) فقلنا بلى قال (فابشروا فان هذا القرآن طرقه بيده الله وطرفه بايديكم فتمسكوا به فانكم لن تهلكوا ولن تضلوا بعده ابدا) ﴿ واذ قال موسى لقومه ﴾ اى اذكر يا محمد لاهل الكتاب ما حدث وقت قول موسى لبني اسرائيل ناصحهم ﴿ يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم ﴾ اى انصاهم عليكم ﴿ اذ جعل فيكم انبياء ﴾ في وقت جعله فيما بينكم من اقربائكم انبياء فارشدكم وشرفكم بهم ولم يبعث في امة من الامم ما بعث في بني اسرائيل من الانبياء وكثرة الاشراف والافاضل في القوم شرف وفضل لهم ولا شرف اعظم من النبوة ﴿ وجعلكم ملوكا ﴾ اى جعل فيكم اوصمكم ملوكا كثيرة فانه قد تكاثر فيهم الملوك تكاثرا الانبياء وجعل الكل في مقام الامتثال عليهم ملوكا لما ان اقارب الملوك يقولون عند المفاجرة نحن الملوك * وقال السدى وجعلكم احرار تملكون انفسكم بعدما كنتم في ايدي القبط في مملكة فرعون بمنزلة اهل الجزية قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى اصحاب خدع وحشم وكانوا اول من ملك الخدم ولم يكن لمن قبلهم خدم وقال بعضهم من له امرأة ياوى اليها ومسكن يسكنه وخدام يخدمه فهو من الملوك وكذا من كان مسكنه واسعا وفيه ماء جار فهو ملك ﴿ وآتيكم ما لم يأت احدا من العالمين ﴾ من البحر واغراق العدو وتظليل النعمان واثزال المن والسلوى وغير ذلك مما آتاهم الله من الامور العظام والمراد بالعالمين الامم الحالية الى زمانهم ﴿ يا قوم ادخلوا الارض المقدسة ﴾ هى ارض بيت المقدس ظهرت من الشرك وجعلت قرار الانبياء ومسكن المؤمنين ﴿ التى كتب الله لكم ﴾ اى كتب في اللوح المحفوظ انها تكون مسكنكم ان آمنتم واطعتم لقوله تعالى

لهم بعدما عصوا فانها محرمة عليهم ﴿ ولا تردوا ﴾ لا ترجعوا ﴿ على ادياركم ﴾ اى
مديرين خوفا من الجسارة فهو حال من فاعل لا تردوا ويجوز ان يتعلق بنفس الفعل اى
ولا ترجعوا على اعقابكم بخلاف ما امر الله ﴿ فتقلبوا ﴾ فتصرفوا حال كونكم ﴿ خاسرين ﴾
اى مضوبين بفوت ثواب الدارين ﴿ قالوا ﴾ اى بنوا اسرائيل عند امر موسى ونبيه غير
ممثلين لذلك ﴿ يا موسى ان فيها قوما جبارين ﴾ اى متغلبين لا تتأق مقاومتهم والجبار العالى
الذى يخبر الناس ويكرهم كائنا من كان على ما يريد كائنا ما كان فعال من جبره على الامر
اى اجبره عليه وذلك ان الثقباء الاتى عشر الذين خرجوا لتجسس الاخبار وانتهبوا الى
مدينة الجبارين لما رجعوا الى موسى واخبروه بما عاينوا من قوتهم وشوكتهم وطول قدودهم
وعظم اجسامهم وان الرجل من بنى اسرائيل ليدخل تحت قدمهم لعظمه ووسعته قال لهم
موسى اكنتموا شأنهم ولا تخبروا به احدا من اهل المعسكر فيقتلوا فاخبر كل واحد منهم
قريبه وابن عمه الارجلين وفيما قال لهما موسى احدهما يوشع بن نون بن افرايم بن
يوسف فنى موسى والآخر كالب بن يوفنا ختن موسى على اخته مريم بنت عمران وكان
من سبط يهودا فشاع الخبر بين بنى اسرائيل فلذا قالوا ان فيها قوما جبارين ﴿ وانا لن ندخلها
حتى يخرجوا منها ﴾ من غير صنع من قبلنا فانه لاطاقتنا باخراجهم منها ﴿ فان يخرجوا
منها ﴾ بسبب من الاسباب التى لاتعلق لنا بها ﴿ فانا داخلون ﴾ حينئذ ﴿ قال رجلان ﴾
كانه قيل هل اتفقوا على ذلك او خالفهم البعض فقيل قال رجلان وهما كالب ويوشع
﴿ من الذين يخافون ﴾ الله تعالى دون العدو ويتقونه فى مخالفة امره ونبيه وهو صفة لرجلان
﴿ انعم الله عليهما ﴾ بالثبوت والوقوف على شؤونه تعالى والثقة بوعده وهو صفة ثانية
لرجلان ﴿ ادخلوا عليهم الباب ﴾ اى باب بلد الجبارين وهو اريحا وتقديم الجار والمجرور
عليه للاهتمام به لان المقصود انما هو دخول الباب وهم فى بلدهم اى باغتهم وضاعتهم
فى المضيق وانعومهم من البروز الى الصحراء للابحار بالحرب بجالا ﴿ فاذا دخلتموه ﴾
اى باب بلدهم وهم فيه ﴿ فانكم غالبون ﴾ من غير حاجة الى القتال فانا قد رأيناهم وشاهدناهم
ان قلوبهم ضعيفة وان كانت اجسادهم عظيمة فلا تخشوهم واهجموا عليهم فى المضائق فانهم
لا يقدرن فيها على الكر والفر ﴿ وعلى الله ﴾ خاصة ﴿ فتوكلوا ﴾ بعد ترتيب الاسباب
ولا تعتمدوا عليها فانها بمنزلة من التأثير وانما التأثير من عنايته العزيز القدير ﴿ ان كنتم
مؤمنين ﴾ به تعالى مصدقين لوعده فان ذلك مما يوجب التوكل عليه حتما ﴿ قالوا ﴾ غير مباين
بقول دينك الرجلين مصرين على القول الاول ﴿ يا موسى انا لن ندخلها ﴾ اى ارض الجسارة
﴿ ابدا ﴾ اى دهرنا طويلا ﴿ ماداموا فيها ﴾ اى فى ارضهم وهو بدل من ابدا بدل البعض
لان الابد يعنى الزمن المستقبل كله ودوام الجبارين فيها بعض منه ﴿ فاذهب ﴾ الفاء فصيحة
اى فاذا كان الامر كذلك فاذهب ﴿ انت وربك فقاتلا ﴾ اى فقاتلناهم انما قالوا ذلك استهانة
واستهزاء به تعالى وبرسوله وعدم مبالاة بهما لانهم قصدوا ذهابهما حقيقة لان من هو فى صورة
الانسان يستبعد منه انه يجوز حقيقة الذهاب والحجى على الله تعالى الا ان يكون من الجسمة انما هما

قاعدون ﴿ اراد بذلك عدم التقدم لاعدم التأخر ﴾ قال ﴿ موسى عليه السلام لما رأى منهم مارأى من العناد على طريقة البث والحزن والشكوى الى الله تعالى مع رقة القلب التي يمثلها تستجلب الرحمة وتستزل النصرة ﴾ ربانى لا املك الا نفى واخى ﴿ اى الاطاعة نفى واخى ﴾ فافرق بيننا ﴿ يريد نفسه واخاه والفاء لترتيب الفرق والدعاء به على ما قبله ﴾ وبين القوم الفاسقين ﴿ الخارجين عن طاعتك المصرين على عصيانك بان تحكم لنا بما نستحقه وعليهم بما يستحقون ﴾ قال ﴿ الله تعالى ﴾ فانها ﴿ اى الارض المقدسة ﴾ محرمة عليهم ﴿ تحريم منع لا تحريم تعبد وتكليف لا يدخلونها ولا يملكونها لان كتابتها لهم كانت مشروطة بالايان والجهاد وحيث نكصوا على اديارهم حرموا ذلك واقلبوا خاسرين ﴾ اربعين سنة ﴿ ظرف المحرمة فالتحريم موقت بهذه المدة لا مؤبد فلا يكون مخالفا لقوله تعالى ﴿ كتب الله لكم ﴾ فالمراد بتحريمها عليهم انه لا يدخلها احد منهم في هذه المدة لكن لا بمعنى ان كلهم يدخلونها بعدها بل بعضهم ممن بقى ﴿ يتبهتون في الارض ﴾ اى يحيدون في البرية استشف لبيان كيفية حرمانهم ﴿ فلا تأس ﴾ فلا تحزن والاسى الحزن ﴿ على القوم الفاسقين ﴾ - روى - انه عليه السلام ندم على دعاؤه عليهم قفيل لا تندم ولا تحزن عليهم فانهم احقوا بذلك لنفسهم فدنوا اربعين سنة في ستة فراسخ وهم سائة الف مقاتل وكانوا يسرون كل يوم جادين فاذا امسوا كانوا في الموضع الذي ارتحلوا منه وكان الغمام يظلمهم من حر الشمس ويطلع بالليل غموم يضي لهم وينزل عليهم المن والسلوى ولا تطول شعورهم واذا ولد لهم مولود كان له ثوب كالظفر يطوله وماؤهم من الحجر الذى يحملونه وهذه الانعامات عليهم مع انهم معصون ان عقابهم كان بطريق الفك والتأديب واصح الاقاويل ان موسى وهارون كانا معهما في التيه ولكن كان ذلك لهما روحا وسلامة كالنار لاراهيم وملائكة المذابح قال في التأويلات النجمية والتعجب في ان موسى وهارون بشؤم معاملة بنى اسرائيل بقيا في التيه اربعين سنة وبنوا اسرائيل ببركة كرامتهما ظلل عليهم الغمام وانزل عليهم المن والسلوى في التيه ليعلم اثر بركة صحبة الصالحين واثر شؤم صحبة الفاسقين انتهى : قال الحافظ

ملول هم رهان بودن طريق كاردانى نيست * بكش دشوارى منزل بياد عهد آسانى

- روى - ان موسى عليه السلام خرج من التيه بعد اربعين سنة وسار بمن بقى من بنى اسرائيل الى اريحا وكان يوشع بن نون على مقدمته فحارب الجبارة وفتحها واقام بها ماشاء الله ثم قبضه الله ولا يعلم قبره الا الله وهذا اصح الاقاويل لاتفاق العلماء على ان عوج بن عنق قتله موسى عليه السلام * قال السدى في وفاة هارون ان الله اوحى الى موسى انى متوفى هارون فانت به جبل كذا وكذا فانطلق موسى وهارون نحو ذلك الجبل فاذا هما بشجرة لم ير مثلها فاذا بيت مبنى وفيه سرير عليه فرش واذا فيه ربح طيبة فلما نظر هارون الى ذلك اعجبه وقال يا موسى انى احب ان انام على هذا السرير قال قم عليه فلما نام جاء ملك الموت فقال يا موسى خدعتى فلما قبض رفع البيت وذهبت تلك الشجرة ورفع السرير به الى السماء فلما رجع موسى الى بنى اسرائيل وليس معه هارون قالوا ان موسى قتل هارون وحسده على حب بنى

وضج الشعب ضجة واحدة فسقط سور المدينة ودخلوا فقاتلوا الجبارين فهزموهم وهجموا عليهم يقتلونهم وكانت العصابة من بني اسرائيل يجتمعون على عنق الرجل يضربونها لا يقطعولها وكان القتال يوم الجمعة فبقيت منهم البقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فقال اللهم اردد الشمس على وقال للشمس انك في طاعة الله تعالى وانا في طاعة الله فسأل الشمس ان تقف والقمر ان يقيم حتى ينتقم من اعداء الله قبل دخول السبت فردت عليه الشمس وزيد في النهار ساعة حتى قتلهم اجمعين وتبع ملوك الشام فاستباح منهم احدا وثلاثين ملكا حتى غلب على جميع ارض الشام وصارت الشام كلها لبني اسرائيل وفرق عماله في نواحيها وجمع القنائم فلم تنزل النار فأوحى الله الى يوشع ان فيها غلولا فرمهم فليايعوك فبايعوه فالتصقت يدرجل منهم بيده فقال لهم ما عندك فاتاه برأس ثور من ذهب مكلل بالياقوت والجواهر وكان قد غلغه فجعله في القربان وجعل الرجل معه فجاءت النار فاكلت الرجل والقربان ثم مات يوشع ودفن في جبل افرايم وكان عمره مائة وستا وعشرين سنة وتديره امر بني اسرائيل بعد موت موسى سبعا وعشرين سنة

جهان اى برادر نمائند بكس * دل اندر جهان آفرين بندوبس

﴿ وائل عليهم ﴾ اى على اهل الكتاب ﴿ نبا ابني آدم ﴾ اى خبر ابني ابني البشر وهما قاييل وهابيل ﴿ بالحق ﴾ اى تلاوة ملتبسة بالحق والصحة ذكر العلماء ان حواء كانت تلد في كل بطن ولدين ذكر اواخي الاشيتا فانها ولدت منفردا فولدت اول بطن قاييل واخته اقليانم ولدت في البطن الثانية هابيل واخته ليوزا فلما ادركوا أوحى الله الى آدم انه يزوج كلا منهما توأمة الآخر لانه لم يكن يومئذ الاختاها وكانت توأمة قاييل اجمل فحسد عليها اخاه وسخط وزعم ان ذلك ليس من عند الله بل من جهة آدم فقال لهما قريبا قربانا فن ايكما قبل تزوجها ففعلوا قتل نار على قربان هابيل فاكلته ولم تتعرض لقربان قاييل فآزداد قاييل حسدا وسخطا وفعل ما فعل ﴿ اذ قريبا قربانا ﴾ ظرف لبأ والقربان اسم لما يتقرب به الى الله تعالى من ذبيحة او صدقة وتوحيد لما انه في الاصل مصدر والتقدير اذ قرب كل منهما قربانا ﴿ فتقبل من احدهما ﴾ هو هابيل وكان صاحب ضرع وقرب جملا سمينا او كبشا ولبنا وزبدا قتل نار من السماء بيضاء لادخان لها فاكلته بعد دعاء آدم عليه السلام وكانت القرابين اذا كانت مقبولة تزل من السماء نار فاكلتها وان لم تكن مقبولة لم تنزل النار واكلها الطير والسباع وقيل ما كان في ذلك الوقت فقير يدفع اليه ما يتقرب به الى الله تعالى فكانت علامة قبوله ما ذكر من مجيئ النار والاكل * وروى سعيد بن جبير وغيره تزل نار من السماء فاحتملت قربان هابيل ورفع بها الى الجنة فلم يزل يرعى الى ان فدى به الذبيح عليه السلام ﴿ ولم يتقبل من الآخر ﴾ وهو قاييل كان صاحب زرع وقرب ارضا ما عنده من القمح ولم تتعرض له النار اصلا لانه سخط حكم الله ولم يخلص النية في قربانه وقصد الى اخس ما عنده قتل عن الجبل الذي قربا عليه وقد غضب قاييل لرد قربانه وكان يضمر الحسد في نفسه الى ان اتى آدم مكة لزيارة البيت فلما غاب آدم اتى قاييل هابيل وهو في غنمه فعند ذلك ﴿ قال ﴾ اى من لم يتقبل قربانه لآخه ﴿ لا تقتلك ﴾ اى والله لا تقتلك قال ولم قال لان الله قبل قربانك ورد قرباني وتكبح اخي الحسناء وانكبح

اجتلك الديمة فيحدث الناس انك خير منى ويفخر ولدك علمى ولدى ﴿ قال ﴾ الذى قبل
 قربانه وماذنى ﴿ انما يتقبل الله ﴾ اى القربان ﴿ من المتقين ﴾ لامن غيرهم وانما يتقبل قربانى
 ورد قربانك لما فينا من التقوى وعدمه اى انما ادبت من قبل نفسك لامن قبلى فلم تقتلنى والتقوى
 من صفات القلب لقوله عليه السلام (التقوى ههنا) و اشار الى القلب وحقيقة التقوى ان يكون
 العامل على خوف ووجل من تقصير نفسه فيما آتى به من الطاعات وان يكون في غاية الاحتراز
 من ان يأتى بتلك الطاعة لغرض سوى طلب مرضاة الله وان يكون فيه شركة لغير الله تعالى
 ﴿ لئن بسطت الى يدك لتقتلنى ما انا بباسط يدي اليك لاقتلك ﴾ اى والله لئن مددت الى يدك
 وبشرت قتلى حسبما اوعدتني به وتحقق ذلك منك ما انا بفاعل مثله لك في وقت من الاوقات ثم
 علل ذلك بقوله ﴿ انى اخاف الله رب العالمين ﴾ قيل كان هابيل اقوى ولكن نخرج عن قتله
 واستسلم خوفا من الله تعالى لان القتل للدفع لم يكن مباحا في ذلك الوقت * قال بغوى
 وفي الشرع جائز لمن اريد قتله ان ينقاد ويستسلم طلبا للاجر كما فعل عثمان رضى الله عنه ﴿ انى
 اريد ان تبوء بائمي واثمك ﴾ تعليل آخر لامتناعه عن المعارضة على انه غرض متأخر عنه
 كان الاول باعث متقدم عليه وانما لم يعطف تنبيها على كفاية كل منهما في العلية والمعنى انى اريد
 باستسلامي لك وامتناعي عن التعرض لك ان ترجع بائمي اى يمثل ائمي لو بسطت يدك اليك وبائمتك
 بسط يدك الى كفى قوله صلى الله عليه وسلم (المستبان ما قالا فعلى البادى ما لم يعتد المظلوم) اى
 على البادى عين اثم سبه ومثل سبه صاحبه بحكم كونه سيياله وكلاهما نصب على الحالية اى ترجع
 ملتبسا بالاثمين حاملهما ولعل مراده بالذات انما هو عدم ملاسته للاثم لاملاسة اخيه له
 ﴿ فتكون من اصحاب النار ﴾ فى الآخرة ﴿ وذلك ﴾ اشارة الى كونه من اصحاب النار ﴿ جزاء
 الظالمين ﴾ اى عقوبة من لم يرض بحكم الله تعالى ﴿ فطوعت له نفسه قتل اخيه ﴾ من طاع له
 المرتع اذا اتسع اى وسعته وسهلته اى جعلته سهلا وهونته وتقدير الكلام فصورته له نفسه
 ان قتل اخيه طوع له سهل عليه ومتسع له لاضيق فيه ولا حرج فان قتل النفس بغير حق لاسما
 قتل الاخ اذا نصوره الانسان يجده شيئا غاصيا نافرا كل النفرة عن دائرة الشرع والعقل بعيدا
 عن الاطاعة والانقياد البتة ثم ان النفس الامارة اذا استعملت القوة السبعية الغضبية صار ذلك
 الفعل اسهل عليها فكأن النفس صيرته كالطبيع لها بعد ان كان كالعاصي المتمرد عليها ويتم
 الكلام بدون اللام بان يقال فطوعته نفسه قتل اخيه الا انه جيء باللام لزيادة الربط كفى قولك
 حفظت لزيد ماله مع تمام الكلام بان يقال حفظت مال زيد ﴿ فقتله ﴾ قيل لم يدركا بيل كيف
 يقتل هابيل فتمثل ابليس واخذ طائرا اوحية ووضع رأسه على الحجر ثم شدخها بحجر آخر
 وقايل ينظر فتعلم منه فوضع رأس هابيل بين حجرين وهو مستسلم لا يستعصى عليه واغتاله
 وهوناهم وغنمه ترعى وذلك عند جبل ثور اوعقبة حراء او بالبصرة في موضع المسجد الاعظم
 وكان لهابيل يوم قتله عشرون سنة وعن بعض الكبار ان آدم لما هبط الى الارض تفكر فيما اكل
 فاستقاء فنبت شجرة السم من قنبه فاكلت الحية ذلك السم ولذا صارت مؤذية مهلكة وكان قد
 بقى شئ مما اكل فلما غنى حواء حصل قاييل ولذا كان قاتلا باعنا للفساد في وجه الارض

﴿فأصبح من الخاسرين﴾ خسر دينه ودنياه * قال ابن عباس رضى الله عنهما حسر دنياه
وأخرته أما الدنيا فانه اسخط لوالديه وبقي مذموما الى يوم القيامة وأما الآخرة فهو العقاب
العظيم ﴿نبت الله غرابا﴾ ارسله ﴿يبحث في الارض﴾ البحث بالفارسية «بكنندن» ﴿يليه﴾
المستكن الى الله تعالى اول الغراب واللام على الاول متعلقة ببعث حتما وعلى الثانى يبيحث
ويجوز تعلقها ببعث ايضا ﴿كيف يوارى﴾ يستر ﴿سواء أخيه﴾ أى جسده الميت فانه
مما يستقبح انه يرى وقيل عورته لانه كان قد سلب ثيابه. وكيف حال من ضمير يوارى والجملة
ثانى مفعول، يرى - روى - انه لما قتله تركه بالعراء أى الارض الخالية عن الاشجار ولم يدرك
ما يصنع به لانه كان اول ميت على وجه الارض من نوح آدم فخاف عليه السباع فحمله فى جراب
على ظهره اربعين يوما اوسنة حتى اروح وعفت عليه الطيور والسباع تنظر متى رى به فتأكله
فبعث الله غرابين فاقتلا فقتل احدهما الآخر فحفر له بمنقاره ورجليه حفرة فالفاء فيها
وواراه وقايل ينظر اليه وكأنه قيل فماذا قال عند مشاهدة حال الغراب فقيل ﴿قال يا ويلتنا﴾
هى كلمة جزع وتحسر والالف بدل من ياء المتكلم والمعنى يا ويلتى احضرى فهذا اوانك
والنداء وان كان اصله لمن يتأتى منه الاقبال وهم العقلاء الا ان العرب تجوز وتنادى ما لا يعقل
اظهارا للتحسر ومثله يا حصرة على العباد والويل والويل الهلكة ﴿اعجزت ان اكون﴾ أى
عن ان اكون ﴿مثل هذا الغراب فاوارى سواء اخى﴾ تعجب من عدم اهتدائه الى ما اهتدى
اليه الغراب وقوله فاوارى بالتصبي عطف على اكون أى اعجزت عن كونى مشبها بالغراب
فواريا ﴿فأصبح من النادمين﴾ أى على قتله لما كان من التحير فى امره وحمله على رقبته مدة
طويلة وغير ذلك فلما كان ندمه لاجل هذه الاسباب للتحوف من الله بسبب ارتكاب المعصية
لم يكن ندمه توبة ولم ينتفع بنده - روى - انه لما قتل ابن آدم اخاه رجفت الارض بما عليها
سبعة ايام ثم شربت الارض دمه كشرب الماء فناداه الله ابن اخوك ها بيل قال ما درى ما كنت
عليه رقيقا فقال الله تعالى ان دم اخيك لينادىنى من الارض فلم تلت اخاك قال فاين دمه ان كنت
قتلته فحرم الله تعالى على الارض يومئذ ان تشرب دما بعده ابدا * قال مقاتل كان قبل ذلك
يستأنس السباع والطيور والوحوش فلما قتل قاييل ها بيل نفروا فلحقت الطيور بالهواء
والوحوش بالبرية والسباع بالفياض واشتاك الشجر وتغيرت الاطعمة وحضت الفواكه
وامر الماء واغبرت الارض فقال آدم قد حدث فى الارض حدث فأتى الهند فاذا قاييل قد
قتل ها بيل وكان جسد قاييل ابيض قبل ذلك فاسود فسأله آدم عن اخيه فقال ما كنت عليه
وكيلا قال بل قتله ولذلك اسود جسدك ومكث آدم حزينا على قتل ولده مائة سنة لا يضحك
وانشأ يقول وهو اول من قال الشعر

تغيرت البلاد ومن عليها * فوجه الارض مغبر فيسح

تغير كل ذى لون وطعم * وقل بشاشة الوجه الصبيح

وعن ابن عباس رضى الله عنهما من قال ان آدم قال شعرا فقد كذب ان محمدا والانياء كلهم
فى التهمى عن الشعر سواء ولكن لما قتل قاييل ها بيل رثاه آدم وهو سرى فلى فلما قال آدم

مرثية قال لشيث يا بني اذك وصي احفظ هذا الكلام ليتوارث فيرق الناس عليه فلم يزل ينقل حتى وصل الى يسرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية وهو اول من خطب بالعربية وكان يقول الشعر قنظير في المرثية فرد المقدم الى المؤخر والمؤخر الى المقدم فوزنه شعرا وزيد فيه ابيات منها

ومالي لا اجود بسكب دمع * وهابيل تضمنه الضريح
ارى طول الحياة على تقما * فهل انا من حيائي مستريح

- وروى - عن انس رضي الله عنه انه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن يوم الثلاثاء فقال (يوم الدم فيه حاضت حواء وفيه قتل ابن آدم اخاه) فلما مضى من عمر آدم مائة وثلاثون سنة وذلك بعد قتل هابيل بخمس سنين ولد له حواء شيثا وتفسيره هبة الله يعني انه خلف من هابيل علمه الله تعالى ساعات الليل والنهار واعلمه عبادة الخلق في كل ساعة منها وانزل عليه خمسين صحيفة وصار وصي ادم وولي عهده . واما قابيل فقيل له اذهب طريدا شريدا فزعا مرعوبا لا تأمن من تراه فاخذ بيد اخته اقليما وهرب بها الى عدن من ارض اليمن فاتاه ابليس ففسال له انما اكلت النار قربان هابيل لانه كان يعبد النار فانصب انت ايضا نارا تكون لك ولعقبك فبنى بيت النار وهو اول من عبد النار وكان لا يمر به احد الأرماء فاقبل ابن له اعمى ومعه ابن له فقال للاعمى ابنه هذا ابوك قابيل فرمى الاعمى اياه بحجارة فقتله فقال ابن الاعمى قتل اباك فرفع يده فلطم ابنه فمات فقال الاعمى ويل لي قتل ابني برميته وقت ابني بلطمتي * قال مجاهد فمقلت احدى رجلي قابيل الى فخذها وساقها وعلقت من يومئذ الى يوم القيامة وجهه الى الشمس حينما دارت عليه في الصيف حظيرة من نار وفي الشتاء حظيرة من ثلج وهو اول من عصى الله في الارض من ولد آدم وهو اول من يساق الى النار وفي الحديث (لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن آدم الاول كفل من دمها) لانه اول من سن القتل وهواب يأجوج ومأجوج شر اولاد توالدوا من شر والد * قالوا واتخذ اولاد قابيل آلات اللهو من اليراع والطبول والمزامير والميدان والطاير وانهمكوا اللهو وشرب الخمر وعبادة النار والزنى والفواحش حتى غرقهم الله بالطوفان ايام نوح وبقي نسل شيث * وفي التواريخ لما ذهب قابيل الى سمت اليمن كثروا وخلفوا وطفقوا يتحاربون مع اولاد آدم يسكنون في الجبال والمغارات والقباض الى زمن مهلايل بن قينان بن انوش بن شيث ففرقهم مهلايل الى اقطار الارض وسكن هو في ارض بابل وكان كيومرث اخاه الصغير وهو اول السلاطين في العالم فاخذوا بينون المدن والحصون واستمر الحرب بينهم الى آخر الزمان * واعلم ان الكدر لا يرتفع من الدنيا وانما يرتفع التكدر عن قلوب اهل الله تعالى كالنار والماء لا يرتفعان ابدا لكن يرتفع احراق النار لبعض كاووقع لابرهم عليه السلام واغراق الماء لبعض كاووقع لموسى عليه السلام والدنيا تذهب على هذا فطوبى لمن رضى وصبر : قال الحافظ

درین جن کل یحار کس * جراح مصطفوی باشرار جولہیست

وله

مکن زغصه شکایت کہ در طبع قلب * براحتی نرسید آنکہ زحمتی نکشید
والاشارة في الآيات ان آدم الروح بازدواجہ مع حواء القلب ولد قابيل النفس وتوأمته اقلیم
الهوى في بطن اولائهم ولد هابيل القلب وتوأمته لیوذا العقل وكان اقلیم الهوى في غاية الحسن
لان القلب یميل الى طلب المولى وماعده وهو محب اليه وكان لیوذا العقل في نظر هابيل
القلب في غاية القبح والدمامة لان القلب به یعقل عن طلب الحق والفناء في الله ولهذا قيل العقل
عقيلة الرجال وفي نظر قابيل النفس ايضا في غاية القبح لان النفس به تعقل عن طلب الدنيا
والاستهلاك فيها فانه تعالى حرم الازدواج بين التوأمين كليهما امر بازدواج توأمة كل واحد
منهما الى توأم الاخرى للتلايمقل القلب عن طلب الحق بل یحرضه الهوى على الاستهلاك
والفناء في الله ولهذا قال بعضهم لولا الهوى ماسلك احد طريقا الى الله فان الهوى اذا كان
قرین النفس يكون حرصا فيه تنزل النفس الى اسفل سافلين الدنيا وبعد انزلی واذا كان قرین
القلب يكون عشقا فيه يصعد القلب الى اعلى عليین العقبی وقرب المولى ولهذا سعى العشق
هوى كما قال الشاعر

اتانی هواها قبل ان اعرف الهوى * فصادف قلبي فارغا فتمكنا

ولتعقل النفس عن طلب الدنيا بل یحرضها العقل على العبودية وينهاها عن متابعة الهوى
فذكر آدم الروح لولديه ما امر الله به فرضی هابيل القلب وسخط قابيل النفس وقال عی
اخي یعنی اقلیم الهوى ولدت معی في بطن وهی احسن من اخت هابيل القلب یعنی لیوذا
العقل وانا احق بها ونحن من ولاد جنة الدنيا وهما من ولاد ارض العقبی فانا احق باخي
فقال له ابوه انها لا تحل لك یعنی اذا كان الهوى قرینك فتهلك في اودية حب الدنيا وطلب لذاتها
وشهواتها فابی ان یقبل قابيل النفس هذا الحكم من آدم الروح وقال الله تعالى لم امر به وانما هذا
من رأيه فقال لهما آدم الروح قربا قربانا فايكما یقبل قربانه فهو احق بها فخرجا ليقربا وكان
قابيل النفس صاحب زرع یعنی مدبر النفس النامية وهی القوة النباتية فقرب طعاما من اردی
زرعه وهو القوة الطبيعية وكان هابيل القلب راعيا یعنی مواشی الاخلاق الانسانية والصفات
الحيوانية فقرب جملا یعنی الصفة البهيمية وهی احب الصفات اليه لاحتياجه اليها لضرورة
التغذى والبقاء ولسلامتها بالنسبة الى الصفات السبعية الشيطانية فوضعها قربانها على جبل
البشرية ثم دعا آدم الروح فزلت نار المحبة من سماء الجبروت فاكلت جبل الصفة البهيمية
لأنها حطب هذه النار ولم تأكل من قربان قابيل النفس حبة لانها ليست من حطبها بل هی
من حطب نار الحيوانية فهذا تحقیق قوله تعالى (واتل عليهم) الآية والاشارة في قوله
(فطوعت له نفسه) ای نفس قابيل النفس طوعت له وجوزت (قتل اخيه) وهو القلب
لان النفس أعدى عدو القلب (فقتله فاصبح من الخاسرين) یعنی في قتل القلب خسارة
النفس في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فتحرم عن الواردات والكشوف والعلوم الغيبية التي

منشأها القلب وعن ذوق المشاهدات ولذة المؤانسات فتبقى في خسران جهولية الانسان كقوله تعالى (والعصر ان الانسان لفي خسر) واما في الآخرة فتخسر الدخول في جنات النعيم ولقاء الرب الكريم والنجاة من الجحيم والعذاب الاليم وفي قوله (فبعث الله) اشارات منها ليعلم ان الله قادر على ان يبعث (غرابا) او غيره من الحيوان الى الانسان ليعلمه ما لم يعلم كما يبعث الملائكة الى الرسل والرسل الى الامم ليعلموهم ما لم يعلموا . ومنها لتلايمجب الملائكة والرسل انفسهم باختصاصهم بتعليم الحق فانه يعلمهم بواسطة الغراب كما يعلمهم بواسطة الملائكة والرسل . ومنها ليعلم الانسان انه محتاج في التعلم الى غراب وبمعجز ان يكون مثل غراب في العلم . ومنها ان الله تعالى في كل حيوان بل في كل ذرة آية تدل على وحدانيته واختياره حيث يبدى المعاملات المعقولة من الحيوانات الغير العاقلة . ومنها اظهار لطقه مع عباده في اسباب التعيش حتى اذا اشكل عليهم امر كيف يرشدوهم الى الاحتيال بلطائف الاسباب لحله كذا في التأويلات النجمية ﴿ من اجل ذلك ﴾ شروع فيها هو المقصود بتلاوة النبأ من بيان بعض آخر من جنائيات بني اسرائيل ومعاصيهم وذلك اشارة الى عظم شأن القتل وافراط قبحه اى من اجل كون القتل على سبيل العدوان مشتملا على انواع المفساد من خسارة جميع الفضائل الدينية والدنيوية وجمع السعادات الآخروية كاهي مندرجة في اجمال قوله (فاصبح من الخاسرين) ومن الابتلاء بجميع ما يوجب الحسرة والتدامة من غير ان يكون لشيء منها ما يدفعه التبت كاهو مندرج في اجمال قوله (فاصبح من النادمين) واجل في الاصل مصدر اجل شرا للموتاجزاء ويبيحه استعمال في تعليل الجنائيات اى في جعل ما جناه الغير علة لامر يقال فعلته من اجلك اى بسبب ان جنيت ذلك وكسبته ثم اتسع فيه واستعمل في كل تعليل ومن لا ابتداء الغاية متعلقة بقوله تعالى ﴿ كتبنا على بني اسرائيل ﴾ وتقديمها عليه للقصر اى من ذلك ابتدئ الكتب ومنه نشأ لامن شيء آخر اى قضينا عليهم في التوراة وبيننا ﴿ انه من قتل نفسا ﴾ واحدة من النفوس ﴿ بغير نفس ﴾ اى بغير قتل نفس يوجب الاقتصار ﴿ اوفساد في الارض ﴾ اى فساد يوجب اهدار دمه كالشرك وقطع الطريق وهو عطف على ماضيف اليه غير بمعنى نفى كلا الامرين معا كافي قولك من صلى بغير وضوء او تيمم بطلت صلاته لاننى احدها كافي قولك من صلى بغير وضوء او تيمم بطلت صلاته ﴿ فكأنما قتل الناس جميعا ﴾ من حيث انه هتك حرمة الدماء وسن القتل وجرا الناس عليه او من حيث ان قتل الواحد والجميع سواء في استجلاب غضب الله والعذاب العظيم وقوله جميعا حال من الناس اوتاكيد ﴿ ومن احياها ﴾ اى تسبب لبقاء حيلتها بغيره او منع عن القتل او استفاد من بعض اسباب الهلكة ﴿ فكأنما احيا الناس جميعا ﴾ فكأنما فعل ذلك بالناس جميعا والمقصود من التشبيه المبالغة في تعظيم امر القتل بغير حق والترغيب في الاحتراز عنه ﴿ ولقد جاءتهم ﴾ اى اهل الكتاب ﴿ رسلنا بالبينات ﴾ اى وبالله لقد جاءتهم رسلنا حسبا ارسلاهم بالآيات الواضحة بتقرير ما كتبنا عليهم تأكيدا لوجوب مراعاته وتأييدا لتحتم المحافظة عليهم ﴿ ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك ﴾ اى بعد ما ذكر من الكتب وتأكيده الامر بارسال الرسل

تترى وتجديد المهدمرة بعد اخرى وتم للتراخي في الرتبة والاستبعاد ﴿ في الارض لمسرفون ﴾ في القتل غير مبالين به والاسراف في كل امر التباعد عن حد الاعتال مع عدم مبالاة به . قوله بعد ذلك وقوله في الارض يتعلقان بقوله لمسرفون وهو خبر ان وبهذا اى بقوله تعالى (ولقد جاءتهم رسلنا) اتصلت القصة بما قبلها ﴿ وفي التأويلات النجمية اعلم ان كل شئ ترى فيه آية من الله تعالى فهو في الحقيقة رسول من الله اليك ومعه آية بينة ومعجزة ظاهرة يدعرك بها الى الله ثم ان كثيرا من الذين شاهدوا الآيات وتحققوا اليينات بعد رؤية الآيات في الارض لمسرفون اى في ارض البشرية مجاوزون حد الشريعة والطريقة بمخالفة اوامر الله ونواهيها انتهى * واعلم ان اهل الغفلة يشاهدون الآثار لكنهم غافلون عن الحقيقة فهم كأنهم لا يبصر لهم بل غير الحق تمنعهم من الرؤية الصحيحة لكونهم اغيارا غير لأتقين بالدخول في المجلس الخاص : قال الحافظ معشوق عيان ميكذرو برتو وليكن * اغيار همى بيند ازان بسته نقابست

وكل ذرة من ذرات الكائنات وان كانت قائمة بالحق وبنوره في الحقيقة الا ان الدنيا خيال يحتاج السالك الى العبور عن مسالكه الى ان ينتهي الى الحق : وفي المتنوى

اين جهانرا كه بصورت قائمست * كفت بيغمبر كه حلم نائمست
ازره تقليد تو كرده قبول * سالكان اين ديده پيدا بي رسول
روز در خوابي مكوين خواب نيست * سايه فرعست اصل جزمهتاب نيست
خواب بيداريت آن دان اى عضد * كه نيند خفته كو در خواب شد
او كان برده كه اين دم خفته ام * بي خبرزان كوست در خواب دوم

وهذه اى اليقظة من المنام على الحقيقة لا تيسر الا لارباب المكاشفة الصحيحة واصحاب المشاهدة الواضحة اللهم افض علينا من هذا المقام ﴿ انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ﴾ اى يحاربون اوليائه وهم المسلمون جعل محاربتهم محاربتهم تعظيما لهم والمراد بالمحاربة قطع الطريق وهو انما يكون من قوم اجتمعوا في الصحراء وتعرضوا للدماء المسلمين واموالهم وازواجهم وامائهم ولهم قوة وشوكة تمنعهم من ارادهم ﴿ ويسعون في الارض فسادا ﴾ حال من فاعل يسعون اى مفسدين . تزلت في قوم هلال بن عويمر الاسلمى وكان وادعه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا يعينه ولا يعين عليه ومن اتاه من المسلمين فهو آمن لا يهاج ومن مر بهلال الى رسول الله فهو آمن لا يهاج فرقوم من بنى كنانة يريدون الاسلام بناس من قوم هلال ولم يكن هلال يومئذ حاضرا فقطعوا عليهم وقتلوهم واخذوا اموالهم * فان قلت بنفس ارادة الاسلام لا يخرج الشخص عن كونه حريبا والحد لا يجب بقطع الطريق عليه وان كان مستأنا * قلت معناه يريدون تعلم احكام الاسلام فانهم كانوا مسلمين او يقال جاؤا على قصد الاسلام فهم بمنزلة اهل الذمة والحد واجب بالقطع على اهل الذمة ولما كانت المحاربة والفساد على مراتب متفاوتة ووجوه شتى من القتل بدون اخذ المال ومن القتل مع اخذه ومن اخذه بدون قتل ومن الاخافة بدون قتل واخذ شرعت لكل مرتبة من تلك المراتب عقوبة معينة بطريق التوزيع فقل ﴿ ان يقتلوا ﴾ اى حدا من غير صلب ان افردوا القتل

در اواسط دفتر سوم در بيان سبب جبر آن سائران فرمودن الخ

ولوعفا الاولياء لا يلتفت الى ذلك لانه حق الشرع ولا فرق بين ان يكون القتل بآلة جارحة او لا
﴿ او يصلبوا ﴾ اى يصلبوا مع القتل ان جمعوا بين القتل والاخذ بان يصلبوا احياء وتبيع
بطونهم برح الى ان يموتوا ولا يصلبوا بعدما قتلوا لان الصلب حيا يبلغ في الردع والزجر لغيره
عن الاقدام على مثل هذه المعصية ﴿ او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف ﴾ اى ايديهم اليمنى
من الرسغ وارجلهم اليسرى من الكعب ان اقتصروا على اخذ مال من مسلم او ذمى وكان في المقدار
بحيث لو قسم عليهم اصاب كل منهم عشرة دراهم او ما يساويها قيمة اما قطع ايديهم فلاخذ
المال واما قطع ارجلهم فلاخافة الطريق بتقويت امنه ﴿ او ينفوا من الارض ﴾ ان لم يفعلوا
غير الاخافة والسعى للفساد والمراد بالنفي عندنا هو الحبس فانه نفي عن وجه الارض بدفع شرهم
عن اهلها ويعزرون ايضا لما شرتهم منكر الاخافة وازالة الامن ﴿ ذلك لهم خزي ﴾ كائن
﴿ في الدنيا ﴾ اى ذل وفضيحة . قوله ذلك مبتدأ ولهم خبر مقدم على المبتدأ وهو الخزي والجملة
خبر لذلك ﴿ ولهم في الآخرة ﴾ غير هذا ﴿ عذاب عظيم ﴾ لا يقدر قدره لغاية عظم
جنائتهم . فقوله تعالى لهم خبر مقدم وعذاب مبتدأ مؤخر وفي الآخرة متعلق بمحذوف وقع حالا
من عذاب لانه في الاصل صفة له فلما قدم انتصب حالا اى كائنا في الآخرة ﴿ الا الذين تابوا ﴾
من قبل ان تقدروا عليهم ﴿ استثناء مخصوص بما هو من حقوق الله عز وجل كائني ﴾ عنه قوله
تعالى ﴿ فاعلموا ان الله غفور رحيم ﴾ اما ما هو من حقوق الآدميين فانه لا يسقط بهذه
التوبة فان قطاع الطريق ان قتلوا انسانا ثم تابوا قبل القدرة عليهم يسقط بهذه التوبة وجوب
قتلهم حدا وكان ولي الدم على حقه في القصاص والعفو وان اخذوا ما لا ثم تابوا قبل القدرة عليهم
يسقط بهذه التوبة وجوب قطع ايديهم وارجلهم من خلاف وكان حق صاحب المال باقيا في ماله
وجب عليهم زده واما اذا تاب بعد القدرة عليه فظاهر الآية ان التوبة لا تنفعه ويقام الحد عليه
في الدنيا كما يضمن حقوق العباد وان سقط عنه العذاب العظيم في العقبي * والآية في قطاع
المسلمين لان توبة المشرك تدراغنه العقوبة قبل القدرة وبعدها يعنى ان المشرك المحارب لو آمن
بعد القدرة عليه فلا سييل عليه بشئ من الحدود ولا يطالب بشئ مما اصاب في حال الكفر من دم
او مال كما لو آمن قبل القدرة عليه . واما المسلمون المحاربون فمن تاب منهم قبل القدرة عليه اى
قبل ان يظفروا به الامام سقطت عنه العقوبة التي وجبت حقالله ولا يسقط ما كان من حقوق العباد
فان كان قد قتل في قطع الطريق سقط عنه بالتوبة قبل القدرة عليه تحتم القتل ويبقى عليه القصاص
لولى القتل ان شاء عفا عنه وان شاء استوفاه وان كان قد اخذ المال يسقط عنه القطع وان كان جمع
بينهما يسقط عنه تحتم القتل والصلب ويجب ضمان المال * وقال بعضهم اذا جاء تابيا قبل القدرة
عليه لا يكون لأحد تبعه في دم ولا مال الا ان يوجد معه مال بعينه فيرده على صاحبه * روى
عن علي رضي الله عنه ان الحارث بن بدر جاء تابيا بعد ما كان يقطع الطريق ويسفك الدماء
ويأخذ الاموال فقبل توبته ولم يجعل عليه تبعه اصلا واما من تاب بعد القدرة عليه فلا يسقط
عنه شئ من الحقوق * اعلم ان قطع الطريق واخافة المسافرين من اقبح السيآت كما ان دفع
الاذى عن الطريق من احسن الصالحات وفي الحديث (عزمت على اعمال امتي حسناتها وسيئها

فوجدت في محاسن اعمالها الاذى باط عن الطريق ووجدت في مساوى اعمالها الخجاعة تكون في المسجد لا تدفن (وفي الحديث (من اشار الى اخيه) أى اخيه المسلم والذي في حكمه (بحديدة) أى بما هو آلة القتل لانه جاء في رواية (بسلاح) مكان بحديدة (فان الملائكة تلغنه) يعنى تدعو عليه بالبعد عن الجنة اول الامر لانه خوف مسلما باشارته وهو حرام لقوله عليه الصلاة والسلام (لا يحمل مسلم ان يروع المسلم) اولانه قد يسبقه السلاح فيقتله كما سرح به في رواية مسلم (لا يشتر احدكم الى اخيه فانه لا يدري لعل الشيطان ينزع في يده وان كان اخاه) أى المشرك اخا المشار اليه (لاييه وامه) يعنى فان كان هازلا ولم يقصد ضربه كنى به عنه لان الاخ الشقيق لا يقصد قتل اخيه غالبا (والاشارة في الآية ان محاربة الله ورسوله معادة اولياء الله فان في الخبر الصحيح حكاية عن الله تعالى (من عادى لى وليا فقد بارزنى بالحرب وانى لأغضب لاوليائى كما يغضب الليث لجروم) ألا يرى ان يلجم بن باعوراء في زمن موسى عليه السلام كان بحيث اذا نظر رأى العرش فلما مال الى الدنيا واهلها ميلة واحدة ولم يترك لولى من اوليائه حرمة واحدة سلب الله معرفته وجعله بمنزلة الكلب المطرود فجزاء مثل هذا المحارب ان يقتل بسكين الخذلان او يصلب بمجل الهجران على جذع الحرمان او تقطع ايديه عن اذيال الوصال وارجله من خلاف عن الاختلاف او ينفى من ارض القربة والامتلاف فله في الدنيا بعد وهوان وفي الآخرة عذاب القطيعة والهجران الا الذين تابوا الى الله واستغفروا واعتذروا عن اولياء الله من قبل ان تقدروا عليهم برد الولاية ايها الاولياء فان ردكم ردالحق وقبولكم قبول الحق وان مردود الولاية مفقود العناية : قال الحافظ

كليد كنج سعاد قبول اهل دلست * مبادكس كه درين نكته شك وريب كند

: وفي المتوى

لاجرم آتراه بر تو بسته شد * چون دل اهل دل از تو خسته شد
زود شان درياب واستغفار كن * همچو ابرى كرها و زار كن
ناكستان شان سوى تو بشكفتد * ميوهاى بخنه بر خود واكفتد
هم بران در كردم از شك مياش * باسك كهف ارشدستى خواجه تاش

﴿ يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ﴾ أى اخشوا عذابه واحذروا معاصيه ﴿ وابتغوا ﴾ أى اطلبوا لانفسكم ﴿ اليه ﴾ أى الى ثوابه والزلنى منه ﴿ الوسيلة ﴾ أى القربة بالاعمال الصالحة قوله تعالى اليه متعلق بالوسيلة قدم عليها للاهتمام وليست بمصدر حتى يمنع ان يتقدم معمولها عليها بل هى فعيلة بمعنى ما يتوسل به ويتقرب الى الله تعالى من وسل الى كذا تقرب اليه والجمع الوسائل * وقال عطاء الوسيلة افضل درجات الجنة وفي الحديث (سلوا الله الى الوسيلة فانها درجة في الجنة لا ينساها الا عبيد واحد وأرجو من الله ان يكون هوانا) وفي الحديث (من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت سيدنا محمدا الوسيلة والفضيلة وإبعثه المقام المحمود الذى وعدته حلت له شفاعتى يوم القيامة) * قال المولى الفناوى في تفسير الفاتحة اما الوسيلة فهى اعلى درجة في جنة عدن وهى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصلت له

بداء امته فعل ذلك الحق سبحانه الحكمة اخفاها فاناسي به نلنا السعادة من الله وبه كنا خیرامة
اخرجت للناس وبه ختم الله بنا الامم كما ختم به النبيين وهو صلى الله عليه وسلم مبشر كما امر ان يقول ولنا
وجه خاص الى الله تعالى نناجيه منه ويناجينا وكذا كل مخلوق له وجه خاص الى ربه فامرنا عن
امر الله ان ندعوه بالوسيلة حتى ينزل فيها بداء امته وهذا من باب الغيرة الالهية انتهى ﴿وجاهدوا
في سبيله﴾ بمحاربة الاعداء الظاهرة والباطنة ﴿لعلكم تفلحون﴾ بالوصول الى الله والفوز
بكرامته ﴿والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل الفلاح الحقيقي في اربعة اشياء . احدها الايمان
وهو اصابة رشاشة النور في بدء الحلقة وبه يخلص العبد من حجب ظلمة الكفر . وثانيها التقوى
وهو منشأ الاخلاق المرضية ومنبع الاعمال الشرعية وبه يخلص العبد من ظلمة المعاصي . وثالثها
ابتغاء الوسيلة وهو لقاء الناسوتية في بقاء اللاهوتية وبه يخلص العبد من ظلمة اوصاف الوجود
و رابعها الجهاد في سبيل الله وهو اضمحلال الانانية في اثبات الهوية وبه يخلص العبد من ظلمة
الوجود ويظفر بنور الشهود فالمعنى الحقيقي (يا ايها الذين آمنوا) باصاية النور (اتقوا الله)
بتبديل الاخلاق الذميمة (وابتغوا اليه الوسيلة) في اقاء الاوصاف (وجاهدوا في سبيله)
بيذل الوجود (لعلكم تفلحون) بنيل المقصود من المعبود كذا في التأويلات التجسية
* واعلم ان الآية الكريمة صرحت بالامر بابتغاء الوسيلة ولا بد منها البتة فان الوصول الى الله
تعالى لا يحصل الا بالوسيلة وهي علماء الحقيقة ومشايخ الطريقة : قال الحافظ

قطع اين مرحله بي مهرى خضر مكن * ظلماتست بترس از خطر كمرهى

والعمل بالنفس يزيد في وجودها واما العمل وفق اشارة المرشد ودلالة الانبياء والاولياء
فيخلصها من الوجود ويرفع الحجاب ويوصل الطالب الى رب الارباب * قال الشيخ ابو الحسن
الشاذلى كنت انا وصاحبى قد اوينا الى مغارة لطلب الدخول الى الله واقفنا فيها ونقول يفتح لنا
غدا او بعد غد فدخل علينا يوما رجل ذوهية وعلمنا انه من اولياء الله فقلنا له كيف حالك
فقال كيف يكون حال من يقول يفتح لنا غدا او بعد غد فانفس لم لاتعبدن الله الله فيقظنا وتبنا الى الله
وبعد ذلك فتح علينا فلما يد من قطع التعلق من كل وجه لينكشف حقيقة الحال : قال الحافظ

فداى دوست نكرديم عمر مال درينج * كه كار عشق زما اين قدر نمى آيد

وفي صحبة الاخيار والصلحاء شرف عظيم وسعادة عظمى - وحكى - ان خادم الشيخ
ابى يزيد البسطامى كان رجلا مغربيا فخرى الحديث عنده في سؤال منكر ونكير فقال
المغربى والله ان يسألنى لا أقولن لهما فقالوا له ومن اين يعلم ذلك فقال اقمعدوا على قبرى
حتى تسمعونى فلما انتقل المغربى جلسوا على قبره فسمعوا المسألة وسمعوه يقول أتسألوتنى
وقد حلت فروة ابى يزيد على عنق فوضوا وتركوه ولا يتسبعت امثال هذا فان جواب الحبيب
المدقق يذهب معه من هنا فحصل مثل هذا الزاد : وفي المستوى

كنج زرى كه چو خبى زير ريك * باتو باشد آن نباشد مرد ريك

پيش پيش آن جنازت مى دود * مونس كور و غري مى شود

﴿ان الذين كفروا لو ان لهم﴾ اى لكل واحد منهم ﴿ما فى الارض﴾ اى من اصناف

اموالها وذخائرهما وسائر منافعها وهو اسم ان ولهم خبرها ﴿ جميعا ﴾ تؤكد للموصول احوال منه ﴿ ومثله ﴾ عطف على الموصول اى ضمة ﴿ معه ﴾ ظرف وقع حالا من المطفوف والضمير راجع الى الموصول ﴿ ليقتدوا به ﴾ متعلق بما تعلق به خبر ان اعنى الاستقرار المقدر في لهم وبه متعلق بالافتداء والضمير راجع الى الموصول ومثله معا وتوجيهه لاجرائه مجرى اسم الاشارة كانه قيل بذلك ﴿ من عذاب يوم القيمة ﴾ متعلق بالافتداء ايضا اى لو ان ما في الارض ومثله ثابت لهم لجعلوه فدية لانفسهم من العذاب الواقع يومئذ واقتدوا به ﴿ ما قبل منهم ﴾ ذلك وهو جواب لو ولو بما في حيزه خبر ان والجملة تمثيل للزوم العذاب لهم واستحالة نجاتهم منه بوجه من الوجوه المحققة والمفروضة وفي الحديث (بجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له ارايت لو كان لك ملى الارض ذهباً اكنت تقتدى به فيقول نعم فيقال له انك كنت سئلت ما هو الايسر من ذلك) اى ما هو اسهل من الافتداء المذكور وهو ترك الاشراك بالله تعالى واثبات كلمة الشهادة ﴿ ولهم عذاب اليم ﴾ وجيع يخلص وجعه الى قلوبهم ﴿ يريدون ﴾ كانه قيل فكيف يكون حالهم او ماذا يضعون فقيل انهم يريدون ﴿ ان يخرجوا من النار ﴾ له وجوه الاول انهم يقصدون ذلك ويطلبون المخرج فيلقحهم لهب النار ويرفعهم الى فوق فهناك يريدون الخروج ولات حين مناص والثانى انهم يكادون يخرجون منها لقوة النار وزيادة رفعها اياهم والثالث انهم يتنون ويريدون بقلوبهم ﴿ وما هم ﴾ اى يريدون ذلك والحال انهم ليسوا ﴿ بخارجين منها ﴾ لانهم كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها ﴿ ولهم عذاب مقيم ﴾ اى دائم لا ينقطع وهو تصريح بعدم تناسي مدته بعد بيان شدته وفي الحديث (يقال لاهل الجنة لكم خلود ولا موت ولا اهل النار يا اهل النار خلود ولا موت) اى لكم خلود في النار - روى - ان هذين القولين يكونان بعد ان يؤتى بالموت في صورة كبش فيذبح بين الجنة والنار وانما يمثل الموت بهذا المثال ليشاهدوا باعينهم ويستقر في انفسهم ان الموت ارتفع فيزداد اهل الجنة فرحا واهل النار ترحا وتخصيص صورة الكبش لانه لما كان فداء عن اسماعيل الذى نبينا عليه السلام من نسله كان في المعنى فداء عن جميع الاحياء في الدنيا لانهم خلقوا لاجله فناسب ان يكون فداء عنهم في دار الآخرة ايضا كذا في شرح المشارق لابن الملك * واعلم ان الكفر جزاءه وهو الخلود في النار اثر اخطاء رشاش النور الالهى في عالم الارواح وقد اتم الله تعالى على المؤمنين باصابة ذلك النور : وفي المتنوى

مؤمنان كان غسل زنبور وار * كافران خود كان زهرى همچو مار [١]

جنبش خلق از قضا و وعده است * تيزى دندان زسوز معده است [٢]

نفس اول راند بر نفس دوم * ماى از سر كنده با شدنى زدم

تو نمیدانى كزین دو كیستى * جهدكن چندانكه بنى چینی

چون نهی بر پشت كشتی بار را * بر توكل میكنی آن كار را

تو نمیدانى كه از هر دو كى * عرقه اندر سفر پاناجى

چونکه بر بوکست جمله کارها * کار دین اولی کرین یابی رها
قال بعض الصالحاء رأيت في منامي كافي واقف على قاطر جهنم فظنرت الى هول عظيم
فجملت لفكر في نفسي كيف العبور على هذه فاذا قائل يقول يا عبدالله ضع حملك وأعبر
قلت ما حلى قال دع الدنيا : قال الحافظ

تا کی غم دنیای دنی ای دل دانا * حیثست زخوبی که شود عاشق زشتی
وفي الحديث (يؤتى بانتم اهل الدنيا) الباء فيه للتعدية وانتم افضل تفضيل من النعمة أي
بأكثرهم نعمة (من اهل النار يوم القيامة فيصبغ في النار صبغة) يعني يغمس فيها مرة اراد
من الصبغ الغمس اطلاقا للملزوم على اللازم لان الصبغ انما يكون بالغمس غالبا ثم اراد
من غمسه فيها اصابة نفحة من النار به (ثم يقال يا ابن آدم هل رأيت خيرا قط هل مر بك
نعيم قط فيقول لا والله يا رب) شدة العذاب انسته ماضى عليه من نعم الدنيا (ويؤتى بشدة
الناس يؤسا) أي شدة وبلاء في الدنيا (من اهل الجنة فيصبغ صبغة من الجنة فيقال له يا ابن
آدم هل رأيت يؤسا قط هل مر بك شدة قط فيقول لا والله ما مر بي يؤس قط ولا رأيت
شدة قط) كذا في شرح المشارق لابن ملك

هر چند غرق بحر کنهام ز صدجهت * کر آشنای عشق شوم ز اهل رحمت
والسارق والسارقة * وهو مبتدأ محذوف الخبر أي حكم السارق والسارقة ثابت فيما
يتلى عليكم فقوله تعالى ﴿ فاقطعوا ايديهما ﴾ بيان لذلك الحكم المقدر فابعد الفاء مرتبط
بما قبلها ولذلك أتى بها فيه لانه هو المقصود مما قبلها ولولم يأت بالفاء لتوهم انه اجنبي وانما
قدر الخبر لان الامر انشاء لا يقع خبرا الا باضمار وتأويل والمراد بايديهما ايمانتهما ولذلك ساغ
وضع الجمع موضع المثنى كما في قوله تعالى ﴿ فقد صفت قلوبكما ﴾ اكفاء بشتية المضاف اليه
وتفصيل ما يتعلق بالسرقة سيجيء في آخر المجلس ﴿ جزاء بما كسبتا نكالا من الله ﴾
منصوبان على المفعول له والمعنى فاقطعوها مكافاة لهما على ما فعلا من فعل السرقة وعقوبة
رادعة لهما من العود ولنيرهما من الاقتداء بهما وبما متعلق بجزاء ومن الله صفة نكالا أي
نكالا كائنا منه تعالى. والنكال اسم بمعنى التشكيل مأخوذ من النكول وهو الامتناع ﴿ والله
عزيز ﴾ غالب على امره بمضيه كيف يشاء من غير ند ينازعه ولا ضد يمانعه ﴿ حكيم ﴾
في شرائعه لا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة والمصلحة ولذلك شرع هذه الشرائع المنطوية على
قنون الحكم والمصالح ﴿ فمن تاب ﴾ من السراق الى الله تعالى ﴿ من بعد ظلمه ﴾ أي
من بعد ان ظلم غيره باخذ ماله والتصريح به مع ان التوبة لا تصور قبله لبيان عظم نعمته
تعالى بتذكير عظم جنايته ﴿ واصلح ﴾ أي امره بالتفصى عن تبعات ما باشره والعزم على
ان لا يعود الى السرقة ﴿ فان الله يتوب عليه ﴾ أي يقبل توبته فلا يعذبه في الآخرة واما
القطع فلا تسقطه التوبة عندنا لان فيه حق المسروق منه * قال الحدادی لا تقطع يده اذا
رد المال قبل المرافعة الى الحاكم واما اذا رفع الى الحاكم ثم تاب فالقطع واجب فان كانت
توبته حقيقة كان ذلك زيادة درجات له كما ان الله تعالى ابتلى الصالحين والانبياء بالبلايا

والحن والامراض زيادة لهم في درجاتهم وان لم تكن توبته حقيقة كان الحد عقوبة له على ذنبه وهو مؤاخذ في الآخرة ان لم يتب ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾ مبالغ في المغفرة والرحمة ولذلك يقبل التوبة ﴿ ألم تعلم ان الله له ملك السموات والارض ﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد به الجميع والاستفهام الانكارى لتقرير العلم والمراد بذلك الاستشهاد على قدرته تعالى على ماسياتى من التعذيب والمغفرة على البغ وجه وآمنه اى ألم تعلم ان الله له السلطان القادر والاستيلاء الباهر المستلزمان للقدرة التامة على التصرف الكلى فيها وفيما فيها ايحاجا واعداما واحياء واماته الى غير ذلك حسبما تقتضيه مشيئته ﴿ يعذب من يشاء ﴾ ان يعذبه ولو على الذنب الصغير وهو عدل منه ﴿ ويفغر لمن يشاء ﴾ ان يغفر له ولو كان الذنب عظيما وهو الفضل منه اى يعذب لمن توجب الحكمة تعذيبه ويفغر لمن توجب الحكمة مغفرته ﴿ والله على كل شئ قدير ﴾ فيقدر على ما ذكر من التعذيب والمغفرة قال ابن الشيخ انه تعالى لما اوجب قطع يد السارق وعقاب الآخرة لمن مات قبل التوبة ثم ذكر انه يقبل توبته ان تاب اردفه بيان انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فيعذب من يشاء ويفغر لمن يشاء يحسن منه التعذيب تارة والمغفرة اخرى لانه مالك جميع المحدثات وربهم والهمهم والمالك له ان يتصرف في ملكه كيف شاء واراد لا كما زعمت المعتزلة من ان حسن افعاله تعالى ليس لاجل كونه الها للخلق ومالكه بل لاجل كونها على وفق مصالح الخلق ومتضمنة لرعاية ما هو الاصلح لهم انتهى * واعلم ان السرقة هي اخذ مكلف خفية قدر عشرة دراهم مضروبة من حرز لا ملك له فيه ولا شبهة فاحترز بالمكلف عن اخذ صبي ومجنون وبالحفية وهو ركن السرقة عن النصب وقطع الطريق . وقوله قدر عشرة دراهم اى عينا او قيمة وهذا نصيب السرقة في حق القطع واما في حق العيب فاخذ ما دون العشرة يعد سرقة ايضا شرعا ويعد عيبا حتى يرد المبد به على بائنه وعند الشافعي نصاب السرقة ربع دينار ولنا قوله عليه السلام (لا قطع الا في ربع دينار او في عشرة دراهم) والاخذ بالاكثر اولى احتيالا لدرك الحد والمعتبر في هذه الدراهم ما يكون عشرة منها وزن سبعة مثاقيل واحترز بالمضروبة عما قيمته دولها حتى اذا سرق تبرا عشرة لا يساوى عشرة مضروبة لا يجب القطع وقوله من حرز اى من مال ممنوع من ان يصل اليه يد الغير سواء كان المانع بناء او حافظا * قال البغوى اذا سرق شيئا من غير حرز كشمري حائط لا حارس له او حيوان في بركة لا حافظ له او متاع في بيت منقطع عن البيوت لا قطع عليه وقيد بقوله ولا شبهة لانه لو كان له شبهة في المسروق كما اذا سرق من بيت المال او في الحرز كما اذا سرق من بيت اذن للناس بالدخول فيه كالحمام والرباط لا يقطع لان القطع يتدرى بالشبهة وكذا لا قطع بسرقة مال سيده لوجود الاذن بالدخول عادة وكذا بسرقة مال زوجته او زوجها ولو من حرز خاص لاخر لا يسكنان فيه لان اليد المبسوطة لكل من الزوجين في مال الآخر ثابتة وهو مانع عن القطع وكذا لا قطع بسرقة مال من بينهما قرابة ولاء لجران الانبساط بين الاصول والفروع بالانتفاع في المال والدخول في الحرز ولا بسرقة من بيت ذى وحم محرم

ولو كان المسروق مال غيره نعم الحرز ويقطع يمين السارق من زنده وهو مفصل الذراع في الكف ويحسم بان يدخل في الدهن الحار بعد القطع لقطع الدم لانه لو لم يحسم لافضى الى التلف والحد زاجر لامتلف ولهذا لا يقطع في الحر الشديد والبرد الشديد وان سرق ثانيا بعدما قطعت يده اليمنى تقطع رجله اليسرى من المفصل وان سرق ثانيا لا يقطع بل يحبس حتى يتوب ويظهر عليه سيما الصالحين والتائبين لقول على رضي الله عنه فيمن سرق ثلاث مرات انى لاستحي من الله ان لا ادع له يدا يأكل بها ويستحي ورجلا يمشي عليها وفي الحديث (اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله) وفيه دليل على ان التوبة يعلم اثرها وتثبت السرقة بما يثبت به شرب الخمر اى بالشهادة او بالاقرار مرة ونصابها رجلان لان شهادة النساء غير مقبولة في الحدود وطلب المسروق منه شرط القطع لان الحيانة على ملك الغير لا تظهر الا بخصوصته ولا فرق في القطع بين الشريف والوضيع * وعن عائشة رضي الله عنها قالت سرق امرأة مخزومية فاراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يقطع يدها فاستشفع لها اسامة بن زيد وكان النبي عليه الصلاة والسلام يحبه فلم يقبل وقال (باسامة أتشفع في حد من حدود الله انما اهلك الذين قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها) وفي الحديث نهى عن الشفاعة في الحدود بعد بلوغ الامام ولهذا رد رسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعة اسامة واما قبله فالشفاعة من المجنى عليه جائزة والستر على الذنب مندوب اذا لم يكن صاحب شر واذى : قال السعدى

بسن پرده بند عملهای بد : هم او پرده پوشد ببالای خود

وفي الحديث ايضا دلالة على وجوب العدل في الرعية واجراء الحكم على السوية * قال الامام ابو منصور فان قيل ما الحكمة في قطع يد قيمتها الوف بسرقة عشرة دراهم فكيف يكون قطعها جزاء لفعل السارق وقد قال تعالى (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثله) قلنا جزاء الدنيا محنة يمتحن بها المرء والله تعالى ان يمتحن بما شاء ابتداء اى من غير ان يكون ذلك جزاء على كسب العبد ولان القطع ليس بجزاء ما اخذ من المال ولكن لما هتك من الحرمة ألا يرى انه قال جزاء بما كسب فيجوز ان يبلغ جزاء هتك تلك الحرمة قطع اليد وان قصر على العشرة علم ذلك لان مقادير العقوبات انما يعلمها من يعلم مقادير الجنايات واذا كان الامر كذلك فالحق التسليم والانتقاد انتهى . ونعم ما قال يونس بن عبيد في باب التهيب لاثامن من قطع في خمسة دراهم خير عضومك ان يكون عذابه هكذا غدا كافي منهاج المابدين * فعلى العاقل ان يتوب عن الزلل وينقطع عن الحيل ويتوجه الى الله الاعلى الاجل : وفي المتنوى

حیلها و چارها کر ازدهاست * پیش الا الله أنها جملة لاست [١]

قفل زفتست وکشانیده خدا * دست در تسلیم زن اندر رضا [٢]

ثم ان الله تعالى انما بدأ بالسارق في هذه الآية قبل السارقة وفي آية الزنى بدأ بالزانية لان السرقة تفعل بالقوة والرجل اقوى من المرأة والزنى يفعل بالشهوة والمرأة اكثر شهوة

تم [٧] در اواخر دفتر سوم در بیان حکایت امیر و غلامش عازم باده بود

الخ [١١] در اتم دفتر سوم در بیان بازاری آمدن بآدمی بآدمی بآدمی

والمرأة ادعى من الرجل الى نفسها منه اليها ولهذا لواجتمع جماعة على امرأة لم يقدرُوا عليها الا بمرادها ولهذا قيل قال الله تعالى (وعصى آدم ربه فغوى) ولم يقل وعصى حواء مع انها اكلت قبل آدم ودعته الى الاكل وقيل انما قطعت يد السارق لانها باشرت ولم يقطع ذكر الزاني للمباشرة خوفا لقطع النسل وتحصل ايضا لذة الزنى بجميع البدن * قال النيسابورى قطعت يد السارق لانها اخذت المال الذى هو يد الفنى وعماده كأنه اخذ يد انسان فجزوا يده لتناولها حق الغير وقيامه قال الله تعالى (ولله خزائن السموات والارض) فكل ما عند العبد من مال فهو خزانة الحق عنده والعبد خازنه فهما تعدى خزانة مولاه بغير اجازة استحق السياسة بقطع آلة التعدى الى خيانة خزائنه وهى اليد المتعدية * ثم ان السرقة كما تكون من المال كذلك تكون من العبادات وفى الحديث (اسوء الناس سرقة الذى يسرق من صلاته) قالوا يارسول الله كيف يسرق من صلاته قال (لا يتم ركوعها ولا سجودها) وفى الحديث (ان الرجل ليصلى ستين سنة وما تقبل له صلاة) لعله يتم الركوع لا يتم السجود ويتم السجود ولا يتم الركوع كذا فى الترغيب والترهيب فمثل هذا المصلى يقطع يمينه عن نيل الوصال فلا يصل الى مراده بل يبقى فى الهجران والقطيعة اذ هو اساء الادب بل قصر فيما امر الرب سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الرسول﴾ خاطبه صلى الله عليه وسلم بعنوان الرسالة للتشريف ﴿لا يحزنك الذين﴾ اى صنع الذين فان الذوات مع قطع النظر عن العوارض لا توجب الحزن والفرح ﴿يسارعون فى الكفر﴾ اى يقعون فى الكفر سريعا فى اظهاره اذا جدوا منه فرصة والمقصود نهيه عليه السلام عن ان يحزن بصنيعهم بناء على انه تعالى ناصرهم عليهم والمعنى لا تحزن ولا تبال بتهافتهم فى الكفر سريعا ﴿من الذين﴾ بيان للمسارعين فى الكفر ﴿قالوا آما بافواههم﴾ متعلق بقالوا والفائدة فى بيان تعلقه بالا فواه مع ان القول لا يكون الا بالفم واللسان الاشارة الى ان ألسنتهم ليست معرة عما فى قلوبهم وان ما يجرون على ألسنتهم لا يجاوز افواههم وانما نطقوا به غير معتقدين له بقلوبهم ﴿ولم تؤمن قلوبهم﴾ جملة حالية من ضمير قالوا جئ بها للتصريح بما اشار اليه بقوله بافواههم ﴿ومن الذين هادوا﴾ عطف على من الذين قالوا وبه يتم بيان المسارعين فى الكفر بتقسيمهم الى قسمين المنافقين واليهود ﴿ساعون﴾ خبر مبتدأ محذوف والتقدير هم اى المنافقون واليهود ساعون ﴿للكذب﴾ اللام اما التقوية العمل واما تضمن السماع معنى القبول واما لامكى والمفعول محذوف والمعنى هم مبالغون فى سماع الكذب اوفى قبول ما افتريه احبارهم من الكذب على الله سبحانه وتحريف كتابهم اوسماعون اخباركم واحاديثكم ليكذبوا عليكم بالزيادة والنقص والتبديل فان منهم من يسمع من الرسول عليه السلام ثم يخرج ويقول سمعت منه كذا وكذا ولم يسمع ذلك منه ﴿ساعون لقوم آخرين﴾ خبر ثان للمتدأ المقدر مقرر للاول ومبين لما هو المراد بالكذب على الوجهين الاولين واللام مثل اللام فى سماع الله لمن حمده فى الرجوع الى معنى من اى قبل منه حمده والمعنى مبالغون فى قبول كلام قوم آخرين ﴿لم يأتوك﴾ صفة اخرى لقوم اى لم يحضروا مجلسك وتحافوا عنك تكبرا وافرطا فى بغضاء قيل هم يهود خيبر

والسماعون بنوا قرينة ﴿ يحرفون الكلم من بعد مواضعه ﴾ صفة اخرى لقوم اى يملونه
ويزيلونه عن مواضعه بعد ان وضعه الله فيها اما لفظا باهماله او تغيير وصفه واما بحمله على غير
المراد واجراءه فى غير موردہ ﴿ يقولون ﴾ صفة اخرى لقوم اى يقولون لاتباعهم السماعين
لهم عند القايم اليهم اقاويلهم الباطلة مشيرين الى كلامهم الباطل ﴿ ان اوتيتم ﴾ من جهة
الرسول ﴿ هذا ﴾ المحرف ﴿ فخذوه ﴾ واعملوا بموجبه فانه الحق ﴿ وان لم تؤتوه ﴾ بل
اوتيتم غيره ﴿ فاحذروا ﴾ قبوله واياكم واياه - روى - ان شريفا من خير زنى بشرية وكانا
محصنين وحدهما الرجم فى التوراة فكرهوا رجمهما لشرفهما فارسلوهما مع رهط منهم الى بنى
قرينة فقدم الرهط حتى نزلوا على قرينة والتضير فقالوا لهم انكم خير بهذا الرجل ومعه
فى بلده وقد حدث فينا حدث فلان وفلانة فجرا وقد احصنا فحجب ان تسألوا لنا محمدا عن
قضاءه فيه فقالت لهم قرينة والتضير اذا والله يأمركم بما تكرهون ثم انطلق قوم منهم كعب
ابن الاشرف وكعب بن اسد وكنانة بن ابى الحقيق وغيرهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالوا يا محمد اخبرنا عن الزانى والزانية اذا احصنا ما حدهما فى كتابك فقال (هل ترضون
بقضائى) قالوا نعم فنزل جبريل عليه السلام بالرجم فاخبرهم بذلك فابوا ان يأخذوا به فقال له
جبريل اجعل بينك وبينهم ابن سوريا ووصفه فقال عليه السلام (هل تعرفون شابا امرد
ابيض اعور يسكن فذلك يقال له ابن سوريا) قالوا نعم فقال (اى رجل هو فيكم) قالوا هو اعلم
يهودى بقى على وجه الارض بما اتزل الله على موسى فى التوراة قال (فارسلوا اليه) ففعلوا
فاتاهم فقال له عليه السلام (انت ابن سوريا) قال نعم قال (وانت اعلم يهودى) قال كذلك
يزعمون قال (اتجعلونه بينى وبينكم) قالوا نعم قال له النبي عليه السلام (انشدك بالله الذين
لا اله الا هو الذى اتزل التوراة على موسى واخرجكم من مصر وخلق لكم البحر وانجاكم
واغرق آل فرعون والذى ظلك عليكم القمام واتزل عليكم المن والسلوى واتزل عليكم
كتابه فيه حلاله وحرامه هل تجدون فى كتابكم الرجم على من احص) قال ابن سوريا نعم
والذى ذكرتهى به لولا خشيت ان تحرقنى التوراة ان كذبت او غيرت ما اعترفت لك ولكن
كيف هى فى كتابك يا محمد قال (اذا شهد اربعة رهط عدول انه قد ادخله فيها فكادخل الميلى
فى المكحلة وجب عليه الرجم) فقال ابن سوريا والذى اتزل التوراة على موسى هكذا اتزل الله
فى التوراة على موسى فقال له النبي عليه السلام (فماذا كان اول ما رخصتم به فى امر الله تعالى) قال كنا اذا
اخذنا الشريف تركناه واذا اخذنا الضعيف اتينا عليه الحد فكثرت الزنى فى اشرافنا حتى زنى ابن
عم ملكنا فلم يرم ثم زنى رجل آخر فى اسوة من الناس فاراد ذلك الملك رجه فقام دونه قومه
وقالوا والله لا نرجه حتى يرم فلانا ابن عمك فقلنا تعالوا نجتمع فنضع شيا دون الرجم يكون على
الشريف والوضيع فوضعا الجلد والتحميم وهوان يجلد اربعين جلدة بحبل مطلى بالقار ثم تسود
وجوههما ثم يحملان على حمارين وجوههما من قبل دبر الحمار يطاف بهما فجعلوا هذا مكان
الرجم فقالت اليهود لابن سوريا ما اسرع ما اخبرت به وما كنت لما اتينا عليك باهل ولكنك
كنت غائبا فكرهنا ان نقابك فقال لهم انه قد تشدنى بالتوراة ولولا خشية التوراة ان تهلكنى

لما أخبرته فأمر بهما التي صلى الله عليه وسلم فرجا عند باب المسجد وقال (اللهم اني اول من احب
 امرك اذا ماتوه) فآمر الله تعالى (يا ايها الرسول) الآية (ومن) شريطة (يرد الله ماله)
 ضلته او فضيحه كاسنا من كان (فلن تملك له) فلن تستطيع له (من الله شئ) من الله شئ
 (اولئك) المنافقون واليهود (الذين لم يرد الله ان يطهر قلوبهم) اي من رجس
 وخبث الضلالة لانهما كهم فيهما واصرارهم عليهما واعراضهم عن صرف اختيارهم
 تحصل الهداية بالكلية (لهم) اي للمنافقين واليهود (في الدنيا خزي) اما المنافقون
 فخزيهم فضيحتهم وهتك سترهم بظهور نقابهم فياين المسلمين واما خزي اليهود فاذل
 والجزية والاقضاح بظهور كذبهم في كتمان نص التوراة (ولهم في الآخرة) اي مع
 الخزي الدنيوي (عذاب عظيم) هو الخلود في النار (يساعدون للكذب) كذبهم
 (اكالون للسحت) اي الحرام كالرشى من سحته اذا استأصله لانه مسحور البركة
 جاؤك (الفاء فصيحة اي واذا كان حالهم كما شرح فان جاؤك متجاكبين اليك فيما شجر بينهم من
 الخصومات (فاحكم بينهم او اعرض عنهم وان تعرض عنهم) بيان لحال الامرين اثر التخيير
 (فلن يضروك شئاً) من الضرر بان يعادوك لاعراضهم عنهم فان الله يعصمك من الناس
 (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) بالعدل الذي (سبب) كاحكمت بالرحم (ان الله
 يحب المقسطين) العادلين فيحفظهم من كل مكروه ومحدور ويعظم شأنهم وفي الحديث
 (المقسطون عند الله على منابر من نور) وكف يحكمونك وعندهم التورية فيها حكم الله
 تعجب من تحكيمهم لمن لا يؤمنون به وبكتابه والحال ان الحكم منصوص عليه في كتابهم الذي
 يدعون الايمان به وتبنيه على انهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق واقامة الشرع وانما طلبوا به
 ما هو اهلون عليهم وان لم يكن ذلك حكم الله على زعمهم وفيها حكم الله حال من التوراة اورفعها
 بالظرف وان جعلتها مبتداً فمن ضميرها المستكن فيه (ثم يتولون) عطف على يحكمونك
 داخل في حكم التعجب وثم للتراخي في الرتبة (من بعد ذلك) اي من بعد ما حكموك وهو
 تصريح بما علم قطباً لتأكيد الاستبعاد والتعجب اي ثم تعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم
 من بعد ما رضوا بحكمك (وما اولئك) الموصوفون (بالمؤمنين) اي بكتابهم
 لاعراضهم عنه اولا وعن حكمك الموافق لكتابهم ثانياً (اي آيات ذم للظلم ومصح
 للعدل وقدح في الحرام والرشوة وفي الحديث) كل لم ابته السجدة (اولى به) وفيه (لن
 الله الراشئ والمرئئى والرائش) واراد بالرائش الذي يمتني بينهم وفي المتنوى

سورة المائدة

اي بسا مرغى پرند دانه جو * كه بریده خلق و هم خلق او

اي بسا ماهی در آب دور دست * کشته از حرص و خود شست

اي بسا مستور در پرده بده * شومی فرج و کینه

اي بسا قاضی خبر نیک خو * از کلوی رشوة و رشوة

بلکه در هاروت و ماروت آن شراب * از عروج چرخ خشان

ذكر في ادب القاضى للخصام الرشوة على اربعة اوجه اما ان يرشوه لانه قد حوفه فيعطيه

الرشوة ليدفع الخوف عن نفسه او يرشوه لیسوی امره بينه وبين السلطان او يرشوه ليتقلد القضاء من السلطان او يرشوه القاضي ليقتضيه . ففي الوجه الاول لا يحل الاخذ لان الكف عن التخويف كف عن الظلم وانه واجب حقا للشرع فلا يحل اخذه لذلك ويحل للمعطي الاعطاء لانه جمل المال وقاية للنفس وهذا جائز موافق للشرع . وفي الوجه الثاني ايضا لا يحل الاخذ لان القيام بامور المسلمين واجب بدون المال فلا يحل له الاخذ . وفي الوجه الثالث لا يحل له الاخذ والاعطاء واما الرابع فحرام الاخذ سواء كان القضاء بحق او ظلم . اما الظلم فلوجهين . احدهما انه رشوة . والثاني انه سبب للقضاء بالجور . واما الحق فلوجه واحد وهو انه اخذ المال لاقامة الواجب . واما العطاء فان كان بجور لا يجوز وان كان بحق جائز . قال ابن مسعود رضي الله عنه من شفع شفاعه يرد بها حقا او يدفع بها ظلما فاهدى له فقبل فهو سحت * وفي نصاب الاحتساب ان المحتسب او القاضي اذا اهدى اليه ممن يعلم انه يهدى لاحتياجه الى القضاء والحسبة لا يقبل ولو قبل كان رشوة واما ممن يعرف انه يهدى للتودد والتجيب للقضاء والحسبة فلا بأس به وكان الصحابة رضي الله عنهم يتوسعون في قبول الهدايا بينهم وهذا لان الهدية كانت عادتهم وكانوا لا يلتصقون منهم شيئا وانما كانوا يهدون لاجل التودد والتجيب وكانوا يستوحشون برد هداياهم فلا يكون فيه معنى الرشوة فلماذا كانوا يقبلونها * قال قوم ان صلات السلاطين نحل للفقير والفقير اذا لم يتحقق انها حرام وانما التبعة على المعطي قالوا لان النبي صلى الله عليه وسلم قبل هدية المقوقس ملك الاسكندرية واستقرض من اليهود مع قول الله تعالى (اكلون ناسحت) واما حال السوق فمضى علمت ان الحرام هو الاكثر فلا تشتري الا بحد التفتيش وان كان كثيرا وليس بالاكثر فلك السؤال ولقد كان النبي عليه الصلاة والسلام واصحابه يشترون من الاسواق مع علمهم بان فيهم اهل الربا والنصب والغلول * قال الحدادي ومن السحت ثمن الخمر والخنزير والميتة وعصب الفحل واجرة النائحة والمنية والساحر وهدية الشفاعة ومهر النكاح وحلوان الكاهن هكذا * قال عمر وعلى وابن عباس رضي الله عنهم قالوا والمال الذي يأخذه المفتي لقوال ونحوها حكم ذلك اخف من الرشوة فان صاحب المال اعطاء عن غير اختيار بغير عقد * قال ابن كيسان سمعت الحسن يقول اذا كان لك على رجل دين فاكلت في بيته فهو سحت . فعليك ايها المؤمن المتقي بالاحتياط في امورك حتى لا تقع في الشبهات بل في الحرام وانما تحصل التصفية للقلب باكل الغذاء الحلال : قال الحافظ

صوفي شهرين كه چون لقمة شبهه ميخورد * ياردمش در ازباده اين حيوان خوش علف والقصود من البيت تشبيه الذي لا يحرز عن الشبهات بالحيوان في الاكل من كل ما يجده من غير تفرقة ولان تناول الشبهات من كمال الحرص لانه لو لم يكن له حرص لكان له قاعة بالحلال ولوقبلا والحيوان يعظم من كثرة الاكل والشرب والنوم وهي حكم الطبيعة ﴿ انا انزلنا التوراة ﴾ حال كونها ﴿ فيها هدى ﴾ تهدي شرائعها واحكامها الى الحق وترشد الناس اليه ﴿ ونور ﴾ تكشف باائبهم من الاحكام وما يتعلق بها من المستورة بظلمات الجهل ﴿ يحكم بها النبيون ﴾ اي انبياء بني اسرائيل اي يحكمون باحكامها ويحملون الناس عليها ﴿ الذين اسلموا ﴾ ان قلت

التيون اعظم من الاسلام فكيف يمدح نبي بانه رجل مسلم وما الوصف به بعد الوصف بالنبوة
الانزال من الاعلى الى الادنى * قلت قد يذكر الوصف مدحا للوصف ففائدة التوصيف
تنويه شأن الصفة والتنبيه على عظم قدرها حيث وصف بها عظيم كما وصف الانبياء بالصلاح
والملائكة بالايان وقد قيل اوصاف الاشراف اشراف الاوصاف : قال
ما ان مدحت محمدا بمقاتلي * لكن مدحت مقاتلي بمحمد

﴿ لنذير هادوا ﴾ متعلق يحكم اى يحكمون فيما بينهم واللام لبيان اختصاص الحكم بهم
اعم من ان يكون لهم او عليهم كانه قيد لاجل الذين هادوا ﴿ والربانيون والاحبار ﴾
عطف على النبيون اى هم ايضا يحكمون باحكامها وهم الزهاد والعلماء من ولدهارون الذين
التمزوا طريقة النبيين وجانبوا دين اليهود ﴿ بما استحفظوا من كتاب الله ﴾ اى بالذى
استحفظوه من جهة النبيين وهو التوراة حيث سألوهم ان يحفظوها من التضييع والتحريف
على الاطلاق ولاريب في ان ذلك منهم عليهم السلام استخلاف لهم في اجراء احكامها من غير
اخلال بشئ منها والباء سببية معلقة يحكم اى ويحكم الربانيون والاحبار ايضا بسبب
ماحفظوه من كتاب الله حسب وصايمهم به انياؤهم وسألوهم ان يحفظوه ﴿ وكانوا عليه شهداء ﴾
اى رقاء لا يتركونهم ان يغيروا فهو من الشهود بمعنى الحضور ﴿ فلا تخشوا الناس ﴾ كأننا
من كان ايها الرؤساء والاحبار واقعدوا في مراعاة احكامها وحفظها بمن قبلكم من الانبياء
واشياعهم ﴿ واخشون ﴾ في الاخلال بحقوق مراعاتها فكيف بالتعرض لها بسوء نهوا
ان يخشوا غير الله في حكوماتهم ويدهنوا فيها خشية ظالم او مراقبة كبير ودلالة الآية تتناول
حكام المسلمين ﴿ ولا تشعروا بآياتي ﴾ الاشتراء استبدال السلعة بالثمن اى اخذها بدلامنه
ثم استعير لاختدشى بدلا : اكان له عينا كان او معنى اخذا منوطا بالرغبة فيما اخذ والاعراض
عماعطى وسبى اى لاستبدلوا بآياتي التى فيها بان تخرجوها منها او تركوا العمل بها وتأخذوا
لانفسكم بدلا منها ﴿ ثم قليلا ﴾ من الرشوة والجاه وسائر الحظوظ الدنيوية فاتها وان جلت
قدية مستزلة في نفسها لاسيما بالنسبة الى ما فات عنهم بترك العمل بها

آن جهان جيفه است و مردار ورخيص * بر چنين مردار چون باشم حريص [١]

بس حيات ماست موقوف فطام * اندك اندك جهد كن تم الكلام [٢]

ولما كان الاقدام على التحريف لدفع ضرر كما اذا خشي من ذى سلطان او جلب نفع كما اذا
طمع في الحظوظ الدنيوية نهوا عن كل منهما صريحا ﴿ ومن لم يحكم بما انزل الله ﴾
مستهيابه منكرا له كأننا من كان كما يقتضيه ما فله من التحريف ﴿ فاولئك هم الكافرون ﴾
لاستهانتهم به وتمردهم بان حكموا بغيره وذلك وصفهم بقوله الظالمون والفاستقون
فكفرهم بانكاره وظلمهم بالحكم على خلافه وفسقهم بالخروج عنه ﴿ وكتبنا ﴾
فرضا عطف على انزلنا التوراة ﴿ عليهم ﴾ اى على الذين هادوا ﴿ فيها ﴾ اى في التوراة
﴿ ان النفس بالنفس ﴾ اى تقاد بها اذا قتلها بغير حق ﴿ والعين ﴾ تقفا ﴿ بالعين ﴾
اذا فقت بغير حق ﴿ والاثف ﴾ تجذم ﴿ بالاثف ﴾ المقطوعة بغير حق ﴿ والاذن ﴾ تصلم

﴿بِالْأَذْنِ﴾ المَقْطُوعَةُ ظِلْمًا ﴿وَالسِّنِّ﴾ تَقْلَعُ ﴿بِالسِّنِّ﴾ المَقْلُوعَةُ بِغَيْرِ حَقٍّ ﴿وَالْجُرُوحِ﴾
 قِصَاصٌ ﴿أَيُ ذَاتُ قِصَاصٍ بِحَيْثُ فِي الْمَسَاوَةِ﴾ وَأَمَّا مَا لَا يُمْكِنُ الْاِقْتِصَاصُ مِنْهُ مِنْ كَسْرِ عَظْمٍ
 أَوْ جَرَحٍ لَمْ كَالْجَائِفَةِ وَنَحْوَهَا فَلَا قِصَاصَ فِيهِ لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ الْوُقُوفُ عَلَى نَهَائِهِ فِيهِ أَرِشٌ أَوْ حُكُومَةٌ
 ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ﴾ أَيُ مِنَ الْمُسْتَحَبِّينَ ﴿أَيُ بِالْقِصَاصِ﴾ أَيُ فَمَنْ عَفَا عَنْهُ فَالتَّعْيِيرُ بِالتَّصَدَّقِ
 لِلْمُبَالَغَةِ فِي التَّرْغِيبِ فِيهِ ﴿وَمَنْ﴾ كَفَّارَةٌ ﴿أَيُ لِلْمُتَصَدِّقِ﴾ يَكْفِرُ اللَّهُ تَعَالَى
 بِهِمَا مَسْلُفٌ مِنْ ذَنْبِهِ وَأَمَّا الْكَافِرُ إِذَا عَفَا فَلَا يَكُونُ عَفْوُهُ كَفَّارَةً لَهُ مَعَ اقَامَتِهِ عَلَى الْكُفْرِ وَفِي
 الْحَدِيثِ (مَنْ أَصِيبَ بِشَيْءٍ مِنْ جَسَدِهِ فَرَكَّهُ اللَّهُ كَانَ كَفَّارَةً لَهُ) وَفِي الْحَدِيثِ (ثَلَاثٌ مِنْ جَانِبَيْنِ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الْإِيمَانِ دَخَلَ الْجَنَّةَ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَ وَتَزَوَّجَ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ حَيْثُ شَاءَ
 مِنْ عَفَا عَنْ قَاتِلِهِ وَمَنْ قَرَأَ دَبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ قَلَّ هَوَاهُ اللَّهُ أَحَدَهُ عَشْرَ مَرَّاتٍ وَمَنْ أَدَّى دِينَائَهُ خَفِيَ)
 وَقَالَ بَعْضُهُمُ الْهَاءُ كُنَايَةٌ عَنِ الْجَارِحِ وَالْقَاتِلِ يَعْنِي إِذَا عَفَا الْخَطِيئَةَ عَلَيْهِ عَنِ الْجَانِي فَعَفْوُهُ كَفَّارَةٌ
 لِذَنْبِ الْجَانِي لَا يُؤْخَذُ بِهِ فِي الْآخِرَةِ كَمَا أَنَّ الْقِصَاصَ كَفَّارَةٌ لِلْجَانِي فِي الدُّنْيَا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ
 بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴿مِنْ الْأَحْكَامِ وَالشَّرَائِعِ﴾ فَأُولَئِكَ هُمُ الْبَاطِلُونَ فِي الظُّلْمِ الْمُتَعَدُونَ
 لِحُدُودِهِ تَعَالَى الْوَاضِعُونَ لِلشَّيْءِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ ﴿وَمَنْ أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ عَطَفَ عَلَى أَنْزَلْنَا
 التَّوْرَةَ أَيُ آثَارَ النَّبِيِّينَ الْمَذْكُورِينَ ﴿بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ وَبِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَجَنَابَهُ بَعْدَهُمْ
 يُقَالُ قَفَوْتُ أَثَرَهُ قَفَوْنَا وَقَفَوْنَا أَيُ اتَّبَعْتُهُ هُوَ يَسْعَى وَنَحْنُ نَتَّبَعُهُ أَتَقَالُ قَفَا عَلَى أَثَرِهِ يَفْلَانُ
 يَكُونُ الْمَعْنَى اتَّبَعْتُهُ أَيَاهُ وَحَقِيقَةُ التَّقِيَّةِ الْإِتْيَانُ بِالشَّيْءِ فِي مَعَايِرِهِ وَنَحْنُ نَتَّبَعُهُ لِمَنْ يَسْعَى
 فَإِنْ فَعَلَ الْمُضْطَرُّ قَدْ يَكُونُ بِمَعْنَى فَعَلَ الْجَرْدَ كَقَدَّرَ وَقَدَّرَ وَأَتَمَّ تَمَدَّى إِلَى الشَّيْءِ بِالْبَاءِ فَمَفْعُولُهُ
 الْأَوَّلُ مَحْذُوفٌ أَيُ اتَّبَعْنَا النَّبِيِّينَ الَّذِينَ ذَكَرْنَاهُمْ بِعِيسَى وَجَمَلَنَاهُ بِمَنْ يَقْفُوهُمْ فَحَذَفَ الْمَفْعُولُ
 وَجَعَلَ عَلَى آثَارِهِمْ كَالْقِسَامِ مَقَامَهُ ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ حَالٌ مِنْ عِيسَى
 ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ﴾ عَطَفَ عَلَى قَفَيْنَا ﴿فِيهِ هُدًى وَنُورٌ﴾ كَأَنَّهُ التَّوْرَةُ وَهُوَ فِي مَحَلِّ النُّصْبِ
 عَلَى أَنَّهُ حَالٌ مِنَ الْإِنْجِيلِ أَيُ كَأَنَّهُ فِيهِ ذَلِكَ كَأَنَّهُ قِيلَ مُشْتَمِلًا عَلَى هُدًى وَنُورٍ ﴿وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
 مِنَ التَّوْرَةِ﴾ عَطَفَ عَلَيْهِ دَاخِلٌ فِي حُكْمِ الْحَالِيَةِ وَتَكَرَّرَ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ زِيَادَةً تَقْرِيرَ
 ﴿وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ عَطَفَ عَلَى مُصَدِّقًا مُنْتَظَمٍ مَعَهُ فِي سَلَكِ الْحَالِيَةِ جَعَلَ كُلَّهُ هُدًى
 بَعْدَمَا جَعَلَ مُشْتَمِلًا عَلَيْهِ حَيْثُ قِيلَ فِيهِ هُدًى وَتَخْصِصُ كَوْنُهُ هُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ لِأَنَّهُمْ
 الْمُهِتَدُونَ بِهَدَاهِ وَالْمُتَّقِعُونَ بِجُدُوَاهِ : قَالَ الْحَافِظُ

كَرَانِكَشْتِ سَلِمَانِي نَسَبُهُ بِهِ تَخَصُّصٌ مَعْدُودٌ نَكْبِي

فَكَمَا أَنَّ الْإِنْتِفَاعَ بِالْحَاتِمِ إِنَّمَا يَكُونُ لِمَنْ كَانَ لَهُ مَشْرُوعٌ فِي كَذَلِكَ الْإِنْتِفَاعِ بِالْكِتَابِ إِنَّمَا يَكُونُ
 لِمَنْ لَهُ تَقْوَى رَجْحَانِي ﴿وَلِيَحْكَمْ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ﴾ أَيُ آتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَقَلْنَا
 لِيَحْكَمْ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ ﴿وَمِنْ حُكْمِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ مُنْكَرًا لَهُ مُسْتَهْنِئًا بِهِ
 ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ الْمُتَمَرِّدُونَ خَارِجُونَ عَنِ الْإِيمَانِ وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْإِنْجِيلَ مُشْتَمِلٌ
 عَلَى الْأَحْكَامِ وَأَنَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ مُسْتَقْفًا بِالشَّرْعِ بِأُمُورٍ بِالْعَمَلِ بِمَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ قُلْتُ
 أَوْ كَثُرَتْ لِأَنَّمَا فِي التَّوْرَةِ خَاصَّةٌ وَفِي نَهْيِهِ عَظِيمٌ لِأَحْكَامِ وَفِي الْحَدِيثِ (يُؤْتَى بِالْقَاضِيِ الْمَدْلِ

يوم القيامة فيلقى من شدة العذاب ما يمتحن به انه لم يفصل بين احد في تمرتين) فاذا كان هذا حال القاضى العدل فاطنك بالجائر والمرئى

بوحيفه قضانكرد وبمرد * نوبيرى اكر قضانكنى

وفي الحديث (القضاة ثلاثة قاضيان في النار وقاض فى الجنة قاض قضى بغير حق وهو يعلم فذاك فى النار وقاض قضى وهو لا يعلم فاهلك حقوق الناس فذاك فى النار وقاض قضى بحق فذاك فى الجنة) كذا فى المقاصد الحسنة للامام السخاوى - حكى - ان بنى اسرائيل كانوا ينصبون لاجراء الاحكام بينهم حكاما ثلاثة حتى اذا رفع الخصم الامر الى واحد منهم فلم يرض به الآخر ترفعا الى الثانى ثم الى الثالث ليطمئن قلبه فذات يوم تصور ملك بصورة انسان يريد امتحان هؤلاء الحكماء فركب على رمكة وقام على رأس برّ فاذا رجل اتى ببقرة له مع عجلا ليسقيهما فلما سقاها واراد الرجوع اشار الملك الى العجل فجاء الى جنب الرمكة فكلما نادى صاحبه ودعاه لم يستمع ولم يذهب الى الام فجاء الرجل ليسوقه بأى وجه يمكن فقال الملك يا هذا الرجل ان العجل قد ولدته رمكتى هذه فاذهب وخننى وعجلى فقال الرجل يا عجبا العجل ملكى قد ولدته بقرتى هذه فتازعا وترفعا الى القاضى الاول فسبق الملك الرجل الى القاضى وقال ان قضيت لى بالعجل دفعت لك كذا فقبله القاضى فلما تحكما حكم بالعجل للملك فلم يرض به الرجل فترفعا الى الثانى فحكم هو ايضا بالعجل للملك فلم يرض به الرجل ايضا فترفعا الى الثالث فلما عرض الملك الرشوة عليه قال لا استطيع هذا الحكم فانى قد حضت فقال الملك ايش تقول هل تحيض الرجال والحيض من خواص النساء فقال القاضى له تتعجب من كلامى ولا تتعجب من كلامك فكما ان الرجال لا تحيض فكذلك الرمكة لا تلد عجلا فقال الملك هناك قاضيان فى النار وقاض فى الجنة وهذا الكلام منقول من لسانه كذا ذكر البعض فقلا عن فم حضرة الشيخ الشهير بهدائى الاسكدارى قدس سره ﴿ وازلنا اليك ﴾ يا محمد ﴿ الكتاب ﴾ اى القرآن حال كونه ملتبسا ﴿ بالحق ﴾ والصدق حال كونه ﴿ مصدقا لما بين يديه من الكتاب ﴾ اى مصدقا لما تقدمه من جنس الكتب المنزلة من حيث انه نازل حسب انعت فيه وموافقا له فى التوحيد والعدل واصول الشرائع ﴿ وبه يمتنع عليه ﴾ اى رقبيا على سائر الكتب المحفوظة عن التغير فانه يشهد لها بالصدق والصحة والثبت وتقرر اصول شرائعها وما يتأبد من فروعها ويعين احكامها المنسوخة ببيان انتهاء مشروعيتها المستفادة من تلك الكتب وانقضاء وقت العمل بها ولا ريب ان تميز احكامها الباقية على المشروعية ابداعا انتهى وقت مشروعيتها وخرج عنها من احكام كونه مهيمنا عليها ﴿ فاحكم بينهم ﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها اى اذا كان شأن القرآن كما ذكر فاحكم بين اهل الكتاب عند تحاكمهم اليك ﴿ بما ازل الله ﴾ اى بما ازله اليك فانه مشتمل على جميع الاحكام الشرعية الباقية فى الكتب الالهية ﴿ ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق ﴾ بالانحراف عنه الى ما يشتهونه فمن متعلقة بالاتباع على تضمين معنى العدول ونحوه كانه قيل لا تعدل عما جاءك من الحق متبعا اهواءهم ﴿ لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ﴾ الخطاب بطريق الالتفات للناس كافة لكن لالموجودين خاصة بل للماضين ايضا بطريق التغليب واللام

متعلقة بجعلنا المتعدى لواحد وهو اخبار بجعل ماض لا انشاء وتقديمها عليه للتخصيص ومنكم متعلق بمحذوف وقع صفة لما عوض عنه تنوين كل والمعنى لكل امة كأنه منكم ايها الامم الباقية والحالية جعلنا اي عينا ووضعنا شرعة ومنهاجا خاصين بتلك الامة لاتكاد امة تخطى شرعتها التي عينت لها فالامة من مبعث موسى الى مبعث عيسى عليهما السلام شرعتهم التوراة والتي كانت من مبعث عيسى الى مبعث النبي عليهما السلام شرعتهم الانجيل واما اتم ايها الموجودون فشرعتكم القرآن ليس الا فامنوا به واعملوا بما فيه والشرعة والشريمة هي الطريقة الى الماء شبهها الدين الذي شرعه الله اي سنه من نحو الصوم والصلاة والحج والتكاح وغير ذلك من وجوه الصلاح لكونه سيلا موصلا الى ما هو سبب للحياة الابدية كان الماء سبب للحياة الدنائية والمنهاج الطريق الواضح في الدين من نهج الامراذ وضح قيل فيه دليل على ان غير متعبدين بشرائع من قبلها والتحقيق ان المتعبدون باحكامها الباقية من حيث انها احكام شريعتنا لا من حيث انها شرعة للاولين ﴿ولو شاء الله﴾ ان يجعلكم امة واحدة ﴿لجعلكم امة واحدة﴾ اي جماعة واحدة متفقة على دين واحد في جميع الاعصار من غير اختلاف بينكم وبين من قبلكم من الامم في شيء من الاحكام الدينية والانسح ولا تحويل ﴿ولكن﴾ لم يشأ ذلك اي ان يجعلكم امة واحدة بل شاء ما عليه السنة الالهية الجارية فيما بين الامم ﴿ليبلوكم﴾ اي ليعاملكم معاملة من يتليكم ﴿فيا آتيكم﴾ من الشرائع المختلفة المناسبة لاعصارها وقرونها هل تعملون بها مدعين لها معتقدين ان اختلافها بمقتضى المشيئة الالهية المبينة على اساس الحكم البالغة والمصالح النافعة لكم في معاشكم ومعادكم اوتريغون عن الحق وتبعون الهوى وتستبدلون المضرة بالجدوى وتشترون الضلالة بالهدى : وفي المتنوى

كربسوزد باغت انكورت دهد * درميان مائى سورت دهد

لانسلم واعتراض از ما برفت * چون عوض مى آيد از مفقود زفت

﴿فاستبقوا الخيرات﴾ اي اذا كان الامر كما ذكر فسارعوا الى ما هو خير لكم في الدارين من العقائد الحقة والاعمال الصالحة المتدرجة في القرآن الكريم وابتدروها انتهازا للفرصة واحراز المسابقة الفضل ﴿الى الله مرجعكم جميعا﴾ اي مرجع من آمن ومن لم يؤمن جميعا حال من ضمير الخطاب ﴿فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون﴾ اي يفعل بكم من الجزاء الفاصل بين الحق والمبطل لا يبق لكم معه شائبة شك فيما كنتم تختلفون فيه في الدنيا من امر الدين والشريمة وانما عبر عن ذلك بما ذكر لوقوعه موقع ازالة الاختلاف التي هي وظيفة الاخبار ﴿وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم﴾ عطف على الكتاب اي اترلنا عليك الكتاب والحكم بما فيه ﴿واحذرهم﴾ مخافة ﴿ان يفتنوك﴾ عن بعض ما انزل الله اليك ﴿اي يضلوك ويصرفوك﴾ عن بعضه ولو كان اقل قليل بتصوير الباطل بصورة الحق فالمراد بالفتنة ههنا الميل عن الحق والوقوع في الباطل كما في قوله عليه السلام (اعوذ بك من فتنة الحيا) اي العدول عن الطريق المستقيم وكل من صرف من الحق الى الباطل واميل عن القصد فقد فتن - روى - ان اخبار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد فلعلنا نفتته عن دينه فذهبوا اليه صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا

در اراطه دفتر سوم در بيان بقاء حقايق وحقايق

يا ابا القاسم قد عرفت انما احبار اليهود واتانا ان اتبعك اتبعك اليهود كلهم وان بيننا وبين قومنا خصومة فتتحاكم اليك فاقض لنا عليهم ونحن نؤمن بك ولصدقك فاني ذلك رسول الله فنزلت * واستدل العلماء بهذه الآية على ان الخطأ والنسيان جائز على الرسل لانه تعالى قال (واحدهم ان يفتوك عن بعض ما انزل الله اليك) والتعمد في مثل هذا غير جائز على الرسل فلم يبق الا الخطأ والنسيان ﴿فان تولوا﴾ اي اعرضوا عن الحكم بما انزل الله وارادوا غيره ﴿فاعلم انما يريد الله﴾ اي فاعلم ان اعراضهم من اجل ان الله يريد ﴿ان يصيبهم ببعض ذنوبهم﴾ اي يجعل لهم العقوبة في الدنيا بان يسلطك عليهم ويعذبهم في الدنيا بالقتل والجلاء والجزية ويجازيهم بالباقي في الآخرة فالمراد ببعض ذنوبهم ذنب توليهم عن حكم الله تعالى وانما عبر عنه بذلك تنبيها على ان لهم ذنوبا كثيرة هذا مع عظمه واحد من جملتها ﴿وان كثيرا من الناس لفاسقون﴾ اي متردون في الكفر مصرون عليه خارجون عن الحدود الممهودة فلذا يتولون عن حكم الله ﴿أحكم الجاهلية يبغون﴾ انكار ومعجب من حالهم وتوبيخ لهم والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام اي يتولون عن حكمك فيبغون حكم الجاهلية وهي الملة الجاهلية التي هي هوى وجهل لا يصدر عن كتاب ولا يرجع الى وحى ﴿ومن احسن من الله حكما﴾ انكار لان يكون احد حكمه احسن من حكمه تعالى او مساو له وان كان ظاهرا السبك غير متعرض لتفي المساواة وانكارها يرشدك اليه العرف المطرد والاستعمال الثابت فانه اذا قيل من اكرم من فلان او الافضل من فلان فالمراد به حتما انه اكرم من كل كريم وافضل من كل فاضل وحكما نصيب على التمييز من احسن منقول من المبتدأ والتقدير ومن حكمه احسن من حكم الله ﴿لقوم يوقون﴾ اي عندهم واللام للبيان فيتعلق بمحذوف كما في سقياك فان سقيا دعاء للمخاطب بان يسقيه الله فيكون لك بياناه اي هذا الاستغناء لقوم يوقون فانهم الذين يتدبرون الامور بانظارهم فيعلمون يقينا ان حكم الله عز وجل احسن الاحكام واعديلها وليست اللام متعلقة بقوله (حكما) لان حكم الله لا يخص قوما دون قوم * فقد دلت الآيات على ان الدين واحد من حيث الاصول مختلف من جهة الفروع والله ان يحكم في كل عصر وزمان بما اراد فقيه حكم ومصالح فعلينا بالتسليم والافتقار وترك الاعتراض والمساواة الى الحيرات قبل الموت والقوت وفي الحديث (اغتم خسا قبل خمس شبابك قبل هرمك) لان الرجل يقدر على الاعمال في حال شبابه ما لا يقدر عليه في حال هرمه ولان الشاب اذا تمرد في المعصية لا يقدر على الامتناع منها في هرمه (ومحكك قبل سقمك) لان الصحيح نافذ الامر في ماله ونفسه لانه اذا مرض ضعف بذنه عن الطاعة وقصرت يده عن ماله الا في مقدار ثلثه (وفراغك قبل شغلك) يعني في الليل تكون فارقا وبالنهار تكون مشغولا فينبغي ان تصلي بالليل في حال فراغك وتصوم بالنهار في وقت شغلك خصوصا في ايام الشتاء لان الصوم في الشتاء غنمة المؤمن كما قال عليه السلام (الشتاء غنمة المؤمن طال ليله فقامه وقصر نهاره فصامه) وفي رواية اخرى (الليل طويل فلا تقصره بتمامك والنهار مضى

فلا تكدره بأثامك) (وغناك قبل فقرك) يعنى اذا كنت راضيا بما اعطاك الله من القوت
فاغتنم ذلك ولا تطمع فيما فى ايدى الناس (وحياتك قبل مماتك) لان الرجل مادام حيا
يقدر على العمل فاذا مات انقطع عمله ولهذا تنهى الموتى ان يعودوا الى الدنيا فيتهللوا مرة
او يصلوا ركة فالفرصة غنيمة والعمر قليل : قال الحافظ

بكدشتن فرصت اى برادر * دركرم روى جومينغ باشد
درياب كه عمر بس عزيزست * كر قوت شود درين باشد

وقال السيد الشريف لابنه

نصيحت همينست جان پدر * كه عمرت عزيزست ضايع مكن

فينبى للماقل ان لا يضيع ايامه : قال الحكيم : بكودكى بازى . بجوان مستى . به پيرى سسنى .
خدارا كى پرستى . فاذا تم شغلك بالشريعة فاجتهد فى الطريقة وهى باطن الشريعة واثبت باولى الالباب
فانه كما ان لكل نبي شرعة ومنهاجا كذلك لكل ولى طريقة مسلوكة مخصوصة وقد ضل من ضل
منارهم ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ خطاب يعم حكمه كافة المؤمنين من المخلصين وغيرهم وان كان سبب
وروده بعضا منهم اذ روى ان عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال لرسول الله صلى الله عليه
وسلم ان لى موالى من اليهود كثيرا عددهم وانى ابرأ الى الله ورسوله من ولايتهم واوالى
الله ورسوله فقال عبدالله بن ابي انى رجل اخاف الدوائر لا ابرأ من ولاية موالى وهم
يهود بنى قينقاع فقال تعالى ﴿ لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء ﴾ اى لا تتخذوا احدا
منهم وليا بمعنى لاتصافوهم ولا تماشروهم مصافاة الاحباب ومعاشرتهم لا بمعنى لاتجملوهم
اولياء لكم حقيقة فانه امر ممتنع فى نفسه لا يتعلق به النهى ﴿ بعضهم اولياء بعض ﴾ اى
بعض كل فريق من ذينك الفريقين اولياء بعض آخر من ذلك الفريق لا من الفريق
الآخر لانه لاموالاة بين فريقى اليهود والنصارى رأسا والكل متفقون على الكفر مجمعون
على مضارتكم ومضاركم فيكيف يتصور بينكم وبينهم موالاة ﴿ ومن يتولهم منكم ﴾
اى من يتخذهم اولياء ﴿ فانه منهم ﴾ اى هو على دينهم ومعهم فى النار وهذا اذا تولاهم
لدينهم واما الصحبة لمعاملة شراء شئ منهم او طلب عمل منهم مع المخالفة فى الاعتقاد
والامور الدينية فليس فيه هذا الوعيد * قال المولى ابوالسعود وفيه زجر شديد للمؤمنين
عن اظهار صورة الموالاة لهم وان لم تكن موالاة فى الحقيقة ﴿ ان الله لا يهدى القوم
الظالمين ﴾ تليل لكون من يتولاهم منهم اى لا يرشد الذين ظلموا انفسهم بترك اخوانهم
المؤمنين وبموالاة اعداء الله بل يخليهم وشأنهم فيقعون فى الكفر والضلالة اللهم لاتكنلى
الى نفسى طرفة عين ولا اقل من ذلك : قال الحافظ

درره عشق ازان سوى قناصد خطرست * تانكوى كه جو عمرم بسر آدرستم

﴿ فترى ﴾ يا محمد او كل من له اهلية للخطاب رؤية بصرية ﴿ الذين فى قلوبهم مرض ﴾
اى مرض النفاق ورخاوة المقد فى الدين ﴿ يسارعون فيهم ﴾ حال من الموضوع اى

مسارعين في موالاتهم ومعاونتهم واينار في على الى للدلالة على انهم مستقرون في الموالاة
وانما مسارعتهم من بعض مراتبها الى بعض آخر منها والمراد بهم عبدالله بن ابي واضرايه
الذين كانوا يسارعون في موادة اليهود ونصارى نجران وكانوا يعتذرون الى المؤمنين بانهم
لا يؤمنون ان تصيبهم صروف الزمان كما قال تعالى ﴿يقولون﴾ معتذرين ﴿نخشى ان تصيبنا
دائرة﴾ وهو حال من ضمير يسارعون والدائرة من الصفات الغالبة التي لا يذكر معها
موصوفها اي يدور علينا دائرة من دوائر الدهر ودولة من دوله بان يتقلب الامر وتكون
الدولة للكفار وقيل نخشى ان يصيبنا مكروه من مكاره الدهر كالجذب والقحط فلا يعطونا
الميرة والقرض ولعلهم كانوا يظهرون للمؤمنين انهم يريدون بالدوائر المعنى الاخير ويضمر
في انفسهم المعنى الاول ﴿فمضى الله ان يأتي بالفتح﴾ رد من جهة الله تعالى لعلهم الباطلة
وقطع لاطماعهم الفارغة وتبشير للمؤمنين بالظفر فان عسى منه سبحانه وعد محتوم لما ان
الكريم اذا اطمع اطمع لا محالة فما ظنك باكرم الاكرمين . والمراد بالفتح فتح مكة وفتح
قرى اليهود من خيبر وفدك او هو القضاء الفصل بنصره عليه السلام على من خالفه
واعزاز الدين * قال الحدادي وسمى النصر فتحا لان فيه فتح الامر المغلق ﴿او امر من
عنده﴾ بقطع شأفة اليهود من القتل والاجلاء . والشأفة قرحة تخرج في اسفل القدم فتكوى
وتذهب يقال في المثل استأصل الله شأفته اي اذهب الله كما ذهب تلك القرحة بالكي
﴿فصبحوا﴾ اي اولئك المنافقون المتعللون بما ذكر ﴿على ما اسروا في انفسهم نادمين﴾
وهو ما كانوا يكتمون في انفسهم من الكفر والشك في امره صلى الله عليه وسلم ﴿ويقول
الذين آمنوا﴾ عند ظهور ندامة المنافقين وهو كلام مبتدأ مسوق لبيان كمال سوء حال
الطائفة المذكورة اي ويقول الذين آمنوا مخاطبين لليهود مشيرين الى المنافقين الذين كانوا
يوالونهم ويرجون دولتهم ويظهرون لهم غاية المحبة وعدم المفارقة في السراء والضراء عند
مشاهدتهم لحية رجائهم وانعكاس تقريرهم بوقوع ضد ما كانوا يترقبون ويتعللون به تهجيا
للمخاطبين من حالهم وتعريضا بهم ﴿أهؤلاء الذين اقسموا بالله جهد ايمانهم انهم لمكنكم﴾
اي بالنصرة والمعونة كما قالوا فيما حكى عنهم ﴿ولئن قولتم لننصرنكم﴾ فاسم الاشارة مبتدأ
وما بعده خبره والمعنى انكار ما فعلوه واستبعاده وتخطيهم في ذلك والخطاب في معكم لليهود
من جهة المؤمنين . وجهد الايمان اغلظها وهو في الاصل مصدر ونصبه على تقدير واقسموا بالله
يمجدون جهد ايمانهم فحذف الفعل واقيم المصدر مقامه ولا يبالي بتعريفه لفظا لانه مأول بنكرة
اي مجتهدين في ايمانهم او على المصدر اي اقسموا اقسام اجتهاد في البين ﴿حبطت اعمالهم
فاصبحوا خاسرين﴾ جملة مستأنفة مشوقة من جهة تعالى لبيان مآل ما صنعوه من ادعاء
الولاية والاقسام على المعية في المنشط والمكروه اثر الاشارة الى بطلانه بالاستفهام
الانكارى اي بطلت اعمالهم التي عملوها في شأن الموالاة وقسموا في ذلك سميا بليغا حيث لم يكن
لليهود دولة فغبوا بما صنعوا من المسامحة وتحملوا من مكاره المشاق : قال الحافظ

اعظم بكندكار خود اي دل خوش باش - كه بتليس وخيل ديو سليمان نشود

واعلم ان للحق دولة وللباطل صولة والباطل يفور ثم يغور. فعلى المؤمن ان لا يميل الى جانب الباطل واهله اصلاً كائناً من كان - روى - عن ابي موسى الاشعري انه قال قلت لعمر بن الخطاب ان لى كاتباً نصرانياً فقال مالك. فأتاك الله ألا اتخذت خيفاً اما سمعت قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تأخذوا اليهود والنصارى اولياء) قلت له دينه ولى كتابه قال لا تكرر موهم اذا هانهم الله ولا تأمنوهم اذ خونهم الله ولا تدنوهم اذ اقضاهم الله - وروى - انه قال لا تقوم للبصرة الا به فقال مات النصراني والسلام يعنى هب انه مات فما كنت تكون صانعاً حينئذ فاضعه الساعة واستغن عنه بغيره * قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر شاهدت دمشق ان الرجال والنساء كانوا يوالون النصارى ويساحون فى المعاملة ويذهبون باطفالهم وصغارهم الى الكنائس ويرشون عليهم بطريق التبرك من ماء المعمودية وهذا كفر والعياذ بالله والمعمودية ماء للنصارى اضر كانوا يغمسون فيه اولادهم ويمتقدون انه تطهير للمولود كالحنان لغيرهم وقس عليه تعظيم نوروز النصارى واهداء شئ فى ذلك اليوم اليهم والمشاركة معهم ويلزم الحسبة فى بعض الامور قطعاً لعرق الموالة * وفى ملتقطة الناصرى ولا داعى للمشرك يضرب الربيط * قال محمد كل شئ ائتمن من المسلم فانى ائتمن من المشرك الا الحمر والخنزير ولكن يمنع اهل الكفر من ادخال الخمر والخنازير فى الاسواق على سبيل الشهرة لان فيها استخفافاً للمسلمين وما صالحاتهم ليستخفوا بالمؤمنين وان حضر لهم عيد لا يخرجون فيه صليهم ويمنعون من اظهار بيع المزامير والطنبور واظهار الغناء وغير ذلك مما منع منه المسلم ويمنعون من احداث الكنيسة * قال عليه الصلاة والسلام (لا خصاء فى الاسلام ولا كنيسة) والمراد بالخصاء خصاء بنى آدم فيجوز خصاء البهائم وبه تقول فكما يجوز ذبح الحيوان لحاجة الناس الى لحمه فكذلك يجوز خصاء الحيوان اذا كان فى ذلك منفعة للناس * فان قلت لم لا يجوز خصاء بنى آدم وفيه منفعة ايضا * قيل لا منفعة فيه لانه لا يجوز للخصى ان ينظر الى النساء كما لا يجوز للفحل كذا فى بستان العارفين * ثم اعلم ان النفس والشیطان والقوى الشريرة فى وجود الانسان كاليهود والنصارى فكما انه يلزم بجائبتهم وعدم موالاتهم لان الله تعالى عاذاهم وامر بمعاداتهم فكذلك ما ذكر من النفس وغيرها لا يجوز موالاتها والحمل على هواها لانها تسوق الى النار نار جهنم ونار القطيعة فالؤمن مأمور بالمعاداة لمن عادى الله تعالى مطلقاً والا لم يصح ايمانه : وفى المتنوى

آتجه در فرعون بود اندر توهست * ليك از درهات محبوس چهست
چه خرابت ميکند نفس لعين * دور مى اندازدت سخت اين قرين
آتش را هيژم فرعون نيست * زانکه چون فرعون اورا عون نيست

يعنى ان فرعون ساعده اسباب الدعوى والهوى ولذلك قال ما قال فوقل ما فعل واما انت فليس لك الاسباب مساعدة ولا تجدعونا فى هوالك ولذا لا تظهر صورة ماظهره ﴿يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه﴾ هذا من الكائنات التى اخبر عنها القرآن قبل وقوعها - روى - انه ارتد عن الاسلام احدى عشرة فرقة ثلاث فى عهد رسول الله صلى الله عليه

وسلم بنوا مدج ورئيسهم ذوالخمار وهو اسود العنسى كان كاهنا تنبأ باليمن واستولى على بلاده حتى اخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل معاذ بن جبل وسادات اليمن فكذب عليه السلام الى معاذ بن جبل ومن معه من المسلمين وامرهم ان يحثوا الناس على التمسك بدينهم وعلى النهوض الى حرب الاسود فقتله فيروز الديلمي على فراشه قال ابن ٤ فأتى الخبر النبي عليه السلام من السباء الليلة التي قتل فيها فقال عليه الصلاة والسلام (قتل الاسود البارحة قتله رجل مبارك) قيل ومن هو قال (فيروز) فبشر عليه السلام اصحابه بهلاك الاسود وقبض على السلام من الفدواتي خبر مقتل العنسى المدينة في آخر شهر ربيع الاول كان ذلك اول فتح جاء ابابكر رضي الله عنه والفرقة الثانية من المرتدين بنوا حنيفة باليمامة ورئيسهم مسيلمة الكذاب وكان قد تنبأ في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر سنة عشر من الهجرة زعم انه اشرك مع رسول الله في النبوة وكتب الى النبي عليه السلام من مسيلة رسول الله الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض نصفها لي ونصفها لك وبعث بذلك الكتاب رجلين من اصحابه فقال لهما رسول الله عليه السلام (لولا ان الرسل لا يقتل لضربت اعناقكما) ثم اجاب (من محمد رسول الله الى مسيلة الكذاب اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والماقية للمتقين) فرض عليه السلام وتوفي فبعث ابوبكر خالد بن الوليد الى مسيلة الكذاب في جيش كثير حتى اهلكه الله على يدي وحشى غلام مطعم بن عدي قاتل حمزة بن عبدالمطلب بعد حرب شديد وكان وحشى يقول قتل خير الناس في الجاهلية وشر الناس في الاسلام يريد في جاهليتي واسلامي . والفرقة الثالثة بنوا اسد ورئيسهم طليحة بن خويلد وكان طليحة آخر من ارتد وادعى النبوة في حياة رسول الله عليه السلام واول من قوتل بعد وفاته عليه السلام من اهل الردة فبعث ابوبكر خالد بن الوليد فهزمهم خالد بعد قتال شديد واقلت طليحة فر على وجهه هاربا نحو الشام ثم انه اسلم بعد ذلك وحسن اسلامه ثم ان الله تعالى لما قبض نبيه عليه السلام ارتد طامة العرب الا اهل مكة واهل المدينة واهل البحرين من عبد القيس فقال المرتدون اما الصلاة فنصلي واما الزكاة فلا ننصب اموالنا فكلهم ابوبكر في ذلك فقال والله لا افارق بين ما جمع الله تعالى بقوله (اقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) والله لومنعوني عنودا مما ادوا الى رسول الله لقاتلتهم عليه فبعث الله عز وجل عصائب مع ابي بكر رضي الله عنه فقاتل على ما قاتل عليه نبي الله حتى اقروا بالزكاة المفروضة * قال انس بن مالك كرهت الصحابة قتال ما نى الزكاة قالوا هم اهل القبلة فنقلد ابوبكر سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بدا من الخروج على اتره * وقال ابن مسعود رضي الله عنه كرهنا ذلك في الابتداء ثم حمدناه في الانتهاء وقيل ما ولد بعد النبيين مولود افضل من ابي بكر لقد قام مقام نبي في قتال اهل الردة : قال الشيخ المطار في نعت ابي بكر رضي الله عنه

هرچه بود از بارگاه كبريا * ريخت در صدر سريف مصطفيا

آن همه در سينه صديق ريخت * لاجرم تا بود ازو تحقيق ريخت

وقال الحسن لولا ما فعل ابوبكر لالحد الناس في الزكاة الى يوم القيامة * قال في الاشياء
 المتخذ في المذهب عدم الاخذ كرها * قال في المحيط ومن امتنع عن اداء الزكاة فالساعي لا يأخذ
 منه كرها ولواخذ لا يقع المأخوذ عن الزكاة لكونها بلا اختيار ولكن يجبره بالحبس ليؤدى
 بنفسه ﴿ فسوف يأتي الله ﴾ مكالمهم بعداهلا كهم ﴿ يقوم يحبهم ﴾ اى يريد بهم خير الدنيا
 والآخرة ﴿ ويحبونه ﴾ اى يريدون اطاعته ويحذرون عن معاصيه قيل هم اهل اليمن
 قال عليه السلام (الايمان يمان والحكمة يمانية) وانما نسب الايمان اليهم اشعارا بكماله فيهم
 لان من اتصف بشئ وقوى قيامه به نسب ذلك الشئ اليه لان يكون في ذلك نفي له عن
 غيرهم فلا منافاة بينه وبين قوله عليه الصلاة والسلام (الايمان في اهل الحجاز) ثم ان
 المراد بذلك الموجودون منهم في ذلك الزمان لاكل اهل اليمن في كل الاحيان كذا في
 شرح المشارق لابن الملك * وقيل هم الانصار رضى الله عنهم * وقيل هم اهل فارس
 وفي الحديث (لو كان الايمان معلقا بالثريا لئاله ابناء فارس) وفيه فضيلة لهذه القبيلة ﴿ اذلة على
 المؤمنين ﴾ جمع ذليل اى ارقاء ورحماء متذللين ومتواضعين لهم واستعماله بعلى لتضمين معنى
 العطف والخنو ﴿ اعززة على الكافرين ﴾ اى اشداء متغلين عليهم من عزه اذا غلبه
 ﴿ يجاهدون في سبيل الله ﴾ صفة اخرى لقوم مترتبة على ما قبلها مينة مع ما بعدها لكيفية
 عزتهم ﴿ ولا يخافون لومة لائم ﴾ عطف على يجاهدون بمعنى انهم جاعون بين المجاهدة
 في سبيل الله وبين التصلب في الدين . وفيه تعريض للمناقين فانهم اذا خرجوا في جيش
 المسلمين خافوا اولياءهم اليهود فلا يتكادون يعملون شأ يلحقهم فيه لوم من جهةهم واللومة
 المرة من اللوم وفيها وفي تنكير لائم مبالغة كأنه قيل لا يخافون من شئ من اللومات
 الواقعة من أى لائم كان فالمبالغة الاولى انتفاء الخوف من جميع اللومات والثانية انتفاء الخوف
 من جميع اللوام كل ذلك لان التكررة في سياق النفي تم ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ما تقدم من
 الاوصاف الجليلة التى وصف بها القوم من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة في سبيل الله
 وانتفاء خوف اللوم من كل واحد ﴿ فضل الله ﴾ اى لطفه واحسانه لانهم مستقلون
 في الاتصاف بها ﴿ يؤتبه من يشاء ﴾ ايتاءه اياه ويوفقه لكسبه وتحصيله حسبما تقتضيه الحكمة
 والمصلحة ﴿ والله واسع ﴾ كثر القواضل والالطاف ﴿ عليم ﴾ مبالغ في العلم بجميع
 الاشياء التى من جملتها من هو اهل للفضل والتوفيق : قال الحافظ

سكندرا نعى بخشند آبي * بزور وزر ميسر نيست اين كار

* واعلم ان من السالكين من يقطع العقبات ويحرق الحجب في سبعين سنة ومنهم من
 من يقطعها في عشرين سنة ومنهم من يحصل له في سنة ومنهم من يقطعها في شهر بل في جمعة بل
 في ساعة حتى ان منهم من تحصل له في لحظة بتوفيق خاص وعناية سابقة أما تذكر سحرة
 فرعون ما كان مدتهم الا لحظة حيث رأوا معجزة موسى قالوا آمنا برب العالمين فابصروا
 الطريق وقطعوه حقه فصاروا من ساعة الى ساعة بل اقل من العارفين بالله - وحكى -
 ان ابراهيم بن ادهم كان على ما كان عليه من امر الدنيا فعقل عن ذلك وقصد

الطريق الحق فلم يكن الا مقدار سيرة من بلغ الى مرو الروذ حتى صار بحيث اشار الى رجل سقط من القنطرة في الماء الكثير هنالك ان قف فوقف الرجل مكانه في الهواء فتخلص * وان رابعة البصرية كانت امة كبيرة يطاف بها في سوق البصرة لا يرغب فيها احد لكبر سنها فرحمها بعض التجار فاشتراها بنحو مائة درهم فاعتقها فاخترت الطريق الحق فاقلت على العبادة فامت لها سنة حتى زارها قراء البصرة وعلماءؤها لعظم منزلتها. واما الذي لم تسبق له العناية ولا توجهت له ولم يعامل بالفضل فيوكل الى نفسه فربما يبقى في شعب من عقبة واحدة من العقبات سبعين سنة ولا يقطعها ولم يصيح ولم يصرخ ما ظلم هذا الطريق واشكاه واعسر هذا الامر واعضله * فان قلت لم اختص هذا بالتوفيق الخاص وحرمة هذا وكلاهما مشتركان في رتبة العبودية فعند هذا السؤال تنادي من سرادق الجلال ان الهمم اعرف سر الربوبية وحقيقة العبودية فانه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ذلك تقدير العزيز العليم وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

رضاء باده بده وزجين كره بكشاي * كبر من وتود راختيار نكشادست

اللهم اجعلنا ممن سبقت له العناية وتقدم في حقه التوفيق الخاص والهداية آمين يا رب العالمين ﴿ انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا ﴾ اي لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء لان بعضهم اولياء بعض وليسوا باولياءكم انما اولياؤكم الله ورسوله والمؤمنون فاخصوهم بالموالاة ولا تخطوهم الى الغير ﴿ قال في التأويلات التجنية فوالاة الله في معاداة ماسوى الله كما قال الخليل عليه السلام ﴾ فانهم عدوى الارب العالمين ﴿ وموالاة الرسول في معاداة النفس ومخالفة الهوى كما قال عليه السلام ﴾ لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبع لما جئت به ﴿ وقال ﴾ لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه وماله وولده والناس اجمعين ﴿ وموالاة المؤمنين في مؤاخاتهم في الدين كقوله تعالى ﴿ انما المؤمنون اخوة ﴾ وقال عليه السلام ﴾ لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه ﴿ الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة ﴾ بدل من الذين آمنوا ﴿ وهم راكعون ﴾ حال من فاعل الفعلين اي يعملون ما ذكر من اقامة الصلاة وايتاء الزكاة وهم خاشعون ومتواضعون لله تعالى والمقصود تمييز المؤمن المخلص ممن يدعى الايمان ويكون منافقا لأن الاخلاص انما يعرف بكونه مواظبا على الصلاة والزكاة في حال الركوع اي في حال الخشوع والاخبات لله تعالى ﴿ ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا ﴾ اي ومن يتخذهم اولياء ﴿ فان حزب الله هم الغالبون ﴾ اي فانهم الغالبون ولكن وضع الظاهر موضع المضمر تنبيها على البرهان عليه وكأنه قيل ومن يتول هؤلاء فهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون وتشريفهم باضافتهم اليه تعالى وتعريضهم بمن يوالي غير هؤلاء بانه حزب الشيطان وحزب الرجل احمائه والحزب الطائفة يجتمعون لأمر حزبهم اي اصابهم * واعلم ان الغلبة على اعداء الله الظاهرة والباطنة كالهوى والنفس والشيطان انما تحصل بنصرة الله تعالى كما قال تعالى ﴿ ان تنصروا الله ينصركم ﴾ وليست النصرة والغلبة الا بتأييد الله تعالى وهو المعز وكل العزة منه تعالى - وروى - ان الله تعالى شكا من هذه الامة ليلة المعراج بشكايات . الاولى اني لم اكلفهم عمل الغدوهم يطلبون مني رزق الغد.

والثانية انى لا ارفع ارضا قههم الى غيرهم وهم يرفعون عملهم الى غيرى . والثالثة انهم يأكلون رزقى ويشكرون غيرى ويخونون مى ويصالحون خلقى . والرابعة ان العزة لى واما المزموم يطلبونه العزة من سواى . والخامسة انى خلقت النار لكل كافروهم يجتهدون ان يوقعوا انفسهم فيها فن اتبع هوى النفس ولم يهتم لتزكيتها فقد سعى فى الحاق نفسه بزمرة الاعداء فلم يكن منصورا البتة اذ لا يحصل من الجسارة الا الحسارة والهوى مقتضى النفس والنفس ظلمانية ولا يتولد من الظلمانى الا الظلمة : قال فى المتنوى

عكس نورانى هم روشن بود * عكس ظلمانى هم كلكن بود

عكس هر كس را بدان اى دورين * پهلوى جنسى كه خواهمى مى نشين

فعل المؤمن ان يجتهد بالصوم والصلاة ووجوه العبادات الى ان يركى نفسه عن سفاسف الاخلاق ويغلب الاعداء الباطنة والغلبة عليها مفتاح الغلبة على الاعداء الظاهرة ولذا ترى الانبياء والاولياء منصورين مظفرين على كل حال وهذه النصرة والولاية من آثار عناية الله السابقة فكما ان من رش عليه من نور الازل لم ير ظلمة ابدا كذلك من لم يهتد بذلك النور فى بداية الامر لم يصل الى المراد الى آخر العمر : قال الحافظ

بآب زمزم وكوثر سفيد نتوان كرد * كلم بخت كسى را كه بافتد سياه

﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ - روى - ان رفاعة بن زيد وسويد بن الحارث اظهرا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المؤمنين يوادونهما فنهاهم الله تعالى عن الموالاة وقال ﴿ لا تأخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا ﴾ قوله الذين اتخذوا مفعول اول لقوله لا تأخذوا ومفعوله الثانى قوله اولياء ودينكم مفعول اول لقوله اتخذوا وهزوا مفعوله الثانى. والهزؤ السخرية والاستهزاء واللعب بالفارسية [بازى] ومعنى اتخذهم دين المسلمين مهزوا به وتلاعبهم به اظهراهم ذلك باللسان مع الاصرار على الكفر فى القلب وقدرت بهى عن موالاتهم على اتخاذهم دينهم هزوا ولما ايماء الى العلة وتنبيه على ان من هذا شأنه جدير بالمعاداة فكيف بالموالاة ﴿ من الذين اتوا الكتاب من قبلكم ﴾ بيان للمستهزئين ومن قبلكم متعلق باوتوا ﴿ والكفار ﴾ بالنصب عطف على الموصول الاول والمراد المشركون خصوصاً لتضاعف كفرهم فانهى عن موالاة من ليس على الحق رأسا سواء من كان ذا دين تبع فيه الهوى وحرفه عن الصواب كاهل الكتاب ومن لم يكن كالمشركين ﴿ اولياء ﴾ وجانبوهم كل الجانبة ﴿ واتقوا الله ﴾ فى ذلك بترك موالاتهم ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ اى حقا لان الايمان يقتضى الاتقاء ﴿ واذا ناديتهم الى الصلوة اتخذوها ﴾ اى الصلوة او المناداة ﴿ هزوا ولعبا ﴾ كان المؤمنون اذا اذنوا للصلوة تضاحكت اليهود فيما بينهم وتفاخروا سفها واستهزاء بالصلوة وتجهيلا لاهلها وتنفيرا للناس عنها وعن الداعى اليها ﴿ ذلك ﴾ اى الاستهزاء المذكور المستقر ﴿ بانهم قوم لا يعقلون ﴾ اى بسبب عدم عقلهم فان السفه يؤدى الى الجهل بمحاسن الحق والهزبه ولو كان لهم عقل فى الجملة لما اجتروا على تلك العظيمة : وفى المتنوى

كشتى بى لئكر آمد مردش * كه زياد كثر نيابد او حذر

در او اخذ دفتر سوم در بيان مثل زدن در ريدن كره اسب الخ

لنكر عقلست عاقل را امان * لنكری دیروزه کن از عاقلان

قال العلماء ثبت الاذان ليس بالتمام وحده بل هو ثابت بنص هذه الآية فان المعنى اذا دعوتهم الناس الى الصلاة بالاذان والتداء الدعاء برفع الصوت . وفي الاذان حكم منها اظهار شعار الاسلام وكلمة التوحيد والاعلام بدخول وقت الصلاة وبمكانتها والدعاء الى الجماعة الى غير ذلك ولو وجد مؤذن حسن الصوت يطلب على اذانه الاجر والرزق وآخر يتبرع بالاذان لكن غير حسن الصوت فابهما يؤخذ فيه وجهان . اصحهما انه يزق حسن الصوت فان لحسن الصوت تأثيرا كما ان لقبه تغيرا وتغيرا : وفي المستوى

يك مؤذن داشت بس او آزد * در میان کافرستان بانك زد
چند گفتندش مكو بانك نماز * كه شود جنك وعداوتها دراز
اوستیزه كرد وبس بی احتراز * گفت در کافرستان بانك نماز
خلق خائف شد زفته طامه * خود پیامد کافری باجامه
سمع وحلوا باجنان جامه لطیف * هدیه آورد وپیامد چون آلف
پرس برسان کین مؤذن كو بكاست * كه صلا وبانك او راحت فراست
دختری دارم لطیف وبس سنی * آرزو می بود اورا مؤمنی
هیچ این سودانی رفت از سرش * بندها می داد چندین کافرش
هیچ چاره می ندانستم دران * تافروخواند این مؤذن آن اذان
گفت دختر چیست این مکروه بانك * كه بگو شم آمد این دوچار دانك
من همه همراه این چنین آواز زشت * هیچ نشنیدم درین دیروکنشت
خواهرش گفتا كه این بانك اذان * هست اعلام در شعار مؤمنان
باورش نامد پیرسید از دگر * آن دیگرهم گفت آری ای پدر
چون یقین کشتش رخ او زرد شد * از مسلمانی دل او سرد شد
باز رستم من ز تشویش وعذاب * دوش خوش خفتم دران بی خوف خواب
راحم این بود از آواز او * هدیه آوردم بشكر آن مردكو
چون بدیدش گفت این هدیه پذیر * كه مرا كشتی مجبرو دستگیر
كربمال ملك وثروت فردمی * من دهانت را پراز زر کردمی

وردي التاذين فضائل وفي الحديث (اول الناس دخولا الجنة الانبياء ثم الشهداء ثم بلال) مع مؤذن الكعبة ثم مؤذنوا بيت المقدس ثم مؤذنوا مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم سائر المؤذنين على قدر أعمالهم وفي الحديث (ثلاثة لا يكتبون من الحساب ولا تفرعهم الصيحة ولا يحزنهم الفزع الاكبر حامل القرآن العامل بما فيه يقدم على الله سيدا شريفا ومؤذن اذن سبع سنين لا يأخذ على اذانه طعاما وعبد مملوك احسن عبادة ربه وادى حق مولاه) واذا اجتمع الاذان والامامة في شخص فالامامة افضل لمواظبة النبي عليه السلام عليها وانما أم ولم يؤذن لانه عليه السلام لو اذن لكان كل من تخلف عن الاجابة كافرا ولانه لو كان داعيا لم يحز

ان يشهد لنفسه ولانه لو اذن وقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله لتوهم ان ثمة نبيا غيره
ولأن الاذان رآه غيره في المنام فوله الى غيره وايضا انه عليه السلام كان اذا عمل عملا اثبت
اي جملة ديمة وكان لا يتفرغ لذلك لاشتغاله بتبليغ الرسالة وهذا كما قال سيدنا عمر رضي الله
عنه لولا الخليفة لاذنت * وكرد اللحن في الاذان لما روى ان رجلا جاء الى ابن عمر رضي الله عنهما
فقال اني احبك فقال اني ابغضك في الله فقال لم فقال لانه بلغني انك تغني في اذانك يعني تلحن
وذلك مثل ان يقول آله بمد الالف الاولى لانه استفهام وشك وان يقول اكبر بمد الباء
لانه اسم الشيطان وغير ذلك الى آخر كلمات الاذان * واجابة المؤذن واجبة على كل من سمعه
وان كان جنبا او حائضا اذ لم يكن في الحلاء او في الجماع * وذكر تاج الشريعة ان اجابة المؤذن
سنة * وقال النووي مستحبة فيقول بمثل ما يقول المؤذن وضعف تقيل ظفري ابهاميه مع
مسبتيه والمسح على عينيه عند قوله محمد رسول الله لانه لم يثبت في الحديث المرفوع لكن
المحدثين اتفقوا على ان الحديث الضعيف يجوز العمل به في الترغيب والترهيب فقط ويقول
عند حي على الصلاة « لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم » وعند حي على الفلاح « ماشاء الله
كان وما لم يشأ لم يكن » وعند قوله الصلاة خير من النوم « صدقت وبالخير نطقت » وفي قوله
قد قامت الصلاة « اقامها الله وادامها » وحين ينتهي الى قوله قد قامت الصلاة يجب بالفعل
دون القول - وروى - عن ميمونة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام
بين صف الرجال والنساء فقال (يا معشر النساء اذا سمعتم اذان هذا الحبشي واقامته
فقلن كما يقول فان لكن بكل حرف الف درجة) قال عمر رضي الله عنه هذا في النساء
فما للرجال قال (ضعفان يا عمر) قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدم هذا الكلام ونعم
النداء الاذان فعند قوله الله اكبر الله اكبر « لو انكشف وتجلي عظمة الله تعالى وكبرياؤه »
وعند قوله اشهد ان لا اله الا الله « لو انكشف وحدانيته » وعند اشهد ان محمدا رسول الله
« لو انكشف حقايقته » وعند الحيلتين « لو ظهر الطلب من الطالب الى المطلوب » وعند
الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله « لو تجلى الذات لم المقصود وحصل المراد » انتهى * ومن
فضائل الاذان انه لو اذن خلف المسافر فانه يكون في امان الى ان يرجع . وان اذن في اذن
الصبي واقم في اذنه الاخرى اذا ولد فانه امان من ام الصبيان واذا وقع هذا المرض ايضا
وكذا اذا وقع حريق او هجم سيل او برد او خوف من شيء كما في الاسرار المحمدية * والاذان
اشارة الى الدعوة الى الله حقيقة والداعي هو الوارث المحمدي يدعو اهل الغفلة والحجاب
الى مقام القرب ومحل الخطاب فمن كان اصم عن استماع الحق استهزأ بالداعي ودعوته
لكمال جهالته وضلالته ومن كان بمن البقي السمع وهو شهيد يقبل الى دعوة الله العزيز
الحمد وينجذب الى حضرة العزة ويدرك لذات شهود الجمال ويقتنم مغنم اسرار الوصال
جوانا سرمدات ازبند پيران * كدرأى بيرت ازبخت جوان به

﴿ قل يا اهل الكتاب ﴾ - روى - ان نفرا من اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن دينه فقال عليه السلام (اؤمن بالله وما ازلنا وما ازل الى ابراهيم واسماعيل واسحق

ويعقوب والاسباط و... من موسى وعيسى وماوتى التيون من ربهم لا تفرق بين احد منهم
ونحن له مسلمون) حين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام قالوا لانعلم اهل دين اقل حظا
في الدنيا والآخرة منكم ولادينا شرا من دينكم فازل الله هذه الآية اى قل لهؤلاء
اليهود الفجرة ﴿هل تنقمون منا﴾ من نقم منه كذا اذا عابه وانكره وكرهه اى ماتعيون
وماتنكرون مناديتنا لعله من العلل ﴿الا ان آمنا بالله﴾ اى الا لان آمنا بالله فهو مفعول له
لتنقمون على حذف المفعول به الذى هو الدين ﴿وما ازل النبا﴾ من القرآن المجيد
﴿وما ازل من قبل﴾ ازاله من التوراة والانجيل وسائر الكتب الالهية ﴿وان اكثركم
فاسقون﴾ عطف على ان آمنا اى ولان اكثركم متمردون خارجون عن الايمان بما ذكر
حتى لو كنتم مؤمنين بكتابكم الناطق بصحة كتابنا لا نتم به واسناد الفسق الى اكثرهم
مع ان كلهم فاسقون لانهم الحاملون لاعتقائهم على التمرد والفساد وقيل هو عطف على ان
آمنا على انه مفعول به لكن لا على ان المستثنى مجموع اعطوفين بل هو ما يلزمهما من المخالفة
كأنه قيل ماتكروهون من جهتنا الا الايمان بالله وبجميع كتبه المنزلة والا غفلتكم حيث
دخلنا الايمان واتم خارجون منه ﴿قل هل انبئكم﴾ الخطاب لليهود ﴿بشر من ذلك﴾
الاشارة الى المنقوم وهو الايمان والمنقوم منهم المؤمنون اى هل اخبركم بما هو شر في الحقيقة
لاما تقدمونه شرا وان كان في نفسه خيرا محضا * قال ابن الشيخ ومن المعلوم قطعا انه لاشرف
دين الاسلام فالمراد الزيادة المطلقة ﴿متوبة عند الله﴾ اى جزاء ثابتا في حكمه تعالى والمتوبة
مختصة بالخبر كالعقوبة مختصة بالشر فوضعت ههنا موضعها على طريق التهكم ونصبها على التمييز
من بشر ﴿من لعنه الله وغيظ عليه﴾ خبر مبتدأ محذوف بتقدير مضاف قبله مناسب لما اشير
اليه بكلمة ذلك اى هودين من لعنه الله وهو اليهود وابعدهم الله من رحمته وسخط عليهم
بكفرهم واليهما كهم في المعاصي بعد وضوح الآيات ﴿وجعل منهم القردة والخنازير﴾
اى مسخ بعضهم قردة في زمن داود عليه السلام بدعائه عليهم حين اعتدوا في السبت
واستخلوه ومسخ بعضهم خنازير في زمن عيسى عليه السلام بعد اكلهم من المائدة وحين
كفروا بعد مارأوا الآيات البينة * وقيل كلا المسخين في اصحاب السبت مسخت شبانهم قردة
وشييوخهم خنازير ولما نزلت هذه الآية قال المسلمون لليهود يا اخوة القردة والخنازير
فكسوا رؤسهم واقتضحوا ﴿وعبد الطاغوت﴾ عطف على صلة من وضميره المستكن
يعود الى من أى اطاع الشيطان فيما سوله ﴿اولئك﴾ الموصوفون بتلك القبائح والفضائح
﴿شر مكانا﴾ جعل مكانهم شرا ليكون البلى في الدلالة على شرارتهم ﴿واضل عن سواء
السييل﴾ عطف على شر مقررله اى اكثر ضلالا عن الطريق المستقيم . وفيه دلالة على
كون دينهم شرا محضا بعيدا عن الحق لان ما يسلكونه من الطريق دينهم فاذا كانوا اضل
كان دينهم ضلالا ميئا لا غاية ووراء وصيغة التفضيل في الموضعين للزيادة مطلقا لا بالاضافة
الى من يشاركهم في اصل الشرارة والضلال * واعلم ان كل صنف من الناس يفرح بما لديه
ويبغض الآخر بما هو عليه ولكن الحق احق ان يتبع فالؤمن يحب المؤمن فان المحبة من

الاخلاق الحسنة والاولصاف الشريفة وفي الحديث (ان من عباد الله عبادا مامهم بانبياء وشهداء يبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله تعالى) قالوا يا رسول الله اخبرنا من هم وما اعمالهم فلعلنا نحبهم قال (هم قوم تحابوا في الله على غير ارحام منهم ولا اموال يتعاطون فوالله ان وجوههم انوار وانهم يملون منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس) * وسئل عبدالله السالمى بأى شئ يعرف اولياء الله من بين عباده فقال بلطافة اللسان وحسن الخلق وبشاشة الوجه وسخاوة النفس وقلة الاعتراض وقبول الاعتذار وكال الشفقة على عامة الخلق : قال الحافظ

تاج شاهى طلبى كوهى ذاتى بنماى * ورخود از كوهى جمشيد و فريدون باشى
 * قال حضرة الشيخ الشهير باقتاده اقدى لاتزال البغضاء بين اليرامين وبين الخلوئية وكذا بينهم وبين اتباع السيد البخارى مع ان البغضاء لاتليق باهل الحق الا يرى انما نسمع من دور آدم الى خاتم النبيين عليهم السلام نوع بعض بين نبين اصلا مع انه قد يتفق في بعض الاوقات ان يجتمع ثلاثة واربعة من الانبياء وكذا اتباعهم لا يطنون في واحد منهم: قال السعدى

دلم خانه مهر يارست وبس * ازان مى نكند در و كين كس
 * قال بعضهم القلوب ثلاثة. قلب يطير في الدنيا حول الشهوات. وقلب يطير في العقبى حول الكرامات. وقلب يطير في سيرة المنتهى حول المناجاة : قال الحافظ
 غلام همت زندان بى سروبايم * كه مرد وكون نير زده پيش شان يك كاه
 فعلى العاقل ان يشتغل بالتوحيد كي يتخلص من ظلمات النفس وهواها والسيطان ووساوسه * نظر عمر بن الخطاب الى شاب فقال يا شاب ان وقت شر ثلاثة فقد وقيت شر الشيطان ان وقت لقلبك وقيبك وذنبك. قال الاصمعي اللقلق اللسان والقيب البطن والذنب الفرع * واذا جاؤكم قالوا آمنا * نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهرون له الايمان نفاقا فالخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام والجمع للتعظيم اوله مع من عنده من المسلمين اى اذا جاؤكم اظهروا الاسلام * وقد * اى والحال انهم قد * دخلوا * ملتبسين * بالكفروهم قد خرجوا * من عندك ملتبسين * * اى بالكفر كما دخلوا لم يؤثر فيهم ما سمعوا منك * والله اعلم بما كانوا يكتمون * من الكفر وصيغة التفضيل لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يظن نفاقهم من اماراته اللامحة عليهم ويتوقع انه يظهره الله : وفي المتنوى

نست بازى باعمر خاصه او * كه بود تميز عقلش غيب كو
 هيچ سحر و هيچ تليس و دغل * مى نيند پرده براهل دول
 * وترى * يا محمد رؤية بصرية * كثيرا منهم * اى من اليهود والمساكين حال كونهم * يسارعون في الائم * اى الكذب على الاطلاق واينار كلمة في على كلمة الى للدلالة على انهم مستقرون في الائم وانما مسارعتهم من بعض مراتبه الى بعض آخر منها كقوله تعالى

(اولئك يسارعون في الخيرات) لانهم خارجون منه متوجهون اليه كما في قوله تعالى (وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة) (والعدوان) اي الظلم المتعدى الى الغير (واكلهم السحت) اي الحرام (لبئس ما كانوا يعملون) اي لبئس شيئا كانوا يعملونه والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على الاستمرار (لولا) حرف تحضيض (ينهيهم الربانيون والاحبار) المراد بهم العلماء الا ان الرباني الزاهد العارف الواصل والخبر العالم العامل المقبول (عن قولهم الانم) وهو قولهم آنا وليسوا بمؤمنين (واكلهم السحت) مع علمهم بقبحها ومشاهدتهم لمباشرتهم لها (لبئس ما كانوا يضمنون) هو ابلغ من قوله لبئس ما كانوا يعملون لان الصنع اقوى من العمل فان العمل انما يسمى صناعة اذا صار مستقرا راسخا متمكنا فجعل جرم من عمل الانم والعدوان واكل السحت ذنبا غير راسخ وذنوب التاركين للهي عن المنكر ذنبا راسخا وفي الآية تمني على العلماء من توانيهم في النهي عن المنكرات مالا يخفى : قال الشيخ السعدي

كرت نهى منكر برآيد زدست * نشايد چوبى دست ويايان نشست

چو دست وزبانزا نمائند بحال * بهمت نمانيد مردى رجال

* قال عمر بن عبدالعزيز ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة ولكن اذا اظهروا المعاصي فلم ينكروا استحق القوم جميعا للعقوبة ولولا حقيقة هذا المعنى في التوبيخ على المشايخ والعلماء في ترك النصيحة لما اشتغل المحققون بدعوة الخلق وتربيتهم لاستغراقهم في مشاهدة الحق وموائمتهم به * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره السالك اذا وصل الى الحقيقة اما ان يرسل للارشاد او يبق في حضور الوصلة ولا يريد الفرقة كالشيخ ابي يزيد البسطامي فانه لا يختار الارشاد ولكن الارشاد طريقة الانبياء عليهم السلام فانه مامن بى الا وهو قد بعث وارسل لارشاد الخلق ولم يبق في عالم الحضور : قال في المتنوى خطابا من قبل الله تعالى الى حضرة النبي عليه السلام

هين بمكذار اى شفا رنجور را * تو زخشم كور عصاي كور را

نى تو كفتى قائد اعمى براه * صد ثواب واجر بايد ازاله

هر كه او چل كام كورى را كشد * كشت آمر زيده ويايد رشد

پس بكش توزين جهان بى قرار * چوق كورائرا قطار اندر قطار

كار هادى اين بود توهادى * ماتم آخر زمانرا شادى

هين روان كن اى امام المتقين * اين خيال انديشكانرا تايقين

خير دردم تو بصور سهمناك * تاهزاران مرده بررويد زخاك

واهل الحقيقة والعلماء العاملين المتجردون عن الغرض سوى اعلاء كلمة الله تعالى محفوظون في اتوالهم وافعالهم - وحكى - ان زاهدا من التابعين كسر ملاهى مروان بن الحكم الخليفة فأتى له فامر بان يلقى بين يدي الاسد فالتقى فله ادخل ذلك الموضع افتتح الصلاة فجاءت الاسد وجعلت تحرك ذنبها حتى اجتمع عليه ما كان في ذنبه فضم من الاسد فجعلت تلحسه بالسنتها

وهو يصلي ولا يبالي فلما أصبح مروان قال ما فعل بزاهدنا قيل انظر
انظروا هل اكلته فجاؤا فوجدوا الاسد قد استأنست به فتمجبوا من ذلك وحملوه
الى الخليفة فقال له اما كنت تخاف منها قال لا كنت مشغولا متفكرا بالاسد ففرغ
الى خوفهم فقال له فيماذا تتفكر قال في هذه الاسد حيث جاء حتى لم يبق له شيء فكنفت
اتفكر ألعابها طامر ام نجس فتفكرى في هذا معنى عن الخوف منها قال صلى سبيله
كذا في نصاب الاحتساب ﴿وقالت اليهود﴾ قال المفسرون ان الله تعالى ﴿ان الله تعالى﴾
اليهود حتى كانوا من اكثر الناس مالا واخصبهم ناحية فلما عصوا الله في شان رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكذبوه كيف الله عنهم ما بسط عليهم من النعمة ففسد ذلك قالت اليهود
﴿يد الله مغولة﴾ اى مقبوضة ممسكة عن العطاء . وغل اليد وبسطها مجاز عن محض البخل
والجود من غير قصد في ذلك الى اثبات يد وغل اوبسط قال الله تعالى ﴿ولا تجعل يدك مغولة الى
عنقك﴾ اى لا تمسكها عن الاتفاق ﴿غلت ايديهم﴾ دعاء عليهم بالبخل المذموم والمسكة اى
امسكت ايديهم عن الاتفاق في الخير وجعلوا بخلاء واليهود البخيل الناس ولا امة ابخل منهم
﴿ولعنوا﴾ اى ابعدوا وطردهوا من رحمة الله تعالى ﴿فما قالوا﴾ اى بسبب ما قالوا من الكلمة
الشتماء وهذا الدعاء عليهم تعليم للعباد والا فهواثر المعجز تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ﴿بل
يداه مبسوطتان﴾ اى ليس شأنه عز وجل كواوصفتموه بل هو موصوف بقاية الجود ونهاية
الفضل والاحسان وهذا المعنى انما يستفاد من تشية اليد فان غاية ما يبذله السخى من ماله ان يعطيه
بيديه جميعا ويد الله من المتشابهات وهى صفة من صفات الله تعالى كالسمع والبصر والوجه ويداه
في الحقيقة عبارة عن صفاته الجمالية والجلالية وفي الحديث (كلنا يديه يمين)

اذيم زمين ستم طام اوست * برين خوان يفا چه دشمن چه دوست

﴿يتفق كيف يشاء﴾ اى هو مختار في اتفاهه يوسع تارة ويضيق اخرى على حسب مشيئة
ومقتضى حكمته وقد اقتضت الحكمة بسبب ما فيهم من شؤم المعاصي ان يضيق عليهم : وفي المتنوى
چونكه بد كردى بترس ايمن مباش * زانكه تخست وبروياند خدش
چند كاهى او بپوشاند كه تا * آيدت زان بدپشيان وحييا
بارها پوشد بي اظهار فضل * باز كيرد از بي اظهار عدل
تا كه اين هر دو صفت ظاهر شود * آن مبشر كرد داي نذر شود

﴿وليزيدن كثيرا منهم﴾ وهم علماءؤهم ورؤساؤهم قوله كثيرا مفعول اول ليزيدن
﴿ما انزل اليك من ربك﴾ وهو القرآن وما فيه من الاحكام وهو فاعل يزيدن ﴿طغيانا
وكفرا﴾ مفعول ثان للزيادة اى ليزيدنهم طغيانا على طغيانهم وكفرا على كفرهم القديمين
اما من حيث الشدة والقلو واما من حيث الكم والكثرة اذ كلما نزلت آية كفروا بها فيزداد
طغيانهم وكفرهم بحسب المقدار كما ان الطعام الصالح للاسحاء يزيد المريض مرضا ﴿والقينا
بينهم﴾ اى بين اليهود فان بعضهم جبرية وبعضهم قدرية وبعضهم سرجنة وبعضهم مشبهة
اما الجبرية فهم الذين ينسبون فعل العبد الى الله تعالى ويقولون لا فعل العبد اصلا ولا اختيار

در اقبال دفع جهارم تزيين قف ان مولكه زيرا بايگه كرت

وحرکته بمنزلة حركة الجمادات . واما القدريه فهم الذين يزعمون ان كل عبد خالق لفعله ولا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله . واما المرجئة فهم الذين لا يقطعون على اهل الكبارثين من عفو او عقوبة بل يرجعون الحكم في ذلك اى يؤخروه الى يوم القيامة واما المشبهة فهم الذين شبهوا الله تعالى بالخالوقات ومثله بالمحدثات ﴿ المداوة والبغضاء ﴾ اى جعلناهم مختلفين في دينهم متباغضين كما قال تعالى ﴿ تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ﴾ فلا تكاد تتوافق قلوبهم ولا تتطابق اقوالهم والجملة مبتدأة مسوقة لازاحة ماعسى يتوهم في ذكر طغيانهم وكفرهم من الاجتماع على امر يؤدى الى الاضرار بالمسلمين . قيل المداوة اخص من البغضاء لان كل عدو مبغض بلا عكس كلى ﴿ الى يوم القيمة ﴾ متعلق بالقينا ﴿ كلما اوقدوا نارا للحرب ﴾ اى كلما ارادوا محاربة الرسول صلى الله عليه وسلم واثارة شر عليه ﴿ اطفأها الله ﴾ اى ردهم الله وقهرهم بان اوقع بينهم منازعة كف بها عنه شرهم : وفي المتنوى خطابا من قبل الله تعالى الى حضرة صاحب الرسالة عليه السلام

هرکه در مکر تو دارد دل کرو * کردنش را من زخم نوشاد شو
بر سر کوریش کوریهانهم * او شکر بندارد وزهرش دهم
نجیست خود آلاچق آن ترکان * پیش پای تزه پیلان جهان
آن چراغ اوبه پیش صرصرم * نخودچه باشد ای مهین بینمیرم

﴿ ويسعون في الارض فسادا ﴾ اى يجتهدون في الكيد للاسلام واثارة الشر والفتنة فيما بينهم مما يغاير ماعبر عنه بايقاد نار الحرب . وفسادا امامفعول له او في موضع المصدر اى يسعون للفساد اوىسعون سعى فساد ﴿ والله لا يحب المفسدين ﴾ ولذلك اطفأ نائرة افسادهم ولا يجازيهم الاشرأ * وأعلم ان الله تعالى مهما وكل الانسان الى حساسة طبعه وركاكة نظره وعقله فلا يترشح منه الا ما فيه من الاقوال الشنيعة والافعال الرذيلة ولذلك قالت اليهود يدالله مغلولة : ونعم ما قال في المتنوى

در زمین کرنیش کرو و خودنی است * ترجمان هر زمین نبی وی است
واهل الحسد يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ولكن لا يزيدهم الحسد الا الطغيان
فكما ان مصائب قوم عند قوم فوائد كذلك قوم عند قوم مصائب ﴿ قال حضرة الشيخ
الشهير بافتاده اقدى قدس سره ان جماعة السيد البخارى حسدوا لنا حتى قصدوا القتل
بالسلاح واشتغلوا بالاسماء القهرية على حسب طريقهم فلم اقاتل دفعا للفتنة ثم رأيت في موضع
قرب جامع السيد البخارى قد اخذ طريقى ماء عظيم فلم يبق الا طريق ضيق فلما قربت منه
لم يبق اثر من الماء ثم انه مات كثير من تلك الجماعة ولكن لم ابشر انا في حقهم شيأ قال كيف اميل
الى مشيختهم وتصرف ثمانية عشر الف عالم بيدى بقدرة الله تعالى في الباطن وان كنت عاجزا
في الظاهر - وحكى - ان مولانا جلال الدين اشتغل عند صلاح الدين شركوه بعد المفارقة
من شمس الدين التبريزى فلما سمعه بعض اتباع مولانا ارادوا قتله فارسل اليه مولانا ابن
السلطان ولد فقال الشيخ صلاح الدين ان الله تعالى اعطانى قدرة على قلب السماء الى الارض

در اوائل دفتر چهارم در بیان شبهه باطل المظلوم

در اوائل دفتر چهارم در بیان امور غفلة كه كور كينى قبل

فلو اردت اهلكتهم بقدره الله تعالى لكن الاولى ان ندعوا لاصلاحهم فدعا الشيخ قاضى السلطان ولد فلانت قلوبهم واستغفروا اللهم بحق اسمايك خلصنا من رذائل الاوصاف وسفساف الاخلاق انت انت القادر الخلاق ﴿ ولوان اهل الكتاب ﴾ اى اليهود والنصارى ﴿ آمنوا ﴾ بما يجب به الايمان ﴿ واتقوا ﴾ من المماضى مثل الكذب واكل السحت ونحو ذلك ﴿ لكفرنا عنهم سيئاتهم ﴾ اى لمغفونا عنهم وسترنا عليهم ذنوبهم وهو الخلاص من العذاب ﴿ ولا دخلناهم جنان النعيم ﴾ اى ولجناهم خالدين فيها وهو الظفر بالثواب . وفيه تنبيه على ان الاسلام يجب ما قبله وان جل وان الكتابى لا يدخل الجنة ما لم يسلم ﴿ ولوالهم اقاموا التوراة والانجيل ﴾ اى عملوا بما فيها من التصديق بسيد المرسلين والوفاء لله تعالى بما عاهدوا فيها واقامة التثنية عبارة عن رعاية حقوقه واحكامه كقائمة الصلاة ﴿ وما ازل اليهم من ربهم ﴾ من القرآن المجيد ابدى لكثيرهم وايراده بهذا العنوان للتصريح بطلان ما كانوا يدعون من عدم نزوله الى نبي اسرائيل ﴿ لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم ﴾ اى لوسع الله عليهم اراضيهم بان يفيض عليهم بركات السماء والارض بانزال المطر واخراج النبات . وفيه تنبيه على ان ما اسابهم من الضنك والضيق انما هو من شؤم جنائياتهم لا لقصور في قبض القياض : وفي المتنوى

هين مراقب باش كردل بايدت * كنزى هر فعل جيزى زايدت
اين بلا اذ سكودنى آيدترا * كه نكردى فهم نكته ورمزها

وكانه قيل هل كلهم كذلك مضرون على عدم الايمان والتقوى والاقامة فقيل ﴿ منهم امة مقتصدة ﴾ اى طائفة عادلة غير غالبة ولا مقصرة كعبد الله بن سلام واضرا به من آمن من اليهود وثمانية واربعين ممن آمن من النصارى . والاقتصاد فى اللغة الاعتدال فى العمل من غير غلو ولا تقصير ﴿ وكثير منهم ﴾ مقول فى حقهم ﴿ ساء ما ﴾ كانوا يعملون ﴿ وفيه تعجب بحسب المقام اى ما اسوء عملهم من العناد والمكابرة ونحرى الحق والاعراض عنه * وفى الآية بيان ان التقوى سبب لتوسعة الرزق واستقامة الامر فى الدنيا والآخرة * قال عبد الله القلانسى ركبت سفينة فى بعض اسفارى فبدت ريح شديدة فاشتغل اهل السفينة بالدعاء والندب واثاروا الى بالندب ايضا فقلت انى مجرد عن الدنيا فالحوا على فقلت ان خلصى الله لا آكل لحم الفيل فقالوا من يأكل لحم الفيل حتى تكفه عن نفسك فقلت هكذا خطر ببالي فخلصنى الله بجماعة ورمانا الى ساحل البحر فضى امام لم نجد مانا كل فينا نحن جياع اذ ظهر جرو فيل فقتلوه واكلوا لحمه ولم آكل رعاية لندرى وعهدى فالحوا على فقالوا انه مقام الاضطراب فلم اقبل قولهم ثم ناموا فجاءت ام الجرو ورأت عظام ولدها وشممت الجماعة فردا فردا فكل من وجدت رائحته اهلكته ثم جاءتني فلما لم نجد الرائحة وجهت الى ظهرها واشارت الى بالركوب فركبت فحملتني واوصلتني تلك الليلة الى موضع واشارت الى بالنزول فنزلت ولقيت وقت السحر جماعة فاخذوني الى البيت واضافوني فاخبرتهم قصتي على لسان ترجمان فقالوا من ذلك الموضع الى هنا مسيرة ثمانية ايام وقد قطعناها فى ليلة واحدة فظهر من هذه الحكاية انه برعاية جانب التقوى والوفاء بالمهد يستقيم امر المرء من جهة الدين والدنيا وان شهوة واحدة من

در اوایل دفتر چهارم در بیان جمله آلوده ان جنایات الخ

شهوآت الدنيا لها حزن طويل وكيد عظیم بل هلاك كما وقع لتلك الجماعة التي اكلوا جرو
القیل [وقی زنبوری موریرا دیدکه بهزار حیلہ دانه بخشاته میکشد ودران رنج بسیار می
دیداورا گفت ای مور این چه رنجیست که برخود نهاده بیا که مطعم و مشرب من بین
که هر طعامی لطیف و لذیذ ترست تا از من زیاده نیاید بیادشاهان نرسد هر آنجا که خواهم
نشینم و آنچه خواهم کزینم و خورم و درین سخن بود که بر پرید و بدکان قصابی بر مسلوخی
نشست قصاب که کارد در دست داشت بران زنبور مغرور زدد و پاره کرد بر زمین انداخت
و مور بیامد و پای کشان اورا می برد و گفت « رب شهوة ساعة اورثت صاحبها حزنا طویلا
زنبور گفت مرا بجای مبر که نخوام مور گفت هر که از روی حرص و شهوت جای نشیند که
خواهد بجای کشندش که نخواهد ؟ » و اعلم ان قوله تعالى ﴿ لا تكلوا من فوقهم ومن تحت
ارجلهم ﴾ اشارة الى ما يحصل بالوهب الرحمانی وما يحصل بالكسب الانسانی فمن عمل بما علم
واجتهد فی طریق الحق کل الاستعداد ینال مراتب الازواق والمشاغبات فیحصل له جنتان
جنة العمل وجنة النضل وهذا الرزق المعنوی هو المقبول : وفي المتنوی

این دهان بستی دهانی باز شد * که خورنده لقمهای راز شد

کر ز شیرو دیوتن را و ابری * در فطام او بسی نعمت خوری

اللهم امدنا بفيض فضلك واحسانك ﴿ يا أيها الرسول بلغ ﴾ جميع ﴿ ما أنزل اليك من ربك ﴾
ما يتعلق بمصالح العباد فلا يرد ان بعض الاسرار الالهية يحرم افشاؤه * قال ابو هريرة
حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين من العلم فاما احدهما فقد بثته واما الآخر
لو بثته لقطع هذا الخلقوم والتحقيق ان ما يتعلق بالشريعة عام تبليغه وما يتعلق بالمعرفة والحقيقة
خاص ولكل منهما اهل فهو كالامانة عند المبلغ يلزم دفعها الى اربابها ﴿ وان لم تفعل ﴾
اي ان لم تبلغ جميعه خوفا من ان ينالك مكروه ﴿ فابلفت رسالته ﴾ لان كتمان بعضها
ككتمان الكل والرسالة لاسبيل لها ان يبلغها الا باللسان فلذلك لم يرخص له في تركها وان
خاف فهذا دليل لقولنا في المكروه على الطلاق والعناق اذا تكلم به وقع لان تعلق ذلك باللسان
لا بالقلب والاكره لا يمنع فعل اللسان فلا يمنع التفات كذا في التيسير ﴿ والله يعصمك من النار ﴾
امان من الله تعالى للنبي عليه السلام كيلا يخاف ولا يحذر كما روى في الخبر ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لما دخل المدينة قالت اليهود يا محمد انا ذوو عدد وبأس فان لم ترجع قتلك
وان رجعت ذودناك واكرمسك فكان عليه السلام يحرسه مائة من المهاجرين والانصار
يبيتون عنده ويخرجون معه خوفا من اليهود فلما نزل قوله تعالى ﴿ والله يعصمك من الناس ﴾
علم ان الله يحفظه من كيد اليهود وغيرهم فقال للمهاجرين والانصار (انصرفوا الى رحالكم
فان الله قد عصمني من اليهود) فكان صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يخرج وحده في اول الليل
وعند السحر الى اودية المدينة وحيث ماشاء يعصمه الله مع كثيرة اعدائه وقلة اعوانه وكان
الشج والرباعية قبل ذلك اولان المراد العصمة من القتل وقد حفظه من ذلك واما سائر البلايا
والحن فذلك مما كان يجري على سائر الانبياء والاولياء * قال الكرمانی ما وقع من لابتلاء

در امان پید آمدن روح القدس

والسقم في الانبياء عليهم السلام لئيل جزيل الاجر وليعلم انهم بشر تصيبهم محن الدنيا وما يطراً على الاجسام وانهم مخلوقون فلا يفتن بما ظهر على ايديهم من المعجزات انتهى
 ﴿ ان الله لا يهدي القوم الكافرين ﴾ تعليل لعصته عليه السلام اى لا يمكنهم مما يريدون لك من الاضرار . وفيه اشارة الى ان من سنة الله تعالى ان لا يهدي الى حضرته قوما جحدوا نبوة الانبياء وما قبلوا رسالة الرسل ليلفوا اليهم من ربههم او انكروا على الاولياء وما استمسكوا بعروة ولايتهم ليوصلوهم الى الله تعالى سنة الله التي قدخلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً وفي الآية ايضا اشارة الى ان من امثل لامر الخالق يعصمه من مضرة المخلوق كما عصم النبي عليه السلام وابوبكر الصديق رضي الله عنه في الفارحين الهجرة فاذا عصم الله من امثل لامره يعصم ايضا من يستشفع برسوله عليه السلام ويهديه الى سواء الصراط - حكى - ان سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخطأ الجيش بارض الروم واسر فانطلق هارباً يلتمس الجيش فاذا بالاسد فقال يا ابا الحارث انا سفينة مولى رسول الله فكان مرادى كيت وكيت فاقبل الاسد يتصبص حتى قام الى جنبه كما سمع صوتاً اهوى اليه فلم يزل كذلك حتى بلغ الجيش ثم رجع الاسد : قال السعدى في البستان

يكي ديدم از عرصه رودبار * كه پيش آدمم بر بلنكي سوار
 چنان هول ازان حال بر من نشست * كه ترسيدنم پاى رقتن بيست
 تبسم كنان دست بر لب گرفت * كه سعدى مدار انچه آيد شكفت
 توهم كردن از حكم داور ميسج * كه كردن نيچد ز حكم توهيچ
 محالست خون دوست دارد ترا * كه در دست دشمن كذا رد ترا

وعن جابر رضي الله عنه قال قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الفزوات فتزل مع قومه في واد فتفرق الناس يستظلون بالاشجار وينامون واستظل عليه السلام بشجرة معلقاً سيفه بغصنها فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا فلما حضرنا رأينا اعرابيا فقال عليه السلام (ان هذا اختلط على سيني وانا انا فاستيقظت وهو في يده صلتنا فقال من يمنعك مني فقلت الله) يعني يمنعني الله منك (فسقط السيف من يده فاخذه فقلت من يمنعك مني فقال كن خير اخذ) قال الراوى قال له النبي عليه السلام أتشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله قال لا ولكن اعاهدك على ان لا اقاتلك ولا اكون مع قوم يقاتلونك فخلني عليه السلام سبيله وفي الحديث كمال توكل النبي عليه السلام وتصديق قوله (والله يعصمك من الناس) واستعجاب مقابلة السيئة بالحسنة كذا في شرح المشرق لابن الملك رحمه الله تعالى ﴿ قل ﴾ يا محمد مخاطباً لليهود والنصارى ﴿ يا اهل الكتاب لستم على شيء ﴾ اى دين يعتبده ويليق بان يسمى شيئاً لظهور بطلانه ووضوح فساده ﴿ حتى تقيموا التوراة والانجيل ﴾ ومن اقامتهما الايمان بمحمد والاذعان لحكمه فان الكتب الالهية باسرها أمرة بالايمان بما صدقته المعجزة ناطقة بوجوب الطاعة له والمراد اقامة اصولهما وما لم ينسخ من فروعهما ﴿ وما انزل اليكم من وحيكم ﴾ اى القرآن المجيد بالايمان به ونسب الاتزال اليهم لانهم كانوا يدعون عدم نزوله الى نبي

اسرائيل ﴿وليزیدن كثيرا منهم﴾ وهم علماؤهم ورؤساؤهم ﴿ما نزل اليك من ربك﴾ اي القرآن ﴿طغيانا زكفرا﴾ على طغيانهم وكفرهم القديمين وهو مفعول ثان ليزیدن ﴿فلاتأس على القوم الكافرين﴾ اي فلا تحزن عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم بما تبغى اليهم فان ضرر ذلك لاحق بهم لا يخطاهم وفي المؤمنين مندوحة لك عنهم * وفي الآية اشارة الى ان حقيقة الدين انما هي احكام ظاهرة وباطنة والتزين بالاعمال ظاهرا وبالاحوال باطنا وهذا لا يتصور الا بمقدمتين ونتائج اربع فاما المقدمتان فالاولاها الجذبة الالهية وثانيتهما التربية الشيعية واما النتائج فالاولاها الاعراض عن الدنيا وما يتعلق بها كلها وثانيتهما التوجه الى الحق بصدق الطلب وهما من نتائج الجذبة ثم تركية النفس عن الاخلاق الذميمة وتحلية القلب بالاخلاق الالهية وهما من نتائج التربية الشيعية باستمداد القوة النبوية والقوم الكافرون هم اهل الانكار يتعقون بظاهر الدين ولا يعرفون وراءه غاية وليس الامر كذلك فان لكل ظاهر باطنا : وفي المتنوى

فأنه هر ظاهرى خود باطنست * همچو نفع اندر دواها کامنست [١]

هیچ خطای نویسد خط یفن * بهر عین خط نه بهر خواندن [٢]

کند بینش می نیند غیر این * عقل اوبی سیرچون نبت زمین

نبت راجه خوانده چه ناخوانده * هست پای اوبکل درمانده

کسرش جنبد بسیر بادرو * توبسر جنبایش غره مشو

آن سرش کوید سمعا ای صبا * پای او کوید عصینا خلنا

والحامل على الانكار هو الحسد كما كان لطائفة اليهود والنصارى فلا بد من تركية النفس من مثل هذا القيسح - حكى - ان تليذا للفضيل بن عياض حضرته الوفاة فدخل عليه الفضيل وجلس عند رأسه وقرأ سورة يس فقال يا استاذ لا تقرأ هذه ثم سكت ثم لقنه فقال لا اله الا الله فقال لا اقولها لاني بري منها ومات على ذلك فدخل الفضيل منزله وجعل يبكي اربعين يوما لم يخرج من البيت ثم رآه في النوم وهو يسحب الى جهنم فقال بأى شئ نزع الله المعرفة عنك وكنت اعلم تلامى فقال بثلاثة . اولها بالميمية فاني قلت لاصحابي بخلاف ما قلت لك . والثاني بالحسد حسدت اصحابي . والثالث كان لي علة فجت الى الطيب وسألته عنها فقال تشرب في كل سنة قدسا من الشراب فان لم تفعل بقيت بك العلة فكنت اشربه نعموذ بالله من سخطه الذي لا طاقة لئابه كذا في منهج العابدين ﴿ان الذين آمنوا﴾ اي بالسنهم فقط وهم المنافقون ﴿والذين هادوا﴾ اي دخلوا في اليهودية ﴿والصابئون﴾ اي الذين صبت قلوبهم ومالت الى الجهل وهم صنف من النصارى يقال لهم السائحون يخلقون اوساط رؤسهم وقد سبق في سورة البقرة ﴿والنصارى﴾ جمع نصران وهو معطوف على الذين هادوا . وقوله والصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف والجملة معطوفة على جملة قوله ﴿ان الذين آمنوا﴾ الخ والتقدير ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كيت وكيت والصابئون كذلك وانما لم يعطف على ما قبله بل جعل مع خبره المحذوف جملة مستقلة اتى بها في خلال الجملة الاولى

[١] در اوامر دفتر چهارم در بیان مرآتش رفتن سنی الخ [٢] در اوامر دفتر چهارم در بیان تفسیر آیه کریمه « وما خلقتنا السموات والارض »

على نية التأخير للدلالة على ان الصابئين مع كونهم اشد الفرق المذكورين في هذه الآية ضلالا
 اذ قيل توبتهم وغفر ذنوبهم على تقدير الايمان الصحيح والعمل الصالح فقبول توبة باقى
 الفرق اولى واخرى ﴿من آمن بالله واليوم الآخر﴾ اى من احدث من هذه الطوائف
 ايمانا خالصا بالمبدأ والمعاد ﴿وعمل صالحا﴾ حسبما يقتضيه الايمان بهما . قوله من في محل الرفع
 بالابتداء وخبره فلاخوف الخ والجملة خبر ان ﴿فلاخوف عليهم﴾ حين يخاف الكفار
 العقاب ﴿ولا هم يحزنون﴾ حين يحزن المقصرون على تضييع العمر وتقويت الثواب والمراد
 بيان دوام انتفاءهما لا بيان انتفاء دوامهما قال الحدادى في تفسيره ابانى الحزن عن المؤمنين
 ههنا فقد ذهب بعض المفسرين الى انه لا يكون عليهم حزن في الآخرة ولاخوف ونظيرة
 قوله تعالى ﴿تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا﴾ وقال بعضهم ان المؤمنين يخافون ويحزنون
 لقوله تعالى ﴿يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت﴾ وقوله ﴿يوم يفر المرء من اخيه وامه وابيه﴾
 وقال صلى الله عليه وسلم ﴿يحشر الناس يوم القيامة حفاة غرأة﴾ فقالت عائشة واسوءتاه فقال صلى الله
 تعالى عليه وسلم ﴿اما سمعت قول الله تعالى لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه﴾ قالوا وانما نفي الله تعالى
 في هذه الآية الحزن عن المؤمنين لان حزنهم لما كان في معرض الزوال ولم يكن له بقاء معهم
 لم يستد بذلك انتهى : وفي المتنوى

هر كه ترسد مرورا ايمن كنند * مردل ترسند راساكن كنند
 لا تخافوا همت نزل خافان * همت درخور از براى خائف آن
 آنكه خوفش نيست چون كوي مترس * درس چه دهى نيست او محتاج درس
 واعلم ان اولياء الله لاخوف عليهم فيما لا يكون على شئ لانهم يقيمون القرآن عملا بالظاهر
 والباطن ولا هم يحزنون على ما يقاسون من شدائد الرياض والمجاهدات ومخالفات النفس
 في ترك الدنيا وفتح الهوى ولا على ماصابهم من البلاء والحن والمصيبات والآفات لانهم تخلصوا
 من التقليد وفازوا بالتحقيق وارتفع عنهم تعب التكاليف فهم مع الله في جميع احوالهم فعلى
 المؤمن معالجة مرضه القلبي من الاوصاف الرذيلة والتخلص من النفاق والحق اهل الاتفاق
 * قال ابراهيم الحواص قدس سره دواء القلب خمسة : قراءة القرآن بالتدبر . وحلّاء البطن
 . وقيام الليل والتضرع . الى الله عند السحر . ومجالسة السالحين * قال حضرة الشيخ المشهور
 بالهدائي قدس سره ونحن نقول المصلح في الحقيقة هو الله ولكن اشد الاشياء تأثيرا هو الذكر
 قال الله تعالى ﴿لا بد كرا الله تطمئن القلوب﴾ قال على رضى الله عنه [يا ترى على الناس زمان لا يبق
 من الاسلام الا اسمه ولا من القرآن الا رسمه يعمرّون مساجدهم وهى خراب من ذكر الله
 شر اهل ذلك الزمان علماؤهم منهم تخرج الفتنة واليه يعود] : قال السعدى

علم چند آنكه بيشتر خوانى * چون عمل در توفست . نادانى
 نه محقق بود نه دانشمند * چارباي برو كتابى چند
 آن تهى مغز را چه علم وخبر * كه بروهنز مست ويا دفتر
 واعلم ان زبدة العلوم هى العلم بالله وماسواه فن محسناته ومن علم فهو كامل في نفسه الا ان العمل

هو المقصود ومجرد القراءة لا يفي شيئا ولا يجلب نقما فطوبى لمن صاحب رفيق التوفيق ﴿ لقد اخذنا ميثاق بنى اسرائيل ﴾ اى بالله قد اخذنا عهدهم بالتوحيد وسائر الشرائع والاحكام المكتوبة عليهم فى التوراة ﴿ وارسلنا اليهم رسلا ﴾ ذوى عدد كثير واولى شأن خطير ليدكروهم وليبينوا لهم امر دينهم ﴿ كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم ﴾ جواب شرط محذوف كأنه قيل فماذا فعلوا بالرسل فقل كلما جاءهم رسول من اولئك الرسل بما يخالف هواهم من الشرائع ومشاق التكليف عصوه وعادوه كأنه قيل كيف عصوه فقل ﴿ فريقا كذبوا ﴾ اى فريقا منهم كذبوهم من غير ان يتعرضوا لهم بشئ آخر من المضار ﴿ وفريقا يقتلون ﴾ اى فريقا آخر منهم لم يكتفوا بتكذيبهم بل قتلوه ايضا كزكريا ويحيى عليهما السلام ﴿ وحسبوا ان لا تكون فتنة ﴾ اى حسب بنوا اسرائيل وظنوا ان لا يصيبهم من الله تعالى بلاء وعذاب يقتل الانبياء وتكذيبهم وجه حسبانهم انهم وان اعتقدوا في انفسهم انهم مخطئون في ذلك التكذيب والقتل الا انهم كانوا يقولون نحن ابناءؤه واحباؤه وكانوا يستقدون ان نبوة اسلافهم وآبائهم تدفع عنهم العذاب الذى يستحقونه بسبب ذلك القتل والتكذيب ﴿ فعموا ﴾ عطف على حسبوا والفاء للدلالة على ترتيب ما بعدها على ما قبلها اى آمنوا بأن الله تعالى قهروا فى قنون النى والفساد وعموا عن الدين بعد ما هداهم الرسل الى المعاملة الظاهرة وبنوا لهم مناخبة الواضحة اى عملوا بمعاملة الاعمى الذى لا يبصر ﴿ وصموا ﴾ عن استماع الحق الذى القوه عليهم اى عملوا بمعاملة الاصم الذى لا يسمع ولذلك فعلوا بهم ما فعلوا * قال المولى ابوالسعود وهذا اشارة الى المرة الاولى من مرتى افساد بنى اسرائيل حين خالفوا احكام التوراة وركبوا المحارم وقتلوا شعبا وقيل حسبوا ارياء عليه السلام ﴿ ثم تاب الله عليهم ﴾ حين تابوا ورجعوا عما كانوا عليه من الفساد وبعد ما كانوا ببابل دهرا طويلا تحت قهر بخت نصر اسارى فى غاية الذل والمهانة فوجه الله عز وجل ملكا عظيما من ملوك فارس الى بيت المقدس ليعمره وينجي بقايا بنى اسرائيل من اسر بخت نصر بعد مهلكهم وردهم الى وطنهم وتراجع من تفرق منهم فى الاكناف فعمروه فى ثلاثين سنة فكثروا وكانوا كاحسن ما كانوا عليه ﴿ ثم عموا وصموا ﴾ وهو اشارة الى المرة الاخرى من مرتى افسادهم وهو اجتراؤهم على قتل زكريا ويحيى وقصدهم قتل عيسى عليهم السلام ﴿ كثير منهم ﴾ بدل من الضمير فى الفعلين * قال الحدادى قوله (كثير منهم) يقتضى فى المرة الثانية انهم لم يكفروا كلهم وانما كفرا اكثرهم كما قال تعالى (ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة) وقال تعالى (منهم امة مقتصده) ﴿ والله بصير بما يعملون ﴾ فيجازيهم وفق اعمالهم ومن اين لهم ذلك الحسبان الباطل ولقد وقع ذلك فى المرة الاولى حيث سلط الله عليهم بخت نصر فاستولى على بيت المقدس فقتل من اهله اربعين الفا ممن يقرأ التوراة وذهب بالبقية الى ارضه فبقوا هناك على اقصى ما يكون من الذل والتكد الى ان احدثوا توبة صحيحة فردهم الله عز وجل الى ما حكى عنهم من حسن الحال ثم عادوا الى المرة الاخرى من الافساد فبعث الله عليهم الفرس ففزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف ففعل بهم ما فعل . قيل دخل

صاحب الجيش مذبح قرابينهم فوجد فيه دما يغلي فسألهم فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال
ما صدقتموني فقتل عليه الوفا منهم ثم قال ان لم تصدقوني ماتركت منكم احدا فقالوا انه دم
يحيي عليه السلام فقال بمثل هذا ينتقم الله منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربي وربك ما اصاب قومك
من اجلك فاهدا باذن الله تعالى قبل ان لا ابقى احدا منهم فهدا * واعلم ان من مقتضى النفس
نسيان المهد بينها وبين الله ونسيان نعمه بالكفران وكيف الكفر ان والانسان غريق في بحر
كرمه ولطفه فيجب عليه شكر ذلك وارسال الرسل وتوضيح السبل وتزول المطر وانبات
الارض وصحة البدن وقوة القلب واندفاع الموانع ومساعدة الاسباب كل ذلك من النعم
الجليلة - وحكي - ان دانيال عليه السلام وجد خاتمه في عهد عمر رضى الله عنه وكان على
فصه اسدان وبينهما رجل يلحسانه وذلك ان بخت نصر لما تتبع الصبيان وقتلهم وولد هو الوقت
امه في غيضة رجاء ان نجو منه فقيض الله سبحانه اسدا يحفظه ولبوة ترضعه وهما يلحسانه
فلما كبر صور ذلك في خاتمه حتى لا ينسى نعمة الله عليه ولا بد في قطع طريق الآخرة
من تحمل المشاق والقيام بالحقوق الواجبة بينه وبين الخلاق * ذكر عن الفضيل انه قال من عزم
على طريق الآخرة فليجعل في نفسه اربعة ألوان من الموت الأبيض والاحمر والاسود
والاخضر . فالموت الأبيض الجوع . والاسود ذم الناس . والاحمر مخالفة الشيطان . والاخضر
الوقائع بعضها على بعض اى المصائب والافواج واذا كان المرء اعمى واصم في هذا الطريق
فلا جرم يضل ولا يهتدى : قال في المشوى

كودرا هر كام باشد ترس چاه * باهزاران ترس مى آيد براه [١]

مرد بينا دیده عرض راه را * پس بداند او مغناك و چاه را

ماهيانرا بحر نكذارد برون * خاكيانرا بحر نكذارد درون [٢]

اصل ماهى آب و حيوان از كلست * حيله و تدبير اينجا باطلست

قفل زفتست و كشيابنده خدا * دست در تسليم زن اندر رضا

والمصيان وان كان سببا للنسيان ودين المعنى والصمم الا ان ما قضاه الله وقدره لا يتغير فليكن
على نفسه من ضاع عمره في الهوى وتبع الشهوات فلم يجد الى طلب الحق سبيلا والى طريق
الرشد دليلا اللهم انك انت المهادى * لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم *
تزلت في نصارى نجران السيد والعاقب ومن معهما وهم المار يعقوبية قالوا ان الله حل في ذات
عيسى واتحد بذاته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا * وقال المسيح * اى قالوا ذلك والحال
قد قال المسيح مخاطبا لهم * يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم * فاني عبد مروبب مثلكم
ناعبدوا خالقي وخالقكم * انه * اى الشأن * من يشرك بالله * اى شيا في عبادته او فيما
يخص به من الصفات والافعال * فقد حرم الله عليه الجنة * فلن يدخلها ابدا كما لا يصل المحرم
عليه الى المحرم فانها دار الموحدين * وماويه النار * فانها هى المدة للمشركين * وما للظالمين *
بالاشراك * من انصار * اى من احدينصرهم باقتاذهم من النار اما بطريق المغالبة او بطريق
الشفاعة وهو من تمام كلام عيسى ثم حكى ما قاله النسطورية والملكانية من النصارى فقال

﴿ لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة ﴾ اى احد ثلاثة آلهة والالهية مشتركة بينهم وهم الله وعيسى ومريم ﴿ وما من اله الا اله واحد ﴾ اى والحال ليس فى الوجود ذات واجب مستحق للعبادة من حيث انه مبدأ جميع الموجودات الآلهية موصوف بالوحدانية متعال عن قبول الشراكة ﴿ وان لم ينتهوا عما يقولون ﴾ عن مقالاتهم الاولى والثانية ولم يوحدوا ﴿ ليمسن الذين كفروا منهم ﴾ اى والله ليمسهم ووضع الموصول موضع الضمير لتكرير الشهادة عليهم بالكفر فمن بيانية جال من الذين ﴿ عذاب اليم ﴾ نوع شديد الالم من العذاب يخلص وجعه الى قلوبهم ﴿ أفلا يتوبون الى الله ﴾ اى أيصرون فلا يتوبون عن تلك العقائد الزائفة والاقاويل الباطلة وهمزة الاستفهام لانكار الواقع واستبعاده لالانكار الوقوع وفيه تعجيب من اصرارهم وتحضيض على التوبة ﴿ ويستغفرونه ﴾ بالتوحيد والتزيه عما نسبوه اليه من الاتحاد والحلول ﴿ والله غفور رحيم ﴾ اى والحال انه تعالى مبالغ فى المغفرة يغفر لهم عند استغفارهم ويمنحهم من فضله ﴿ ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل ﴾ اى ما هو الا مقصور على الرسالة لا يكاد يخطاها كالرسل الماضية من قبله خصه الله تعالى بآيات كاختصهم بها فان احيا الموتى على يده فقد احيا العصا وجعلها حية تسعى على يد موسى وهو اعجب وان خلقه من غير اب فقد خلق آدم من غير اب وام وهو اغرب منه وكل ذلك من جنبه عز وجل وانما موسى وعيسى مظاهر شؤونه وافعاله ﴿ وامه صديقة ﴾ اى مامه ايضا الا كسائر النساء اللاتي يلازم من الصدق اى صدق الاقوال فى المعاملة مع الخلق وصدق الافعال والاحوال فى المعاملة مع الخالق لا يصدر منهن ما يكذب دعوى العبودية والطاعة ﴿ كانا ياكلان الطعام ﴾ ويفترقان اليه افتقار الحيوانات فكيف يكون ألها من لا يقيمه الا اكل الطعام ﴿ انظر كيف نبين لهم الآيات ﴾ الباهرة المنادية ببطلان ما تقولوا عليهما نداء يكاد يسمعه صم الجبال ﴿ ثم انظر أأنى يؤفكون ﴾ اى كيف يصرفون عن استماعها والتأمل فيها. وثم لاطهار ما بين العجيين من التفاوت اى ان بياننا الآيات امر بديع فى بابها واعراضهم عنها مع تعاقد ما يوجب قبولها ابدع ﴿ قل ﴾ يا محمد الزمنا لهؤلاء النصارى ومن سلك طريقتهم من اتخاذ غير الله ألها ﴿ أتعبدون من دون الله ﴾ اى متجاوزين اياه ﴿ ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا ﴾ يعنى عيسى وهو وان ملك ذلك بتملك الله اياه لكنه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل ما يضر الله به من البلايا والمصائب وما ينفع به من الصحة والسعة وانما قال مامع ان اصله ان يطلق على غير العاقل نظرا الى ما هو عليه فى ذاته فانه عليه الصلاة والسلام فى اول احواله لا يوصف بعقل ولا بشئ من الفضائل فكيف يكون ألها ﴿ والله هو السميع العليم ﴾ بالاقوال والعقائد فيجازى عليها ان خيرا فخير وان شرا فشر وهو حال من فاعل تعبدون ﴿ قل يا اهل الكتاب لا تغفلوا فى دينكم غير الحق ﴾ اى غلوا باطلا فترفعوا عيسى الى ان تدعوا اله الاوهية كادعته النصارى او تضعوه فترفعوا انه لغير رشدة كازعمته اليهود ﴿ ولا تتبعوا أهواء قوم قدضوا من قبل ﴾ يعنى اسلافهم وائمتهم الذين قدضوا قبل مبعث محمد عليه السلام فى شريعتهم ﴿ واضلوا كثيرا ﴾ اى من تابعهم على بدعهم وضلالهم ﴿ وضلوا عن سواء السبيل ﴾ عن قصد السبيل الذى

هو الاسلام بعد مبثته لما كذبوه وبغوا عليه وحسدوه * قال الشيخ نجم الدين في تأويلاته ان النصارى لما ارادوا ان يسلكوا طريق الحق بقدم الفعل وينظروا الى احوال الانبياء بنظر العقل تاهوا في اودية الشبهات واقطعوا في بوادى الهلكات جل جناب القدس عن ادراك عقول الانس هيئات هيئات وهذا حال من يحذو حذوهم ويقفوا اثرهم فاطرت النصارى عيسى عليه السلام اذ نظروا بالعقل في امره فوجدوه مولودا من ام بلا اب فحكم عقلهم ان لا يكون مولود بلا اب فينبغي ان يكون هو ابن الله واستدلوا على ذلك بانه يخلق من الطين كهيئة الطير ويبرىء الاكبه والابرص ويحيى الموتى ويخبر عمايا كلون في بيوتهم وما يدخرون وهذا من صفات الله تعالى ولولم يكن المسيح ابن الله لما امكنه هذا وانما امكنه لان الولد سرايه وقال بعضهم ان المسيح لما استكمل تركيبة النفس عن صفات الناسوتية حل لاهوتية الحق في مكان ناسوتيته فصار هو الله تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا * ثم اعلم ان امة محمد لما سلكوا طريق الحق باقدام جذبات الالهوية على وفق المتابعة الحسية اسقط عنهم كلنة الاستدلال براهين الوصول والوصال كما كان حال السبلى حين غسل كتبه بالماء وكان يقول هم الدليل اتم ولكن اشتغالى بالدليل بعد الوصول الى المدلول محال : وفي المستوى

چون شدى بر بامهاى آسمان * سرد باشد جست وجوى زردبان
آينه روشن كه شد صاف و جلى * جهل باشد بر بهادن صيفلى
پيش سلطان خوش نشسته در قبول * جهل باشد جستن نامه و رسول

فهؤلاء القوم بعد ما وصلوا الى سرادقات حضرة الجلال شاهدوا بانوار صفات الجمال ان الانسان هو الذى حمل امانة الحق من بين سائر المخلوقات وهى نور فيض الالهوية بواسطة الانبياء فهم مخصوصون باحسن التقويم في قبول هذا الكمال فتحقق لهم ان عيسى عليه السلام صار قابلا بعد التزكية للتخلية بفيض الخالقية والمحبة كان يخلق من الطين كهيئة الطير فبنفخ فيه فيكون طيرا باذن الله ويبرىء الاكبه والابرص ويحيى الموتى باذن الله لا باذنه اعنى كان صورة الفعل منه ومنشأ صفة الخالقية حضرة الالهوية وهذا كما ان لكرة الباور المخروط استعدادا في قبول فيض الشمس اذا كانت في محاذاتها فتقبل الفيض وتحرق الملوچ المهادى لها بذلك الفيض فصدر الفعل المحرق من الكرة ظاهرا ومنشأ الصفة المحرقة حضرة الشمس حقيقة فصار للكرة بحسن الاستعداد قابلية لفيض الشمس وظهر منها صفات الشمس وما حلت الشمس في كرة الباور تفهم ان شاء الله وتنتتم فكذلك حال الانبياء في المعجزات وكبار الاولياء في الكرامات والفرق ان الانبياء مستقلون بهذا المقام والاولياء متبعون * قال الامام الغزالي في قول ابى يزيد انسلخت من نفسى كما تنسلخ الحية من جلدها فنظرت فاذا انا هو اذ من انسلخ من شهوات نفسه وهواها وهما لا يبقى فيه متسع لغير الله ولا يكون له هم سوى الله واذا لم يحل في القلب الاجلال لله وجماله صار مستغرقا كأنه هو لانه هو تحقيقا. وقوله ايضا سبحانه ما اعظم شأنى يحمل على انة قد شاهد كمال حظه من صفة القدس فقال سبحانه ورأى عظيم شأنه بالاضافة الى شأن عموم الخلق فقال ما اعظم شأنى وهو مع ذلك يعلم قدسه وعظم شأنه بالاضافة

در اول دفتر سوم ديدان آنكه در میان جهان حافظه كسى نبوده

الى الخلق ولا نسبة له الى قدس الرب وعظم شأنه وقول من قال من الصوفية انا الحق فوارد على سبيل التجوز ايضا كما يقول الشاعر انا من اهوى ومن اهوى انا وذلك متأول عند الشاعر فانه لا يعنى به انه هو تحقيقا بل كانه هو فانه مستغرق بالهم به كما يكون مستغرق الهم بنفسه فيعتبر هذه الحالة بالاتحاد على سبيل التجوز * قال الشيخ ابو القاسم الجرجاني ان الاسماء التسعة والتسعين تصير اوصافا للعبد السالك وهو بعد في السلوك غير واصل * فان قلت ما معنى الوصول * قلت معنى السلوك هو تهذيب الاخلاق والاعمال والمأدبة * ذلك اشتغال بعمارة الظاهر والباطن والعبد في جميع ذلك مشغول بنفسه عن ربه الا انه مشغول بتصفية باطنه ليستعد للوصول وانما الوصول هو ان ينكشف له جلية الحق ويصير مستغرقا به فان نظر الى معرفته فلا يعرف الا الله وان نظر الى همته فلا همه له سواء فيكون كله مشغولا لا بكنهه مشاهدة وهما لا يلتفت في ذلك الى نفسه ليعمر ظاهره بالعبادة وباطنه بتهذيب الاخلاق وكل ذلك طهارة وهي البداية واما النهاية فان يسلك عن نفسه الكلية ويجرد له فيكون كانه هو وذلك هو الوصول : وفي المتنوى

کارگاه کنج حق در نیستیست * غره هستی چه دانی نیست چیست [۱]

آب کوزه چون در آب جوشود * محو گردد دروی وجو او شود [۲]

﴿ لعن الذين كفروا ﴾ حال كونهم ﴿ من بنى اسرائيل ﴾ اى طردوا وابتعدوا من رحمة الله تعالى ﴿ على لسان داود ﴾ متعلق يلعن يعنى اهل ايلة لما اعتدوا في السبت قال داود عليه الصلاة والسلام اللهم العنهم واجعلهم آية ومثلا لخلقك فسحوا قرده ﴿ وعيسى ابن مريم ﴾ اى على لسان عيسى ابن مريم يعنى كفار اصحاب المائدة لما اكلوا من المائدة ولم يؤمنوا قال عيسى اللهم العنهم كاللعن اصحاب السبت واجعلهم آية فسحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل منهم امرأة ولاصى كانه قيل بأى سبب وقع ذلك فقيل ﴿ ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾ اى ذلك اللعن الشنيع المقضى للمسح بسبب عصيانهم واعتدائهم ما حرم عليهم ﴿ كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ﴾ استئناف اى لا ينهى بعضهم بعضا عن قبيح يعملونه واصطلحوا على الكف عن نهى المنكر ﴿ لبئس ما كانوا يفعلون ﴾ تعجيب من سوء فعلهم مؤكدا بالقسم ﴿ ترى كثيرا منهم ﴾ اى من اهل الكتاب ككعب بن الاشرف واضرا به حيث خرجوا الى مشركى مكة ليتفقوا على محاربة النبي عليه السلام والرؤية بصرية ﴿ يتولون الذين كفروا ﴾ حال من كثيرا لكونه موصوفا اى يوالون المشركين بعضا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ﴿ لبئس ما قدمت لهم انفسهم ﴾ اى لبئس شيا قدموا ليردوا عليه يوم القيامة ﴿ ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ﴾ هو المخصوص بالذم بتقدير المضاف اى موجب سخط الله والخلود في العذاب لان نفس السخط المضاف الى البارى تعالى لا يقال له انه المخصوص بالذم انما المخصوص بالذم هو الاسباب الموجبة له ﴿ ولو كانوا ﴾ اى الذين يتولون المشركين من اهل الكتاب ﴿ يؤمنون بالله والنبي ﴾ اى منهم ﴿ وما ازل اليه ﴾ اى الى ذلك النبي من التوراة والانجيل ﴿ ما اتخذوهم ﴾ اى المشركين ﴿ اولياء ﴾

[۱] در اواخر دفتر سوم در بیان نفس خیر لا قضاوتی علی یونس بن یحیی

[۲] در اواخر دفتر سوم در بیان جواب گفتن عاتق عادل را

لأن تحريم ذلك مصرح في شريعة ذلك النبي وفي الكتاب المنزل اليه فالإيمان يمنع من التولي قطعا ﴿ولكن كثيرا منهم فاسقون﴾ خارجون عن الدين والإيمان بالله ونبيهم وكتابهم وفي الآيات امور * الاول ان الانسان الكامل الذي يصلح لخلافة الحق هو مظهر صفات لطف الحق وقهره فقبولهم قبول الحق وردهم رد الحق ولعنهم لعن الحق وصلاتهم صلاة الحق فمن لعنوه فقد لعنه الحق ومن صلوا عليه فقد صلى الحق عليه لقوله تعالى لبيته عليه السلام ﴿ان صلاتك سكن لهم﴾ وقال ﴿هو الذي يصلي عليكم﴾ فظهر اللعن كان لسان داود وعيسى وكانت اللعنة من الله حقيقة لقوله ﴿كألفنا اصحاب السبت﴾ وهم الذين لعنهم داود وصرح هنا ان اللعن كان منه تعالى وان كان على لسان داود عليه السلام : في المثوى اين نكردي تو كه من كردم يقين * اي صفات در صفات مادفين [١] مارميت اذرميت كشته * خوشتن در موج چون كف هشته وفي محل آخر

كتر ا از تو بكل خالي كند * نوشوي پست اوسخن عالي كند [٢] كچه قرآن از لب يغمبر است * هر كه كويد حق نكفت او كافرست * والثاني ان الله تعالى سمي العصيان منكرا لانه يوجب التكره كاسمي الطاعة معروفا لانها توجب المعرفة والاقدام على الفعل المنكر معصية والاصرار على المعصية كالكفر في كونه سببا للرين المحيط بجوانب القلب ومن ذلك ترك النهي عن المنكر وفي الحديث (يحشر يوم القيامة ائمة من امتي من قبورهم الى الله تعالى على صورة الفردة والخنازير بما داهنوا اهل المعاصي وكفوا عن نهيمهم وهم يستطيعون) فالدهانة من اعمال الكفار والدعوة الى الله من اخلاق الاخيار : وفي المثوى

هر كسي كو از صف دين سر كش است * ميرود سوي صفي كان واپس است [٣] توز كتار تعالوا كم مكن * كيميای پس شكر فست آن سخن كرمسي كردد ز كفتارت نغير * كييارا هيچ ازوي وامكبر اين زمان كر بست نفس ساحرش * كفت توسودش دهد در آخرش قل تعالوا قل تعالوا اي غلام * هين كه ان الله يدعو بالسلام * والثالث ان المؤمن والكافر ليسا من جنس واحد وتولي الكافر موجب لسخط الله لان موالة الاعداء توجب معاداة الاولياء فينبغي للمؤمن الكامل ان ينقطع عن صحبة الكفار والفجار واهل البدع والاهواء وارباب النفلة والانكار : وفي المثوى

ميل مجنون پيش آن ليلي روان * ميل ناهه پس بي طفلش دوان [٤] كفت اي ناهه چو هر دو عاشقم * مادو ضد پس هممه نالاقيم نيست بروفق من مهر و مهار * كرد بايد از تو صحبت اختيار جان زهجر عرش اندر فاقه * تن ز عشق خار بن چون ناهه جان كشايد سوي بالا بالها * در زده تن در زمين چنكالها اللهم خلصنا من خلاف الجنس مطلقا ﴿لنجدن﴾ يا محمد ﴿اشد الناس﴾ مفعول اول

به حدان ﴿ عداوة ﴾ تميز ﴿ للذين آمنوا ﴾ متعلق بـ عداوة ﴿ اليهود ﴾ مفعول ثان
 لا وجدان ﴿ والذي اشركوا ﴾ يعنى مشركى العرب معطوف على اليهود ﴿ ولتجدن
 اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ﴾ اعرا به كاعراب ماسبق . اما عداوة
 اليهود والمشركين المتكرين للمعاد فلشدة حرصهم الذى هو معدن الاخلاق الذميمة
 فان من كان حريصا على الدنيا طرح دينه فى طلب الدنيا وا قدم على كل محذور ومنكر
 فلاجرم تشتد عداوته مع كل من نال جأها او مالا . واما مودة النصارى فلانهم فى اكثر الامر
 معرضون عن الدنيا مقبلون على العبادة وترك طلب الرياسة والتكبر والترفع وكل من كان
 كذلك فانه لا يحسد الناس ولا يؤذيهم بل يكون لين العريكة فى طلب الحق سهل الانقياد له
 انظر الى كفر النصارى مع كونه اغلظ من كفر اليهود لان كفر النصارى فى الالهية وكفر
 اليهود فى النبوة واما قوله تعالى ﴿ وقالت اليهود عزيز ابن الله ﴾ فانما قاله طائفة منهم ومع
 ذلك خص اليهود بمزيد العنسة دونهم وما ذاك الا بسبب حرصهم على الدنيا ويؤيده قوله
 عليه السلام ﴿ حب الدنيا رأس كل خطيئة ﴾ * قال البغور يرد به جميع النصارى لانهم
 فى عداوتهم للمسلمين كاليهود فى قتلهم المسلمين واسرهم وتخريب بلادهم وهدم مساجدهم
 واحراق مصاحفهم لا مودة ولا كرامة لهم بل الآية تزلت فيمن اسلم منهم مثل النجاشى
 واصحابه وكان النجاشى ملك الحبشة نصرا نيا قبل ظهور الاسلام ثم اسلم هو واصحابه قبل
 الفتح ومات قبله ايضا * وقال اهل التفسير اتهم قريش ان يفتشوا المؤمنين عن دينهم فوثب
 كل قبيلة على من فيها المسلمين يؤذونهم ويمذبونهم فاقتن من اقتن وعصم الله منهم من
 شاء ومنع الله رسوله بعمه ابى طالب فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حل باصحابه
 ولم يقدر على منعهم ولم يؤمر بعد بالجهاد امرهم بالخروج الى ارض الحبشة وقال (ان بها
 ملكا صالحا لا يظلم ولا يظلم عنده احد فاخرجوا اليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجا) وادابه
 النجاشى واسمه اسحمة بالمهملتين وهو بالحبشية عطية وانما النجاشى اسم الملك كقولهم قصر
 لملك الروم وكسرى لملك الفرس فخرج اليها سرا احد عشر رجلا واربع نسوة منهم عثمان
 ابن عفان وامراته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا الى البحر واخذوا
 سفينة الى ارض الحبشة بنصف دينار وذلك فى رجب فى السنة الخامسة من بعث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهذه هى الهجرة الاولى ثم خرج جعفر بن ابى طالب وتتابع المسلمون
 اليها فكان جميع من هاجر الى الحبشة من المسلمين اثنين وثمانين رجلا سوى النساء والصبيان
 سعديا حب وطن كرجه حديثست صحيح * نتوان مر يد بسخنى كه من اينجازادم
 فلما علمت قريش بذلك وجهوا عمر بن العاص وصاحبه بالهدايا الى النجاشى وبطارقه
 ليردوهم اليهم فعضمهم الله فلما انصرفا خائنين واقام المسلمون هناك بخير دار وحسن جوار
 الى ان هاجر رسول الله وعلا امره وذلك فى سنة ست من الهجرة كتب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الى النجاشى على يد جمر بن امية الضمرى ليزوجه ام حبيبة بنت ابى سفيان
 وكانت قد هاجرت اليه مع زوجها فأت زوجها فارسل النجاشى الى ام حبيبة جارية يقال

لها نزهة تخبرها بخطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها فاعطتها اوضاحا لها سرورا بذلك وامرها ان توكل من يزوجها فوكلت خالد بن سعيد بن العاص فانكحها على صداق اربعمائة دينار وكان الخاطب لرسول الله التجاشي فانفذ اليها على يد نزهة اربعمائة دينار فلما جاءت بها اعطتها خمسين دينارا فردتها وقالت امرني الملك ان لا آخذ منك شيئا وقالت انا صاحبة دهن الملك وثيابه وقد صدقت محمدا صلى الله عليه وسلم وآمنت به فحاجتي منك ان تقرئني مني السلام. قالت نعم ثم امر الملك نساءه ان يبعثن الى ام حبيبة بما عندهن من عود وعبر وكان عليه السلام يراه عليها وعندها فلا ينكر قالت ام حبيبة فخرجنا في سفينتين وبعث معنا التجاشي الملاحين فلما خرجنا من البحر ركبنا الظهر الى المدينة ورسول الله عليه السلام بخير فخرج من خرج اليه واقت بالمدينة حتى قدم النبي عليه السلام فدخلت عليه فكان يسألني عن التجاشي فقرأت عليه من نزهة السلام فرد عليها السلام فانزل الله ﴿عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم﴾ يعني ابا سفيان (مودة) يعني تزويج ام حبيبة ولما جاء ابا سفيان تزويج ام حبيبة برسول الله عليه الصلاة والسلام قال ذاك الفحل لا يقرع انفه ثم قال عليه السلام (لا ادري انا بفتح خير اسر ام بقدوم جعفر) وبعث التجاشي بعد قدوم جعفر الى رسول الله ابنة ازهر بن اصحمة بن الحر في ستين رجلا من الحبشة وكتب اليه يا رسول الله اشهد انك رسول الله صادق مصدق وقد بايعتك وبايعت ابن عمك واسلمت لله رب العالمين وقد بعثت ابني ازهر وان شئت ان آتيك بنفسى فعلت والسلام عليك يا رسول الله فركبوا سفينة في اثر جعفر واحياه فلما بلغوا واسط البحر غرقوا وكان جعفر يوم وصل المدينة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصل في سبعين رجلا عليهم ثياب الصوف منهم اثنان وستون من الحبشة وثمانية من اهل الشام منهم بحيرا الراهب فقرأ عليهم رسول الله سورة يس الى آخرها فبكوا حين سمعوا القرآن فأمنوا وقالوا ما شبه هذا بما كان ينزل على عيسى عليه السلام فانزل الله تعالى هذه الآية ﴿ولتجدن اقربهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصارى﴾ يعني وفد التجاشي الذين قدموا مع جعفر وهم السبعون وكانوا اصحاب الصوامع ﴿ذلك﴾ اي كونهم اقرب مودة للمؤمنين ﴿بان منهم﴾ اي بسبب ان منهم ﴿قسيسين﴾ وهم علماء النصارى وعبادهم ورؤساؤهم والقسيس صيغة مبالغة من قسيس الشيء اذا تتبعه وطلبه بالليل سموابه لمباغتتهم في تتبع العلم قاله الراغب. وقال قطرب القسيس العالم بلغة الروم. وعن عروة بن الزبير انه قال ضيعت النصارى الانجيل وادخلوا فيه ما ليس منه وبقي واحد من علمائهم على الحق والدين وكان اسمه قسيسا فن كان على مذهبه ودينه فهو قسيس ﴿ورهبانا﴾ هو جمع راهب كراكب وركبان وقيل انه يطلق على الواحد وعلى الجمع. والزهري التبعد مع الرهبة في صومعة والتشكير لافادة الكثرة ولا بد من اعتبارها في القسيسين ايضا اذ هي التي تدل على مودة جنس النصارى للمؤمنين فان اتصاف افراد كثيرة بجنس المتصلة مظنة لاتصاف الجنس بها والا فبن اليهود ايضا قوم مهتدون ألا يرى الى عبد الله بن سلام واضرا به قال تعالى ﴿من اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون﴾ الخ لكنهم لما لم يكونوا في الكثرة كالذين من النصارى لم يتعد حكمهم الى جنس اليهود ﴿وانهم لا يستكبرون﴾ عطف على ان منهم اي وبانهم لا يستكبرون

عن قبول الحق اذا فهموه ويتواضعون ولا يستكبرون كاليهود . وفيه دليل على ان التواضع والاقبال على العلم والعمل والاعراض عن الشهوات محمود وان كانت في كافر * اقول ذكر عند حضرة شيخى العلامة ابقاء الله بالسلامة رجولية بعض اهل الذم ومروته فقال انه من آثار السعادة الازلية ويرجى ان ذلك يدعوه الى الايمان والتوحيد ويصير عاقبه الى الفلاح : قال الحافظ كارى كنيم ورنه خجالت بر آورد * روزى كه رخت جان مجهان . كركشيم — تم الجزء السادس —

الجزء السابع

من

الاجزاء الثلاثين

(واذا سمعوا ما نزل الى الرسول) عطف على لا يستكبرون اى ذلك بسبب انهم لا يستكبرون وان اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا عند سماع القرآن وهويان لركة قلوبهم وشدة خشيتهم ومسارعتهم الى قبول الحق وعدم تأنقهم عنه ﴿ ترى اعينهم تفيض من الدمع ﴾ اى تملأ بالدمع فاستعير له الفيض الذى هو الانصباب من الامتلاء مبالغة ومن الدمع متعلق بفيض ومن لا ابتداء الغاية والمعنى تفيض من كثرة الدمع والرؤية بصرية وتفيض حال من المفعول ﴿ مما عرفوا ﴾ من الحق ﴿ من الاولى ﴾ لا ابتداء الغاية متعلق بمحذوف على انها حال من الدمع والثانية لبيان الموصول فى قوله ما عرفوا اى حال كونه ناشئا ومبتدأ من معرفة الحق حاصل من اجله وبسببه كأنه قيل ماذا يقولون عند سماع القرآن فقبل ﴿ يقولون ربنا آمنا ﴾ بهذا القرآن ﴿ فاكتبنا مع الشاهدين ﴾ اى اجعلنا فى جملة الذين شهدوا بانه حق ﴿ ومالنا ﴾ اى أى شئ حصل لنا ﴿ لاثؤم بالله ﴾ حال من الضمير فى لنا اى غير مؤمنين على توجيه الانكار والتفى الى السبب والمسبب جميعا ﴿ وما جاءنا من الحق ﴾ عطف على الجلالة اى بالله وما جاءنا من الحق حال من فاعل جاءنا اى جاءنا فى حال كونه من جنس الحق او من لا ابتداء الغاية متعلقة بجاءنا ويكون المراد بالحق البارى تعالى ﴿ ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين ﴾ حال اخرى من الضمير المذكور بتقدير مبتدأ اى أى شئ حصل لنا غير مؤمنين ونحن نطمع فى صحبة الصالحين وانما قدر المبتدأ ليكون الحال هو الجملة الاسمية لان المضارع المثبت لا يقع حالا بالواو الابتداء وتقدير المبتدأ ﴿ فانابهم الله ﴾ اى اعطاهم وجازاهم ﴿ بما قالوا ﴾ اى عن اعتقادهم بدليل قوله مما عرفوا من الحق ﴿ جنات ﴾ اى بساتين ﴿ تجري من تحتها الانهار ﴾ اى تجري من تحت اشجارها ومساكنها وغرفها انهار الماء والعلل والحمر واللبن ﴿ خالدن فيها وذلك ﴾ الثواب ﴿ جزاء المحسنين ﴾ اى الذين احسنوا النظر والعمل او الذين اعتادوا الاحسان فى الامور ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا ﴾ فأتوا على ذلك عطف التشذيب بآيات الله على الكفر مع انه ضرب منه لما ان القصد الى بيان حال المكذبين ﴿ اولئك اصحاب

الرحيم ﴿ اهل النار الشديدة الوقود وهم الذين استتروا بحجب اوصاف البهيمية والسبعية والشیطانية فاصمهم الله واعى ابصارهم سمعوا ولم يستمعوا وشاهدوا ولم يبصروا بخلاف من قال لهم الله ألسنت بركم فاسمعهم كلامه ووقفهم للجواب حتى شهدوا ربوبته فقالوا بلى شهدنا فكذلك ههنا اسمعهم كلامه وعرفهم حقيقة كلامه فاشتاقوا اليه وتذكر قلوبهم ما شاهدوا عند الميثاق من تلك المشاهدة فبكوا بكاء الشوق وبكاء المعرفة : وفي المتنوى

خوى بددر ذات تو اصلی نبود * کزید اصلی می نیاید جز جحود
آن بدی عارینی باشد که او * آرد اقرار وشود اوتوبه جو
همچو آدم ذلتش عاریه بود * لاجرم اندر زمان توبه نمود
چونکه اصلی بود جرم آن بلیس * ره نبودش جانب توبه نفیس

- حکي - ان سلطانا زار قبر ابی یزید قدس سره فسأل عن حاله من بعض اصحاب ابی یزید فقال من رآه لم يدخل النار فقال السلطان ان اباجهل رأى النبي عليه السلام ومع ذلك يدخل النار وليس شيخك فوق النبي عليه السلام فقال ايها السلطان ان اباجهل لم ير النبي صلى الله عليه وسلم بل رأى يقيم ابی طالب فلورأى انه رسول الله لا آمن به وخلص من النار وبنور العرفان آمنت بقليس فانها لما رأت كتاب سليمان شاورت قومها فقالوا نقاتله فقالت انه يدعى النبوة والانبياء عباد الله المكرمون لا يقاتلهم احد فبعد الامتحان آمنت به : قال المولوى قدس سره

چون سليمان سوى مرغان سبا * يك صفری کرد بست آن جله را
جزمکر مرغی که بدی جان وپر * یاچو ماهی کنک بود ازاضل کر
فی غلط کفتم که کر کر سر نهد * پیش وحی کبریا شمعش دهد
چونکه بقلیس از دل و جان عزم کرد * بر زمان رفته هم افسوس خورد
ترک مال و ملک کرد او آنچنان * که بترك نام و ننگ آن عاشقان
آن غلامان و آن کنیزان بناز * پیش چشمش همچو بوسیده پیاز
باغها و قصرها و آب رود * پیش چشم از عشق او کلخن نمود
عشق در هتکام استیلا و ختم * زشت کرد اند لطیفانرا بچشم
هر زمر در را نماید کنندا * غیرت عشق این بود معنی لا
لااله الا هو اینست ای پناه * که نماید دمه تراویک سیاه

* واعلم انه في العالم العلمی وفق من وفق لغيری على ذلك التوفيق في هذا العالم المعنى الشهادة ثم لا يزال على ذلك في جانب الابد حتى يدخل الجنة الصورية الحسية مع اذواق الروحانية المعنوية خالدا فيها فهذا هو ثمرة ذلك البذر ومحصول ذلك الزرع والحلث كما قال الله تعالى (فاتابهم الله بما قالوا) الخ فعلى المؤمن ان يجتهد في تحصيل اليقين ويدخل الجنة العاجلة التي هي المعرفة الالهية كما قال ناعرفوا من الحق وتخلص من نار البعد والفراق كما قال (اولئك اصحاب الرحيم) ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ﴾ اى لا تمتصوا ما طاب ولذمنه انفسكم كنح التحريم ﴿ ولا تعمدوا ﴾ اى لا تتجاوزوا حدود ما احل لكم

الى ما حرم عليكم فان محرم ما احل الله يحل ما حرم الله او لا تسرفوا في تناول الطيبات فان الاسراف تجاوز الى الحرام كتناول المحرمات ﴿ ان الله لا يحب المتعدين ﴾ اى لا يرضى عمل المتعدين على انفسهم المتجاوزين حدود الله ﴿ وكلا ﴾ بما رزقكم الله حلالا طيبا ﴿ اى ما احل لكم وطاب بما رزقكم الله فحلالا مفعول كلوا وبما رزقكم الله حال منه قدمت عليه لكونه نكرة * قال عبدالله بن المبارك الحلال ما اخذته من وجهه والطيب ما غذى ونمى فاما الجوامد كالطين والتراب وما لا ينفذ فمكروه الا على وجه التداوى ﴿ واتقوا الله الذى اتم به مؤمنون ﴾ تأكيد للوصية بما امر به فان قوله (كلوا حلالا) وان كان المراد به هنا الاباحة والتحليل الا انه انما اباح اكل الحلال فيفيد تحريم ضده فاكد التحريم المستفاد منه بقوله (واتقوا الله) وزاده تأكيداً بقوله (الذى اتم به مؤمنون) فان الايمان يوجب التقوى بالانتهاء عما نهى عنه وعدم التجاوز عما احله * قال الامام قوله تعالى (كلوا بما رزقكم الله) يدل على انه تعالى قد تكفل برزق كل احد فانه لو لم يتكفل برزقه لما قال (كلوا بما رزقكم الله) واذا تكفل برزقه وجب ان لا يبالغ في الطلب وان يعول على وعده واحسانه فانه اكرم من ان يخلف الوعد ولذلك قال عليه السلام (فاتقوا الله واجلوا في الطلب) : قال الحافظ

ما بروى فقر وقاعت نبي بریم * باپادشه بکوی که روزی مقدرست

وقال الصائب

رزقاً کر بر آدمی عاشق نمی باشد چرا * از زمین کندم کریبان چاک می آید چرا
قال اهل التفسير ذكر النبي عليه السلام يوما النار ووصف القيامة وبالغ في الانذار فرقاه الناس وبكوا فاجتمع عشرة من الصحابة في بيت عثمان بن مظعون الجمعي وتشاوروا واتفقوا على ان يترهبوا ويلبسوا السوح ويجبوا مذاكيرهم ويصوموا الدهر ويقوموا الليل ولا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويسبحوا في الارض فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى دار عثمان بن مظعون فلم يصادفه فقال لامرأته ام حكيم بنت امية واسمها خولة وكانت عطارة (احق ما بلغتني عن زوجك واصحابه فكرهت ان تكذب علي رسول الله وكرهت ان تبدي خبر زوجها) فقالت يا رسول الله ان كان قد اخبرك عثمان فقد صدق فرجع رسول الله فلما جاء عثمان اخبرته زوجته بذلك فضى الى رسول الله فسأله النبي عليه السلام عن ذلك فقال نعم فقال عليه السلام (أمانى لم آمر بذلك ان لانفسكم عليكم حقا فصوموا وافتروا وقوموا وناموا فأتى اقوم انام واصوم وافتروا آكل اللحم والدم وآتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني) ثم جمع الناس وخطبهم وقال (ما بال قوم حرموا النساء والطعام والطيب والنوم وشهوات الدنيا اما انى لا آمركم ان تكونوا قسيسين ولا رهبانا فانه ليس من ديني ترك اللحم والنساء ولا اتخاذ الصوامع وان سياحة امتي الصوم ورهبانيتهم الاجتهاد فاعبدوا الله ولا تثير كوابه شيئا وجوا واعتمدوا واقموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان واستقيموا يستقم لكم فانما هلك من هلك قبلكم بالشد يد شددوا على انفسهم فشدد الله عليهم فاولئك بقاياهم في الديار والصوامع) فازل

الله هذه الآية - وروى - ان عثمان بن مظعون جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله ان نفسى تحدثنى بان اختصى فاذن لى فى الاختصاص قال (مهلا يا عثمان فان
اختصاص امى الصيام) : وفى المتنوى

هين مكن خود را خصى رهبان مشو * زانكه عفت هست شهوت را كرو
بى هوا نهى از هوا نممكن نبود * فازى بر مردكان نتوان نمود
پس كلو از بهردام شهوتست * بعد ازان لا تسرفوا آن عفتست
چونكه رنج صبر نبود مر ترا * شرط نبود پس فرو ناید چرا
جذا آن شرط وشادا آن جزا * آن جزای دلتواز جان فزا

قال يا رسول الله ان نفسى تحدثنى بان اترهب فى رؤوس الجبال قال (مهلا يا عثمان فان ترهب
امى الجلوس فى المساجد لانتظار الصلاة) قال يا رسول الله ان نفسى تحدثنى ان اخرج من
مالى كله قال (مهلا يا عثمان فان صدقتكم يوما بيوم وتغف نفسك وعيالك وترحم المساكين
واليتيم فتعطيهما افضل من ذلك) قال يا رسول الله ان نفسى تحدثنى ان اطلق امرأتى خولة
قال (مهلا يا عثمان فان الهجرة فى امى من هجر ما حرم الله عليه اوهاجر الى فى حياتى
اوزار قبرى بعد وفاتى اومات وله امرأة او امرأتان او ثلاث او اربع) قال يا رسول الله فان
نهيتنى ان لا اطلقها فان نفسى تحدثنى ان لا اغشاها قال (مهلا يا عثمان فان المسلم اذا غشى
امرأته او ما ملكت يمينه فلم يكن له من وقته تلك ولد كان له وصيف فى الجنة وان كان له من
وقته تلك ولد فمات قبله كان له فرطا وشفيعا يوم القيامة وان مات بعده كان له نورا يوم
القيامة) قال يا رسول الله ان نفسى تحدثنى ان لا آكل اللحم قال (مهلا يا عثمان فانى احب
اللحم واكله اذا وجدته ولوسألت ربي ان يطعمنيه فى كل يوم لاطعمنيه) قال يا رسول الله فان
نفسى تحدثنى ان لا امس الطيب قال (مهلا يا عثمان فان جبرائيل عليه السلام امرنى بالطيب غبا
وقال يوم الجمعة لا تتركه يا عثمان لا ترغب عن سنتى فمن رغب عن سنتى ثم مات قبل ان يتوب صرفت
الملائكة وجهه عن حوضى يوم القيامة) * وعن ابى موسى الاشعري قال رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يأكل لحم الدجاج ورأيت يأكُل الرطب والبطيخ * وعن عائشة رضى الله
عنها ان النبي عليه السلام كان يأكل الدجاج والفالودج وكان يعجبه الحلواء والمسل وقال
(ان المؤمن حلوى يحب الحلوة) قال (ان فى بطن المؤمن زاوية لا يملأها الا الحلو) وجاء
رجل الى الحسن فقال له انى جارا لا يأكل الفالودج قال ولم قال لثلا يؤدى شكره قال
أفيسرب الماء البارد قال نعم قال ان جارك هذا جاهل ان نعمة الله عليه فى الماء البارد اكثر
من نعمته فى الفالودج * وسئل فضيل عن ترك الطيبات من الحواري واللحم والحبيص للزهد
وقال لمن قال لا آكل الحبيص لئلا تأكل وتنقى ان الله لا يكره ان تأكل الحلال الصريف
كيف برك لوالديك وصلتك للرحم كيف عطفك على الجار كيف رحمتك للمسلمين كيف
كظلمك للغيظ كيف عفوك عن ظلمك كيف احسانك الى من اساء اليك كيف صبرك
واحمالك للاذى انت الى احكام هذا احوج منك الى ترك الحبيص * والحاصل ان الافراط

في الرهبانية والاحترار التام عن الذات والطلبات مما يوقع الضعف في الاعضاء الرئيسة التي هي القلب والدماغ واذا وقع الضعف فيها اختلت الفكرة وباختلالها تقوت عنها الكمالات المتعلقة بالقوة النظرية رأسا وينتقص كالاتها المتعلقة بالقوة العملية فان تمامها وكالها يبنى على كمال القوة النظرية * وايضا الرهبانية التامة توجب خرابية الدنيا وانقطاع الحرث والنسل فلما كانت عمارة الدنيا والآخرة منوطة بترك تلك الرهبانية والمواظبة على المعرفة والمحبة والطاعة اقتضت الحكمة ان لا يحرم الانسان ما طاب ولذا مما احل الله كما نطقت الآية به * ولكن اشارة الآية ايضا الى الاعتدال كما قال (ولا تمتدوا) فالاعتدال في تناول وكذا في الرياضة ممدوح جدا ولذا ترى المرشد الكامل يأمر في ابتداء امره بترك اللحم والدم والجماح وغيرها ولكن على الاعتدال بحسب مزاجه فان للرياضات تأثيرا عظيما في اصلاح الطبيعة وهو امر مهم في باب السلوك جدا فلا متمسك لارباب الظاهر في ترك الرياضة مطلقا وقد اشار النبي عليه الصلاة والسلام في وصاياه لعثمان بن مظعون الى جملة من الامر فافهم وارشد الى طريق الصواب ولا تقريط ولا افراط في كل باب ﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ﴾ اليمين تقوية احد الطرفين بالمقسم به واللغو في اليمين الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو عند الامام الاعظم ان يخلف على شئ يظن انه كذلك وليس كما يظن مثل ان يرى الشئ من بعيد فيظن انه كذا فيقول والله انه كذا فاذا هو بخلافه فلا مؤاخذة في هذا اليمين باثم ولا كفارة واما الغموس وهي حلفه على امر ماض او حال كذبا عمدا مثل قوله والله لقد فعلت كذا وهو لم يفعله وعكسه ومثل والله ما لهذا على دين وهو يعلم ان له عليه دينا فحكمها الاثم لانها كبيرة قال عليه السلام (من حلف كاذبا ادخله الله النار ولا كفارة فيها الا التوبة) قوله في ايمانكم صلة يؤاخذكم كما ان باللغو صلة له اي لا يؤاخذكم في حق ايمانكم بسبب ما كان لغوا منه بان لا يتعلق بها حكم ديني ولا اخروي ﴿ ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان ﴾ اي بتقيدكم الايمان وتوثيقا بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتموها اذا خاتمتم او بنكت اي تقض ما عقدتم فحذف للعلم به وهذا اليمين هي اليمين المتقدمة وهي الحلف على فعل امر او تركه في المستقبل ﴿ فكفارته ﴾ اي الفعلة التي تذهب اثمه وتستره وعند الامام لا يجوز التكفير قبل الحث لقوله عليه السلام (من حلف على يمين ورأى غيرها خيرا فليأت بالذي هو خير ثم ليكفر عن يمينه) ﴿ اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم ﴾ محل من اوسط النصب لانه صفة مفعول محذوف تقديره ان تطعموا عشرة مساكين طعاما كاثما من اوسط ما تطعمون من في عيالكم من الزوجة والاولاد والخدم اي من اقصده في النوع او المقدار وهو نصف صاع من بر لكل مسكين كاللفظة ولو اطعم فقيرا واحدا عشرة ايام اجراءه ولو اعطاه دفعة لا يجوز الا عن يوم واحد ﴿ او كسوته ﴾ عطف على اطعام فيكسو كل واحد من العشرة ثوبا يستر عاهة بدنه وهو الصحيح ولا يجزئ السراويل لان لابسها يسمى عريانا عرفا ﴿ او تحرير رقبة ﴾ اي او اعتاق انسان كيف ما كان مؤمنا كان او كافرا ذكرنا اوانثى صغيرا او كبيرا ولا يجوز الاعمي والاصم الذي

لا يسمع اصلا والاخرس لقوات جلس المنفعة ومقطوع اليدين او ابهاميهما او الرجلين او يد ورجل من جانب واحد ومجنون مطبق لان الانتفاع ليس الا بالعقل ومدبر وام ولد لاستحقاقهما الجرية بجهة فكان الرق فيهما ناقصا ومكاتب ادى بعضا لانه تحرير بموض فيكون تجارة والكفارة عبادة فلا بد ان تكون خالصة لله تعالى وكذا لا يجوز معتق بعضه لانه ليس برقة كاملة . ومعنى اوفى الآية ايجاب احدى الحاصل الثلاث مطلقا وخيار التمين للمكلف اى لا يجب عليه الاتيان بكل واحد من هذه الامور الثلاثة ولا يجوز له تركها جميعا ومتى اتى بواحدة منها فانه يخرج عن العهدة فاذا اجتمعت هذه القيود الثلاثة فذاك هو الواجب الخير ﴿ فن لم يجد ﴾ اى شيئا من الامور المذكورة ﴿ فصيام ﴾ اى فكفارته صيام ﴿ ثلثة ايام ﴾ متابعات عند الامام الاعظم ﴿ ذلك ﴾ اى الذى ذكرت لكم وامرتكم به ﴿ كفارة ايمانكم اذا حلفتم ﴾ وحتم ﴿ واحفظوا ايمانكم ﴾ بان تفتنوا بها ولا تبدلونها لكل امر وبان تبروا فيها ما استطعتم ولم يفت بهاخير فان عجز عن البر اورأى غير المحلوف عليه خيرا منه فله حينئذ ان يحنث ويكفر كما قال الفقهاء من اليمين المتعقدة ما يجب فيه البر كفعل الفرائض وترك المعاصى لان ذلك فرض عليه فتأكد باليمين . ومنها ما يجب فيه الحنث كفعل المعاصى وترك الواجبات وفى الحديث (من حلف ان يطيع الله فليطعه ومن حلف ان يعصيه فلا يعصه) . ومنها ما يفضل فيه الحنث كهجران المسلم ونحوه وما عدا هذه الاقسام الثلاثة من الايمان التى يستوى فيها الحنث والبر يفضل فيه البر حفظا لليمين ولا فرق فى وجوب الكفارة بين العامد والناسى والمكروه فى الحلف والحنث لقوله عليه السلام (ثلاث جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق واليمين) كذلك ﴿ اشارة الى مصدر الفعل الا تى لا الى تبيين آخر مفهوم مما سبق والكاف مقحمة لتأكيد ما افاده اسم الاشارة من الفحامة ومجمله فى الاصل النصب على انه نعت لمصدر محذوف واصل التقدير يبين الله تبيينا كأننا مثل ذلك التبيين فقدم على الفعل لافادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة للنكته المذكورة اى مثل ذلك البيان البديع ﴿ يبين الله لكم آياته ﴾ اعلام شريعته واحكامه لايبانا ادنى منه ﴿ لعلمكم تشكرون ﴾ نعمته فيما يعلمكم ويسهل عليكم المخرج ﴿ والاشارة ان من عقد اليمين على الهجران من الله تعالى فكفارته اطعامه عشرة مساكين وهم الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة فاتها مدخل الآفات وموئل الفترات ﴾ (من اوسط ما تطعمون اهليكم) وهم القلب والروح والسر والحنى وطعامهم الشوق والحبة والصدق والاخلاص والتفويض والتسليم والرضى والانس والهيبة والشهود والكشوف واوسطه الذكر والتذكر والفكر والتفكر والشوق والتوكل والتعبد والخوف والرجاء فاطعام الحواس الظاهرة والقوى الباطنة هذه الاطعمة باستعمالها فى التعبد بها والتحفظ عما ينافيها او كسوتهم وهى لباس الحواس والقوى بلباس التقوى او تحرير رقة النفس عن عبودية الهوى والحرص على الدنيا فن لم يجد السبيل الى هذه الاشياء فصيام ثلاثة ايام وذلك لان الايام لا تخلو عن ثلاثة ايام مضى او يوم حضر او يوم قد بقى فصيام اليوم الذى قد مضى بالامساك عما عقد عليه او قصد اليه او بالصبر على التوبة

عنه وصيام الذي قد حضر بالامساك عن التعافل عن الالهم وبالصبر على الجهد والاجتهاد ببذل الجهد في طلب المراد وصيام اليوم الذي قد بقي بالامساك عن فسخ العزيمة في ترك الجريمة ونسخ الاخلاص في طلب الخلاص وبالصبر على قدم الثبات في تقديم الطاعات والمبرات وصدق التوجه الي حضرة الربوبية بمساعي العبودية
مكن وقت ضايح بافسوس وحيف * كه فرصت عزيزست والوقت سيف
قال ابن الفارض قدس سره

وكن صارما كالوقت فالوقت في عيسى * واياك على فهي / اخطر علة

وفي المتنوى

اي كه صبرت نيست از دنياى دون * چونت صبرست از خداى دوست چون
چونكه بي اين شرب كم دارى سكون * چون زابرارى خدا وزيشرون
* اعلم ان الطالب الصادق عند غلبات الشوق ووجدان الذوق يقسم عليه بحمالة وجلاله ان يرزقه شظية من اقباله ووصاله وذلك في شريعة الرضى لغو وفي مذهب التسليم سهو فيعفو عنه رحمة عليه لضعف حاله ولا يؤاخذ به بمقاله وان الاولى الذوبان والجمود بحسن الرضى بحسب جريان احكام المولى في القبول والرد والاقبال والصد ايثار الاستقامة في اداء حقوقه على الكرامة وعلى لذة تقريبه واقباله وشهوده ووصوله ووصاله كما قال قائلهم

اريد وصاله ويريد هجرى * فترك ما اريد لما يريد

كذا في التأويلات النجبية ﴿يا ايها الذين آمنوا انما الجمر﴾ هذه هي الآية الرابعة من الآيات الاربع التي نزلت في الجمر وقد سبق التفصيل في سورة البقرة ويدخل في الجمر كل مسكر ﴿والميسر﴾ اي القمار كله فيدخل فيه النرد والشطرنج والاربعة عشر والكعب والبيضة وغير ذلك مما يقامرون به ﴿والانصاب﴾ اي الاصنام المنصوبة للعبادة واحداها نصب بفتح التون وسكون الصاد ﴿والازلام﴾ هي سهام مكتوب على بعضها امرنى ربى وعلى بعضها نهانى ربى يطلبون بها علم ما قسم من الخير والشر قال المفسرون كان اهل الجاهلية اذا اراده احدهم سفرا او سفرا او سفرا او غير ذلك طلب علم انه خير او شر من الازلام وهي قداح كانت في الكعبة عند سدنة البيت على بعضها امرنى ربى وعلى بعضها نهانى ربى وبعضها غفل لا كتابة عليها ولا علامة فان خرج السهم الا مع مضوا على ذلك وان خرج الناهى يجتنبون عنه وان خرج الغفل اجالوها ثانيا فعنى الاستقسام بالازلام طلب معرفة ما قسم لهم دون ما لم يقسم لهم وهي جمع زلم ﴿رجس﴾ قدر يعاف عند العقول اي تكرهه وتنفر منه العقول السليمة . والرجس بمعنى التجس الا ان التجس يقال في المستقذر طبعيا والرجس اكثر ما يقال في المستقذر عقلا وسميت هذه المعاصى رجسا لوجوب اجتنابها كما يجب اجتناب الشئ المستقذر ﴿من عمل الشيطان﴾ صفة لرجس اي رجس كائن من عمله اي من تزيينه لانه هو الداعى اليه والمرغب فيه والمزين له في قلوب فاعليه ﴿فاجتنبوه﴾ اي الارجس ﴿لعلكم تفلحون﴾ اي راجين فلاحكم امر بالاجتناب وهو تركه جانبا وظاهر الامر على الوجوب ﴿انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الجمر والميسر﴾ وهو

اشارة الى المفساد الدنيوية * اما العداوة في الخمر فهي ان الشاربين اذا سكروا عربدوا وتشاجروا
 كفعل الانصارى الذى شج سعد بن ابى وقاص بلحى الجمل * واما العداوة في الميسر فهي ان الرجل
 كان يقامر على الاهل والمال ثم يبقى حزينا مسلوب الاهل والمال مقتاتا على حرقائه والفرق
 بين العداوة والبغضاء ان كل عدو مبغض بلا عكس كلى . وقوله تعالى في الخمر متعلق بيقوع
 على ان تكون كلمة في هنا لافادة معنى السيئة كما في قوله عليه السلام (ان امرأة دخلت النار
 في هرة) اى يوقع بينكم هذين الشئين في الخمر بسبب شربها وتخصيص الخمر والميسر فبينها
 على انهما المقصودان بالبيان لان هذه الآية خطاب مع المؤمنين والمقصود نهيمهم عن الخمر
 والميسر وانما ضم الانصاب والازلام اليهما مع ان تعاطيهما مختص باهل الجاهلية تأكيذا لقبح
 الخمر والميسر واطهارا لتكون هذه الاربعة متقاربة في المفسدة * ويصدقكم عن ذكر الله
 وعن الصلوة * اى يمنعكم عنهما وهو اشارة الى المفساد الدينية فان شرب الخمر يورث الطرب
 واللذة الجنسية والنفس اذا استغرقت في اللذة غفلت عن ذكر الله وعن الصلاة وكذا من
 يقامر بالميسر ان كان غالبا صار استغراقه في لذة الغلبة يورثه الغفلة عن العبادة وان صار مغلوبا
 صار شدة اهتمامه بان يختال بحيلة يصير بها غالبا مانعا من ان يخطر بباليه شئ سواه وتخصيص
 الصلاة بالافراد مع دخولها في الذكر للتعظيم والاشعار بان الصاد عنها كالصاد عن الايمان لما انها
 عماده * فهل اتم منتهون * لفظه استفهام ومعناه امر اى انتهوا وهذا نهى بألفظ الوجوه
 ليكون ادعى الى الانتهاء فلما سمعها عمر رضى الله عنه قال انتهينا يارب وحرمت الخمر في
 سنة ثلاث من الهجرة بعد وقعة احد * واطيعوا الله واطيعوا الرسول * فيما امر ا به وهو
 عطف على اجتنبوه * واحذروا * عمانها عنه * فان توليتم * اى امرضتم عن الامثال
 والطاعة * فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين * وقد فعل ذلك بما لامريضة عليه وخرج
 عن عهدة الرسالة أى خروج وقامت عليكم الحجة انتهت الاعذار وانقطعت العلل ومابقى
 بعد ذلك الا العقاب * اعلم ان الله تعالى قرن الخمر والميسر بالاصنام ففيه تحريم بليغ لهما
 ولعل قوله عليه السلام (شارب الخمر كعابد الوثن) مستفاد من هذه الآية وفي الحديث (من شرب
 الخمر في الدنيا سقاها الله من سم الاسود وسم العقارب اذا شربه تساقط لحم وجهه في الاناء قبل
 ان يشربها فاذا شربها تفسخ لحمه كالخيفة يتأذى به اهل الموقف ومن مات قبل ان يتوب
 من شرب الخمر كان حقا على الله ان يسقيه بكل جرعة شربها في الدنيا شربة من صديد جهنم)
 وفي الحديث (لعن الله الخمر وشاربها وساقيله وياتعها ومباعتها ويأصرها ومعتصرها وحاملها
 والحمولة اليه وآكل نمتها) وفي الحديث (من شرب الخمر بعد ان حرمها الله على لساني فليس
 له ان يزوج اذا خطب ولا يصدق اذا حدث ولا يشفع اذا تشفع ولا يؤمن على امانة فن
 اثمه على امانته فاستهلكها حتى على الله ان لا يخلف عليه) : قال الحسين الواعظ الكاشفى في
 تفسيره

بى نمكى دان جكر آميخته * بر جكر بى نمكان ريخته
 بى خبر آن مرزده چيزى جشيد * كش قلم بى خبرى در كشيد

والاشارة (يا ايها الذين آمنوا) ايمانا حقيقيا مستفادا من كتابة الحق بقلم العناية في قلوبهم (انما الحمر والميسر والانصاب والازلام) فاما الحمر فانهما تخمر العقل وهو نور روحاني علوي من اوليات الخلوقات ومن طبعه الطاعة والافتقار والتواضع لربه كالمملك وضده الهوى وهو ظلماني نفساني سفلي من اخريات الخلوقات ومن طبعه التمرد والمخالفة والآباء والاستكبار عن عبادة ربه كالشيطان فاذا خمر الحمر نور العقل صار مغلوبا لايتهدي الى الحق وطريقه ثم يغلب ظلمة الهوى فتكون النفس امارة بالسوء وتستمد من الهوى فتتبع بالهوى السفلي جميع شهواتها النفسانية ومستلذاتها الحيوانية السفلية فيظفر بها الشيطان فيوقعها في مهالك الخالفات كلها ولهذا قال عليه السلام (الحرام الحباث) لان هذه الحباث كلها تولدت منها * واما الميسر فان فيه تهيج اكثر الصفات الذميمة وهي الحرص والبخل والكبر والغضب والسداوة والبغض والحقد والحسد واشباهها وبها يضل العبد عن سواء السبيل * واما الانصاب فهي تعبد من دون الله فهي تصير العبد مشركا بالله * واما الازلام فما يلتفت اليه عند توقع الخير والشر والنفع والضر من دون الله تعالى من المضلات فان الله هو الضار والنافع ثم قال تعالى (رجس من عمل الشيطان) يعني هذه الاشياء اخبت شئ من اعمال الشيطان التي يغوى بها العباد ويضلهم عن صراط الحق وطريق الرشاد (فاجتنبوه) اي اجتنبوا الشيطان ولا تقبلوا وساوسه واركبوا هذه الاعمال الخبيثة (لعلكم تفلحون) تخلصون من مكاييد الشيطان وخباثة هذه الاعمال كذا في التأويلات النجمية * ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح * اي اثم وخرج * فيما طعموا * اي تناولوا اكل او شربا فيتناول شرب الحمر واكل مال الميسر فانزل الله تعالى هذه الآية * اذا ما اتقوا * ان يكون في ذلك شئ من المحرمات * وآمنوا وعملوا الصالحات * اي واستمروا على الايمان والاعمال الصالحة * ثم اتقوا * عطف على اتقوا داخل معه في حيز الشرط اي اتقوا ما حرم عليهم بعد ذلك مع كونه مباحا فيما سبق * وآمنوا * اي بتحريره * ثم اتقوا * اي ما حرم عليهم بعد ذلك مما كان مباحا من قبل على ان الشروط بالاتقاء في كل مرة اباحة كل ما طعموه في ذلك الوقت لا اباحة كل ما طعموه قبله لانتساخ اباحه بعضه حينئذ * واحسنوا * اي عملوا الاعمال الحسنة الجميلة المنتظمة لجميع ما ذكر من الاعمال القليلة والقلالية * والله يحب المحسنين * فلا يؤاخذهم بشئ وفيه ان من فعل ذلك صار محسنا ومن صار محسنا صارته محبوبا ومقام المحبوبة فوق جميع المراتب ولذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حبيب الله وقد فسر الاحسان (بان تعبد الله كأنك تراه) يعني ان الاحسان مرتبة المشاهدة فاذا ترقى العبد من الايمان الغيبي الى الايمان الشهودي ثم فني عن كل قيد حتى عن الاطلاق فقد تم امره وكان طعمه وشربه وتصرفه في المكونات مما لا يضره لانه قد استوفى الشرائط كلها فلا يقاس عليه غيره ثم ان المحسن مطلقا يتناول كل اهل ويستحق المدح والثناء : وفي المتن

محسنان مردندو احسانها بمائد * اي خذك آن راكه اين مركب براند

ظالمان مردندو ماند آن ظلمها * وای جانی کو کند مکر و دهان
گفت پیغمبر خنک آنرا که او * شد ز دنیا ماندازو فعل نکو
مرد محسن لیک احسانش نمرد * نزد زردان دین واحسان نیست خرد
وای آن کو مرد وعصیانش نمرد * تانینداری بمردک او بجان ببرد
وورد فی فضائل عشر ذی الحجة (ان من تصدق فی هذه الايام بصدقة علی مسکین فکأنما
تصدق علی رسل الله وانبیائه ومن عاد فیہ مریضا فکأنما عاد اولیاء الله وبدلاءه ومن شیع
جنازة فکأنما شیع جناز شهداء بدر ومن کسا مؤمنا کساء الله تعالی من حلل الجنة ومن ألطف
یتیمًا اظله الله فی القيامة تحت عرشه ومن حضر مجلسا من مجالس العلم فکأنما حضر مجالس
انبیاء الله ورسوله) کذا فی روضة العلماء : قال السعدی قدس سره
باحسانی آسوده کردن دلی * به ازاله رکعت بهر منزلی

- حکي - انه وقع القحط فی بنی اسرائیل فدخل فقیر سكة من السکک وكان فیها بیت
غنی فقال تصدقوا علی لاجل الله فاخرجت الیه بنت الفتی خزبا حارا فاستقبله البنی فقال
من دفع الیک هذا الحبز فقال ابنة من هذا البیت فدخل وقطع ید ابنته البنی فحول الله
حاله فافتقر ومات فقیرا ثم ان شابا غنيا استحسن الابنة لکونها حسناء فتزوجها وادخلها
داره فلما جن الليل احضرت مائدة فمدت الید اليسرى فقال الفتی سمعت ان الفقراء
یکونون قليلی الادب فقال مدى یدک الی بنی فمدت اليسرى ثانيا وثالثا فهتف بالبیت هاتف
اخرجی یدک الی بنی فالرب الذي اعطیت الحبز لاجله رد علیک یدک الی بنی فاخرجت یدها
البنی بامر الله تعالی واكلت معه کذا فی الروضة

توبیخی کن بآب انداز ای شاه * اکر ماهی نداند داند الله
﴿ یا ایها الذین آمنوا ﴾ نزلت عام الحدیة فی السنة السادسة من الهجرة . والحدیة تخفیف
الیاء الاخرة وقد تشدد موضع قریب من مكة اراد علیه السلام زیارة الکعبة ففسار مع
اصحابه من المدينة وهم الف وخمسمائة واربعون رجلا فنزلوا بالحدیة فابتلاهم الله بالصید
وهم محرمون كانت الوحوش تفشاهم فی رجالهم بحيث كانوا متمکنین من صيدها اخذا
بایديهم وطعنا برماحهم فهموا باخذها فانزل الله ﴿ یا ایها الذین آمنوا ﴾ ﴿ لیلونکم الله ﴾
یقال بلوته بلوا جریته واختبرته واللام جواب قسم محذوف ای والله لیعاملنکم معاملة
من یختبرکم لیتعرف احوالکم ﴿ بشئ من الصید ﴾ ای بتحريم شئ حقیر هو الصید بمعنی
المصید کضرب الامیر فن بیانیة قطعا والمراد صید البر مأ کولا وغیر مأ کول ماعدا
المستثنیات من الفواسق فاللام للعهد وفی الحدیث (خمس فواسق یقتلن فی الحل والحرم الحیة
والعقرب والغراب والفارة والکلب العقور) واراد بالکلب العقور الذئب علی ماورد
فی بعض الروایات ﴿ تناله ایدیکم ورماحکم ﴾ ای تصل الیه ایدیکم ورماحکم بحيث
تأخذون بایدیکم وتطعنون برماحکم فالتأکید القسمی فی لیلونکم انما هو لتحقيق ماوقع
من ان عدم توحش الصید عنهم لیس الا لابتلاهم لتحقيق وقوع المبتلی به کما لوکان

النزول قبل الابتلاء وتنكير شئٍ للتحقير المؤذن بان ذلك ليس من الفتن الهائلة التي تزل فيها اقدام الراسخين كالابتلاء بقتل الانفس واتلاف الاموال وانما هو من قيل ما ابتلى به اهل ايلة من صيد السمك يوم السبت وفائدته التنبه على ان من لم يتثبت في مثل هذا كيف يتثبت عند ما هو اشد منه من المحن ﴿ ليعلم الله من يخافه بالغيب ﴾ الخوف من الله بمعنى الخوف من عقابه وبالغيب حال من مفعول يخافه وهو عقاب الله اى لتمييز الخائف من عقابه الاخرى وهو غائب مترقب لقوة ايمانه فلا يتعرض للصيد بمن لا يخاف كذلك لضعف ايمانه فيقدم عليه فلم الله تعالى لما كان مقتضى ذاته وامتنع عليه التجدد والتغير كما امتنع ذلك على ذاته جعل ههنا مجازا عن تميز المعلوم وظهوره على طريق اطلاق السبب على المسبب حيث قال القاضى ذكر العلم واراد وقوع المعلوم وظهوره وابوالسعود انما عبر عن ذلك بعلم الله اللازم له ايدانا بمدار الجزاء ثوابا وعقابا فانه ادخل في حملهم على الخوف ﴿ فن اعتدى بعد ذلك ﴾ اى بعد بيان ان ما وقع ابتلاء من جهته تعالى بما ذكر من الحكمة والمنعى فن تعرض للصيد بعد ماينا ان ما وقع من كثرة الصيد وعدم توحشه منهم ابتلاء مؤد الى تميز المطيع من العاصى ﴿ فله عذاب اليم ﴾ لان الاعتداء بعد ذلك مكابرة صريحة وعدم مبالاة بتدبير الله وخروج عن طاعته وانخلاع عن خوفه وخشيته بالكلية والمراد عذاب الآخرة ان مات قبل التوبة والتعزير والكفارة في الدنيا بترع ثيابه فيضرب ضربا وجيما مفرقا في اعضائه كلها ما خلا الوجه والرأس والفرج ويؤمر بالكفارة ﴿ والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل البلاء للولاء كاللهب للذهب فقال ﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿ ايمان المحيين الذين تجردوا عن ملاذ الدنيا وشهواتها من الحلال واحرموا بحج الوصول وعمره الوصال ﴾ ليلونكم الله ﴿ في اثناء السلوك ﴾ بشئ من الصيد وهو ماسنح من المطالب التفسانية الحيوانية والمقاصد الشهوانية الدنيوية ﴿ تناله ايديكم ﴾ اى ما يتعلق بشهوات نفوسكم ولذات ابدانكم ﴿ ورماحكم ﴾ اى ما يتعلق بالمال والجاه ﴿ ليعلم الله من يخافه بالغيب ﴾ وهو يعلم ويرى اى ليظهر الله ويميز بترك المطالب والمقاصد في طلب الحق من يخافه بالغيبة والاقطاع عنه ويحترز عن الالتفات لغيره ﴿ فن اعتدى بعد ذلك ﴾ اى تعلق بالمطالب بعد الطلب ﴿ فله عذاب اليم ﴾ من الرد والصد والاقطاع عن الله كذا في التأويلات النجمية * قال اوجده المشايخ في وقته ابو عبد الله الشيرازى قدس سره رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من صرف طريقا الى الله فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين * يقول الفقير سمي الذبيح الحقى غفر الله ذنوبه انما كان عذابه اشد لانه رجع عن طريقه بعد معرفته انه الحق الموصل الى الله تعالى وليس من يعلم كمن لا يعلم وستب الرجوع الامتحانات في الطريق : قال في المتوى

قلب چون آمد سیه شد در زمان * زر در آمد شد زری اوعیان
دست و پا انداخت زرد پوته خش * در رخ آتش همی خندد رخس

قال الحافظ

ترسم كزيرين چن نبري آستين كل * كز كلشنش تحمل خاري نيمكني
فيني للطالب الصادق ان تحمل مشاق الرياضات ويزكي نفسه عن الشهوات ويحترز عن اكل
ما يجده من الحلال فضلا عما حرم الله الملك المتعال فان اصلاح الطبيعة والنفس وان كان
بفضل الله وعنايته لكن الصوم وتقليل الطعام من الاسباب القوية في هذا الباب - يحكي - ان
سالكا خاطب نفسه بعد رياضات شديدة فقال من انت ومن انا فقالت له نفسه انت انت وانا
انا فاشتغل بالتركية ثانيا حتى حج ماشيا صرات فسأل ايضا فاجابت بما اجابت به اولا فاشتغل
اشد من الاول وعاالجوا بتقليل الطعام حتى امات نفسه فسأل من انت فقالت انت انت
واناصرت فانية ولم يبق من وجودي اثر فاستراح بعون الله تعالى * وسئل حضرة المولوى هل
يمصى الصوفي قال لا الا ان يأكل طعاما قبل الانتهاء فانه سم له وداء اللهم اعنا على اصلاح
هذه النفس الامارة ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد ﴾ وهو عند ابى حنيفة اسم لكل
ممتنع متوحش من الحيوانات سواء كان مأكول اللحم او لم يكن والمراد ما عدا الفواسق وهى العقرب
والحية والغراب والفارة والكلب العقور فانها تقتل في الحل والحرم ﴿ واتم حرم ﴾ جمع حرام
وهو المحرم وان كان في الحل وفي حكمه من في الحرم وان كان حلالا اى لا بس حله فالمحرم لا
يتصيد اصلا سواء كان في الحل او في الحرم بالسلاح او بالجوارح من الكلاب والطيور والحلال
يتصيد في الحل دون الحرام اى حرم مكة ومقداره من قبل المشرق ستة اميال ومن الجانب الثاني
اثناعشر ميلا ومن الجانب الثالث ثمانية عشر ميلا ومن الجانب الرابع اربعة وعشرون ميلا هكذا
قال الفقيه ابو جعفر . وانما ذكر القتل دون الذبح للايذان بكونه في حكم الميتة فكل ما يقتله المحرم
من الصيد لا يكون مذكى وغير المذكى لا يجوز اكله والمعنى لا تقتلوه والحال اتم محرمون ﴿ ومن ﴾
شرطية ﴿ قتله ﴾ اى الصيد المعهود البرى مأكولا كان او غير مأكول حال كون القاتل
كائنا ﴿ منكم ﴾ اى من المؤمنين ولعل المقصود من التقيد بالحال توبيخ المؤمن على عدم جريانه
على مقتضى ايمانه ﴿ متممدا ﴾ حال ايضا من فاعل قتله اى ذا كرا لاحرامه عالما بحرمة قتل ما يقتله
والتقيد بالتعمد مع ان محظورات الاجرام يستوى فيها الخطأ والعمدان الاصل فعل التعمد و
الخطأ لاحق به للتلايظ ﴿ خزاء ﴾ اى فعله جزاء وفدية ﴿ مثل ما قتل ﴾ اى مماثل لما قتل فهو
صفة الجزاء والمراد به عند ابى حنيفة وابى يوسف المثل باعتبار القيمة لا باعتبار الحلقة والهيئة
فيتقوم الصيد حيث صيد او فى اقرب الاماكن اليه ان قتل في بر لا يباع ولا يشتري فيه فان
بلغت قيمته قيمة هدى تخير الجاني بان يشتري بها ما قيمته قيمة الصيد فيهديه الى الحرم وبين
ان يشتري بها طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر او صاعا من تمر وبين ان يصوم
عن طعام كل مسكين يوما فان فضل ما لا يبلغ طعام مسكين تصدق به او صام عنه يوما كاملا لان
الصوم مما لا يتبعض فيكون قوله تعالى ﴿ من التم ﴾ بيانا للهدى المشتري "قيمة على احد
وجوه التخيير فان فعل ذلك يصدق عليه انه جزى بمثل ما قتل من التم والتع في اللغة من
الابل والبقر والغنم فاذا افردت الابل قيل انها نعم واذا افردت البقر والغنم لم تسم نعمما
﴿ يحكم به ﴾ اى بمثل ما قتل صفة لجزاء ﴿ ذوا عدل منكم ﴾ اى رجلا ن عدلان من

المسلمين ﴿ هديا ﴾ الهدى ما يهدي الى اليت تقربا الى الله تعالى من التعم يسره شاة
 واوسطه بقرة واعلاه بدنة اى ناقة وهو حال مقدرة من الضمير فيه والمعنى مقدرا انه يهدي
 ﴿ بالغ الكعبة ﴾ صفة لهديا لان الاضافة لفظية والاصل بالغا الكعبة ومعنى بلوغه الكعبة
 ذبحه بالحرم حتى لو دفع الهدى المماثل للمقبول الى فقراء الحرم لم يحز بالاتفاق بل يجب عليه
 ذبحه في الحرم وله ان يتصدق به بعد ذبحه في الحرم حيث شاء عند ابي حنيفة ﴿ او كفارة ﴾
 عطف على محل من التعم على انه خبر مبتدأ محذوف والجملة صفة ثانية لجزاء ﴿ طعام
 مساكين ﴾ عطف بيان لكفارة عند من لا يخصصه بالمعارف ﴿ او عدل ذلك صياما ﴾
 عطف على طعام الخ كأنه قيل فعليه جزاء مماثل للمقتول هو من التعم او طعام مساكين او صيام
 ايام بعددهم فحينئذ تكون المماثلة وصفا لازما للجزاء يقدر به الهدى والطعام والصيام. اما
 الاولان فبالواسطة. واما الثالث فبواسطة الثاني فيختار الجاني كلا منها بدلا من الآخرين
 * قال الفراء العدل بالكسر المثل من جنسه والعدل بالفتح المثل من غير جنسه فعدل الشيء
 ما عادله من جنسه كالصوم والاطعام وعدله ما عدل به في المقدار كأن المفتوح تسمية بالمصدر
 والمكسور بمعنى المفعول وذلك اشارة الى الطعام وصياما تمييز للعدل والخييار في ذلك للجاني
 عند ابي حنيفة وابي يوسف وللحكيمين عند محمد ﴿ ليدوق ﴾ متعلق بالاستقرار في الجار
 والمجرور اى فعليه جزاء ليدوق قاتل الصيد ﴿ وبال امره ﴾ اى سوء عاقبة هتك حرمة
 الاحرام والوبال في الاصل المكروه والضرر الذي ينال في العاقبة من عمل سؤله فخصه
 ﴿ عفا الله عما سلف ﴾ من قتل الصيد محرما قبل التحريم ﴿ ومن عاد ﴾ الى قتل الصيد
 بعد النهي عنه وهو محرم ومن شرطية ﴿ فينتقم الله منه ﴾ اى فهو ممن ينتقم الله منه لان
 الفعل اذا وقع جزاء لا يحتاج الى الحرف بخلاف الجملة الاسمية فقدّر المبتدأ لثلا تصير الفاء
 الجزائية لغوا والمراد بالانتقام التعذيب في الآخرة واما الكفارة فمن بعضهم انها واجبة
 على العائد وعن بعضهم انه لا كفارة عليه تعلقا بالظاهر واصل الانتقام الانتصار والانتصاف
 واذا اضيف الى الله تعالى اريد به المعاقبة والمجازاة ﴿ والله عزيز ﴾ غالب لا يغالب ﴿ ذو انتقام ﴾
 شديد ممن اصر على العصيان والاعتداء قال الله تعالى مخاطبا لخليله [يا ابراهيم خف منى كأنخاف
 من السبع الضارى] يعنى ان الله تعالى اذا اراد اجراء قضاءه على احد لا يفرق بين نبي وولى
 وعدوك لا يفرق السبع المفترس بين نفاع وضرار فهو تعالى شديد البطش فكيف يخلص
 المجرمون من يد قهره وانتقامه فليحذر العاقل من المخالفة والعصيان بقدر الاستطاعة
 والامكان انما كان فان الانسان لا يحصد الا ما يزرع : قال في المنوى

جملة دانند اين اكر تونكروى * هر چه مى كاريش روزى بدروى

والمعجب ان الانسان الضعيف كيف يعصى الله القوى وليس الامن الانهماك في الشهوات
 والغفلة عن الله تعالى والتكثرة في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم)
 نه اباح الصيد لمن كان حلالا وهم اهل السلو من العوام الذين رضوا من الكمالات
 الدينية بالاعمال البدنية من قصور همهم الدينية وحرم الصيد على من كان حراما وهم اهل

الحبة المحرمون من الدنيا لزيارة كعبة الوصلة يعنى من قصدنا فعله بحسم الاطماع جملة ولا ينبغي ان يكون له مطالبة بحال من الاحوال الا طلب الوصال ويقال العارف صيد الحق ولا يكون للصيد صيد (ومن قتله منكم) اى من الطلاب اذا التفت لشيء من الدنيا (متعمدا) وهو واقف على مضرته وعالم بما فيه فيغلب عليه الهوى ويقع فيه بحرص النفس (فجزاء مثل ماقتل من التعم) يجازى نفسه برياضة ومجاهدة ويمثل ألمها تلك اللذة والشهوة (يحكم به ذوا عدل منكم) وهو القلب والروح يحكمان على مقدار الايمان وعلى انواع الرياضات بتقليل الطعام والشراب او ببذل الماء او بترك الجماع او بالعذلة والحلوة وضبط الحواس (هديا بالغ الكعبة) اى خالصا لله تعالى فيما يعمل بحيث يصلح لقبول الحق من غير ملاحظة الخلق (او كفارة طعام مساكين) وهم العقل والقلب والسر والروح والحقى فانهم كانوا محرمين من اغذيتهم الروحانية من صدق التوجه الى الحق وخلص الاعراض عن الخلق وتجرع الصبر على المكروهات والقطام عن المألوفات والشكر على الموهوبات والرضى بالمقدرات والتسليم للاحكام الازليات (او عدل ذلك صياما) والصيام هو الامساك عن ملاحظة الاغيار وطلب الاختيار والركون الى غير الملك الجبار (ليذوق) النفس الامارة (وبال امره) اى تتألم بألم هذه المعاملات التى على خلاف طبعها جزاء وكفارة لما نالت من لذائذ الشهوات وحلاوة الغفلات (عفا الله عما سلف) من الطالبين قبل اقدامهم على الطلب (ومن عاد) الى تعلق شيء من الدنيا بعد الخروج عنها بقدم الصدق (فينقم الله منه) بالخذلان فى الدنيا والحسران فى العقبى (والله عزيز) لا يوجد لمن تعلق بالكونين حتى يتجرد الطالب عن القليل والكثير والصغير والكبير (ذوانتقام) ينتقم من احبائه باحتجاب التعزز بالكبرياء والعظمة على قدر ألفتانهم الى غيره وملاحظتهم ماسوا وينقم من اعدائه بما قاله (ونقل افئدتهم وابصارهم) الآية من التأويلات النجمية وفى المتنوى

عاشق صنع توام ذر شكر و صبر * عاشق مصنوع كى باشم چو كبر
عاشق صنع خدا بافر بود * عاشق مصنوع او كافر بود

فعلى الطالب الصادق ان ينقطع عن الالتفات الى الغير ويتصل الى من بيده الخير والله الموفق والمعين ﴿احل لكم﴾ الحطاب للمحرمين ﴿صيد البحر﴾ اى ما يصاد فى المياه كلها بجرا كان او نهرا او غديرا وهو ما لا يعيش الا فى الماء مأكولا كان او غير مأكول فما يعيش فى البر والبحر كالبط والصفدع والسرطان والسلحفاة وجميع طيور الماء لا يسمى صيد البحر بل كل ذلك صيد البر وينجب الجزاء على قتله * قال الامام جميع ما يصاد فى البحر ثلاثة اجناس . السمك وجميع انواعه حلال . والضفادع وجميع انواعها حرام واختلفوا فيما سوى هذين الجنسين * فقال ابو حنيفة انه حرام * وقال الاكثرون انه حلال لمعوم هذه الآية * وقال محيى السنة جملة حيوانات الماء على قسمين سمك وغيره . اما السمك فبيته حلال مع اختلاف انواعها قال النبي عليه الصلاة والسلام (احلت لثاميتان

السّمك والجِراد) ولا فرق بين ان يموت بسبب او بغير سبب وعند ابن خنيفة يحل الا ان يموت بسبب من وقوع على حجر او انحسار الماء عنه ونحو ذلك . واما غير السمك فقسبان قسم يعيش في البر كالصفدع والسرطان ولا يحل اكله وقسم يعيش في الماء ولا يعيش في البر الاعيش المذبوح فاختلف فيه فذهب قوم الى ان لا يحل شئ منها الا السمك وهو قول ابن خنيفة وذهب قوم الى ان ميتة الكل حلال لان كلها سمك وان اختلف صورها كالجرث يقال له حية الماء لكونه على شكل الحية واكله مباح بالاتفاق ﴿ و طعامه ﴾ اي طعام البحر وهو ما قدفه البحر ولفظه او نضب عنه الماء اي غار وبقى هو في ارض يابسة فيؤخذ من غير معالجة في اخذه * وقال المولى ابوالسعود ﴿ و طعامه ﴾ اي ما يطعم من صيده وهو تخصيص بعد التعميم والمعنى احل لكم التعرض لجميع ما يصاد في المياه والانتفاع به انتهى ﴿ متاع لكم ﴾ نصب على انه مفعول له * قال المولى ابوالسعود مختص بالطعام كما ان نافلة في قوله تعالى ﴿ ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة ﴾ حال مختصة يعقوب اي احل لكم طعامه تمتا للمقيمين يأكلونه طريا ﴿ وللسيارة ﴾ منكم يتزودونه قديدا ﴿ وحرّم عليكم سيد البر ﴾ وهو ما يفرخ فيه وان كان يعيش في الماء في بعض الاوقات كطير الماء ﴿ مادّمت حراما ﴾ لمصدرية ظرفية اي مدة دوامكم محرمين لاختلاف في الاصطياذ انه حرام على المحرم في البر فاما عين الصيد فظاهر الآية يوجب حرمة ماصد الحلال على المحرم وان لم يكن له مدخل فيه لكن مذهب ابن خنيفة انه يحل له ما صاده الحلال وان صاده لاجله اذ لم يشر اليه ولم يدل عليه وكذا ما ذبحه قبل احرامه لان الخطاب للمحرمين وكأنه قيل حرم عليكم ما صدمتم في البر فيخرج منه مصيد غيرهم ﴿ واتقوا الله ﴾ فيما نهاكم عنه من جميع المناعى التي من جعلتها اخذ الصيد في الاحرام ﴿ الذى اليه تحشرون ﴾ لا الى غيره حتى يتوهم الخلاص من اخذه تعالى بالاتجاه اليه كما قال تعالى ﴿ الى ربك يومئذ المساق ﴾ اي المنتهى والمرجع بسوق الملائكة الى حيث امرهم الله اما الى الجنة واما الى السعير وفي الحديث (من اشتاق الى الجنة سارع الى الخيرات ومن اشفق من عذاب جهنم كف نفسه عن المحرمات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات) ومن اراد سهولة الموت فليبادر الى الخيرات فمن لم يترك شهوة لم يرض عنه ربه بطاعته ومن لم يترك الله في سره لم ينتفع بما ابداه من علامة التقوى : وفي المتن

كافر من كرزبان كردست كس * درره ايمان وطاعت يكفنس [١]

كار تقوى دارد ودين وصلاح * كه بدان باشد بدو عالم فلاح [٢]

والاشارة في الآية ﴿ احل لكم ﴾ ايها المستغرقون في بحر الحقائق ﴿ صيد البحر ﴾ ما تصيدون من بحر المعرفة بالمشاهدات والكشوف ﴿ و طعامه متاع لكم وللسيارة ﴾ يعنى تشبعون بما يرد عليكم من وارد الحق وتجل الصفات كما قال عليه السلام ﴿ ايت عند ربى بطمنى ويسقنى ﴾ وتطعمون منه السائرين الى الله من اهل الارادة كقوله تعالى ﴿ فاكلوا منها واطعموا البائس الفقير ﴾ وهذا حال المشايخ واهل التربية من العلماء الراسخين ﴿ وحرّم عليكم ﴾

[١] در اوائل دفتر يك در بيان ترجمه دادن شور جهد را

[٢] در اوائل دفتر ششم در بيان حكايه غلام هندو كه

ايها الطلاب (صيد البر) وهو ما سنح في أثناء السير الى الله من مطالب الدنيا والآخرة كما قال عليه السلام (الدنيا حرام على اهل الآخرة والآخرة حرام على اهل الدنيا وكلتاها حرامان على اهل الله) (مادتم حرما) اي مادتم محرمين الى كعبة الوصول متوجهين الى حضرة الوصال فان حكم المتوجه يتأني حكم الواصل الكامل لان من وصل صار محوا والمتوجه صاح وبون بين الصاحي والمأحي فان افعال الصاحي به ومنه واحوال المأحي ليست به ولا منه والله غالب على امره في يمنع وبني ينطق وبني يبطل ولهذا قال تعالى (واذا حلتم فاصطادوا) اي اذا فرغتم من مناسك الوصول وسلكتم مسالك الاصول سقط عنكم كلف المحرمين ومؤونات المسافرين وثبت لكم لزوم الماكفين واحكام الطائفين كما قال (واقول الله الذي اليه تحشرون) يعني اتقوا بالله الذي اليه تجمعون وتصلون عما سواه لكيلا تحوروا بعد ما تكوروا نعوذ بالله من الحور بعد الكور كذا في التأويلات النجمية المسماة ببحر الحقائق اللهم افض علينا من بركات اوليائك وادر علينا من كاسات احبائك واودائك ﴿جعل الله الكعبة﴾ اي صيرها وانما سمي البيت كعبة لتكعبه اي لتزيه والعرب تسمى كل بيت مربع كعبة تشيها له بكعب الرجل الذي عند ملتقى الساق والقدم في كونه على هيئته في التزييع . وقيل سميت كعبة لارتفاعها عن الارض واصلها من الخروج والارتفاع وسمى الكعب كعبا لتوه وخروجه من جانبي القدم ومنه قيل للجارية اذا قاربت البلوغ وخرج ثدياها كاعب والكعبة لما ارتفع ذكرها في الدنيا واشتهر امرها في العالم سميت بهذا الاسم ولذلك انهم يقولون لمن عظم قدره وارتفع شأنه فلان علاكبه * قال صاحب اسئلة الحكم جعل الله لبيته العتيق اربعة اركان وهي في الحقيقة ثلاثة اركان لانه شكل مكعب ولذلك سميت بالكعبة تشيها بالكعب فسر كونه على اربعة اركان بالوضع الحادث اشارة الى قلوب المؤمنين لان قلب المؤمن لا يخلو من اربعة خواطر الهى وملكى ونفسانى وشيطانى فركن الحجر بمنزلة الخاطر الالهى واليمين بمنزلة الملكى والشامى بمنزلة النفسانى والركن العراقى بمنزلة الشيطانى لان الشرع شرع ان يقال عنده اعوذ بالله من الشقاق والتفاق وبالدكر المشروع تعرف مراتب الاركان * واما سر كونه مثلث الشكل المكعب فاشارة الى قلوب الانبياء عليهم السلام ليميز الله رسله وانبياءه بالعصمة التى اعطاهم والبسهم اياها فليس لنبى الا ثلاثة خواطر الهى وملكى ونفسى ولغيرهم هذه وزيادة الخاطر الشيطانى فمنهم من ظهر حكمه عليه في الظاهر وهم عامة الخلق ومنهم من يخطر له ولا يؤثر في ظاهره وهم المحفوظون من اوليائه بالعصمة الوجوبية للانبياء والحفظ الجوازى للاولياء ﴿البيت الحرام﴾ عطف بيان على جهة المدح دون التوضيح كما تحبى الصفة كذلك وسمى البيت الحرام لان الله تعالى حرمه وعظم حرمة فالحرام بمعنى المحرم وفى الحديث (ان الله تعالى حرم مكة يوم خلق السموات والارض) قال ابن ملك اعلم ان مكة شرفها الله حرما ابراهيم عليه السلام لما صح عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال (ان ابراهيم حرم مكة واتى حرمت المدينة) وما روى الله عليه السلام قال (ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات) فالمراد به كتابته في اللوح المحفوظ ان ابراهيم سيجرمه انتهى كلامه * يقول الفقير ان حرمة العرضية وان كانت حادثة لكن حرمة الذاتية

قديمة وتلك الكتابة من الحرمة الذاتية عند الحقيقة * وقد جاء في بعض التفسير في قوله تعالى
 ﴿ ائْتِيا طوعا او كرها قاتلنا آتينا طائعين ﴾ انه لم يحبه بهذه المقالة من الارض الا ارض الحرم
 فلذلك حرمتها فصارت حرمتها كحرمة المؤمن اتما حرم دمه وعرضه وماله بطاعته لربه فارض
 الحرم لما قالت آتينا طائعين حرم صيدها وشجرها وخلاتها فلا حرمة الا لذي طاعة وفي الحرم
 (لم يأكل الحيتان الكبير ضغارها في ارض الحرم في الطوفان لحرمتها) ﴿ قايما للناس ﴾ مفعول ثان
 للجعل ومعنى كونه قايما لهم انه مدار لقيام امر دينهم ودنياهم . اما الاول فلانه يتوجه اليه
 الحجاج والعمار فيكون ما في البيت من المناسك العظيمة والطاعات الشريفة سببا لحط الخطيئات
 وارتفاع الدرجات ونيل الكرامات . واما الثاني فلانه يجبي الى الحرم ثمرات كل شئ يربح فيه
 الجار وكانوا يأمنون فيه من النهب والغارة ولا يتعرض لهم احد بسوء في الحرم حتى ان الرجل
 اذا اصاب ذنبا في الجاهلية والاسلام او قتل قتيلًا لجأ الى الحرم ويأمن فيه : قال الحبي في فتوح
 الحرمين مدحا لحضرة الكعبة

هيج نبي هيج ولي هم نبود * كه اونه برين دررخ اميد سود
 هادى ره نيسبت بجز لطف دوست * آمدنت را طلب از زرد اوست
 تا نزند سر ز چمن نو كلى * نغمه سرايى نكند بلبلى

﴿ والشهر الحرام ﴾ اى وجعل الشهر الحرام الذى يؤدى فيه الحج وهو ذو الحجة قايما لهم
 ايضا فاللفعول الثانى محذوف ثقة بامر ووجه كون الشهر الحرام سببا لقيام الناس ان العرب
 كان يتعرض بعضهم لبعض بالقتل والغارة في سائر الاشهر فاذا دخل الشهر الحرام زال الخوف
 وقدروا على سفر الحج والتجارات آمنين على انفسهم واموالهم فكان سببا لاكتساب منافع الدين
 والدنيا ومصالح المعاش والمعاد * وقد فضل الله الاشهر والايام والاقوات بعضها على بعض كما فضل
 الرسل والامم بعضها على بعض لتبادر النفوس وتسارع القلوب الى ادراكها واحترامها وتشتوق
 الارواح الى احيائها بالتعب فيها ويرغب الخلق في فضائلها * قال الامام التيسابورى عشر ذى الحجة
 افضل الايام واحبها عند الله تعالى بعد شهر رمضان لانها هى التى ناجى فيها كليم الله موسى
 ربه وفيها احرم جميع الخلق بالحج ووجد آدم التوبة في ايام العشر واسماعيل الفداء وهود
 النجاة ونوح الانجاء ومحمد الرسالة واصحابه الرضوان في البيعة وبشارة خير وفتح الخديصة
 ونزول المغفرة بقوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر) وغير ذلك من الآيات
 والكرامات وصيام يوم من العشر كصيام الف يوم وقيام ليلة منها كعبادة من حج واعتمر
 طول سنته فصوم هذا العشر مستحب استجابة شديدا لاسباب التاسع وهو يوم عرفة لكن
 يستحب الفطر يوم عرفة للحجاج لئلا يحقهم فتور عن اداء الطاعات المشروعة في ذلك اليوم
 ويؤدوها على الحضور والكمال وفي الحديث (خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت انا والنبون
 لا اله الا الله وحده لاشريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير) ﴿ والهدى ﴾ اى
 وجعل الله الهدى ايضا قايما لهم وهو ما يهدى الى البيت ويذبح هناك ويفرق لحمه بين الفقراء
 فانه نسلك المهدي وقوام لمعيشة الفقراء فكان سببا لقيام امر الدين والدنيا * يقول الفقير

ومنه يعرف ان المقصود من القربان دفع حاجة الفقراء ولذا يستحب للمضحي ان يتصدق
بأكثر اضعفته بل بأكملها

مر كسى از همت والاى خویش * سود برد اودر خور كالای خویش
وللحجاج يوم عيد القربان مناسك الذهاب من منى الى المسجد الحرام فلغيرهم الذهاب الى المصلی
موافقة لهم والطواف فلغيرهم صلاة العيد لقوله عليه السلام (الطواف بالبيت صلاة) واقامة
السنن من الخلق وقص الاظفار ونحوها فلغيرهم ازالة البدعة واقامة السنة والقربان فلغيرهم
ايضا ذلك ولكن ليس كل مال يصلح لحزانه الرب ولا كل قلب يصلح لمعرفة الرب ولا كل
نفس تصلح لخدمة الرب : وفي المتنوى

آن تو کل کو خلیلان ترا * تا نبرد تیفت اسماعیل را

آن کرامت چون کلیمت از کجا * تا کنی شهره قمر نیل را

« والقلائد » ای وجعل الله القلائد ايضاً قياماً للناس وهي جمع قلادة وهي ما يقبله الهدى
من ثقل او لحاء شجر ليعلم به انه هدى فلا يتعرض له بركوب او حمل والمراد بالقلائد ذوات
القلائد وهي البدن وهي الناقة والبقرة مما يجوز في الهدى والا ضاحي وخست بالذكر لان الثواب
فيها أكثر وبراء الحج بها اظهر ولذا ضحى عمر رضي الله عنه بنحية طلبت منه بثلاثمائة دينار
لقوله تعالى (ومن يعظم شعائر الله فانها من قوى القلوب) ووجه كون القلائد سبباً لقيام
الناس ان من قلده هدياً لم يتعرض له احد وربما كانوا يقدون رواحلهم اذا رجعوا من مكة
من لحاء شجر الحرم فيأمنون بذلك وكان اهل الجاهلية يأكل الواحد منهم القضيب والشجر
من الجوع وهو يرى الهدى والقلائد فلا يتعرض له تعظيماً له ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى الجملة
منصوب بفعل مقدر اي شرع الله ذلك و بين ﴿ لتعلموا ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض ﴾
فان تشريع هذه الشرائع المستتبعة لدفع المضار الدينية والدنيوية قبل وقوعها وجلب المنافع
الاولوية والاخروية من اوضح الدلائل على حكمة الشارع وعلى عدم خروج شيء من علمه
المحيط ﴿ وان الله بكل شيء عليم ﴾ تعميم بعد تخصيص للتأكيد ﴿ اعلموا ان الله شديد العقاب ﴾
وعيد لمن انتهك محارمه وأصر على ذلك ﴿ وان الله غفور رحيم ﴾ وعيد لمن حافظ على مراعاة
حرمانه تعالى او انقطع عن الانتهاك بعد تعاطيه ﴿ ما على الرسول الا البلاغ ﴾ اي تبليغ الرسالة
في اصر الثواب والعقاب وعو تشديد في ايجاب القيام بما امر به اي الرسول قد أتى بما وجب
عليه من التبليغ بما لا مزيد عليه وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة فلا عذر لكم من بعد
في التريط ﴿ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ﴾ اي ما تظهرون من القول والعمل وما تخفون
فيؤاخذكم بذلك فقيراً وقطميراً : قال السعدي قدس سره.

برو علم يك ذره پوشیده نیست * که پنهان و پیدایان بدش یکنیست

* والإشارة في الآية ان الله تعالى كما جعل الكعبة في الظاهر قياماً للعوام والخواص يلودون به
ويستجشون بالتضرع والابتهال هناك حاجاتهم الدنيوية والاخروية كذلك جعل كعبة القلب في
الباطن قياماً للخواص وخواص الخواص ليلوذوا به بطريق دوام الذكر وفي الخواطر بالكلية واثبات

الحق بالربوبية والواحدية بان لا موجود الا هو ولا وجود الا له ولا مطلوب ولا محبوب الا هو وسماه
البيت الحرام ليعلم انه بيت الله على الحقيقة وحرام ان يسكن فيه غيره فراقبه عن ذكر ماسوى
الحق وجهه وطلبه الى ان يفتح الله ابواب فضله ورحمته والشهر الحرام هو ايام العطل والسير
الى الله حرام على الطالب فيها مخالطة الخلق وملاحظة ماسوى الحق والهدى هو النفس
البهيمية تساق الى كعبة القلب مع القلائد وهي اركان الشريعة فتذبح على عتبة القلب بسكين
آداب الطريقة عن شهواتها ولذاتها الحيوانية وفي قوله تعالى (ذلك لتعلمون) الآية اشارة
الى ان العبد اذا وصل الى كعبة القلب فيرى بيت الله ويشاهد انوار الجمال والجلال فتلك
الانوار يشاهد ما في السموات وما في الارض لانه ينظر بنور الله فيعلم على التحقيق (ان الله
يعلم ما في السموات وما في الارض وان الله بكل شئ عليم اعلموا ان الله شديد العقاب) يسدل
الحجاب لغير الاحباب ممن ركنوا الى الدنيا واغتروا بزينةا وشهواتها (وان الله غفور رحيم)
لطالبيه وقاصدى حضرته بفتح الابواب ورفع الحجاب (ما على الرسول الا البلاغ) بالقال
والحال (والله يعلم ما تبدون) من الايمان باقدار اللسان وعمل الاركان (وما تكتسبون)
من تصديق الجنان او التكذيب وصدق التوجه وخلوص التية في طلب الحق كذا في التأويلات
التجمية (قل لا يستوى الخيث والطيب) نزلت في حجاج اليمامة لما هم المسلمون ان يوقعوا
بهم بسبب انه كان فيهم الحطيم وقد اتى المدينة في السنة السابقة واستاق سرح المدينة فخرج
في العام القابل وهو عام عمرة القضاء حاجا فبلغ ذلك اصحاب السرح فقالوا للنبي عليه السلام
هذا الحطيم خرج حاجا مع حجاج اليمامة فدخل بيننا وبينه فقال عليه السلام (انه قد الهدى)
ولم يأذن لهم في ذلك بسبب استحقاقهم الاسن بتقليد الهدايا فنزلت الآية تصديقه عليه السلام
في نهيه اياهم عن تعرض الحجاج وان كانوا مشركين وقد مضت هذه القصة في اول السورة
عند قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تحنوا شعائر الله) الآية وبقي حكم هذه الآية الى
ان نزلت سورة البراءة فنسخ بزولها لانه قد كان فيها (انما المشركون نجس فلا يقربوا
المسجد الحرام بعد عامهم هذا) وفيها (اقتلوا المشركين) فنسخ حكم الهدى والقلائد
والشهر الحرام والاحرام وانهم بها بدون الاسلام وسبب النزول وان كان خاصا لكن حكمه
عام في نفق المساواة عند الله بين الردى وبين الجيد ففيه ترغيب في الجيد وتحذير عن الردى
ويتناول الخيث والطيب امورا كثيرة. فمنها الحرام والحلال فتقال حجة من الحلال ارجح
عند الله من ملئ الدين من الحرام لان الحرام خيث مردود والحلال طيب مقبول فهما لا يستويان
ابدا كما ان طالبيهما كذلك اذا طال الخيث خيث وطالب الطيب طيب والله تعالى يسوق الطيب
الى الطيب كما انه يسوق الخيث الى الخيث كما قال (الخيثات للخيتين والخيثون للخيثات
والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات) والطيب عند سادات الصوفية قدس الله اسرارهم
ما كان بلا فكر وحركة نفسانية سواء سبق من طرف صالح او فاسق لانه رزق من حيث
لا يحتسب وهو مقبول وخلافه مردود ولا بعد في هذا لان حسنات الابرار سيأت المقرين
وبينهما بون بعيد وايضا الخيث من الاموال ما لم يخرج منها حق الله والطيب ما اخرجت منه

الحقوق والحديث ما اتفق في وجوه الفساد والطيب ما اتفق في وجوه المطاعات والطيب من الاموال ما وافق نفع الفقراء في اوقات الضرورات والحديث ما دخل عليهم في وقت استغنائهم فاشتغلت خواطرهم بها . ومنها المؤمن والكافر والمادل والفاسق فالمؤمن كالعسل والكافر كالسم والمادل كشجرة الثمرة والفاسق كشجرة الشوك فلا يستويان على كل حال . ومنها الاخلاق انطية والاخلاق الحيثة فثل التواضع والقناعة والتسليم والشكر مقبول ومثل الكبر والحرص والجزع والكفران مردود لان الاول من صفات الروح والثاني من صفات النفس والروح طيب علوى والنفس خلافة : وفي المتنوى

هين مرواندر بي نفسى جوزاغ * كو بكورستان برد نه سوى باغ [١]

نفس اگر چه زیر کست و خرده دان * قبله اش دنیاست اورا مرده دان [٢]

ومن اخلاق النفس حب المال والكبار قدعدوا المال الطيب حجابا فانظرك بالحديث منه فلا بد من تصفية الباطن وتخليته عن حب ماسوى الله تعالى . ومنها العلوم النافعة والعلوم الغير النافعة فالنافعة كعلوم الشريعة وغير النافعة كعلوم الفلاسفة : وفي المتنوى

علم دين فقهست وتفسير وحديث * هر كه خواند غير ازین كرد حديث [٣]

ومنها الاعمال الصالحة والاعمال الغير الصالحة فما اریده وجه الله تعالى فهو صالح وما اریده الرياء والسعنة فهو غير صالح

عبادت باخلاص نیت نکوست * وكرنه چه آید زبی مغز پوست

* قال في التأويلات النجمية الحديث ما يشغلك عن الله والطيب ما يوصلك الى الله . وايضا الطيب هو الله الواحد والحديث ماسواه وفيه كثرة ﴿ ولو اعجبك كثرة الحديث ﴾ الواو لمعطف الشرطية على مثلها المقدر اى لو لم يعجبك كثرة الحديث ولو اعجبك وكنتاها في موضع الحال من فاعل لا يستوى اى لا يستويان كائنين على كل حال مفروض وجواب لو محذوف والمعنى والتقدير ان الحديث ولو اعجبك كثرة يتمتع ان يكون مساويا للطيب فان العبرة بالجودة والرداءة دون القلة والكثرة فان الحمود القليل خير من المذموم الكثير بل كلما كثر الحديث كان اخبث ومعنى الاعجاب السرور بما يتعجب منه يقال يعجبني امر كذا اى يسرنى والخطاب في اعجبك لكل واحد من الذين امر النبي عليه السلام بخطابهم ﴿ فاتقوا الله ﴾ في تحرى الحديث وان كثروا آثروا الطيب وان قل ﴿ يا اولى الالباب ﴾ ياذى العقول الصافية وهم في الحقيقة من تخلصت قلوبهم وارواحهم من قشور الابدان والنفوس ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ راجين ان تنالوا الفلاح وهو سعادة الآخرة * ثم ان التقوى على مراتب * قال ابن عطاء التقوى في الظاهر مخالفة الحدود وفي الباطن التبة والاخلاص وقال في قوله تعالى ﴿ اتقوا الله حق تقاته ﴾ وهو صدق قولك لا اله الا الله وليس في قلبك شئ سواه * ومن وصايا حضرة المولوى قيل وفاته [اوصيكم بتقوى الله في السر والعانية وبقلة الطعام وقلة المنام وقلة الكلام وهجر المعاصي والآثام وترك الشهوات على الدوام واحتمال الجفاء من جميع الانام وترك مجالسة السفهاء والموام ودوام مصاحبة الصالحين الكرام فان خير الناس من ينفع الناس وخير الكلام ما قل

ودل * واعلم ان النافع هو التقوى والسبب المنجي هو الايمان والعمل الصالح دون الحساب والنسب فلا يفرنك الشيطان بكثرة اموالك واولادك ووفرة مفاخر آبائك واجدادك فاصل البول الماء الطيب الصافي والله تعالى يخرج الميت من الحي ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكن تسؤنكم وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكنم ﴾ - روى - انه لما نزلت (والله على الناس حج البيت) قال سراقه بن مالك اكل عام فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اعاد ثلاثا فقال (لاولو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لما استطعتم فاتركوني ما تركتكم فانما هالك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم فاذا امرتكم بامر فخذوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه) فنزلت وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه عليه السلام كان يخطب ذات يوم غضبان من كثرة ما يسألون عنه مما لا يعينهم فقال لا اسأل عن شيء الا اجبت فقال رجل اين ابى فقال (فى النار) وقال آخر من ابى فقال (حذافة) وكان يدعى لغيره فنزلت (ان تبدلكنم) الشرطية وما عطف عليها صفتان لاشياء والمساءة معلقة بالابداء والابداء معلق بالسؤال . فاللعنى لا تسألوا عن اشياء ان تسألوا عنها فى زمان الوصى تظهر لكم وان تظهر لكم تغمكم والماعقل لا يفعل ما يغمه . قال البغوى فان من سأل عن الحج لم يأمن ان يأمر به فى كل عام فيسوءه ومن سأل عن نسبه لم يأمن ان يلحقه بغيره فيفتضح ﴿ عفا الله عنها ﴾ استئناف مسوق لبيان ان نهيم عنها لم يكن لجرد صياتهم عن المساءة بل لانها فى نفسها معصية مستتعبة للمؤاخذه وقد عفا عنها وفيه من حثهم على الجود فى الاتهاء عنها ما لا يخفى وضمير عنها للمساءلة المدلول عليها بلا تسألوا اى عفا الله عن مسألتكم السالفة حيث لم يفرض عليكم الحج فى كل عام جزاء بمسألتكم وتجاوز عن عقوبتكم الاخرية بسبب مسألتكم فلا تعودوا الى مثلها ﴿ والله غفور رحيم ﴾ اى مبالغ فى مغفرة الذنوب والاغضاء عن المعاصى ولذلك عفا عنكم ولم يؤخذكم بعقوبة ما فرط منكم فالجمله اعتراض تذييل مقرر لعفوه تعالى ﴿ قد سألها قوم ﴾ اى سألوا هذه المسأله لكن لا عنها بل مثلها فى كونها محظورة ومستتعبة لاوبال وعدم التصريح بالمثل للبالغة فى التحذير ﴿ من قبلكن ﴾ متعلق بسألها ﴿ ثم اصبحوا بها ﴾ اى بسببها ﴿ كافرين ﴾ فان بنى اسرائيل كانوا يستفتون انبياءهم فى اشياء فاذا امروا تركوها فهلكوا كما سأل قوم ثمود صالحا الناقة وسأل قوم عيسى مائدة * قال ابو ثعلبه ان الله فرض فرائض فلا تضيعوها ونهى عن اشياء فلا تنهكوها وحد حدودا فلا تعتدوها وعفا عن اشياء من غير نسيان فلا تتجشوا عنها * قال الحسين الواعظ الكاشفى فى تفسيره [پس نيكيخت آلتى كه از حال ديكران عبرت كيرد بقول وفعل فضولى اشتغال نمايد ودرين باب گفته اند]

بكوى آنچه كفتن ضرورت شود * ذكر كفته هارا فرو بندد

بحجای آر فعلی كه لازم بود * زافعال بی حاصل اندر كذر

* وكان رجل يحضر مجلس ابى يوسف كثيرا ويطل السكوت فقال له يوما مالك لا تتكلم ولا تسأل عن مسألة قال اخبرني ايها القاضي متى يفطر الصائم قال اذا غابت الشمس قال فان لم تغب الى نصف الليل فتبسم وتمثل بيت جرير

وفي الصمت زين للخلى وانما * صحيفة لب المرء ان يتكلمها

وفي الحديث (يحيت من بنى آدم وملكاه على ناييه فلسانه قلمها وريقه مدادها كيف يتكلم فيما لا يعنيه) والاشارة في الآيتين ان الله تعالى نهى اهل الايمان ان يتعلموا العلوم الدنيوية وحقائق الاشياء بطريق السؤال لانها ليست من علوم القال وانما هي من علوم الحال فقال (يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء) اى عن حقائق اشياء (ان تبدلكم) ببيانهم بطريق القال (تسؤكم) اذ لم تهتدوا الى الحقائق ببيان القال فتقع عقولكم المشوبة بأفات الهوى والوهم والخيال في الشبهات فتتها لكوا في اوديتها كما كان حال طوائف الفلاسفة اذ طلبوا علوم حقائق الاشياء بطريق القال والبراهين المعقولة فما كانت منها مندرجة تحت نظر العقول المجردة عن شوائب الوهم والخيال اصابوها وماضاق نطاق العقول عن دركها استزلمهم الشيطان عند البحث عن الصراط المستقيم واوقعهم في اودية الشبهات وبوادي الهلكات فهلكوا واهلكوا خلقا عظيما بتصانيفهم في العلوم الالهية وبعضهم خلطوها بعلم الاصول وقرروا شبهاتهم فيها فضلوا واضلوا عن سواء السبيل وما علموا ان تعلم علوم الحقائق بالقال محال وان تعلمها بالحال كما كان حال الانبياء مع الله فقد علمهم علوم الحقائق بالارادة لا بالرواية فقال تعالى (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) وقال في حق النبي عليه السلام (لنريه من آياتنا) وقال (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) وقال عليه السلام (ارنا الاشياء كما هي) وكما كان حال الامة مع النبي عليه السلام كان يعلمهم الكتاب بالقال والحكمة بالحال بطريق الصحة وتركيز نفوسهم عن شوائب آفات النفس واخلقها كقوله تعالى (يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة) وقال تعالى فيمن تحقق له فوائد الصحة على موائد المتابعة (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يبين لهم انه الحق) ثم قال (وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم) اى وان كان لابد لكم من السؤال عن حقائق الاشياء فاسألوا عنها بعد نزول القرآن اى من القرآن ليخبركم عن حقائقها على قدر عقولكم. اما العوام منكم فيؤمنون بمتشابهات القرآن فانها بيان حقائق الاشياء ويقولون كل من عند ربنا ولا يتصرفون فيها ليقولهم طلبا للتأويل فانه لا يعلم تأويلها الا الله والراسخون في العلم وهم الخواص. واما اخص الخواص فيفهمون مما يشير القرآن اليه من حقائق الاشياء بالرموز والاشارات والمتشابهات ما لا يفهم غيرهم كما اشار بقصة موسى والخضر الى ان تعلم العلم الدنى انما يكون بالحال في الصحة والمتابعة والتسليم وترك الاعتراض على صاحب المعلم لا بالقال ولا بالسؤال لقوله تعالى (هل اتبعك عن ان تعلمن مما علمت رشدا قال انك لن تستطيع معي صبرا) يعنى في المتابعة وترك الاعتراض (قال ستجدني ان شاء الله صابرا ولا اعصى لك امرا قال فان اتبعتني فلا تسألني عن شئ) يعنى ان من شرط المتابعة ترك السؤال عن افعال المعلم وغيرها فلما لم يستطع موسى معه صبرا ليتعلم بالحال وفتح باب القال والسؤال فقال اخرقتها لتفرق اهلها اقلت نفسا زكية فاساء الخضر وقال (الم اقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال) يعنى موسى (ان سألتك

عن شئ بعدها فلا تصاحبن) يشير الى ان تعلم العلم اللدني بالحال في الضجة والمتابعة والتسليم لا بالقال والسؤال وفي السؤال الانقطاع عن الصجة فافهم جدا فلما عاد في الثالثة الى السؤال وقال (لو شئت لاتخذت عليه اجرا قال هذا فرق بيني وبينك) ثم قال (عفا الله عنها) اي عما سألتكم وطلبتكم من علوم الحقائق بالقال قبل نزول هذه الآية (والله غفور) لمن تاب ورجع الى الله في طلب علوم الحقائق بالقال والسؤال (حليم) لمن يطلب بالحال يحلم عنهم في اثناء ما يصدر منهم مما ينافي امر الطلب الى ان يوفقهم لما يوافق الطلب ثم قال (قدسألها قوم من قبلكم) يعني من مقدمي الفلاسفة فقد شرعوا في طلب العلوم الآلئية بالقال ونظر العقل فوقعوا في اودية الشبهات (ثم اصبحوا بها كافرين) اي بسبب الشبهات التي وقعوا فيها يتبع القيل والقال وكثرة السؤال وترك متابعة الانبياء عليهم السلام كذا في التأويلات النجمية ﴿ما جعل الله﴾ هو الجمل التشريعي ويتعدى الى واحد اي ما شرع وما وضع وما سن ﴿من﴾ مزينة لتأكيد النفي ﴿بحيرة﴾ كان اهل الجاهلية اذا تجت الناقة خمسة ابطن آخرها ذكر بحروا اذنها اي شقوها وحرموا ركوبها ودرها ولا تطرد عن ماء ولا مرعى فهي فعيلة من البحر وهو الشق بمعنى المفعولة ﴿ولا سائبة﴾ كان الرجل منهم يقول اذا قدمت من سفرى او برئت من مرضى فاقى سائبة وجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها فهي فاعلة من قولهم ساب الماء يسبب سيبا اذا جرى على وجه الارض ويقال ايضا سابت الحية فالسائبة هي التي تركت حتى تسبب حيث شاءت ﴿ولا وصيلة﴾ كانوا اذا ولدت الشاة اثنى فهي لهم وان ولدت ذكرا فهو لآلئتهم وان ولدت ذكرا واتى قالوا وصلت اخاها واستحيوا الذكر من اجل الاتى فلا يذبح لآلئتهم . فعنى الآية ما جعل الله اثنى تحلل ذكرا محرما عند الانفراد فهي فعيلة بمعنى فاعلة ﴿ولا حام﴾ كانوا اذا تجت من صلب الفحل عشرة ابطن قالوا قدحمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمتع من ماء ولا مرعى فهو اسم فاعل من حمى يحمى اي منع يقال حماء بحميه اذا حفظه ﴿ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب﴾ اي يكذبون عمدا حيث يفعلون ما يفعلون ويقولون الله امرنا بهذا وامامهم عمرو بن لحي الخزاعي فانه كان اقدم من ملك مكة وكان اول من غير دين اسماعيل فاتخذ الاصنام ونصب الاوثان وشرع البحيرة والدائبة والوصيلة والحامى - روى - انه عليه السلام قال في حقه (رايت عمرو بن لحي الخزاعي يحجر قصبه في النار يؤذى اهل النار جريح قصبه) والقصب المسمى هذا شأن رؤسائهم وكبارهم ﴿واكثرهم﴾ وهم اراد لهم الذين يوقعونهم في معاصي رسول الله صلى عليه وسلم ﴿لا يعقلون﴾ انه اقترأ باطل حتى يخالفهم ويهتدوا الى الحق بانفسهم فيقون في اسر التقليد ﴿واذا قيل لهم﴾ اي للاكثر على سبيل الهداية والارشاد ﴿تعالوا الى ما نزل الله﴾ من الكتاب المين للحلال والحرام ﴿والى الرسول﴾ الذى انزل هو عليه لتقفوا على حقيقة الحال وتميزوا الحرام من الحلال ﴿قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا﴾ بيان لعنادهم واستعصانهم على الهادى الى الحق واتقيادهم للداعى الى الضلال . وحسبنا مبتدا وما وجدنا خبره وهو فى الاصل مصدر والمراد

به اسم الفاعل ای کافنا الذی وجدنا علیه آباءنا ﴿اولو کان آباؤهم لایعلمون شیاً ولا یهتدون﴾
الواو للعطف علی شرطیة اخرى مقدرة قبلها والتقدير أیحبسهم ذلك ای أیکفهم وجدان
آبائهم علی هذا المقال او أیقولون هذا القول ولوکان آباؤهم لایعلمون شیاً من الدین ولا
یهتدون للصواب والمعنی ان الاقتداء انما یکون بمن علم انه عالم مهتد وذلك لایعرف الا بالحجة
* قال الحسین الواعظ فی تفسیره [یعنی ایشان جاهل و کمرآه بودند تقلید ایشان نافع نیست
بلکه تقلید عالم می باید تا کار بتحقیق آنجامد] قال جلال الدین رومی قدس سره فی المثنوی
از مقلد تا محقق فرقه است * این یکی کوهست وان دیگر صداسست [١]

است در بینازی آئی برآه * دست در کوری زنی افی بجاه [٢]
* قال الشیخ علی دده فی اسئلة الحكم اما ماورد فی الاحادیث النبویة فی حق الدجاله وظهورها
بین الامة فلا شک عند اهل العلم ان الدجاله هم الائمة المظلون لاسیما من متصوفة الزمان او
متشیخیههم وقد شاهدناهم فی عصرنا هذا قاتلهم الله حیثا کانوا انتهى * قال بعضهم قلت لمتشیبه
بالصوفیه ظاهرا بنی جبتک لما علم من احواله فقال اذا باع الصیاد شبکته فبأی شیء یتصید
بروی ریا خرقه سهلست بدوخت * کرش با خدا در توانی فروخت
بزدیک من شنبرو . راهزن * به از فاسق پارسا و پیرهن
والاشارة ان الشیطان کما سلتط علی قوم اغراهم علی التصرف فی انعام اجسامهم ونفوسهم
مبتدعین غیر متبعین وهم یزعمون ان هذه التصرفات لله وفی الله وفی قوله (ما جعل الله من
بحیره) اشاره الی من یتصرف بما لم یؤمر به کمن یشق اذنه او یشقها ویجعل فیها الحلقة من الحديد
او یثقب صدره او ذکره ویجعل علیه القفل او یجعل فی عنقه الغل او یخلق لحيته مثل ما یفعل
هؤلاء القلندریة قال الحافظ قدس سره

قلندری نه بریشست وموی یا ابرو * حساب راه قلندر بدانکه موی بموست
گذشتن از سرمو در قلندری سهلست * چو حافظ آنکه زمر بگذرد قلندر اوست
(ولا سائبة) وهم الذین یدرون فی البلاد مسیین خلی العذار یرتعون فی مراتع البهیمية
والحیوانیة بلا لجام الشریعة وقید الطریقة وهم یدعون انهم اهل الحق قد لعب الشیطان بهم
فاتخذوا الههم هواهم (ولا وصیلة) وهم الذین یدبحون المحرمات ویستحلون الحرمات
ویتصلون بالاجانب من طریق الاخوة والابوة کالاباحیة والزنادقة فیغتر به ویظن انه بلغ
مقام الوحدة وانه محمی عن التقصان بكل حال ولا یضره مخالقات الشریعة اذ هو بلغ مقام
الحقیقة فهذا کله من وساوس الشیطان وهو اجس النفس ما امر الله بشیء من ذلك ولا
رخص لاحد فیة فهؤلاء الذین وضعوا هذه الطریقة وابتدعوها لایعلمون شیاً من
الشریعة والطریقة ولا یهتدون الی الحقیقة فانهم اهل الطیعة وارباب الحدیمة ولقد شاعت
فی الآفاق فتهم وکلت فیهم غرثهم ومالهم من دافع ولا مانع ولا وازع علی ان الحرق
قد اتسع علی الراقع

اری الف بان لایقوم بهادم * فکیف بیان خلفه الف هادم

﴿ يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم ﴾ اى الزموا اصلاح انفسكم وحفظها مما يوجب سخط الله وعذاب الآخرة ﴿ لا يضركم ﴾ ضلال ﴿ من ضل ﴾ بالفارسي [زباني نرساند شمارا بي راهي آنكس كه كراه شد] ﴿ اذا اهتديتم ﴾ اذا كنتم مهتدين . والآية نزلت لما كان المؤمنون يحسرون على الكفرة ويتمنون ايمانهم وفيهم من الضلال بحيث لا يكادون يرجعون عنه بالامر والنهي ﴿ الى الله ﴾ لا لاحد سواه ﴿ مرجعكم ﴾ رجوعكم يوم القيامة ﴿ حيماء ﴾ الضلال والمهتدى ﴿ فينبئكم بما كنتم تعملون ﴾ في الدنيا من اعمال الهداية والضلال اى فيجازيكم على ذلك فهو وعد ووعد للفريقين المهتدين والضالين وتنبه على ان احدا لا يؤاخذ به بل غيره ولا يتوهم ان في الآية رخصة في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع استطاعتها كيف لا ومن جملة الاهتداء ان ينكر على المنكر حسب الطاقة

اكر بيني كه نابينسا وجاهست * اكر خاموش بنشيني كناهست

وفي الحديث (من رأى منكم منكرا ان استطاع ان يغيره فليغيره بيده فان لم يستطع فليسهه فان لم يستطع فبقبله) وقد روى ان الصديق قال يوما على المنبر يا ايها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتضعونها غير موضعها ولا تدرعون ما هي وانما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ان الناس اذا رأوا منكرا فلم يغيروه عمهم الله بعقاب) فامروا بالمعروف وانهوا عن المنكر ولا تغفروا بقول الله تعالى ﴿ يا ايها الذين ﴾ الآية فيقول احدكم على نفسي والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر اوليستعملن الله عليكم شراركم فيسومونكم سوء العذاب ثم ليدعن خياركم فلا يستجاب لهم * ولوقيل لرجل لم لا تأمر بالمعروف قال [مراجه كارست] اوقيل لرجل [فلانرا امر معروف كن] فقال [مرا اوچه کرده است] اوقال [من عافيت كزیده ام] اوقال [مرا يا اين فضولى چه كار] يخاف عليه الكفر في هذه الصور : قال المولوى قدس سره

توز گفتار تمالوا كم مكن * كيمياى بس شكر فست اين سخن

كرمى كردد ز گفتارت نغير * كيميارا هينچ ازوى وامكبر

فالامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض لا يسقط الأعند المعجز عن ذلك وكان السلفو مفدورين فى بعض الازمان فى ترك الانكار باليد واللسان

چو دست وزبانا نماند بحال * بهمت نمايند مردى رجال

والحاصل ان هذا يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال والاوقات فعلى المحب ان لا يتجاوز عن الحد ويراعى حكم الوقت فان لكل زمان دولة ورجالا ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ (عليكم انفسكم) فاشتغلوا بتركيتها فانه قد افلح من زكاها وقد خاب من دساها فلا تشتغلوا قبل تركيتها بتركية نفوس الخلق ولا تغفروا بارادة الخلق وبقولهم وحسن ظنهم فيكم وتقربهم اليكم فانهما الطالب سم الساعة وان مثل السالك المحتاج الى المسلك والذى يدعى ارادته ويمسك به كمثل غريق فى البحر محتاج الى سباح كامل فى صنعة لينجيه من الفرق فيتشبث به

غريق آخر في البحر وهو يأخذ بيده لينجيه فيهلكان جميعا فالواجب على الطالب الحق ان يتمسك بذيل ارادة صاحب دولة في هذا الشأن مسلک كامل ويستسلم للاحكام ولا يلتفت الى كثرة الهالكين فانه لا يهلك على الله الا هالك (لا يضركم) ايها الطالبون (من ضل) من المفتقرين (اذا اهتديتم) الى الحق به (الى الله مرجعكم جميعا) ايها الطالبون بجذبات العناية على طريق الهداية والمضلون بسلاسل القهر والحذلان على طريق المكر والعصيان (فينبئكم بما كنتم تعملون) اي فيذيقكم لذة ثواب اعمالكم او ألم عقوبة اعمالكم والمعنى ليس للطالب ان يلتفت في انشاء سلوكه الى احد من اهل الصدق والارادة بان يقبله ليربيه ويفتربانه شيخ يقتدى به الى ان يتم امر سلوكه بتسليك مسلک كامل واصل ثم ان يرى شيخه ان له رتبة الشيخوخة فيثبته باشارة التحقق في مقام التربية ودعوة الخلق فيحنثذ يجوز له ان يكون هاديا مرشدا للترديدن باحتياط وافر فقد قال تعالى (ولكل قوم هاد) فاما في زماننا هذا فقد آل الامر الى ان من لم يكن مريدا قط يدعى الشيخوخة ويخبر بالشيخوخة الجهال والضلال من جهاته وضلاله حرصا لا انتشار ذكره وشهرته وكثرة مرهبيه وقد جعلوا هذا الشأن العظيم والثناء الجسيم لعب الصبيان وضحكة الشيطان حتى يتوارثونه كلما مات واحد منهم كانوا يجلسون ابنه مقامه صغيرا كان او كبيرا ويلبسون منه الحرق ويتبركون به وينزلونه منازل المشايخ فهذه مصيبة قد عمت ولعل هذه طريقة قد تمت فاندurst آثارها والله اعلم باخبارها الى ههنا من الاشارة من التأويلات النجمية ﴿يا ايها الذين آمنوا﴾ تصديره بحرف النداء والثنائه لاظهار كمال العناية بضمونه - روى - ان تميم بن اوس الداري وعدى بن زيد خرجا الى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل بن ابى مریم مولى عمرو بن العاص وكان مسلما فلما قدما الى الشام مرض بديل فكتب كتابا فيه اسماء جميع مامعه وطرحه في درج الثياب ولم يخبرها بذلك واوصى اليهما بان يدفعا متاعه الى اهله ومات ففتشاه فوجدا فيه اناء من فضة وزنه ثلاثمائة مثقال منقوشا بالذهب ففياهم ودفعا المتاع الى اهله فاصابوا فيه الكتاب فقالوا لهما هل باع صاحبكما شيئا من متاعه قالوا لا قالوا فهل طال مرضه فاتفق شيئا على نفسه قالوا لا انما مرض حين قدم البلد فلم يلبث ان مات قالوا فانا وجدنا في متاعه صحيفة فيها تسمية متاعه وفيها اناء منقوش بموّه بالذهب وزنه ثلاثمائة مثقال قالوا ما ندري انما اوصى النبا بشئ وامرنا ان ندفعه اليكم ففعلنا وما لنا بالاناء من علم فرفعوهما الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنزلت ﴿يا ايها الذين آمنوا﴾ فاستحلفهما بعد صلاة العصر عند المنبر بالله الذي لا اله الا هو انهما لم يخونا شيئا مما دفع ولا كنما فحلفا على ذلك فحلى صلى الله عليه وسلم سيلهما ثم انه وجد الاناء في مكة فقال من بيده اشترينه من تميم وعدى وقيل لما طالت المدة اظهراه فبلغ ذلك بنى سهل اولياء بديل فطلبوه منهما فقالا كننا اشتريناه من بديل فقالوا لم نقل لكما هل باع صاحبنا من متاعه شيئا فقلنا لا قالوا ما كان لنا ينة فكرهنا ان نقر به فرفعوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل قوله تعالى ﴿فان عثر﴾ الآية فقام عمرو بن العاص والمطلب بن ابى وداعة السهميان فحلفا بالله بعد العصر انهما كذبا وخانا فدفعا الاناء اليهما * واتفق العلماء على ان

هذه الآية اشكل ما في القرآن اعرابا ونظما وحكما ﴿شهادة بينكم﴾ اي شهادة الخصومات الجارية بينكم فين ظرف اضيف اليه شهادة على طريق الاتساع في الظروف بأن يجعل الظرف كأنه مفعول للفعل الواقع فيه فيضاف ذلك الفعل اليه على طريق اضافته الى المفعول نحو ياسارق الليلة اي ياسارق في الليلة وارتفاع الشهادة على انها مبتدأ ﴿اذا حضر احدكم الموت﴾ اي شارفه وظهرت علامته ظرف للشهادة ﴿حين الوصية﴾ بدل من الظرف وفي ابداله منه تنبيه على ان الوصية من المهمات المقررة التي لا ينبغي ان يتهاون بها المسلم ويذهل عنها ﴿انسان﴾ خبر للمبتدأ بتقدير المضاف لئلا يلزم حمل العين على المعنى اي شهادة بينكم حينئذ شهادة اثنين اوفاعل شهادة بينكم على ان خبرها محذوف اي فيما نزل عليكم ان يشهد بينكم انسان * واختلفوا في هذين الاثنين . فقال قوم هما الشاهدان اللذان يشهدان على وصية الموصي . وقال آخرون هما الوصيان لان الآية نزلت فيهما ولانه قال تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان ولا يلزم الشاهدين الايضاء وانصح الى واحد الا انه ورد في الآية الايضاء الى اثنين احتياطا واعتضادا لاحدهما بالآخر . فعلى هذا تكون الشهادة بمعنى الحضور كقولك شهدت وصية فلان بمعنى حضرت والشهيد الذي حضرته الوفاة في الغزو حتى لومضى عليه وقت صلاة وهو حي لا يسمى شهيدا لان الوفاة لم تحضره في الغزو ﴿ذوا عدل منكم﴾ هما صفتان للانسان اي صاحبا امانة وعقل من اقاربكم لانهم اعلم باحوال الميت وانصح له واقرب الى تحري ما هو اصلح له او من اهل دينكم يا معشر المؤمنين وهذه جملة تامة تتناول حكم الشهادة على الوصية في الحضر والسفر ﴿او آخران من غيركم﴾ عطف على اثنان او شهادة عدلين آخرين من غيركم اي من الاجانب او من غير اهل دينكم اي من اهل الذمة وقد كان ذلك في بدء الاسلام لعزلة وجود المسلمين لاسيا في السفر ثم نسخ بقوله تعالى ﴿واشهدوا ذوي عدل منكم﴾ فلا يقبل شهادة الذمي على المسلم لعدم ولايته عليه والشهادة من باب الولاية وتقبل شهادة الذمي على الذمي لان اهل الذمة بعضهم اولياء بعض ﴿ان اتم ضربتم في الارض﴾ اي سرتهم وسافرتهم فيها ﴿فاصابكم مصيبة الموت﴾ عطف على الشرط وجوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه اي ان سافرتهم فقاربكم الاجل حينئذ وما معكم من الاقارب او من اهل الاسلام من يتولى لامر الشهادة كما هو الغالب المعتاد في الاسفار فشهادة بينكم شهادة آخرين اوفانه يشهد آخران فقوله تعالى ﴿ان اتم ضربتم﴾ تقييد لقوله ﴿او آخران من غيركم﴾ ﴿تحبسونهما﴾ استئناف وقع جوابا عما نشأ من اشتراط العدالة كأنه قيل فكيف نصنع ان ارتبنا بالشاهدين فقبل تحبسونهما اي تقفونهما وتصبرونهما للتحليف ﴿من بعد الصلوة﴾ من صلاة واللام للعهد الخارجي اي بعد صلاة العصر لتعنيها عندهم للتحليف بعدها لانه وقت اجتماع الناس وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار ولان جمع اهل الايمان يعظمون ويحجبون فيه الحلف الكاذب وقد روى ان النبي عليه السلام وقتئذ حلف من حلف * قال الشافعي الايمان تغلف في الدماء والطلاق والعناق والمال اذا بلغ مائتي درهم بالزمان والمكان فيحلف بعد صلاة العصر بمكة بين الركن والمقام وفي المدينة عند المنبر وفي بيت المقدس عند الصخرة

وفي سائر البلدان في اشرف المساجد وقال ابو خيفة لا يختص الحلف بزمان ولا مكان ﴿ فيقسمان بالله ﴾ عطف على تحبسونهما ﴿ ان ارتبتم ﴾ شرطية محذوفة الجواب لدلالة ماسبق من الحبس والاقسام عليه سبقت من جهة تعالى معترضة بين القسم وجوابه للتنبيه على اختصاص الحبس والتحليف بحال الارتباب اي ان ارتاب فيسأل الوارث منكم بخيانة واخذشي من التركة فاحبسوها وحلفوهما بالله ﴿ لا تشتري به ثمنا ﴾ جواب القسم اي مقسم عليه فان قوله فيقسمان يتضمن قسما مضمر فيهما. والاشترى استبدال السلعة بالثمن اي اخذها بدل ثمنه ثم استمر لاخذشي بازالة ما عنده عينا كان او معنى على وجه الرغبة في المأخوذ والاعراض عن الزائل كما هو المعبر في المستعار منه والضبير في به الله . والمعنى لا تأخذ لانفسنا بدلا من الله اي من حرمة عرضا من الدنيا بان نهتكها وتزيلها بالحلف الكاذب اي لانحلف بالله كاذبين لانجل المال وطمع الدنيا ﴿ ولو كان ﴾ اي المقسم له المدلول عليه بفحوى الكلام وهو الميت ﴿ ذا قربي ﴾ اي قريبا منافي الرحم تأكيد لتبرئهم من الحلف كاذبا وبالمالفة في التزء كأنهما قالا لا تأخذ لانفسنا بدلا من حرمة اسمع تعالى مالا ولو انضم اليه رعاية جانب الاقرباء فقد انضم اليها ما هو اقوى منها وادعى الى الحلف كاذبا وهي صيانة حظ انفسهما فلا يتحقق ما قصداه من المبالغة في التزء عنه والتبري منه. قلت صيانة انفسهما وان كانت اهم من رعاية الاقرباء لكنها ليست ضمنية للمال بل راجعة اليه ﴿ ولا نكتم شهادة الله ﴾ معطوف على لا تشتري به داخل معه في حكم القسم وشهادة الله منصوب على انها مفعول بها اضيفت اليه تعالى لانه هو الآمر بها وبحفظها وعدم كتمانها وتضييعها ﴿ انا اذا ﴾ اي اذ كتمانها ﴿ لمن الآثمين ﴾ اي العاصين ﴿ فان عثر ﴾ اي اطلع بعد التحليف ﴿ على انهما استحقا اثما ﴾ اي فعلا ما يوجب اثما من تحريف وكم بان ظهر بايديهما شي من التركة وادعيا استحقاقهما له بوجه من الوجوه ﴿ فأخرا ﴾ اي رجلا من آخران وهو مبتدأ خبره ﴿ يقومان مقامهما ﴾ اي مقام الذين عثر على خيانتهم وليس المراد بمقامهما مقام اداء الشهادة التي تولياها ولم يؤدياها كما هي بل هو مقام الحبس والتحليف على الوجه المذكور لاظهار الحق ﴿ من الذين ﴾ حال من فاعل يقومان اي من اهل الميت الذين ﴿ استحق عليهم الاوليان ﴾ من بينهم اي الاقربان الى الميت الوارثان له الاحقان بالشهادة اي باليمين ومفعول استحق محذوف اي استحق عليهم ان يجردوها للقيام بالشهادة ويظهروا بهما كذب الكاذبين وهما في الحقيقة الآخرا الثمان مقام الاولين على وضع المظهر مقام المضمر فاستحق مبنى للفاعل والاوليان فاعله وهو تسمية الاولى بالفتح بمعنى الاقرب. وقرئ على البناء للمفعول وهو الاظهر اي من الذين استحق عليهم الاثم اي جنى عليهم وهم اهل الميت وعشيرته فالاوليان مرفوع على انه خبر لمحذوف كأنه قيل ومن هم فقيل الاوليان ﴿ فيقسمان بالله ﴾ عطف على يقومان ﴿ لشهادتنا ﴾ المراد بالشهادة اليمين كما في قوله تعالى ﴿ فشهادة احدهم اربع شهادات بالله ﴾ اي ليمينتنا على انهما كاذبان فيما ادعيا من الاستحقاق مع كونها حقة صادقة في نفسها ﴿ احق ﴾ بالقبول ﴿ من شهادتهما ﴾ اي من يمينهما مع كونها كاذبة في نفسها لما انه قد ظهر للناس استحقاقهما للاثم ويمينا منزهة عن الزيب والريبة فصيغة التفضيل مع انه لاحقيقة

في يمينهما رأساً انما هي لامكان قبولها في الجملة باعتبار احتمال صدقهما في ادعاء تملكهما لما ظهر في ايديهما ﴿ وما اعتدينا ﴾ عطف على جواب القسم اي ما تجاوزنا فيها شهادة الحق وما اعتدينا عليهما بابطال حقهما ﴿ انا اذا ﴾ اي اذا اعتدينا في يميننا ﴿ لمن الظالمين ﴾ انفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى وعذابه بسبب هتك حرمة اسم الله تعالى اول من الواضعين الحق في غير موضعه ومعنى النظم الكريم ان المحتضر ينبغي ان يشهد على وصيته عدلين من ذوى نسبه او دينه فان لم يجدهما بان كان في سفر فآخرين من غيرهم ثم ان وقع ارتساب بهما اقسما على انهما ما كتما من الشهادة ولا من التركة شيئاً بالتغليظ في الوقت فان اطلع بعد ذلك على كذبهما بان ظهر بايديهما شيء من التركة وادعيا تملكه من جهة الميت حلف الورثة وعمل بايمانهم وانما انتقل اليمين الى الاولياء لان الوصيين ادعيا انهما ابتاعاه والوصى اذا اخذ شيئاً من مال الميت وقال انه اوصى به حلف الوارث اذا انكر ذلك وتحليف المتكر ليس بمنسوخ ﴿ ذلك ﴾ اي الحكم الذي تقدم تفصيله ﴿ ادنى ﴾ ان يأتوا بالشهادة على وجهها ﴿ اي اقرب الى ان تؤدي الشهود الشهادة على وجهها الذي تحملوها عليه من غير تحريف ولا خيانة خوفاً من العذاب الاخرى هذا كما ترى حكمة شرعية التحليف بالتغليظ المذكور ﴿ او يخافوا ان ترد ايمان بعد ايمانهم ﴾ بيان لحكمة شرعية رد اليمين على الورثة معطوف على مقدر ينبغي عنه المقام كانه قيل ذلك ادنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها ويخافوا عذاب الآخرة بسبب اليمين الكاذبة او يخافوا الاقتضاح على رؤس الاشهاد بابطال ايمانهم والعمل بايمان الورثة فيزجروا عن الخيانة المؤدية اليه فأى الخوفين وقع حصل المقصود الذي هو الاتيان بالشهادة على وجهها ﴿ واقفوا الله ﴾ في شهادتكم فلا تحرفوها وفي ايمانكم فلا تحلفوا ايماناً كاذباً وفي اماناتكم فلا تخونوها وفيما بينه الله من الاحكام فلا تخالفوا حكمه ﴿ واسمعوا ﴾ ما وعظون به كأننا ما كان سمع طاعة وقبول ﴿ والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ الخارجين عن الطاعة اي فان لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم فاسقين والله لا يهدي القوم الفاسقين اي الى طريق الجنة او الى ما فيه نفعهم * واعلم ان الشهادة في الشرع الاخبار عن امر حضره الشهود وشاهدوه اما معاينة كالافعال نحو القتل والزنى او سماعاً كالعقود والاقراءات فلا يجوز له ان يشهد الا بما حضره وعلمه وسمعه ولهذا لا يجوز له اداء الشهادة حتى تذكر الحادثة وفي الحديث (اذا علمت مثل الشمس فاشهد والافدع) وفي الشهادة احياء حقوق الناس وصون العقود عن التجاحد وحفظ الاموال على اربابها وفي الحديث (اكرموا شهودكم فان الله يستخرج بهم الحقوق) ومن تعين للتحميل لا يسهه ان يمتنع اذا طلب لما فيه من تضيق الحقوق الا ان يقوم الحق بغيره بان يكون في الصك سواء ممن يقوم الحق به فيجوز له الامتناع لان الحق لا يضيع بامتناعه وهو مخير في الحدود بين الشهادة والستر لان اقامة الحدود حسبة والستر على المسلم حسبة والستر افضل وفي الحديث (من ستر على مسلم ستره الله عليه في الدنيا والآخرة) * ثم اعلم ان اليمين الفاجرة تبقى الديار بلاقع فينبغي لطالب الآخرة ان يجتنب عن الكذب لطمع الدنيا وان يختار الصدق في كل قول وفعل : قال الحافظ

طريق صدق بيا موز از آب صافى دل * براسى طلب ما زادكى جو سروجن

والامانة من الاوصاف الجميلة والله تعالى يأمر بادهاء الامانات وان قل اصحابها في هذا الزمان والله
درالقائل

امين نجوى ومكوبا كسى امانت عشق * درين زمانه مكر جبرئيل امين باشد
وعاقبة الحيانة الافتضاح : كما قال الصائب

خيانتهاى پنهان ميكشد آخر برسواي * كه دزد خانكي را شخه در بازار ميكرد
فلا بد من التقوى وسناعات الاحكام الازلية والله لا يهدى الى حضرته القوم الفاسقين يعنى الذين
كانوا خارجين عند رشاش التور واصابته كما قال عليه السلام (فن اصابه ذلك التور فقد اهتدى
ومن اخطاه فقد ضل) عصمنا الله واياكم من مخالفة امره ولا يجعلنا ممن ضاع انفس عمره انه
هو الموفق والمرشد والوهاب ﴿يوم يجمع الله الرسل﴾ اى اذ كروا يوم يجمع الله الرسل وهو
يوم القيامة والمراد جمعهم وجمع اممهم وانما لم يذكر الامم لانهم اتباع لهم ﴿فيقول﴾ اى الله
تعالى للرسل ﴿ماذا اجبتم﴾ اى اى اجابة اجبتم من جهة الامم حين دعوتهم الى توحيدى
وطاعى اجابة اقرار وتصديق ام اجابة انكار وتكذيب فاذا فى محل التصب على انه مفعول
مطلق للفعل المذكور بعده. وفيه اشارة الى خروجهم من عهدة الرسالة كما ينبغي والاصدر
الخطاب بان يقال هل بلغت رسالتى ولم يقل ماذا اجابوا بناء على كمال تحقير شأنهم وشدة الغيظ
والسخط عليهم * فان قلت ماوجه السؤال مع انه تعالى لا يخفى عليه شئ * قلت توبيخ القوم كان
قوله تعالى (واذا الموودة سئلت باى ذنب اتلت) المقصود منه توبيخ من فعل ذاك الفعل بها
﴿قالوا﴾ كانه قيل فاذا يقول الرسل هنالك فليل يقولون ﴿لاعلم لنا﴾ بما كنت انت تعلم
﴿انك انت علام الغيوب﴾ تعليل لذلك اى لانك تعلم ما اضمره وما اظهره ونحن لا نعلم الا ما اظهره
فعلنا فى علمك كالمعدوم وهذا الجواب يتضمن التشكى من الامم كانه قيل علمك محيط بجميع
المعلومات فتعلم بما ابتلينا من قبلهم. وكابدنا من سوء اجابتهم فلتجئ اليك فى الانتقام منهم
وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان هذا الجواب انما يكون فى بعض مواطن القيامة وذلك عند
زفرة جهنم وجثو الامم على الركب لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا قال نفسى نفسى فعند
ذلك تطير القلوب من امارتها فيقول الرسل من شدة هول المسألة وهول الموطن (لاعلم لنا انك
انت علام الغيوب) وترجع اليهم عقولهم فيشهدون على قومهم انهم بلغوهم الرسالة وان قومهم
كيف ردوا عليهم فان قيل كيف يصح ذهول العقل مع قوله تعالى (لايحزنهم الفزع الاكبر) *
قيل ان الفزع الاكبر دخول جهنم : قال السعدى قدس سره

دران روز كز فعل پرسند و قول * اولوالعزم را تن بلرزد زهول
بجايى كه دهشت خورد انبياء * تو غذر كنه را چه دارى بيا
برادر زكار بدان شرم دار * كه در روى نيكان شوى شرمسار
سرا ز جيب غفلت برآور كنون * كه فردا نمائى بخت بخت نكنون

وقيل قولهم (لاعلم لنا) ليس المقصود منه نفي العلم بجوابهم حال التبليغ ولا وقت حياة الانبياء
بل المقصود نفي علمهم بما كان من الامم بمدوفاة الانبياء فى العاقبة وآخر الامر الذى به

الاعتبار لان الثواب والعقاب انما يدوران على الحاتمة وذلك غير معلوم لهم فلهذا المعنى قالوا (لا علم لنا) وفي الحديث (انى على الحوض انظر من يرد على منكم والله ليقطعن دوني رجال فلا قولن اى ربى منى ومن امتى فيقول انك لاتدرى ما احدثوا بعدك ما زالوا يرجعون على اعقابهم) وهو عبارة عن ارتدادهم عنهم من ان يكون من الاعمال الصالحة الى السيئة او من الاسلام الى الكفر وفي الحديث (يدعى نوح يوم القيامة فيقول ليك وسعديك يلذب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لآمتة هل بلغكم فيقولون ما اتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول محمد وامته فيشهدون انه قد بلغ) فذلك قوله تعالى (وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس) انما شهد محمد وامته بذلك مع انهم بعد نوح لملهم بالقرآن ان الانبياء كلهم قد بلغوا ائمتهم ما ارسلوا به وقد جاء في الرواية (ثم يؤتى بمحمد فيسأل عن حال امته فيزكيهم ويشهد بصدقهم) فذلك قوله تعالى (ويكون الرسول عليكم شهيدا) فعلى العاقل ان يحجب الى دعوة الحق ويتضح بنصيحة الناصح الصدق

احروز قدر يند عزيزان شناختم * يندب روان ناصح ما از تو شاد باد

* واعلم ان القيامة يوم تجلى الحق فيه بالصفة القهارية قال تعالى (لمن الملك اليوم لله الواحد القهار) قال حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة هذا ترتيب انيق فان الذات الاحدى يدفع بحدته الكثرة وقهره الآمار فيضمحل الكل فلا يبقى سواء تعالى وقيامة المارقين دائمة لانهم يكاشفون الامور ويشاهدون الاحوال في كل موطن على معنى عليه وهى القيامة الكبرى وحشر الخواص بل الاخص اللهم اجعلنا بمن مات بالاختيار قبل الموت بالاضطرار ﴿ اذ قال الله لعيسى ابن مريم ﴾ اى اذكروا ايها المؤمنون وقت قول الله تعالى لعيسى ابن مريم ﴿ هو يوم القيامة ﴾ اذكر نعمتى ﴿ اى انعمى ﴾ عليك وعلى والدتك ﴿ وليس المراد بامرء عليه السلام يومئذ بذكر النعم تكليف الشكر اذ قد مضى وقته في الدنيا بل ليكون حجة على من كفر حيث اظهر الله على يده معجزات كثيرة فكذبته طائفة وسموه ساعرا وغلا آخرون فالتخذوه الها فيكون ذلك حسرة وندامة عليهم يوم القيامة والفائدة في ذكر انه ان الناس تكلموا فيها ما تكلموا ثم عدا الله تعالى عليه نعمة نعمة فقال ﴿ اذ ايدتك ﴾ ظرف نعمتى اى اذكر انعمى عليكما وقت تأييدى لك ﴿ روح القدس ﴾ اى بجبريل الطاهر على ان القدس الطهور واضيف اليه الروح مدحاله بكمال اختصاصه بالطهر كما في رجل صدق ومعنى تأييده به ان جبريل عليه السلام يحمل حجة ثابتة مقررة ﴿ تكلم الناس في المهد وكهلا ﴾ استئناف مبين لتأييده عليه السلام والمعنى تكلمهم في الطفولة والكهولة على سواء اى من غير ان يوجد تفاوت بين كلامه طفلا وبين كلامه كهلا في كونه صادرا عن كمال العقل وموافقا لكمال الانبياء والحكماء فانه تكلم حال كونه في المهد اى في حجر الام والذى يربى فيه الطفل قوله (انى عبد الله آتاني الكتاب وجعلنى نبيا وجعلنى مباركا انما كنت واوصانى بالصلاة والزكاة ما دمت حيا) وتكلم كهلا بالوحى والنبوة فتكلمه في نيك الحالتين على حد واحد وصفة واحدة من غير تفاوت معجزة عظيمة حصلت له وما حصلت

لاحد من الانبياء قبله ولا بعده وكل معجزة ظهرت منه كما انها نعمة في حقه فكذلك هي نعمة في حق امه لانيها تدل على براءة ساحتها مما نسبوا اليه واتهموها به وحمل مريم ما كان من الرجال كسائر النساء وانما كان بروح منه كما قال تعالى (ومريم ابنة عمران التي احصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا) فهذه نعمة خاصة بمريم وكذلك ولادة عيسى وخلقه ما كانت من نطف الرجال وانما كانت كلمته ألقاها الى مريم وروح منه فهذه نعمة خاصة بعيسى. والبهكل من الرجال الذي جاوز الثلاثين وخطه الشيب اى خالطه وقيل المراد بتكلمه كهلا ان يكلم الناس بعد ان ينزل من السماء في آخر الزمان بناء على انه رفع قبل ان اكمل فيكون قوله تعالى (كهلا) دليلا على نزوله - وروى - ان الله تعالى ارسله وهو ابن ثلاثين سنة فكث في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله تعالى اليه وينزل على هذا السن ثم يكمل ﴿واذ علمت الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل﴾ اى اذكر نعمتي عليكم وقت تعليمي لك جنس الكتب المنزلة وخص الكتابان بالذكر مع دخولهما في الجنس اظهارا لشرفهما والمراد بالحكمة العلم والفهم لمعانى الكتب المنزلة واسرارها وقيل هي استكمال النفس بالعلم بها وبالمعمل بمقتضاها ﴿واذ تخلق من الطين كهية الطير﴾ اى تصور منه هيئة مماثلة لهية الطير ﴿باذني﴾ ان يتسهيلى ويتسيري ﴿فتنفخ فيها﴾ اى في الهيئة المصورة ﴿فتكون﴾ اى تلك الهيئة ﴿طيرا باذني﴾ فالحلق حقيقة لله تعالى ظاهرا على يده عليه السلام عند مباشرة الاسباب كما ان النفخ في مريم كان من جبريل والحلق من الله تعالى سألوا منه عليه السلام على وجه التفت فقالوا له اخلق لنا خفاشا واجعل فيه روحا ان كنت صادقا في مقاتلك فاخذ طينا وجعل منه خفاشا ثم نفخ فيه فاذا هو يطير بين السماء والارض وانما طلبوا منه خلق خفاش لانه اعجب من سائر الخلق ومن عجائبه انه لم يدم يطير بغير ريش وبلد كما يلد الحيوان ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور وله ضرع يخرج منه اللبن ولا يبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل وانما يرى في ساعتين بعد غروب الشمس ساعة وبعد طلوع الفجر ساعة قبل ان يسفر جدا ويضحك كما يضحك الانسان ويحيض كما يحيض المرأة فلما رأوا ذلك منه فحكوا وقالوا هذا سحر ﴿وتبرئ الاكبه والابرص باذني﴾ الاكبه الذى ولد اعمى والابرص هو الذى به برص اى بياض في الجلد ولو كان بحيث اذا غرز بابة لا يخرج منه الدم لا يقبل العلاج ولذا خصا بالذكر وكلاهما عما اعياى الاطباء : وفي المستوى

[١١] در اوائل دفتر دوم در بیان جمع آمدن اهل آیت مرصعی برود صومعه عیسی علیه السلام الخ

صومعه عیسی است خوان اهل دل * هان وهان اى مبتلا این درمهل [١]
جمع کشتندی زهر اطراف خلق * از ضریر و شل و لثک و اهل دلق
اوجو فارغ کشتی از اوراد خویش * چاکشکه بیرون شدی آن خوب کیش
پس دعا کردی و صفتی از خدا * حاجت و مقصود جمله شد روا
خوش روان و شادمانه سوی خان * از دعای او شدند یاروان
آزمودی توبی آفات خویش * بانی صحت ازین شاهان کیش

جند آن لشکری تو زهوار شد * جند جانت بی عم و آزار شد
 ﴿واذ تخرج الموتی باذن﴾ ای تخی الموتی وتخرجهم من قبورهم احیاء قبل اخراج سام
 ابن نوح ورجلین وجاریة کاسبق تفصیله فی سورة آل عمران * قال الکلی کان عیسی علیه السلام
 یحیی الموتی بیاحی ویاقیوم وهو الاسم الاعظم عند العلماء المحققین ﴿واذ کففت بنی اسرائیل
 عنک﴾ ای منعت اليهود الذی ارادوا لک السوء عن التعرض لک ﴿اذجتهم بالینات﴾
 بالمعجزات الواضحة ظرف لکففت ﴿فقال الذین کفروا منهم ان هذا الاسحر مبین﴾
 ای ما هذا الذی جئت به الاسحر ظاهر ردا وانکارا فبقوا علی مرض الکفر ولم یبالجوا
 بعلاج الايمان علی يد الحکیم الالهی الخاذق - حکى - عن الشبلی انه اعتل فحمل الی
 البیمارستان وکتب علی بن عیسی الوزير الی الخلیفة فی ذلك فارسل الخلیفة الیه مقدم اطباء
 لیداویه فما انجحت مداواته قال الطیب للشبلی والله لو علمت ان مداواتک فی قطعة لحم من
 جسدی ماعسر علی ذلك قال الشبلی دوائی فیما دون ذلك قال الطیب وما هو قال یقطعک
 الزنار فقال الطیب اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فاخبر الخلیفة بذلك
 فبکی وقال نقذنا طیبیا الی مریض وما علمنا انا نقذنا مریضا الی طیب * قال الیافعی هذا هو
 الطیب الخاذق وحکمته من الحکمة الی بها الملل تزول وفیه اقول

اذا ما طیب القلب اصبح جسمه * علیلا فمن ذا للطیب طیب
 فقل هم اولوا علم لدنی وحکمة * الهمی یشفی بذاك قلوب
 وکل مرشد کامل فهو عینی وقته * فان قلت ان اولیاء الله هم الاطباء حقیقة ومن شأن الطیب
 ان یمالج ویبرئ دون ان یمرک ویمرض فما شأن ابراهیم الخواص اشار باصبعه الی عینی رجل
 فی بریة اراد ان یسلب منه ثیابه فسقطنا * قلت انما دعا ابراهیم علی اللص بالمعنی ودعا ابراهیم بن
 ادهم علی الذی ضربه بالجثة لان الخواص شهد من اللص انه لا یتوب الا بعد العقوبة فرائی العقوبة
 اصلح له وابن ادهم لم یشهد توبة الظالم فی عقوبته فتفضل علیه بالدعاء فتوة منه وکرما فحصلت البركة
 والخیر بدعائه للظالم فجاءه مستغفرا معتذرا فقال له ابراهیم الرأس الذی یحتاج الی الاعتذار ترکته
 ببلغ وقد کان الانبیاء یدعون مطلقا بحسب الاحوال والمصالح وکل ذلك باذن الله تعالی فهم فی
 دعائهم قانون عن انانیات وجودهم لا یصدر من لسانهم الا حق مطابق للواقع والحکمة
 والاولیاء تلوهم فی ذلك ولكن الناس لا یعلمون : وفی المتنوی

چون بیاطن بنکری دعوی کجاست * اوو دعوی پیش آن سلطان فاست
 مات زید زید اکر فاعل بود * لیک فاعل نیست کو عاقل بود
 اوزروی لفظ نحوی فاعلست * ورنه او مفعول وموتش قاتلست

﴿واذا وحیت الی الحواریین﴾ جمع حواری یقال فلان حواری فلان ای صفوته وخالصته من الحور
 وهو البیاض الخالص سعى به اصحاب عیسی علیه السلام لخلوص نیاتهم ونقاء سرائرهم وکان بعضهم من
 الملوک وبعضهم من صیادی السمک وبعضهم من القصارین وبعضهم من الصباغین اذ کرایا محمد وقت ان
 امرتهم علی السنة رسلی او الهمت ایاهم والقیتم فی قلوبهم ﴿ان﴾ مفسرة لما فی الانحاء من معنی

القول ﴿ آمَنُوا بِى ﴾ اى بوحدانيتى فى الربوبية والالوهية ﴿ ورسولى ﴾ اى برسالة
رسولى ولا تزيلوه عن حيزه خطأ ولا رفعا ﴿ قالوا ﴾ كأنه قيل فاذن قالوا حين اوحى اليهم
ذلك فقبل قالوا ﴿ آمنا واشهد باننا مسلمون ﴾ اى مخلصون فى ايماننا من اسلم وجهه لله
اى اخلص ﴿ اذ قال الحواريون ﴾ منصوب باذكر ﴿ يعيسى ابن مريم هل يستطيع ربك
ان ينزل علينا مائدة من السماء ﴾ هذا السؤال كان فى ابتداء امرهم قبل ان يستحكم معرفتهم
بالله ولذلك اساءوا الادب مع عيسى عليه الصلاة والسلام حيث لم يقولوا يا رسول الله او ياروح
الله وخاطبوه باسمه ونسبوه الى امه ولو وفقوا للادب لقالوا ياروح الله ونسبوه الى الله ثم
رفضوا الادب مع الله وقالوا هل يستطيع ربك كالمتشكك فى استطاعته وكال قدرته على
ما يشاء كيف يشاء ثم اظهروا دناءة ممتهم وخساسة نهتهم اذ طلبوا بواسطة مثل عيسى
من الله تعالى مائدة دنيوية فانية وما رغبوا فى فائدة دينية باقية ولو رغبوا فى الفائدة الدينية
لنالوا المائدة الدنيوية ايضا قال الله تعالى ﴿ من كان يريد حرث الآخرة نزدله فى حرثه ومن
كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله فى الآخرة من نصيب ﴾ والمائدة الخوان الذى عليه
الطعام من مائه اذا اعطاه ورفده كأنها تميد من تقدم اليها ونظيره قولهم شجرة مطعمة
قال فى الشريعة وضع الطعام على الارض احب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ثم على السفرة وهى على الارض والاكل على الخوان فعل الملوك اى آداب الجيارين لثلاث
يتطأوا عند الاكل وعلى المنديل فعل العجم اى اهل فارس من المتكبرين وعلى السفرة
فعل العرب وهى فى الاصل طعام يتخذه المسافر للسفر ثم سعى بها الجلد المستدير المحمول
هو فيه ﴿ قال ﴾ كأنه قيل فاذن قال لهم عيسى عليه السلام حين قالوا ذلك فقيل قال
﴿ اتقوا الله ﴾ اى من امثال هذا السؤال ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ اى يكمل قدرته تعالى
او بصحة نبوتى ﴿ قالوا تريد ان نأكل منها ﴾ تمهيد عذر وبيان لما دعاهم الى السؤال لا تريد
بالسؤال ازالة شهتنا فى قدرته تعالى على تنزيلها او فى صحة نبوتك حتى يقدح ذلك فى الايمان
والتقوى بل تريد ان نأكل منها اى اكل تبرك ينشئ بسببها مرضانا ويتقوى بها اصحابنا
ويستغنى بها فقراؤنا وقيل مرادهم اكل احتياج لانهم قالوا ذلك فى زمن المجاعة والقحط
﴿ وتطمئن قلوبنا ﴾ لكمال قدرته تعالى بانفسهم علم المشاهدة الى علم الاستدلال ﴿ ونعلم ﴾
علما يقينا ﴿ ان ﴾ مخففة اى انه ﴿ قد صدقنا ﴾ فى دعوى النبوة وافه الله يجب دعوتنا
وان كنا عاقلين بذلك من قبل ﴿ ونكون عليها من الشاهدين ﴾ تشهد عليها عند الذين لم
يؤمنوها من بنى اسرائيل ليزداد المؤمنون منهم بشهادتنا طمأنينة وبقينا ويؤمن بسببها
كفارهم او من الشاهدين للعين دون السامعين للخبر ﴿ قال عيسى ابن مريم ﴾ لما رأى
عليه السلام ان لهم غرضا صحيحا فى ذلك وانهم لا يقلعون عنه ازمع على استدلالها واستزالتها
واورد ان يلزمهم الحجة بكمالها ﴿ اللهم ﴾ اى يا الله والميم عوض عن حرف التداء وهى
كلمة عظيمة من قالها فقد ذكر الله تعالى بجميع اسمائه وفى الميم سبعون اسما من اسمائه تعالى
قد ادرجت فيها ﴿ ربنا ﴾ ناداه سبحانه مرتين اظهارا لفاية التضرع ومبالغة فى الاستدعاء

﴿ انزل علينا مائدة من السماء ﴾ متعلق بأنزل ﴿ تكون لنا عيدا ﴾ صفة للمائدة واسم تكون ضمير المائدة وخبرها عيدا ولنا حال منه اى يكون يوم نزولها عيدا نعظمه وانما اسند ذلك الى المائدة لان شرف اليوم مستفاد من شرفها وقيل العيد السرور العائد ولذلك سمي يوم العيد عيدا ﴿ لاولنا وآخرنا ﴾ بدل من لنا باعادة العامل اى عيدا لمقدمينا ومتأخرينا - روى - انها نزلت يوم الاحد ولذلك اتخذته النصارى عيدا ﴿ وآية ﴾ كاشنة ﴿ منك ﴾ دالة على كمال قدرتك وحمية نبوتك ﴿ وارزقنا ﴾ اى المائدة والشكر عليها ﴿ وانت خير الرازقين ﴾ تذييل جار مجرى التعليل اى خير من يرزق لانه خالق الارزاق ومعطيها بلا عوض ﴿ قال الله انه منزلها عليكم ﴾ اجابة الى سؤالكم ﴿ فمن يكفر بعد ﴾ اى بعد تنزيلها ﴿ منكم ﴾ حال من فاعل يكفر ﴿ فاني اعذبه ﴾ بسبب كفره بعد معاينة هذه الآية الباهرة ﴿ عذابا ﴾ اسم مصدر بمعنى التعذيب اى تعذبا ﴿ لااعذبه ﴾ صفة لعذابوا الضمير له اى اعذبه تعذبا لااعذب ذلك التعذيب اى مثل ذلك التعذيب ﴿ احدا من العالمين ﴾ اى من عالمي زمانهم او من العالمين جميعا فانهم مسخوا قردة وخنازير ولم يعذب مثل ذلك غيرهم - روى - ان عيسى عليه السلام اغتسل ولبس المسح وصلى ركعتين فطأ طأ رأسه وغض بصره ثم دعا فنزلت سفرة حمراء بين غمامتين وهم ينظرون حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه الصلاة والسلام وقال اللهم اجعلنى من الشاكرين اللهم اجعلها راحة للعالمين ولا تجعلها مثلة وعقوبة ثم قام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل الذى عليها وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلا فلوس ولا شوكة يسيل دسمها وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من انواع البقول ما خلا الكراث واذا خمسة ارغفة على واحد منها زيتون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون رأس الحواريين ياروح الله أمن طعام الدنيا ام من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكنه اخترعه الله بقدرته كلوا ماسأتم واشكروا يمددكم الله ويزدكم من فضله فقالوا ياروح الله لوأریتنا من هذه الآية آية اخرى فقال ياسمكة احبي باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودى كما كنت فعادت مشوية فلبث المائدة يوما واحدا فأكل من اكل منها ثم طارت ولم تنزل بعد ذلك اليوم وقيل كانت تأتيم اربعين يوما غبا اى تنزل يوما ولا تنزل يوما يجتمع عليها الفقراء والاغنياء والصغار والكبار يأكلون حتى اذا فاء الفتي طارت وهم ينظرون في ظلها ولم يأكل منها فقير الاغنى مدة عمره ولا مريض الا برئ ولم يمرض ابدا ثم اوحى الله الى عيسى ان اجعل مائدتي في الفقراء والمرضى دون الاغنياء الاصحاء فاضطرب الناس بذلك اى تعاضم على الاغنياء والاصحاء حتى شكوا وشككوا الناس في شأن المائدة ونزولها من السماء حقيقة فسخ منهم من مسخ فاصبحوا خنازير يسمعون في الطرقات والكناسات ويأكلون العذرة في الحشوش فلما رأى الناس ذلك فزعوا الى عيسى وبكوا على المتسوخين فلما ابصرت الخنازير عيسى بكّت وجعلت تطوف به وجعل يدعوهم باسمائهم واحدا بعد واحد فيكون ويشيرون برؤسهم فلا يقدرون على الكلام فعاشوا ثلاثة ايام ثم هلكوا ولم يتوالدوا

وكذلك كل مسموح ^١ والاشارة ان الله تعالى سلخ صورة الانسانية عن حقائق صفات الحيوانية وألبسهم الصور من حقائق صفاتهم ففسخوا خنازير ليصير الخلق ويحقق لهم ان الناس يحشرون على صور صفاتهم يوم تبلى السرائر يوم تبيض وجوه وتسود وجوه كما قال عليه السلام (يموت الناس على ما عاشوا فيه ويحشرون على ما ماتوا عليه) يعني يحشرون على صورة صفاتهم التي ماتوا عليها : وفي المتنوى

هر خیالی کو کاند در دل وطن * روز محشر صورتی خواهد شدن [١]

زانکه حشر حاسدان روز کزند * بی کمان بر صورت کرکان کنند [٢]

حشر بر حرص و خس و مردار خوار * صورت خوکی بود روز شمار

زانبارا کنده اندام نهان * خمر خوارانرا همه کنده دهان

سیرتی کاند و جودت غالبست * هم بران تصویر حشرت واجبست

* قال القاضي في تفسيره وعن بعض الصوفية المائدة عبارة عن حقائق المعارف قالها غذاء الروح كما ان الاطعمة غذاء البدن وعلى هذا فعمل الحال انهم رغبوا في حقائق لم يستعدوا للوقوف عليها وقال لهم عيسى ان حصلتم الايمان فاستعملوا التقوى حتى تتمكنوا من الاطلاع عليها فلم يقلعوا عن السؤال والجواب فيها فسأل لاجل اقتراحهم فين الله تعالى ان ازاله سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فان السالك اذا انكشف له ما هو اعلى من مقامه لعله لا يتحمل ولا يستقر له فيضل به ضلالا بعيدا انتهى كلام القاضي * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره ان قوم عيسى عليه السلام عصوا مرة فرفعت المائدة وانا نعى في كل وقت مع ان نعم الله تعالى مترادفة وذلك لان المائدة التي نزلت عليهم من مرتبة الصفة والنعم الفائضة علينا مرتبة الذات وما هو من الذات لا يتغير ولا يتبدل وانما التغير في الصفة وقد بقی هناشي وهوان الاعياد اربعة لاربعة اقوام. احدها عيد قوم ابراهيم كسر الاصنام حين خرج قومه الى عيد لهم. والعيد الثاني عيد قوم موسى واليه الاشارة بقوله تعالى في سورة طه (قال موعدهم يوم الزينة). والعيد الثالث عيد قوم عيسى واليه الاشارة بقوله تعالى (ربنا ازل علينا مائدة) الآية. والعيد الرابع عيد امة محمد عليه السلام وهو ثلاثة عيد يتكرر كل اسبوع وعيدان يأتیان في كل عام مرة من غير تكرار في السنة فاما العيد المتكرر فهو يوم الجمعة وهو عيد الاسبوع وهو مرتب على اكمال الصلوات المكتوبات لان الله فرض على المؤمنين في اليوم والليلة خمس صلوات وان الدنيا تدور على سبعة ايام فكلما كمل دور اسبوع من ايام الدنيا واستكمل المسلمون صلواتهم شرع لهم في يوم استكمالهم يوم الجمعة وهو اليوم الذي كمل فيه الخلق وفيه خلق آدم وادخل الجنة واخرج منها وفيه ينتهي امر الدنيا فتزول وتقوم الساعة فيه وفيه الاجتماع على سماع الذكر والموعظة وصلاة الجمعة وجعل ذلك لهم عيدا ولذلك نهى عن افراده بالصوم وفي شهود الجمعة شبه من الحج ويروى انها حج المساكين وقال سعيد بن المسيب شهود الجمعة احب الى من حجة نافلة والتكبير فيها يقرم مقام الهدى على قدر سبق والشهود الجمعة يوجب تكفير الذنوب الى الجمعة الاخرى انا سلم ما بين الجمعيتين

والقول [٢] در اواسط دفتر دوم در بیان آمدن دوستان بهرستان بر بنی زوالون

[١] در اواسط دفتر پنجم در بیان قیام بر بنی من رحمة الله الخ

من الكبار كما ان الحج المبرور يكفر ذنوب تلك السنة الى الحجة الاخرى * وقد روى اذا سلمت الجمعة سلمت الايام . واما العیدان اللذان يتكرران في كل عام انما يأتي كل واحد منهما مرة واحدة فاحدهما عيد الفطر من صوم رمضان وهو مرتب على اكمال الصيام وهو الركن الثالث من اركان الاسلام ومبانيه فاذا استكمل المسلمون صيام شهرهم المفروض عليهم استوجبوا من الله المغفرة والعق من النار فان صيامه يوجب مغفرة ما تقدم من الذنوب وآخره عتق من النار والعید الثاني عيد النحر وهو اكبر العیدین وافضلهما وهو مرتب على اكمال الحج وهو الركن الرابع من اركان الاسلام ومبانيه فاذا اكمل المسلمون حجتهم غفر لهم وانما يكمل الحج يوم عرفة والوقوف بعرفة ركن الحج الاعظم - وروى - انس رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قدم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما فقال قد ابدلكم الله بهما خيرا منهما الفطر والافحى واجتمعت الامة على هذا من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا بلا تكبر منكرفهذه اعياد الدنيا تذكر اعياد الآخرة وقد قيل كل يوم كان للمسلمين عيدا في الدنيا فهو عيد لهم في الجنة يجتمعون فيه على زيارة ربهم ويتجلى لهم فيه فيوم الجمعة في الجنة . يدعى يوم المزيد ويوم الفطر والافحى يجتمع اهل الجمعة فيهما للزيارة هذا لعوام اهل الجنة واما خواصهم فكل يوم لهم عيد يزورون ربهم كل يوم مرتين بكرة وعشيا والخواص كانت ايام الدنيا كلها لهم اعيادا فصارت ايامهم في الآخرة كلها اعيادا . واما اخص الخواص فكل نفس عيد لهم ﴿ قال في التأويلات التجمية ﴾ ربنا أنزل علينا مائدة من السماء ﴿ اي مائدة الاسرار والحقائق التي تنزلها من سماء العناية عليها اطعمة الهداية ﴾ تكون لنا ﴿ يعني لاهل الحق وارباب الصدق ﴾ عيدا ﴿ تفرح بها ﴾ لاولنا وآخرنا ﴿ اي لاول انقاسنا وآخرها فان ارباب الحقيقة يراقبون الانقاس اولها وآخرها لتصعد مع الله وتهوى مع الله في صعود النفس مع الله يكون عيداً لهم وفي هويته مع الله عيداً لهم : كما قال بالفارسية [صوفيان دردمی دو عید کنند] ﴿ واذ قال الله يا عيسى ابن مريم ﴾ اي اذكر يا محمد للناس وقت قول الله تعالى لعيسى عليه السلام في الآخرة توبيخا للكفرة وتبكيثا لهم باقراره عليه السلام على رؤوس الاشهاد بالعبودية وامره لهم بعبادته تعالى ﴿ ما أنت قلت للناس اتخذوني وامى الهين ﴾ مفعول ثان للاتخاذ ﴿ من دون الله ﴾ حال من فاعل اتخذوني كأنه قيل صيروني وامى الهين اي معبودين متجاوزين عن الوهية الله تعالى ومعبوديته والمراد اتخاذها بطريق اشراكهما به سبحانه كما في قوله تعالى ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا ﴾ لان احدا منهم لم يذهب الى القول بالهية عيسى ومريم مع القول بنفى آلهية الله تعالى ولما لم يكن المقصود انكار نفس القول بل قصد توبيخ من قال به ولى حرف الاستفهام المبتدأ ولم يقل كذا لانه يفيد انكار نفس القول * قال المولى ابوالسعود رحمه الله ليس مدار اصل الكلام ان القول متيقن والاستفهام لتعيين القائل كما هو المتبادر من ايلاء الهمزة المبتدأ على الاستعمال الفاشى وعليه قوله تعالى ﴿ ما أنت فعلت هذا بالهتأ ﴾ ونظائره بل على ان المتيقن هو الاتخاذ والاستفهام لتعيين انه لمصره عليه السلام او من تلقاء انفسهم كما في قوله تعالى ﴿ ما تم اضلتم

عبادى هؤلاء ام هم ضلوا السبيل) انتهى ﴿ قال في التأويلات النجمية الاثبات بعد الاستفهام نفى كما ان النفي بعد الاستفهام اثبات كقوله (أست بر بكم) اى انا ربكم ونظير النفي في الاثبات قوله تعالى (والله مع الله) اى ليس مع الله آله فغناه ما قلت انت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله ولكنهم يحجلهم قد بالغوا في تعظيمك حتى اطروك وجاوزوا حدك في المدح ولهذا قال النبي عليه السلام (لا تطرونى كما اطرت النصارى عيسى ابن مريم) انتهى * فان قيل ما وجه هذا السؤال مع علمه تعالى ان عيسى عليه الصلاة والسلام لم يقله * قيل ذلك لتوبيخ قومه وتعظيم امر هذه المقالة * قال ابوروق اذا سمع عيسى هذا الخطاب ارتعدت مفاصله وانفجرت من اصل كل شعرة من جسده عين من دم وهذا الخطاب وان كان ظاهره مع عيسى ولكن كان حقيقة مع الامة لان سنة الله ان لا يكلم الكفار يوم القيامة ولا ينظر اليهم ﴿ قال ﴾ كأنه قيل فماذا يقول عيسى حينئذ فقيل يقول ﴿ سبحانك ﴾ علم للتسبيح اى ازهك تزيتها لا تقابك من ان اقول ذلك او من ان يقال في حقك ذلك ﴿ ما يكون لى ان اقول ما ليس لى بحق ﴾ اى ما يستقيم وما ينبئ لى ان اقول قولاً لا يحق لى ان اقله ﴿ ان كنت قلته ﴾ اى هذا القول ﴿ فقد علمته ﴾ لانى لا اقدر على هذا القول الا بان توجده فى وتكونه بقولك كن فصدوره عنى مستلزم لعلمك به قطعاً فحيث انتفى العلم انتفى الصدور حتماً ضرورة ان عدم اللازم مستلزم لعدم الملزوم ﴿ تعلم ما فى نفسى ﴾ اى ما اخفيه فى نفسى كما تعلم ما اعلبه ﴿ ولا اعلم ما فى نفسك ﴾ اى ولا اعلم ما تخفيه من معلوماتك فعبّر عما يخفيه الله من معلوماته بقوله ما فى نفسك للمشاكلة لوقوعه فى صحة قوله تعلم ما فى نفسى فان معلومات الانسان مخفية فى نفسه بمعنى كون صورها مرئسة فيها بخلاف معلومات الله تعالى فان علمه تعالى حضورى لا يتقطع صورة شئ منها فى ذاته فلا يصح ان يحمل النفس على المعنى المتبادر ﴿ انك انت علام الغيوب ﴾ ما كان وما يكون ﴿ ما قلت لهم الا ما امرتني به ﴾ تصريح بنفى المستفهم عنه بعد تقديم ما يدل عليه اى ما امرتهم الا ما امرتني به وانما قيل ما قلت لهم نزولاً على قضية حسن الادب ومراعاة لما ورد فى الاستفهام ﴿ ان اعبدوا الله ربي وربكم ﴾ تفسير للضمير فى به وفى امرت معنى القول وليس تفسيراً لما فى قوله ما امرتني لانه مفعول لصريح القول والتقدير الا ما امرتني به بلفظ هو قولك ان اعبدوا الله ربي وربكم ﴿ وكنت عليهم شهيداً ﴾ رقيباً اراعى احوالهم واحملهم على العمل بموجب امرك وامنعهم عن المخالفة او مشاهدتها لحوالهم من كفر وايمان ﴿ مادمت فيهم ﴾ اى مدة دواى فيما بينهم ﴿ فلما توفيتنى ﴾ اى قبضتني اليك من بينهم ورفقتني الى السماء ﴿ كنت انت الرقيب عليهم ﴾ اى انت لا غيرك كنت الحافظ لاعمالهم والمراقب لها فتمت من اردت عصمتهم عن المخالفة بالارشاد الى الدلائل والتنبية عليها بارسال الرسول وازال الآيات وخذلت من خذلت من الضالين فقالوا ما قالوا ﴿ وأنت على كل شئ شهيد ﴾ مطلع عليه مراقبه فعلى متعلقة بشهيد والتقديم لمراعاة الفاصلة ﴿ ان تعذبهم فانهم عبادك ﴾ اى فانك تعذب عبادك ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل بملكه. وفيه

تنبيه على انهم استحقوا التعذيب. حيث عبدوا غيره تعالى ﴿ وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم ﴾ اى فلا عجز ولا استعجاب فانك القادر والقوى على الثواب والعقاب الذى لا يئيب ولا يعاقب الا عن حكمة وصواب فان المغفرة مستحسنة لكل مجرم فان عذبت فعذل وان غفرت ففضل * فان قلت مغفرة المشرك قطعية الانتفاء بحسب الوجود وتعذيبه قطعى الوجود فاما معنى ان المستعمل فيما كان كل واحد من جانبي وجوده وعدمه جائزا محتمل الوقوع * قلت كون غفران المشرك قطعى الانتفاء بحسب الوجود لا ينافي كونه جائزا الوجود بحسب العقل فصح استعمال كلمة ان فيها لانه يكتفى في صحة استعمالها بمجرد الامكان الذاتى والجواز وقيل التريديد بالنسبة الى فرقتين والمعنى ان تعذيبهم اى من كفر منهم وان تغفر لهم اى من آمن منهم - روى - انه لما نزلت هذه الآية احبى رسول الله صلى الله عليه وسلم بها ليلته وكان بها يقوم وبها يقعد وبها يسجد ثم قال (امتى امتى يارب) فبكى فترى جبرائيل عليه السلام فقال الله يقرئك السلام ويقول لك انا سنرضيك فى امتك ولا نسوءك ﴿ قال الله ﴾ اى يقول الله تعالى يوم القيامة عقيب جواب عيسى عليه السلام مشيرا الى صدقه فى ضمن بيان حال الصادقين الذين هو فى زميرتهم ﴿ هذا ﴾ اى يوم القيامة وهو مبتدأ وخبره ما به * ﴿ يوم ينفع الصادقين صدقهم ﴾ المراد الصدق فى الدنيا فان النافع ما كان حال التكليف فالجاني المعترف يوم القيامة بجنائته لا ينفعه اعترافه وصدقه وكذا الجاني المعترف فى الدنيا بجنائته لا ينفعه يومئذ اعترافه وصدقه فانه ليس المراد كل من صدق فى أى شئ كان بل فى الامور الدينية التى معظمها التوحيد الذى نحن بصددده والشرائع والاحكام المتعلقة به والصادقون الرسل الناطقون بالصدق الداعون الى ذلك والامم المصدقون لهم المتقدون بهم عقدا وعملا ﴿ لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابداء ﴾ كأنه قيل مالهم من النفع فليل لهم نعم دائم وثواب خالد وهو الفوز الكبير. قوله ابداء اى الى الابد تأكيد لخلود يعنى بالفارسية [زمان بود ايشان نهايت ندارد] ﴿ رضى الله عنهم ﴾ بالطاعة ﴿ ورضوا عنه ﴾ بنيل الكرامة والرضوان فيض زائد على الجنات لا غاية وراه. ولذلك قال تعالى ﴿ ذلك ﴾ اى نيل الرضوان ﴿ هو الفوز العظيم ﴾ اى التجاة الوافرة وحقيقة الفوز نيل المراد وانما عظم الفوز لعظم شأن المطلوب الذى تعلق به الفوز وهو الرضى الذى لا مطلب وراه اصلا ﴿ لله ملك السموات والارض وما فيهن ﴾ تحقيق للحق وتنبيه على كذب النصارى وفساد ما زعموا فى حق المسيح وانه اى له تعالى خاصة ملك السموات والارض وما فيهما من العقلاء وغيرهم يتصرف فيها كيف يشاء ايجادا واعداما وامانة واحياء وامرا ونهيا من غير ان يكون لشيء من الاشياء مدخل فى ذلك ﴿ وهو على كل شئ قدير ﴾ بالغ فى القدرة منزّه عن العجز والضعف ومقدس تبارك وتعالى وتقدس ليست خلقه را دكر كس مالكي * شركتش دعوى كند جز هالكي
واحد اندر ملك واورا يارنى * بندكانش را جزا و سالارنى
واعلم ان الآية نطقت بنفع الصدق يوم القيامة فلا ينفع الكذب والرياء بوجه من الوجوه اصلا

دلا دلالت خیرت کم براہ نجات * مکن بفسق مباحات وزهد هم مفروش
 فلی الماقل ان یجتهد فی طریق الصدق فان الصدق بعد الایمان یجر الی الاحسان وقبل
 الایمان الی الایمال - کما حکى - عن ابراهیم الخواص قدس سره انه کان اذا اراد سفرا لم یعلم
 احدا ولم یدکره وانما یأخذ رکوته ویمشی قال حامدا الاسود فینما نحن معہ فی مسجد اذ تناول
 رکوته ومشی فاتبعتہ فلموا فی القادسیة قال علی یا حامد الی ابن قلت یاسیدی خرجت بمخرجک
 قال انا ارید مکة ان شاء الله تعالی قلت وانا ارید مکة ان شاء الله تعالی فلما کان بعد ایام اذ ابشاب
 قد انظم الینا فشی یوما ولیلة معنا لا یسجد لله تعالی سجدة فقربت من ابراهیم وقلت ان هذا
 النعلام لا یصلی فجلس وقال یا غلام مالک لا تصلی والصلاة اوجب علیک من الحج فقال یا شیخ
 ما حملی صلاة قلت ألسنت بمسلم قال لا قلت فأی شیء انت قال نصرانی ولكن اشارنی فی التصرانیة
 الی التوکل وادعت نفسی انها احکمت حال التوکل فلم اصدقها فبادعت حتی اخرجتها الی
 هذه الفلاة الی لیتس فیها موجود غیر المعبود اثر ساکنی وامتنحن خاطری فقام ابراهیم
 ومشی وقال دعه معک فلم یزل سائرا معنا حتی وافینا بطن مرو فقام ابراهیم ونزع خلقانه
 فطهرها بالماء ثم جلس وقال له ما اسمک قال عبدالمسیح فقال یا عبدالمسیح هذا دهلیز مکة یعنی
 الحرم وقد حرم الله علی امثالک الدخول الیه قال الله تعالی (انما المشرکون نجس فلا یقربوا
 المسجد الحرام بعد عامهم هذا) والذی اردت ان تکشف من نفسك قد بان لك فاحذر ان تدخل
 مکة فان رأیناک بمکة انکرنا علیک قال حامد فترکناه ودخلنا مکة وخرجنا الی الموقف فینما
 نحن جلوس بعرفات اذابه قد اقبل علیه ثوبان وهو محرم یتصفح وجوه الناس حتی وقف
 علینا فاکب علی ابراهیم فقبل رأسه فقال له ما وراءک یا عبدالمسیح فقال له هیئات انا الیوم
 عبد من المسیح عبده فقال له ابراهیم حدثنی حدیثک قال جلست مکانی حتی اقبلت قافلة
 الحجاج فقممت وتسكرت فی رى المسلمین کأنی محرم قساعة وقمت عینی علی الکعبة اضمحل
 عندی کل دین سوى دین الاسلام فاسلمت فاغتسلت واحرمت وها انا اطلبک یومی فالتفت
 الی ابراهیم وقال یا حامد انظر الی بركة الصدق فی النصرانیة کیف هداه الی الاسلام ثم صحبناه
 حتی مات بین الفقراء رحمہ الله سبحانه وتعالی

سلام علی السادات من کل صادق * سلام علی ذی الوجد من کل عاشق

سلام علی ذی الصحو من سکر غفلة * سلام علی التاجین من کل کلفة

سلام علی من مات من قبل موته * سلام علی من فات من قبل فوته

اللهم اجعلنا من التاجین فاننا من زمرة المحتاجین آمین یا معین

تمت سورة المائدة مع ما فیها من الفائدة والمحمد لله علی نعمه المتوافرة والصلاة علی رسوله

وآله صلاة متکثرة وذلك فی الیوم الثالث من شهر الله المحرم المنتظم فی سلك

سنة الف ومائة ویتلوها سورة الانعام ان شاء الله تعالی

تمت الجلد الثانی من تفسیر روح البیان —

الجلد الثاني من تفسير الشيخ البليغ

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الامائل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى
قدس سره العالى
المتوفى ١١٣٧ هـ

دار
الحياة والترجمة العربى
بيروت - لبنان

﴿ فهرست الجلد الثان من تفسير روح البيان ﴾

﴿ تفسير سورة آل عمران ﴾

- ٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿الم الله لا اله الا هو الحى القيوم﴾
- روى - عنه صلى الله عليه وسلم (اسم الله الاعظم في ثلاث سور) الخ - روى - ان وفد
نجران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا ستين راكبا الخ
- ٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وانزل التوراة
والانجيل من قبل هدى للناس واتزل الفرقان ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب
شديد والله عزيز ذو انتقام ﴾
- ٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ان الله لا ينجى عليه شئ في الارض ولا في السماء هو الذى
يصوركم فى الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم﴾
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما) الحديث
والاشارة ان الله تعالى كما يصور الجنين بصورة الانسانية على نقطة سقطت في الرحم بتدبير الاربعينات الخ
- ٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ هو الذى اتزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام
الكتاب واخر متشابهات فاما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة
وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم ﴾
واعلم ان اللفظ اما ان لا يحتل غير معنى واحد او يحتل . والاول هو النص كقوله تعالى ﴿والهكم
اله واحد﴾ . والثانى اما ان تكون دلالة على مدلوليه او مدلولاته متساوية الخ
- ٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا
الالباب * ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب *
ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد ﴾
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما من قلب الا وهو بين اصبعين من اصابع الرحمن) الحديث
- ٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الذين كفروا لن تقضى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله
شيئاً واولئك هم وقود النار * كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم
الله بذنوبهم والله شديد العقاب * قل للذين كفروا ستغلبون ﴾
- ٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد * قد كان لكم آية فى
قتل التقتا فقة تقاتل فى سبيل الله واخرى كافرة يرونهم مثليهم رأى العين والله يؤيد
بنصره من يشاء ان فى ذلك لعبرة لاولى الابصار ﴾
- ٩ وعن سعد بن اوس انه قال اسر المشركون رجلا من المسلمين فسألوه كم كنتم قال ثلاثمائة وبضعة عشر الخ
فعل العاقل ان يعتبر بالآيات ولا يفتتر بكثرة الاعداد من الاموال والاولاد الخ
- ٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء ﴾
واعلم ان البغى بالكفر مغلوب الحكم الاذى بالشقاوة الخ قيل لبعضهم بم تحامن العبد من نفسه
قال بربه الخ وقد علم الاستاذ ابي على الدقاق رحمه الله فقير وعليه مسح وقلنسوة الخ

١٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَالْبَيْنِ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَآبِ * قُلْ أَؤْتِنُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ لِمَنِ اتَّقُوا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾

١١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ * الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾

ثم الصبر حبس النفس عن شهواتها المحظورة في الشرع وجميع اجناس العبر ثلاثة الخ والصديق يجري في القول الخ والاستغفار سؤال المغفرة من الله الخ قال لقمان لابنه يا بني لا تكونن اعجز من هذا الذي الخ

١٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾

قال شيخنا العلامة في بعض تحريراته المقصود من أنزال الكلام مطلق الدعوة الى الدين الحق الخ

١٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَيِّنًا مِنْهُمْ وَمَنْ يُكَفِّرْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾

وعن قتادة ان الاسلام شهادة ان لا اله الا الله الخ وعن غالب القطان قال اتيت الكوفة في نجارة فزلت قريبا من الاعمش الخ

١٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ * فَإِنْ حَاجُوكَ فَقُلْ اسَلِّمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ وَالْأَمِينَ أَسَلِّمْتُ فَإِنْ أَسَلِمُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ * إِنَّ الَّذِينَ يُكْفِرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * أُولَئِكَ﴾

١٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾ - روى - ان يهوديا قال لهارون الرشيد في سيره مع عسكره اتى الله الخ

١٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ * ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمْسَنَا النَّارَ إِلَّا إِيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَغَرَّهمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ * فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾

قال ابن عباس رضي الله عنهما زعمت اليهود انهم وجدوا في التوراة انما بين طرفي جهنم اربعمائة سنة الخ - روى - انه اذا كان يوم القيامة وسكن اهل الجنة الجنة واهل النار النار اذا بصوت حزين ينادى من داخل النار الخ

١٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿قُلْ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَلِكِ تَوَكَّلْ عَلَى الْمَلِكِ مِنْ تَشَاءِ وَتَنْزِعِ الْمُلْكَ مِنْ تَشَاءِ وَتَعَزَّزْ مِنْ تَشَاءِ﴾

قال الامام الهمام محمد الغزالي رحمه الله في منهاج المابدين مقدمات التوبة ثلاث الخ

١٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَتَذَلَّ مِنْ تَشَاءِ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * تَوَلَّجَ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَتَوَلَّجَ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ وَتَنَزَّجَ الْحَيُّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتَنَزَّجَ الْمَيِّتُ مِنَ الْحَيِّ وَتَرَزَّقَ مِنْ تَشَاءِ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾

١٨ - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خط الحندق عام الاحزاب وقطع لكل عشرة من اهل المدينة اربعين ذراعا الخ عن علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين من آل عمران شهد الله انه لا اله الا هو) الحديث

١٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء ﴾

وجاء في الخبر ان موسى عليه السلام قال في مناجاته يا رب انت في السماء ونحن في الارض الخ قال الحجاج بن يوسف حين قيل له لم لا تعدل مثل عمر رضي الله عنه الخ قال النبي صلى الله عليه وسلم (سأتى زمان لامتي يكون امرؤهم على الجور وعلمائهم على الطمع) الحديث

٢٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ الا ان تتقوا منهم قية ويحذركم الله نفسه والى الله المصير ﴾ قل ان تخفوا ما في صدوركم او تبدوه يعلمه الله ويعلم ما في السموات وما في الارض والله على كل شيء قدير

فالماثل يخاف من الله ويكون حبه وبغضه لله بوال المؤمنين ويمادى الكافرين الخ

٢١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يوم تحيد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد ﴾

- حكى - ان حائما وشقيقا خرجا في سفر فصحبهما شيخ فاسق الخ

٢٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبك الله واعلم ان ما يعمل الانسان او يقوله ينتفش في صحائف النفوس السماوية الخ فلي الماقل ان يزكى نفسه عن الاخلاق الذميمة ويطهر قلبه عن لوث الملائق الدنيوية الخ

٢٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ﴾ قل اطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين

قال الامام القشيري رحمه الله قطع الله اطماع الكل ان يسلم لاحدهم نفسه الخ وقال القاشاني حبة النبي عليه السلام انما تكون بتأبته وسلوك سبيله قولا وعملا وخلا وحالا وسيرة وعقيدة الخ

٢٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الله اصطفى آدم ونوحا و آل ابراهيم ﴾

- روى - ان عمود الغازي دخل على الشيخ الرباني ابي الحسن الحرقاني قدس سره لزيارته وجلس ساعة ثم قال يا شيخ ما تقول في حق ابي يزيد البسطامي قدس سره الخ

٢٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وآل عمران على العالمين ﴾ ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم

واعلم ان الاصطفاء اعم من المحبة والملة فيشمل الانبياء كلهم لانهم خيرة الله وصفوته الخ

٢٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ اذ قالت امرأة عمران رب انى نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل منى ﴾

ثم اعلم ان الولادة المعنوية اكثرها تتبع الصورية في التنازل ولذلك كان الانبياء في الظاهر ايضا لسلا واحدا ثمرة شجرة واحدة وسببه ان الروح في الصفاء والكدورة الخ

٢٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ انك انت السميع العليم ﴾ فلما وضعتها قالت ربى انى وضعتها انى والله اعلم بما وضعت وليس الذكر كالاتى وانى سميتها مريم وانى اعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم * فتقبلها ربها بقبول حسن وانبتها نباتا حسنا

٢٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وكفلها زكريا ﴾

ولما دخل الواشطي نيسابور سأل اصحاب الشيخ ابي عثمان المغربي بم يأمرهم شيخكم الخ قال التهرجورى من علامة من تولاه الله في اعماله ان يشهد التعصير في اخلاصه الخ قال الشيخ ابو العباس رضي الله عنه في اشارة قوله تعالى ﴿ يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ﴾ يولج المصعب في لطاعة الخ

٢٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿كَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْخَرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ

أَتَى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١﴾
قال سهل بن عبد الله رضي الله عنه أكبر الكرامات أن تبدل خلقا مذموما من اخلاقك . قال الشيخ
ابو العباس رحمه الله ليس الشبان من تطوى له الأرض فإذا هو بمكة وغيرها من البلدان الخ
وقيل لابي يزيد أن فلانا يمسي على الماء قال الموت أعجب منه اذ هو شأنه الخ

٣٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿هَٰذَاكَ﴾ هناك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة
أنك سميع الدعاء * فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في الخراب أن الله يبشرك بيحيى مصدقا
بكلمة من الله ﴿٢﴾

- وحكي - عن أبي عنوان الواسطي قال انكسرت السفينة وبقيت انا وامراتي اباما على لوح وقد
ولدت في تلك الحالة صبية فصاحت بي فقالت يقتلني العطش الخ قال السيد لقيت ام يحيى ام عيسى
فقالت يا مريم أشعرت بحبل الخ

٣١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ قال رب أتى يكون لي
غلام وقد بلغتني الكبر وامراتي عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء * قال رب اجعل لي آية قال
آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة ايام الا رمزا واذا ذكر ربك كثيرا وسبح بالعشي والابكار ﴿٣﴾
قال الامام في قوله تعالى (واذا ذكر ربك كثيرا) فيه قولان - احدهما انه تعالى امر بحبس لسانه
عن امور الدنيا الا رمزا الخ

٣٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَيْكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ
عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ يا مريم اقتني لربك ﴿٤﴾

واعلم ان الذكر على مراتب والذكر اللساني بالنسبة الى الذكر القلبي الخ قال القسيري فذكر
اللسان به يصل العبد الى استدامة ذكر القلب الخ قال سهل بن عبد الله رضي الله عنه ما من يوم
الا والجليل سبحانه ينادي عبدي ما انتصفتي الخ وقال الحسين افتقدوا الخلوة في ثلاثة اشياء الخ
قبل اذا تمكن الذكر من القلب الخ قال بعضهم وصف لي ذاكر في اجمة فائتته فيينا هو جالس
اذا سبغ عظم ضربه ضربة الخ

٣٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَاسْجُدْ وَارْكَعْ مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ ذلك من انباء الغيب نوحيه
اليك وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم ايهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون ﴿٥﴾
وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (سيدة نساء العالمين
مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية) الخ

٣٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ﴾
ويناسب هذا ما حكى ان ام محمد والدة الشيخ ابي عبد الله بن الحنفية رضي الله عنهما الله تعالى كانت من
العابدات الثقات وكان ابنها ابو عبد الله يحيى الفخر الاخير من رمضان الخ

٣٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾
ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين * قالت رب أتى بي زوجي من لدنك ولم يمسسني
بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء ﴿٦﴾

والكهل من تجلوز الثلاثين الى الاربعين وقارب الشيب من اكتمل الثبوت قارب اليأس الخ

٣٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَإِذَا قُضِيَ أَمْرُهَا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾
- روى - ان عيسى عليه السلام حفظ التوراة وهو في بطن امه الخ - وروى - ان موسى عليه
السلام نامى ربه فقال اللهم ارني وليا من اوليائك الخ

٣٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل ورسولا الى بني اسرائيل اني قد جئتكم بآية من ربكم اني اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله وابرى الائمة والابرص﴾

قال وهب كان يطير مادام الناس ينظرون اليه فاذا غاب عن اعينهم سقط ميتا ليميز فعل الحق من فعل الله الخ فقال جاليفوس واصحابه اذا ولد اعمى لا يبرأ بالعلاج الخ

٣٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿واحي الموتى باذن الله وانبئكم بما تاكلون وما تدخرون في بيوتكم ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين * ومصداق لما بين يدي من التوراة ولاحل لكم بعض الذي حرم عليكم﴾

٣٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا الله واطيعون * ان الله دني وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم * قلما احسن سبيى﴾

وسئل الجنيدي كيف السبيل الى الانقطاع الى الله فقال بتوبة تزيل الاحرار الخ وقال الحسن البصري رضى الله عنه ما طلب رجل هذا الخير الخ واعلم ان الاستقامة لا يطبقها الا الاكابر الخ

٤٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿منهم الكفر قال من انصارى الى الله قال الحواريون نحن انصار الله آمنة بالله واشهد بانا مسلمون * ربنا آمنة بما اتزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين * ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين﴾

- روى - ان ملك بني اسرائيل لما قصد قتله عليه السلام امره ان يدخل بيتا فيه روزنة الخ

٤١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك الى ومطهرك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك﴾

وقال ابو العباس بن عطاء يعني كلما احدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة الخ وعن ابن حنبل انه كان يورى بعض اصحابه فقال خف سطوة العدل وارج رقة الفضل الخ قيل سيترل عيسى عليه السلام من السماء على عهد الدجال حكما عدلا يكسر الصليب ويقتل الخنزير الخ

٤٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فوق الذين كفروا الى يوم القيمة ثم الى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون * فاما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا في الدنيا والآخرة وما لهم من ناسرين * واما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهما اجرهم والله لا ينجب الظالمين * ذلك نلتوه عليك من الآيات والذكر الحكيم﴾

٤٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون﴾

- روى - ان وفد نجران قدموا المدينة وهم اربعة عشر رجلا من اشرافهم الخ

٤٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿الحق من ربك فلا تكن من الممترين * فمن حاجك فيه من بعد ما جارك من العلم فقل تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم ثم نتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين﴾

- روى - انهم لادعوا الى المباحة قالوا حق نرجع وننظر فلما خلد بعضهم ببعض قالوا العبد المسيح ما ترى الخ

٤٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ان هذا لهو القصص الحق وما من اله الا الله وان الله لهو العزيز الحكيم * فان تولوا فان الله عليم بالمفسدين﴾

واعلم ان لمباحة الانبياء تأثيرا عظيما سببه اتصال نفوسهم بروح القدس وتأيد الله اياهم به الخ

٤٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون ﴾

قال الشيخ ابو علي الدقاق قدس سره لما نفي اهل بلخ محمد بن الفضل من البلد دعا عليهم الخ
٤٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما انزلت التوراة والانجيل الا من بعده افلا تعقلون ﴾

والاشارة في الآية ان اصول الاديان كلها اخلاص العبودية كما قال تعالى ﴿ ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ﴾ الخ فليما قل ان لا يتخالف كتاب الله بالاعراض عن غاويه الخ

٤٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ها اتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم واتم لا تعلمون ﴾ ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان خفيفا مسلما وما كان من المشركين * ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين * ودت طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا انفسهم وما يشعرون ﴾

اعلم انه تعالى لما بين ان من طريقة اهل الكتاب المدول عن الحق والاعراض عن قبول الحجة الخ قال ابن مسعود رضي الله عنه لما دنا فراق رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعنا في بيت امنا عائشة رضي الله عنها ثم نظر اليها فدمعت عيناه الخ

٤٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا اهل الكتاب لم تكفرون بايات الله واتم تنهدون ﴾ يا اهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق واتم تعلمون * وقالت طائفة من اهل الكتاب آمنوا بالذي انزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعالمهم يرجعون ﴾

٥٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم قل ان الهدى هدى الله ان يوتي احد مثل ما اوتيتم او يحاجوكم عند ربكم قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم ﴾ يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾ والاشارة في تحقيق الآيات ان الحسد وان كان مسكوزا في جيلة الانسان الخ

٥١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك الا مادمت عليه قائما ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ﴾ بلى من اذني بمهده ﴾

٥٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واتق فان الله يحب المتقين ﴾ ان الذين يشتركون بمهده الله وايمانهم ﴾ قال صاحب التلعة وليس الفرض ان آية المنافق معصورة فيها الخ - حكى - ان شابا عقد مع الله عقدا ان لا ينظر الى شيء من مستحسنات الدنيا الخ

٥٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ نمنا قليلا اولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيمة ولا يزيكهم ولهم عذاب عظيم ﴾ وان منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ﴾

والاشارة في الآيتين ﴿ ان الذين يشتركون بمهده الله الذي عاهدهم الله به يوم الميثاق في التوحيد الخ

٥٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِينَ ﴾

قال الشيخ الصفي قدس سره ان الذين يدعون المعرفة وتكلمهم في مقام الارشاد ويراؤون جلبا لحطام الدنيا عذابهم اشد من عذاب هؤلاء النساء سبعين مرة الخ

٥٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ * وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾

واعلم ان العلم والدراسة جملا سببا للربانية التي هي قوة التمسك بطاعة الله الخ والاشارة ان من دأب اهل الحقيقة تربية الاتباع وللبريد الخ

٥٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَآنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ * فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾

٥٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ اسْمٌ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طُوعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾

قال الشيخ الشاذلي قدس سره من رزقك الله الطاعة والفناء به عنها فقد اسبغ عليك نعمه ظاهرة الخ قيل لابراهيم بن ادهم قدس سره لوجلت لنا في المسجد حق نسمع منك شيئا الخ في هذا الاشارة الى ان العبد مع كونه مستملا لقضاء الله الخ وقيل للشيخ الصفي قدس سره اذا قطع الطالب المنازل فهل يبقى بعد ذلك مرتبة الخ

٥٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ * وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ * كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ﴾

٥٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْيُنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمِينَ * خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ * إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

- يحكى - عن السري السقطي قدس سره انه قال قلت يوما عجبت من ضعف عصى قويا فلما كان الفداء وصلت الفداء اذا انا بشاب قد وافى الخ

٦٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ نُقْبِلَ تَوْبَتَهُمْ ﴾ وعن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما انه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا عبدا لله كن في الدنيا كأنك غريب او طائر سبي) الخ

٦١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ أُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ * الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ أَقْدَىٰ بِهِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَالَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ قال الامام اعلم ان الكافر على ثلاثة اقسام احدها الذي يتوب عن الكفر الخ

الجزء الرابع من الاجزاء الثلاثين

٦٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ قال ذو النون المصري مفتاح العبادة الفكرة الخ قال جعفر بن نصير دفع الى الجنييد درهما فقال اشتر به التين الوزير الخ

٦٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَمَا تَنفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ - يحكى - ان الربيع ضرب الفالج فكان السائل يقوم على بابه فيسأل فيقول الربيع اطعمه السكر فان الربيع يحب السكر الخ

٦٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿كُلِ الطَّعَامِ حَلَالِ بْنِ إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ قال القسري من اراد البر فلينفق بمض ما يحبه الخ قال نجم الدين الكبرى في قوله تعالى (فان الله به عليم) فيقدر ما تكوتون له يكون لكم اخ قال القاشاني كل فعل يقرب صاحبه من الله فهو بر الخ - روى - ان يقوب عليه السلام كان نذر ان وهب الله له اثني عشر ولدا واتي بيت المقدس صحيحا ان يذبح آخرهم الخ

٦٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ تَنْزِلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ فمن افترى على الله الكذب من بعد ذلك فاولئك هم الظالمون * قل صدق الله فاتبعوا ملة ابراهيم خنيفا وما كان من المشركين

قال نجم الدين في التأويلات الاشارة في تحقيق الآيات ان الله تعالى خلق الخلق على ثلاثة استناف الخ

٦٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ﴾ قال محمد بن حسان رحمه الله بينا انا ادور في جبل لبنان اذ خرج علي شاب قد احرقته السموم الخ

٦٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿مِبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا

- روى - ان الله وضع تحت العرض بيتا وهو بيت المعمور الخ - روى - ان الملائكة بنوه قبل خلق آدم بالقي عام الخ

٦٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ واعلم انه لا يؤثر الاكثر من التردد الى تلك الآثار الا حبيب غنار الخ

٦٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ﴾ قال بعض المشايخ علامة الحج البرور ان يرجع زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة الخ قال نجم الدين الكبرى في تأويلاته والاشارة ان الله تعالى جعل البيت والحج اليه واركان الحج والمناسك كلها اشارات الخ

٧٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تَصْدُقُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ تَبِعُونَهَا عَوْجًا وَاتَّبَعُوا الْكِتَابَ يَرُدُّكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ﴾ وكيف تكفرون واتم تنلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعصم بالله فقه هدى الى صراط مستقيم

٧١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ قال بعض المشايخ خير العلم ما كانت الحنيفة مع الخ وعن فضيل بن عياض بلغنا ان الفسقة من العلماء الخ

٧٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فالف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ﴾

والاشارة ان اهل الاعتصام طائفتان احدهما اهل الصورة الخ واعلم انه تعالى امر المؤمنين اولا بالنسوة وثانيا بالاعتصام وثالثا بتذكر النعمة الخ

٧٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون ﴾

وهذا معنى قول الشيخ النصري ادى علامة المتقي اربعة الخ قال التفسيرى رحمه الله حق التقوى ان يكون على وفق الامر الخ قال ابو مدين رحمه الله شتان بين من همته الحور والنور الخ وعن سفيان الثوري اذا كان الرجل محبا في جيرانه عمودا عند اخوانه الخ وعن بعض الصحابة ان الرجل اذا لم يستطع الانكار على منكر رآه فليقر ثلاث مررات الخ

٧٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم اليينات واولئك لهم عذاب عظيم ﴾

والاشارة في الآية ان الامة التي يدعون الى الخير بالافعال دون الاقوال الخ

٧٦ قال عليه السلام (من فارق جماعة قدر شبر لم يرجعوا الجنة) الخ

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الزالون على الصراط كثير واكثر من يزل عنه النساء) الخ

٧٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون * واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون * تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وما الله يريد ظلما للعالمين * والله ما في السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور ﴾

٧٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ كنتم خيرا امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ﴾

والاشارة ان الذين ابيض وجوههم يوم القيامة هم الذين ابيضت قلوبهم اليوم بنور الايمان والجمعية الخ

٧٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولو آمن اهل الكتاب كان خيرا لهم منهم المؤمنون واكثرهم الفاسقون * لن يضرركم الا اذى وان يقاتلكم يولوكم الاديبار ثم لا ينصرون *

ضربت عليهم الذلة ايما تقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس وباؤا بغضب من الله

وضربت عليهم المسكنة ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق ذلك ﴾

٨٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾

فعلى المؤمن ان لا يفتح باب المعصية على نفسه خوفا مما يؤدي اليه بل ويترك ايضا بعض ما يبيح له

في الشرع الخ قال فالجنيذ رحمه الله العباد على رؤس العارفين الخ قال الشيخ ابو طالب

رحمه الله مداومة الاوراد من اخلاق المؤمنين الخ قال الشيخ ابو الحسن رحمه الله سألت استاذي

عن ورد المحققين الخ به قال بعض المشايخ لو ان رجلا عاش مائتي سنة ولا يعرف الا اربعة الخ

٨١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله

آناء الليل وهم يسجدون - يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون

عن المنكر ويساعدون في الخيرات واولئك من الصالحين * وما يفعلوا من خير فلن يكفروه

والله عليم بالمتقين ﴾

٨٢ قال ابو بكر الكتاني رأيت في المنام شابا لم أرا احسن منه الخ قال الشيخ ابو الحسن رحمه الله افضل ما يسأل العبد من الله خيرات الدين الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما بعث يحيى بن زكريا عليهما السلام الي بني اسرائيل امره ان يأمرهم بخمس خصال) الحديث

٨٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الذين كفروا لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر أصابت حرث قوم ظلموا انفسهم فاهلكت وما ظلمهم الله ولكن انفسهم يظلمون ﴿

واعلم ان اتفاق الكفار اما ان يكون لمنافع الدنيا وللمنافع الآخرة الخ
٨٤ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن اربع عن عمره فيم افناه) الحديث قال منصور بن عمار رحمه الله كان لي اخ في الله يعتقدني ويوزوني في شدي ورحاني الخ

٨٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم حبالا وودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من افواههم وما تخفي صدورهم اكبر قد بينا لكم الايات ان كنتم تعلمون ﴾ ها اتم اولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله واذا لقوكم قالوا آمنا واذا خلووا عضوا عليكم الانامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور ﴾ ان تمسككم حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة ﴿

قال الامام والفي انه اذا خلا بعضهم ببعض اطهروا شدة الغيظ على المؤمنين الخ
٨٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يفرحوا بها وان تصبروا وتمتقوا لا يضركم كيدهم شيئا ان الله بما يعملون محيط ﴾

وكان ابراهيم بن ادهم في جماعة من اصحابه فكان يعمل بالثواب وينفق عليهم ويحتمون بالليل الخ
٨٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذا غدوت من اهلك تبسئ المؤمنين مقاعد للقتال ﴾

قال بعضهم كنت بمكة فرأيت فقيرا طاف بالبيت واخرج من جيبه رقعة ونظر فيها الخ
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وصيته لابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان استطعت ان تعمل الله بالرضى في اليقين فاقل الخ - روى - ان المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه ودعا عبدالله بن ابي بن سلول الخ
٨٨ ثم ان الرسول صلى الله عليه وسلم لما خالف رأى عبدالله بن ابي وكان من قدماء اهل المدينة ورئيس المنافقين شق عليه ذلك

٨٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والله سميع عليم ﴾ اذهمت طائفتان منكم ان تفشلا والله وليهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴿

قال سهل بن عبدالله التستري جلة العلوم ادنى باب من التبع الخ وكان ابراهيم الخواص رحمه الله مجردا في التوكل وكان لا يفارقه ابرة وخيوط وركوة ومقرباض الخ قال ابو حمزة الخراساني سمعت سنة من السنين فيينا انا امضى في الطريق الخ قال بعضهم من وقع في حيدان التفويض يزف اليه المراد الخ ولما زج بابراهيم عليه السلام في التجحيق واتاه جبريل فقال لك حاجة قال اما اليك فلا الخ

٩٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولقد نصركم الله ببدر واتم اذلة فاقهوا الله لعلكم تشكرون ﴾ اذ تقول لا مؤمنين ألن يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين ﴾ بلى ان قصبروا وتمتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ﴿

٩١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما جعله الله الا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم ﴾ ليقطع طرد من الذين كفروا او يكتبهم فيقلبوا خاشين * ليس لك من الامر شيء او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون * والله ما في السموات وما في الارض يغفر لن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم ﴿

اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام [يا داود بشير المذنبين وانذر الصديقين] الخ
٩٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا اضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون ﴾

- روى - ان الحجاج لما اقام بالعراق يهرب ويفتك حتى استوثقت له الامور الخ قال ابراهيم الحواص قدس سره دواء القلب خمسة الخ
٩٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واتقوا النار التي اعدت للكافرين ﴾ واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون ﴿

قال القاشاني ولا ينبغي على الفطن ما فيه من المبالغة في التهديد على الربا الخ واعلم ان الربا يؤدي الى الحرص على طلب الدنيا الخ
٩٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين ﴾ الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ﴿

وروى في ذكر الوراق عن ابي حنيفة رحمه الله اكثر ما يترزع الايمان لاجل الذنوب من المبد الخ واعلم ان الاحسان الى الغير اما ان يكون بايصال النفع اليه او بدفع الضرر عنه الخ
٩٥ - روى - انه يتنادى مناد يوم القيامة ابن الدين كانت اجورهم على الله فلا يقوم الا من عفا الخ قال الفضيل بن عياض الاحسان بعد الاحسان مكافاة الخ - حكى - ان خادما كان قائما على رأس الحسين بن علي رضي الله عنهما وهو مع اضيافه في المائدة الخ والاشارة فيه ان الوصول اليها بعد العبور من ملك السموات والارض الخ

٩٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون ﴾ اولئك جزاؤهم بغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ولم يجر العالمين ﴿

٩٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض ﴾ قال القشيري رحمه الله اوحى الله سبحانه الى موسى عليه السلام [قل للظلمة حتى لا يذكرن في اوجبت ان اذكرن يذكرن وذكري للظلمة بالجنة الخ واعلم ان العدة من الايمان وذلك انما يحصل بالتوحيد الخ
٩٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ﴾ هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين ﴿

واعلم ان الامم الماضية خالفوا الانبياء والرسل للحرص على الدنيا وطلب لفتاتها الخ - روى - انه يذب الرجل في النار الف سنة ثم يخرج منها الى الجنة الخ
٩٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا تهنوا ولا تحزنوا واتم الاعلون ان كنتم مؤمنين ﴾ ان يمسسكم قرح فقد حسن القوم قرح مثله ﴿

والاشارة في الايتين ان الله خص السائرين الى الله بالمهاجرة عن الاوطان والمسافرة الى البلدان الخ قال بعض العلماء يا غرور امسك وقس يومك بامسك وانتظ بمن مضى من ابناء جنسك الخ

- ١٠٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وتلك الايام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويخذلهم شهداء الله لا يحب الظالمين ﴾ * ولتحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين ﴿ قال القاشاني ومن فوائد الابتلاء خروج ما في استعداداتهم من الكمالات الى الفعل الخ قال نجم الدين الكبري ﴿ ولا تنهوا ﴾ ياساثرين اوان الله في السير اليه الخ
- ١٠١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ أم حسبكم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ﴾ - حكى - ان عيسى عليه السلام اجتاز جبلا فيه - يعبد الله عند عين من ماء لطهارته وشربه وبستان ينبت له الهندباء لقوته الخ
- ١٠٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ويعلم الصابرين ﴾ * قد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه فقد رأيتموه واتمتم تنظرون ﴿ واعلم ان حاصل الكلام ان حب الدنيا لا يجتمع مع سعادة الآخرة - ايضا حب الله وحب الآخرة لا يتم بالدعوى الخ قال الفشيري رحمه الله من ظن انه يصل الى - فاساسة الشدائد الخ وسئل السبلي عن نعت العارف فقال لسانه مذكر الله ناطق الخ
- ١٠٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما محمد الا رسول ﴾ - حكى - عن حاتم الاصم انه قال لقينا الترك وكان يتناصولة فرماني تركي بوهق فاقبلني عن فرسي الخ - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى الشعب من احد في سيمائة رجل الخ
- ١٠٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين ﴾ ولما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم اضطرب المسلمون فنهض منهم من دهش ومنهم من اقمع الخ
- ١٠٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسنجزي الشاكرين ﴾ قال الشيخ نجم الدين الكبري الاشارة في الآية ان الايمان التقليدي لا اعتباره له الخ
- ١٠٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وكان من نبي ﴾ - حكى - عن حاتم الاصم انه شهد مع قال القاشاني في تأويلاته من كان موقفا لسر القدر الخ - حكى - عن ابراهيم الرقي انه قال قصدت ابا الخير الحراساني مسلما عليه الخ
- ١٠٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما اصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين ﴾ وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسراقنا في امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ﴾ فأتينهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين ﴿
- والاشارة ان الله تعالى لما زاد لحواص عباده كرامة التخلق باخلاقه ابتلاهم بقتال العدو الخ
- ١٠٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا ان طيعوا الذين كفروا يردوكم على اعقابكم فتنقلبوا خاسرين ﴾ بل الله موليكم وهو خير الناصرين ﴾ سئل في قلوب الذين كفروا الرعب بما اشركوا ﴿
- قال الامام في قوله تعالى ﴿ والله يحب المحسنين ﴾ فيه لطيفة دقيقة وهي ان هؤلاء اعترفوا الخ - حكى - ان آصف بن برخيا اذنب ذنبا يوما من الايام فأتى سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام الخ

١٠٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ما لم ينزل به سلطانا وما اواهم النار وبئس مئوى الظالمين ﴾ والاشارة ان الله تعالى هو الذى يلقى الرعب والامن والرغبة والرهبة وغير ذلك في قلوب العباد الخ قال الشيخ ابو على الروذبادى قدس سره دخلت الآفة من ثلاثة الخ - حكى - عن الامام انه قال ان فتي جيلا خرج في سفر له وقع في فلاة من الارض الخ

١١٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم باذنه حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الامر وعصيتهم من بعد ما اريكهم ما يحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين ﴾ اذ تصمدون ولا تلوون على احد والرسول يدعوكم ﴾

١١١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ في اخريكهم فاثابكم غما بكم لكيلا تتهزنوا على ما فاتكم ولا ما اصابكم والله خير بما تعملون ﴾

واعلم ان الصبر واليقين والتوكل على الله والاتقاء عن ميل الدنيا وزخاوتها ومخالفة الرسول مستلزم لامداد النصر والظفر الخ قال ذوالنون قدس سره العزيز ان أدنى منازل المريد ان الله تعالى لو ادخله النار الخ - حكى - عن علي كرم الله وجهه انه قال قلت لحليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ابى بكر الصديق رضى الله عنه الخ اوصى الله الى ابراهيم عليه السلام ان يا ابراهيم انت خليلي وانا خلدك الخ

١١٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ثم انزل عليكم من بعد الغم امانة فلما يفتش طائفة منكم وطائفة قد اهتمهم انفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الامر من شيء قل ان الامر كله لله يخفون في انفسهم ما لا يبذلون لك يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم وليبتلي الله ما في صدوركم ﴾

١١٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وليمحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور ﴾ ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حلیم ﴾

وعن ابى سعيد الخراز قدس سره قال رأيت ابليس في المنام فاخذت عصاى لاضربه الخ قال حجة الاسلام الفزائى في الاحياء - حكى - ان ابليس بيث جنوده في وقت الصعابة الخ

١١٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تكذبوا كالذين كفروا وقالوا لآخرائهم اذا ضربوا في الارض او كانوا غزاة لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحبي ويميت والله بما تعملون بصير ﴾ ولئن قتلتم في سبيل الله او متم لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون ﴾ ولئن متم او قتلتم ﴾

١١٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لالى الله تحشرون ﴾ فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب ﴾

واعلم ان هذه الآيات على ترتيب انيق فانه قال في الآية الاولى ﴿ لغفرة من الله ﴾ الخ - حكى - ان امرأة قالت لجماعة ما السخاء عنكم قالوا بذلك الخ قال الامام في تفسيره الانسان اذا توجه الى الجهاد اعرض قلبه عن الدنيا الخ

١١٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لا نفصوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر فاذا عزمت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين ﴾

١١٦ قال الامام دلت الآية على انه ليس التوكل ان يهمل الانسان نفسه الخ واعلم ان الله تعالى بين ان اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام يتفرقون عنه لو كان فظا غليظا الخ قال الامام في تفسيره الذين والرفق انما يجوز اذا لم يفيض الى امال حق من حقوق الله الخ واعلم ان المقصود من البعثة ان يبلغ الرسول تكليف الله الى الخلق الخ

١١٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾

قال نجم الدين الكبرى في تأويلاته كل اين يظهر في قلوب المؤمنين بعضهم على بعض الخ وفي هذا الكلام تنبيه على ان الانبياء وان كان سلبوكم الخ وعن بعضهم قال كنت في البادية فتقدمت القافلة فرأيت الخ قال القشيري حقيقة النصر ان ينصرك على نفسك الخ

١١٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما كان لبي ان يغفل ومن يغفل يأت بما غل يوم القيمة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ﴾ أفن اتبع رضوان الله ﴾

- وروى - انه صلى الله عليه وسلم (قال ألا اعرفن احداكم يأتي بغيره رغاء وبغيره خوار) الحديث تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ كمن باه يستخف من الله وماويه جهنم وبئس المصير ﴾

هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون ﴾

واعلم ان الفلول من الكبار الخ قالوا اهل الجنة اربعة اصناف الخ

١٢٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين ﴾ واعلم ان الله تعالى ارسل محمدا الى اقوام عتاة اشراس فذل منهم كل من عتا وعاس ونكس بوله الاصنام الخ

١٢١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ او لما اصابكم مصيبة قد اصابتم مثلها قلتم انى هذا ﴾ وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان قريشا كانت نورا بين يدي الله قبل ان يخلق آدم بالي عام الخ - حكى - ان حريدا مدعيا قال ان شيخي يعرف مقامى في هذه الطريقة الخ

١٢٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قل هو من عند انفسكم ان الله على كل شئ قدير ﴾ وما اصابكم يوم التقي الجمعان فاذن الله وليعلم المؤمنين * وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالى قاتلوا في سبيل الله او ادفعوا قالوا لو تعلم قتالا لاتبعناكم هم لاكفر يومئذ اقرب منهم للايمان يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله اعلم بما يكتمون * الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا لو اطاعونا ما قتلوا قل فادرؤا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين ﴾

١٢٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا ﴾ واعلم ان الموت ليس له سن معلوم ولا اجل معلوم الخ - روى - انه مر دانيال عليه السلام ببرية فسمع مناديا يا دانيال قف ساعة ترجع الخ

١٢٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ بل احياء عند ربهم يرزقون ﴾ فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالدين لم يلحقوا بهم من خلفهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون * يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع اجر المؤمنين ﴾

قال القاشاني الافصح الابلغ ان يحمل الخطاب في ﴿ ولا تحسبن ﴾ لكل احد الخ قال الامام الآية تدل على ان استبشارهم بسعادة اخوانهم من استبشارهم بسعادة انفسهم الخ واعلم ان ظاهر الآية يدل على ان هؤلاء القتلون الخ

١٤٣ - روى - انه عليه السلام سأل اليهود عن شيء مما في التوراة الخ واعلم ان الفرح بمتاع الدنيا وحب مدح الناس من صفات ارباب النفس الامارة بالمغرورين الخ قال الامام في تفسيره وانت اذا انصفت عرفت ان احوال اكثر الخلق كذلك الخ

١٤٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالباب ﴾

قال الحارث بن الحاسبى رحمه الله الراضى بالمدح بالباطل كمن يهزأ به الخ قال الشيخ ابو عبد الله القرشى رحمه الله شكوا بعض الناس لرجل من الصالحين الخ

١٤٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ﴾ فقنا عذاب النار

ولما كان الانسان مركبا من النفس والبدن كانت العبودية بحسب النفس وبحسب البدن الخ وعن عطاء بن ابي رباح قال دخلت مع ابن عمر وعبيد الله بن عمر على عائشة رضى الله عنها الخ وفيه اشارة الى عظم ذكر الله واشارة الى ثلاثة مراتب الخ وفي تفسير الحنفى منقول في التوحيد اربع مراتب الخ

١٤٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته ﴾

واعلم ان الآية تدل على جواز ذكر الله تعالى قائما ولهذا قال المشايخ ولا بأس ان يقوموا ترويعا لقلوبهم الخ والحاصل ان التوحيد اذا قرن بالآداب فليس له وضع مخصوص الخ

١٤٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما للظالمين من انصار ﴾ ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للإيمان ان آمنوا بربكم فآمنوا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار

وفيه اشعار بانهم كانوا يحبون لقاء الله ومن احب لقاء الله احب الله لقاءه فن جعل الله ممن آمن بداعى الإيمان فقد اكرمه الخ قال ابو عاصم الواعظ بينما ان جالس بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءني غلام واعطاني رقعة الخ

١٤٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك ولا تحزننا يوم القيمة انك لا تخلف الميعاد ﴾

- روى - ان حدادا كان يمسك الحديد المحمى بيده فسل عنه فقال عشقت امرأة فراودتها الخ وعن ابي بكر الوراق رحمه الله طلبنا اربعة فوجدناها في اربعة الخ - حكى - ان والدى معروف الكرخى كانا من النصارى وكان معلم النصارى يقول لمعروف قل ثلاث ثلاثة الخ

١٤٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فاستجاب لهم ربهم انى لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر او اثنى بعضهم من بعض فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم واودوا في سبيلى وقتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولادخلنهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا من عند الله ﴾

قال الامام فيه وجوه احسنها ان يقال من بمعنى الكاف الخ

١٥٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والله عنده حسن الثواب ﴾

فعلى السالك ان يهاجر من وطن النفس والعمل السيئ والخلق الذميم الخ قال الحسن البصرى رحمه الله يا عجبا لاقوام بلا زاد وقد نودوا بالرحيل الخ قال بعض العلماء من اراده ان ينال الجنة فعليه ان يداوم على خمسة اشياء الخ

١٥١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد ﴾ متاع قليل ثم مأوئهم

جنهم ونفس امهاد * لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري

قال القاشانى في تأويلاته (انى لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد) التلب من الاعمال الخ

١٥٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿من تحتها الانهار خالدين فيها تولا من عند الله وما عند الله خير للابرار﴾

وما وجد في خزائن الاسكندر مكتوبا بالذهب الاحمر حركات الافلاك لاتبقي على احد نعمة الخ

١٥٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله﴾

- روى - انه عليه السلام عرض عليه عشار من النوق وهي الحوامل منها فاعرض عنها الخ قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في عباد الله عبد لواعطى الجنات بزيئها لهرب كايهرب اهل النار من النار الخ

١٥٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وما انزل اليكم وانزل اليهم خاشعين لله لا يشترون بايات الله ثمنا قليلا اولئك لهم اجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب﴾

والاشارة في قوله ﴿ان الله سريع الحساب﴾ الى ان العلماء المتقين الذين يؤمنون بالواردات والالهامات الخ وذكر ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله اراد ان يدخل الحمام فتمعه الحمامي الخ

١٥٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون﴾

وتوفيت امرأة الفرزدق فخرج في جنازتها وجوه اهل البصرة وخرج فيها الحسن البصري الخ

١٥٨ - روى - ان واحدا من الصلحاء كان يختم كل ليلة ويحتج في العبادة الخ وكانت معاذة المدوية امرأة سالحة كانت اذا جاء النهار تقول هذا اليوم يوم موتي الخ قال ابو يزيد البسطامي رحمه الله العارف من كان معه ما واحدا الخ وجاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اصوم شهر رمضان واصلي كل يوم خمس صلوات الخ

تفسير سورة النساء

١٥٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تسالون به والا رحام﴾

١٦٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ان الله كان عليكم رقيبا﴾

واعلم ان التغوى هي العمدة وهي سبب الكرامة العظمى في الدنيا والعقبى - حكى - انه كان بالبصرة رجل معروف بالمسكى لانه كان يفوح منه رائحة المسك الخ والتقوى في عرف الشرع وقاية النفس عما يضرها في الآخرة الخ ومن هذا القبيل ما حكى عن ذي النون المصري انه لما جاء اليه بعض الوزراء الخ قال سليمان بن علي الحميد الطويل عطفي قال لئن كنت عصيت الله خاليا وظننت انه يراك الخ

١٦١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿واآتوا اليتمى اموالهم ولا تقبلوا الحديث بالطيب ولاتأكلوا اموالهم الى اموالكم ان كان حوبا كبيرا﴾

وكان بعض الصالحين له تلامذة وكان يخص واحدا منهم باقباله عليه اكثر مما يقبل على غيره الخ - روى - ان رجلا من بني عطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم فلما بلغ اليتم طلب المال فتمعه عنه فترافعا الى النبي عليه السلام فنزلت هذه الآية الخ

١٦٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى﴾

وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال ست موبات ليس لهن توبة الخ - روى - ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندى يتيم عم اضربه قال (عما تضرب ولدك) الخ واعلم ان المرأة الصالحة لزوجها كالملك المتوج بالذهب كلما رآها قرت عينه والمرأة السوء لبعلمها الخ

١٦٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتًى وَثَلَاثَ وَرَبَاعَ فَاِنْ خَفْتُمْ اَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً اَوْ مَمْلُوكَةً اِيْمَانَكُمْ ذَلِكَ اَدْنٰى اَنْ لَا تَعْمَلُوا وَاَتَوَّالِ نِسَاءِ صَدَقَاتِهِنَّ نَحْلَةً فَاِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ﴾

١٦٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿نَفْسًا فَكُلُوْهُ هٰنِيْثًا مَّرِيْثًا﴾

وفي الآية دليل على وجوب الاحتياط حيث بنى الشرط على طيب النفس الخ

١٦٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَا تَوَرَّوْا السِّفْهَاءَ اَمْوَالِكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوْهُمْ فِيْهَا وَاَكْسُوْهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾

وفي الآية تنبيه على عظم خطر المال وعظم نفعه الخ قال الامام وقد رغبت الله في حفظ المال في آية المداينة الخ

١٦٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَابْتَلُوا الْيَتٰمٰى حَتّٰى اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَاِنْ اَنْتُمْ مِنْهُمْ رَشَدًا فَادْفَعُوْا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوْهَا اِسْرَافًا﴾

والاشارة ان الله تعالى جعله المال قياما لمصالح دين العباد ودنياهم الخ واعلم ان في قوله تعالى ﴿وَلَا تَوَرَّوْا السِّفْهَاءَ﴾ الخ اشارة اخرى الخ

١٦٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَبَدَارًا اَنْ يَكْبَرُوْا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْعِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوْفِ فَاِذَا دَفَعْتُمْ اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ فَاَشْهَدُوْا عَلَيْهِمْ وَكَفٰى بِاللّٰهِ حَسِيْبًا﴾ قال العلماء اذ انى بامرأة ولها زوج فالتم يجعل ذلك الرجل في حل لا يفتن له الخ وعن فضيل ابن عياض رحمه الله انه قال قراءة آية من كتاب الله والعمل بها احب الى الخ

١٦٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيْبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْاَقْرَبٰوْنَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيْبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْاَقْرَبٰوْنَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ اَوْ كَثُرَ نَصِيْبًا مَّفْرُوْضًا﴾ واذا حضر القسمة اولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه

وقال ابو القاسم الحكيم ثلاثة اشياء تنزع الايمان من المبدء اولها ترك الشكر على الاسلام الخ واعلم ان الكبار يكفون انفسهم عن المشتبهات فضلا عن الحرام الخ - روى - ان اوس صامت الانصاري رضى الله عنه خلف زوجته ام كحة الخ

١٦٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾

حكى - ان حبة انت رجلا صالحا فقالت اجرني من عدوى اجارك الله ففتح لها رداءه الخ واعلم ان الرجال في الحقيقة اقوياء الطلبة والسلاك فلهم نصيب بقدر صدقهم في الطلب الخ

١٧٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِيْنَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَةً ضَعٰفًا خَافُوْا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللّٰهَ وَلْيَقُولُوْا قَوْلًا سَدِيْدًا﴾ ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا

- روى - ان آكل مال اليتيم يبعث يوم القيامة والدخان يخرج من قبره الخ - روى - ان لجهنم جبابا يعني مواضع كساحل البحر فيها حيات كالبعثاق وعقارب كالبعال الدم الخ

١٧١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يُوصِيكُمُ اللّٰهُ فِيْ اَوْلَادِكُمْ لِلَّذِيْنَ كَانَ مِنْكُمْ ذَكَرٌ مِّثْلُ حَظِّ الْاُنثٰى﴾ فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وان كانت واحدة فلها النصف ولا يورث كل واحد منهما السيدس مما ترك ان كان له ولد فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فللامه الثلث قال ابراهيم بن اهم رحمه الله الزهد ثلاثة اصناف الخ وكان حسان بن ابي سنان لا ينাম مضطجعا ولا يأكل سميناً الخ

١٧٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأَهْلِ الْبَيْتِ مِنْهُ شَرْقٌ مِنْهُ وَلَهُمْ فِي الْبَيْتِ مِنْهُ شَرْقٌ مِنْهُ وَلَهُمْ فِي الْبَيْتِ مِنْهُ شَرْقٌ مِنْهُ﴾
 او دين آباؤكم وابناؤكم لاتدرون أيهم اقرب لكم فقفا فريضة من الله ان الله كان عليا حكيما
 واعلم ان في هذه الآية تنبيه على ان العبد ينبغي ان يجانب الميل الى جاني الافراط والتفريط برأيه
 وعمله الخ وفي الخبر يسأل الولد عن الصلاة ثم عن حق الوالدين الخ - روى - ان رجلا قال
 يا رسول الله ان امي هربت عندي فاطمها بيدي الخ

١٧٣ قال بعضهم كل ما لا يؤمن من الهلاك مع الجهل فطلب علمه فرض عين الخ وفي فتاوى
 قاضي خان رجل طلب العلم وخرج بغير اذن والديه فلا بأس به ولم يكن عقوقا الخ ولما حق
 الولد على الوالد فكما لتسمية باسم حسن كاسماء الانبياء الخ والاشارة في الآيات ان المشايخ
 للمريدين بمثابة الآباء الخ

١٧٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ
 لَهُنَّ وَلَدٌ فَلِكُمُ الرِّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يَوْصِيَنَّهَا أَوْ دِينَ وَلَهُنَّ الرِّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ
 إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثَّمَنُ مِمَّا تَرَكَنَّ﴾

١٧٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّهَا أَوْ دِينَ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ
 كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشَّرْكَ السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ
 فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّهَا أَوْ دِينَ غَيْرِ مُضَارٍ وَصِيَّةٍ مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ
 عَلِيمٌ حَلِيمٌ * تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ
 نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾

قال حاتم الاصم قدس سره الزم خدمة مولاك الخ
 ١٧٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّكَ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكَ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَ
 أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ﴾

ومن كلامه من ادعى ثلاثا بغير ثلاث فهو كذاب الخ - حكي - ان شابا من بني اسرائيل رفض
 دنياه واعتزل الناس وجعل يتعبد في بعض النواحي الخ وعن وهب بن منبه كان داود
 عليه السلام جعل توبة عليه وعلى اهله واولاده الخ

١٧٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿أَوْ يُجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا * وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأَذَوْهَا
 فَإِنْ تَابَا وَاصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنْ اللَّهُ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾

١٧٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿أَمَّا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ
 مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾

والاشارة في تحقيق الآيتين ان (واللاقي يأتيان الفاحشة من نسايتكم) هي النفوس الامارة بالسوء الخ
 ١٧٩ قال الحسن البصري استغفارنا يحتاج الى استغفار قال القرطبي في تذكرته هذا يقوله في زمانه
 فكيف في زماننا هذا الذي يرى فيه الانسان مكبا على الظلم الخ - روى - ان الملائكة تخرج
 الى السماء يسألون العبد الخ قال احمد بن عبد الله المقدسي سألت ابراهيم بن ادهم عن بدء حاله الخ
 واعلم ان الله اذا اراد بعبد خيرا اصطفاه لنفسه وجعل في قلبه سراجا الخ

١٨٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ
 الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾
 قال ابو سليمان الداراني اختلفت الى مجلس قاض فأثر في قلبي كلامه فلما قلت لم يبق في قلبي شيء الخ

- ١٨١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِيَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبْنُوعَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ قال ابو بكر الواسطي قدس سره الثاني في كل شيء حسن الا في ثلاث خصال الخ
- ١٨٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَعْسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾
- اعلم ان معاشرتهن بالمعروف والصبر عليهن فيما لا يخالف رضى الله تعالى الخ - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الحمام الخ ثم اعلم ان معاملة النساء اصعب من معاملة الرجال لانهن ارق دينا واضعف عقلا واضيق خللا الخ
- ١٨٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ أَحَدِيهِنَّ قِطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بِهَيْئَاتِنَا وَإِنَّمَا مِثْنَا * وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَاهُ مِنْكُمْ مِثْقَالَ غَلِيظٍ﴾
- قال بعض ارباب الاحوال كنت بمجلس بعض النصاص فقال ما سلم احد من الهوى الخ
- ١٨٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا﴾
- اعلم ان هذه المعاملات من تضيق النساء ومنه من الازواج الخ واعلم ان الآية لادلالة فيها على جواز المغالات في المهر لان قوله تعالى ﴿وَآتَيْتُمْ أَحَدِيهِنَّ قِطَارًا﴾ لا يدل على جواز اثناء القنطار الخ
- ١٨٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَسَاءَ سَيِّلًا﴾
- قيل مراتب القبح ثلاث الخ والاشارة في الآية ان الآباء هي العلويات والامهات هي السفليات وباردوا جميعا خلق الله تعالى المتولدات منهما الخ قال ابو على الدقاق رحمه الله من زين ظاهره بالمجاهدة حسن الله سريره الخ قال ابو الحسن الوراق كان اجل احكامنا في مبادئ امرنا الخ قال ابو حفص ما اسرع هلاك من لا يعرف عيبه الخ
- ١٨٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ﴾
- واعلم ان حرمة الامهات والبنات كانت ثابتة من زمن آدم عليه السلام الى هذا الزمان الخ وذكر العلماء ان السبب لهذا التحريم ان الوطاء اذلال واهانة الخ واعلم ان الله تعالى نص على تحريم اربعة عشر صنفا من النسوان الخ
- ١٨٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونَا فِي حُجُورِكُمْ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحُلَائِلُ بَنَاتِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَإِنْ تَجَمَّعُوا بَيْنَ الْاِخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾

الجزء الخامس من الاجزاء الثلاثين

- ١٨٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾ قال نجم الدين الكبرى قدس سره ان الله تعالى حرم المحصنات من النساء على الرجال عفة للحضانة الخ

١٨٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾

اعلم ان المحرم عندنا من حرم نكاحه على التأيد بنسب او مصاهرة او رضاع ولو بوطء حرام الخ . ويخص المحرم النسب باحكام . منها عتقه على قريبه الخ . وتخص الاصول باحكام . منها لا يجوز له قتل اصله الجري الا دفعا عن نفسه الخ

١٩٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمَنْ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ ﴾

واختص الأب والجد لأب باحكام . منها ولاية المال الخ . فائدة . يترتب على النسب اثنا عشر حكما تورث المال والولاء وعدم صحة الوصية عند المراجعة الخ

١٩١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَلَا تَمْتَدَّاتِ أَخْدَانًا فَإِذَا أَحْصَنَ قَانِ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْكُمْ نَصْفَ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ خَشْيُ الْعَنَتِ مِنْكُمْ وَإِنْ تَصْبِرُوا خَيْرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

اعلم ان النكاح من سنن المرسلين وشرعة المخلصين الخ

١٩٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يَرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ ﴾

قال في الشريعة وشرعها ويختار للتزوج المرأة ذات الدين فان المرأة الصالحة خير متاع الدنيا الخ ثم ان بعضهم اختاروا البكر وقالوا انها تكون لك فاما الثيب فان لم يكن لها ولد فنصفها لك وان كان لها ولد فكلها لغيرك الخ . ثم ان رحمته لعباده اوسع من ان تذكر ولذلك قال (والله غفور رحيم) الخ

١٩٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَاللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا * يَرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴾

قال سعيد بن المسيب ما ايس الشيطان من ابن آدم الا اتاه من قبل النساء الخ . والاشارة في تحقيق الآيات ان الله تعالى اتم على هذه الامة بارادة اربعة اشياء . اولها التبيين الخ

١٩٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ قال جنيد البغدادي قدس سره مذهبا هذا مقيد باصول الكتاب والسنة الخ . ثم في قوله تعالى (وخلق الانسان ضعيفا) اشارة الى ان الانسان لا يصبر الخ . واعلم ان هذا الضعف سبب لكمال الانسان وسعادته الخ

١٩٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا * وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَدُوًّا وَظَلَمًا فُسُوفَ نُفْلِهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾

١٩٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَارًا مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخِلَ كَرِيمًا ﴾

قال العلماء حرمت مال المسلم كرمه دمه قال عليه السلام (كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله الخ . - حكى - ان بعض الملوك ارسل الى الشيخ ركن الدين علاء الدولة غزاليا وقال خللا الخ قال في حياة الحيوان يحل اكل الارنب عند العلماء كافة الا ما حكى الخ . والحاصل ان لابد من الاهتمام في طلب الحلال الخ . قال للسنون الصلاة الى الصلاة والجمعة الى الجمعة الخ . واختلف في الكبار والاقرب ان الكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه الحد او صرح بالوعيد فيه الخ

- ١٩٧ وجلة الكبائر مندرجة في ثلاثة اشياء احدها اتباع الهوى الخ وثانيها حب الدنيا الخ وثالثها رؤية الغير الخ
- ١٩٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا مَا يَتَّبِعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ عَدُوًّا لَهُ عَصَاكُمْ ﴾ ولا تتبعوا ما فضل الله به بعضكم على بعض الرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واستلوا الله من فضله ان الله كان بكل شيء عليما ﴿ واعلم ان مراتب السعادات اما نفسانية كالكاء التام والحسد الكامل والمعارف الزائدة على معارف الغير الخ
- ١٩٩ - حكى الرسول صلى الله عليه وسلم عن رب العزة انه قال (من استسلم لفضائي وصبر على بلائي) الحديث قال الشيخ كمال الدين القاشاني ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا مَا يَتَّبِعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ عَدُوًّا لَهُ عَصَاكُمْ ﴾ من الكمالات المترتبة بحسب استعداد الاولية الخ
- ٢٠٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِينَ عَقَدْتَ إِيْمَانَكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيْبَهُمْ ﴾ ان الله كان على كل شيء شهيدا ﴿
- ٢٠١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ الرَّجُلُ قَوَامٌ عَلَى النِّسَاءِ ﴾ بما فضل الله بعضهم على بعض ﴿ روى - ان موسى عليه السلام قال النبي اسألك ان لا يقال لي ما ليس في فارسي الله اليه ما فعلت ذلك لنفسى الخ قال الشيخ نجم الدين الكبرى في قوله تعالى (والذين عقدت ايمانكم) يعني الذين جرى بينكم وبينهم عقد الاخوة الخ
- ٢٠٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لْأَنْفُسِمْ وَأَلْفَاقًا خَافُونَ نَشُوزَهُنَّ فَعُظُوهُنَّ وَاجْزَوْهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ﴾ ان الله كان عليا كبيرا ﴿
- روى انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله لي امرأة لا ترد يد لامس قال (طلقها) قال احبها قال (امسكها) الخ
- ٢٠٣ وكان بعض العلماء يقول التحمل على اذى واحد من المرأة احتمال في الحقيقة من عشرين اذى الخ والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل الرجال قوامين على النساء لان وجودهن تبع لوجودهم وهم الاسول وهن الفروع الخ
- ٢٠٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْغُوا مِنْ أَهْلِهَا حَكْمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يَرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴾ وفي الآية حث على اصلاح ذات البين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة) قالوا بلى قال (اصلاح ذات البين) الخ
- ٢٠٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ ﴾ والاشارة في الآية انه اذا وقع الخلاف بين الشيخ الواصل والمريد المتكامل (فابغوا) متوسطين الخ والاصل ان اهل الحق كلهم نفس واحدة الخ
- ٢٠٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَالْجَارُ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارُ الْجَنْبِ وَالصَّاحِبُ بِالْجَنْبِ وَابْنُ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ إِيْمَانُكُمْ ﴾ ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا ﴿ واعلم ان العبادة ان تعبد الله وحده بطريق ابراره ونواهيه ولا تعبد معه شيئا من الدنيا والعقبى الخ
- ٢٠٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ الَّذِينَ يَخْلَوْنَ بِأَمْوَالِهِمْ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴾ والذين ينفقون اموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان ﴿ وفيه اشارة اخرى وهي ان شرط العبودية الاقبال على الله بالكلية والاعراض عما سواه الخ

٢٠٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ له قرينا فساء قرينا ﴾ وما ذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر واقفوا بما رزقهم الله وكلن الله بهم عليا ﴿

قال بعض الحكماء مثل من يعمل الطاعات لارباب والسمعة كمثل رجل خرج الى السوق وملا كيسه حتى الخ قال صاحب الكشاف ولقد رأينا ممن يلبى بلاء البخل من اذا طرق سمعه ان احدا الخ
٢٠٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما ﴾

قيل ان مجوسيا تصدق بمائة دينار فرأى السبل ذلك فقال ما تنة - فذه الصدقة الخ - روى - انه يؤتى يوم القيامة بالمبد ويتادى مناد على رؤس الاولين والآخرين الخ

٢١٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ﴾ يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الارض ﴿
ورد في الخبر الصحيح (ان الله تعالى يقول للائكته حين دخل اهل الجنة الجنة) الحديث قال ابو يزيد البسطامي خلاوة المعرفة الآية خير من جنة الفردوس واعلى عليين الخ

٢١١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا يكتُمون الله حديثا ﴾

وذكر ابو حامد في كتاب كشف علوم الآخرة ان هذا يكون بعدما يحكم الله تعالى بين البهائم الخ واعلم انه يعرض على النبي عليه السلام اعمال امته غدوة وعشية فيعرفهم بسيماهم واعمالهم الخ - روى - ان الموقم يقول ان يؤذن لهم بان يصلوا ربتين الخ قال القاشاني في قوله تعالى ﴿ فكيف اذا جئنا ﴾ الشهيد والشاهد ما يحضر كل احد مما بلغه من الدرجة الخ

٢١٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابري سبيل حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى ﴾

- روى - ان عبد الرحمن بن عوف صنع طمانا وشرا با قدما نفرا من افاضل الصحابة رضي الله عنهم الخ قال في التيسير ثم النهى ليس عن عين الصلاة الخ قال الامام ابو منصور رحمه الله وكذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا صلاة للعبد الا بقى ولا للمرأة النائمزة) ليس فيه النهى عن الصلاة الخ

٢١٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم ان الله كان عفوا غفورا ﴾
والاشارة ان الصلاة معراج المؤمن وميقات مناجاته والمصل هو الذي يتأجى ربه الخ

٢١٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ألم تر الى الذين اتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون ان تضلوا السبيل ﴾ والله اعلم باعدائكم وكفى بالله نصيرا ﴿

٢١٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ﴾

والاشارة ان من رزق شيئا من علم الكتاب ظاهرا ولم يرزق اسراره وحقائقه وهم علماء السوء المداهنون في دين الله حرصا على الدنيا الخ - روى - عن بعض المشايخ انه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره الخ

٢١٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ليكياستهم وطعنا في الدنيا ولو انهم قالوا سمعنا واطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم ونقوم ونفكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من تعلم علما لا يفتي به وجهه الله تعالى) الحديث قال الشيخ الشاذلي المعلم النافع هو الذي يستعان به على طاعة الله الخ

٢١٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الذين اتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل ان نطمس وجوها فنردها على ادبارها اولئعلمهم كما لعنا اصحاب السبت وكان امر الله مفعولا﴾

اعلم ان المسخ قد وقع في هذه الامة ايضا الخ
٢١٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ان الله لا يغفر ان يشرك به ويفغر ما دون ذلك لمن يشاء﴾
- روى - ان واحدا من رواة الاحاديث تحول رأسه رأس حمار الخ قال الامام في تفسير الآية وتحقيق القول فيها ان الانسان في مبدأ خلقه الف هذا العالم المحسوس الخ
٢١٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما﴾

- روى - ان وحشيا قاتل حمزة عم النبي عليه السلام كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اريد ان اسلم الخ واعلم ان للشرك مراتب وللغفرة مراتب . فمراتب الشرك ثلاث الجلى والحقى والاخفى . وكذلك مراتب المغفرة الخ

٢٢٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ألم تر الى الذين يزكون انفسهم بل الله يزكى من يشاء ولا يظلمون شيئا﴾ انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به اثما مبينا
قال السرى قدس سره من تزين للناس بما ليس فيه سقط من عين الله تعالى الخ
٢٢١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ألم تر الى الذين اتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبن والطاغوت﴾

والاشارة في الآيتين ان الذين يزكون انفسهم من اهل العلوم الظاهرة بالعلم الخ - روى -
ان حبي بن اخطب وكمب بن الاشرف اليهوديين خرجا الى مكة في سبعين راكبا من اليهود الخ
٢٢٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ويقولون للذين كفروا هؤلاء اهدى من الذين آمنوا سبيلا﴾ اولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجده نصيرا * ام لهم نصيب من الملك فاذن لا يؤتون الناس تقيرا * ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم منكبا عظيما * فثمهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيرا﴾

واعلم ان الله تعالى وصف اليهود في الآية المتقدمة بالجهل الشديد الخ والحسد هو ان يبغي ان لا يعطى الله غيره شيئا من النعم الخ
٢٢٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ان الذين كفروا باياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها﴾

وقد شبه بعض الحكماء ابن آدم في حرصه على الجع ووخامة عاقبه الخ وقيل لما عرج النبي عليه السلام اطلع على النار فرأى حظيرة فيها رجل لائمه النار الخ ثم ان الملك على ثلاثة انقسام الخ
٢٢٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ليذوقوا العذاب ان الله كان عزيزا حكيما﴾

- روى - ان اصحاب الكباثر من موحدى الامم كلها الذين ماتوا على كباثرهم غير تائبين ولانادين منهم الخ وكان ابن السك يقول فيها يعاتب نفسه ياتفس تقولين قول الزاهدين الخ

٢٢٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا لهم فيها ازواج مطهرة سندخلهم جنات ظلللا﴾
وذكر عن يزيد بن ابراهيم انه كان لا تقطع دموع عينيه ساعة الخ فان قلت اذا لم يكن في الجنة شمس تؤذى بحرها فما فائدة وصفها بالظل الظليل الخ

٢٢٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذ احكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ﴾

قال الفقيه ابو الليث من اركان ان ينال هذه الكرامة فليعلم ان يداوم على خمسة اشياء الخ
٢٢٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الله نعماء يعظكم به ان الله كان سميعا بصيرا ﴾

فاعلم ان معاملة الانسان اما ان تكون مع ربه او مع سائر العباد او مع نفسه ولا بد من رعاية الامانة في جميع هذه الانقسام الثلاثة الخ واما القسم الثاني وهو رعاية الامانة مع سائر الخلق الخ واما القسم الثالث وهو امانة الانسان مع نفسه الخ

٢٢٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير ﴾ قال عليه السلام (من دل سلطانا على الجور كان مع هامين وكان هو والسلطان من اشد اهل النار عذابا) الحديث وحسب اصحاب الظواهر بظاهر هذه الآية في الاجتهاد والقياس لا يجوز الخ
٢٢٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واحسن تأويلا ﴾

ودلت آية على ان طاعة الامراء واجبة اذا واقتوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة لهم قال صلى الله عليه وسلم (لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق) الخ - روى - ان كلب الروم ارسل الى عمر رضي الله عنه هدايا من الباب والجبلة فلما دخل الرسول الى المدينة قال ابن دار الحليفة وبنائه الخ - وروى - ان اوثمروا ان كان عامل على حاجة فكتب اليه يعلمه بمجودة الربيع ويستأذنه في الزيادة على الرسوخ الخ فلما علم ان الزيادة انما يكونون على حسب اعمال الرعايا واحوالهم صلاحا وفسادا الخ ثم اعلم بان المراد بلولي الامر في الحقيقة المتأخر الواسلون ومن بيده امر التولية الخ
٢٣٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ألم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت وقد امروا ان يكفروا به ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا * واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا * فكيف اذا اصابهم مصيبة بما قدمت ايديهم ثم جاؤك يحلفون بالله ان اردنا الا احسانا وتوفيقا * اولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فاعرض عنهم وعظّمهم وقل لهم في انفسهم ﴾

من ابن عباس ان مناققا خاصم يهوديا فدهاه اليهودي الى النبي عليه السلام لانه كان يقضي بالحق الخ
٢٣١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قولا بليغا * وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا * فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ﴾

وفي هذه الآيات دلائل على ان من رد شيئا من اوامره الله واوامر الرسول صلى الله عليه وسلم فهو خارج عن الاسلام الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه قابلا لما جئت به)
٢٣٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولو انا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ولو انهم فعلوا ما يوعدون به لكان خيرا لهم واشد ثيبنا * واذا لا آتيناهم من لدنا اجرا عظيما * ولهديناهم صراطا مستقيما ﴾

- روى - عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال (لآتي على الناس زمان تخفق سني فيه وتجدد فيه البدعة فمن اتبع سني يومئذ صار غربيا وبقي وحيدا الحديث

٢٣٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن يطع الله والرسول ﴾

واعلم ان قتل النفس في الحقيقة قمع هواها التي هي حياتها وافتاء صفاتها والمخرج من الديار الخ وعن ابراهيم بن ادهم قال دخلت جبل لبنان فاذا انا بنشاب قائم وهو يقول يا من تشوق اليه وقلبي محب له ونفسي له خادم الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يكونن احدكم كالعبد السوء) الحديث - روى - ان ثوبان مولى رسول الله اتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسده الخ

٢٣٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين

والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا * ذلك الفضل من الله وكفى بالله علما ﴾

- روى - عن بعض الصالحين انه قال اخذتني ذات ليلة سنة فتمت فرأيت في منامي كان القيامة

قد قامت وكان الناس يحاسبون الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (كل امي يدخلون الجنة

الا من ابني) الحديث

٢٣٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا خذوا حذرکم فانفروا ثبات او انفروا

جميعا * وان منكم لمن ليبطئن فان اصابكم مصيبة قال قد انعم الله على اذ لم اكن معهم

شهيدا * ولئن اصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتني كنت

معهم فافوز فوزا عظيما * فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ﴾

وكان جعفر الخواص يقول الصادق لا تراه الا في فرض يؤديه او فضل يعمل فيه الخ

٢٣٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف نؤتيه اجرا عظيما ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (بادروا بالاعمال قبل ان تجي فتن كقطع الليل المظلم) الحديث

واعلم ان العدة والسلاح في جهاد النفس والشیطان يعني آلة قتالهما ذكر الله وبه يخلص الانسان

من كونه اسير الهوى النفساني الخ

٢٣٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال

والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلهما واجعل لنا

من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا * الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا

يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا اولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا ﴾

٢٣٨ قال احمد بن سول اعدواك اربعة . الدنيا . والشيطان . والنفس . والهوى الخ واعلم ان

كيد الشيطان ضعيف في الحقيقة فان الله ناصر لاوليائه كل حين الخ - روى - ان عمر بن الخطاب

رضي الله عنه استأذن يوما على النبي عليه السلام وعنده نساء من قريش يسألنه عالية اصواتهن

على صوته الخ - وزوى - عن وهب بن منبه انه قال كان عابد في بني اسرائيل اراد الشيطان

ان يضله فلم يستطع من أي جهة اراده من الشهوة والغضب وغير ذلك الخ

٢٣٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم واقموا الصلوة

واتوا الزكوة فلما كتب عليهم القتال اتوا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله او اشد

خشية وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا اخرتنا الى اجل قريب قل متاع الدنيا قليل ﴾

٢٤٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون قليلا ﴾

اعلم ان الآخرة خير من الدنيا لان نعم الدنيا قليلة ونعم الآخرة كثيرة الخ - روى - ان رجلا

اشترى دارا فقال لمي رضي الله عنه اكتب القباله فكتب [بسم الله الرحمن الرحيم] اما بعد فقد

اشترى مغرور من مغرور دارا الخ قال القشيري رحمه الله ممكنك من الدنيا ثم قلها فلم يدها

لك شيأ الخ قال بعض المشايخ اما جعل الدار الآخرة محلا لجزاء عباد المؤمنين الخ

٢٤١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ إِنَّمَا تَكُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي رُوحٍ مُّشْتَدٍّ ﴾ قال ابراهيم ابن ادهم لو يعلم الملوك ما نحن فيه لما لبسونا عليه السيوف الخ وقيل لبعضهم هل تعرف الله ففضب وقال تراني اعبد من لا اعرف الخ قال مجاهد في هذه الآية كان فيمن قبلكم امرأة وكان لها اجر الخ

٢٤٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَإِنْ تَصْبِهِمْ حَسَنَةً يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تَصْبِهِمْ سَيِّئَةً يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ قَالَهُ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴾ ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك

والاشارة في الآية ان يا اهل البطالة في رضى الطلبة الذين غلب عليكم الهوى الخ راجع الى الاعمال اربعة مراتب الخ قال الضحاك ما حفظ الرجل القرآن ثم نسيه الا يذنب الخ
٢٤٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَارْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ من يطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولى فما ارسلناك عليهم حفيظا

وفي التأويلات النجمية يفسر بقوله تعالى (وارسلناك للناس رسولا) اي الناس الذين قدسوا الله الخ وفي الآية تعليم الادب ورؤية التأثير من الله تعالى - روى - ان ابا بكر رضى الله عنه اتى بوجع السن سبع سنين فاعلمه جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وقيل ليلة المولد المحمدي لولاه ما انزل القرآن ولا تميت ليلة القدر الخ

٢٤٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبْتَغُونَ فَاغْرُضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكُنْ بِاللَّهِ كَيَلًا ﴾ أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا

اهل يجوز ان يقال بعض كلام الله ابلغ من بعض . قال الامام البيهقي في الاتفاق جوزه قوم الخ وقال بعض المحققين كلام الله في الله افضل من كلامه في غيره الخ قال الفيضاني في جوهر القرآن ومن توقف في تفضيل الآيات الخ

٢٤٥ قال العلماء القرآن يدل على صدقه عليه السلام من ثلاثة اوجه . احدها اطراد الفاظه الخ والاشارة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لوصفه بالفناء فانما في الله باقيا بالله قائما مع الله الخ

٢٤٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾ وفي الآية اشارة الى ارباب السبوك اذا فتح لهم باب من الانس والهيبة والحضور والغيبة من آثار صفات الجمال والجلال الخ

٢٤٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ الْأَقْبَلِيلَا ﴾ فقاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك

وقال الشيخ نجم الدين قدس سره في تأويلاته لعل الاستثناء راجع الى الصديق رضى الله عنه الخ قال بعض الحكماء ان الله تعالى خلق عمدا صلى الله عليه وسلم فجعل رأسه من البركة وعينه من الحياة واذنيه من العبرة ولسانه من الذكر الخ

٢٤٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وَحَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِ بِأَسْ الذِّينَ كَفَرُوا ﴾ الله اشد بأسا واشد تشكيلا

روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واعد الاسفيان بعد حرب احد موسم بدر الصغرى في ذي القعدة الخ وفي التأويلات النجمية (فقاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك) المعنى مجاهد في طلب الحق نفسك الخ

٢٤٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها﴾

ومن بلاغات الزمخشري شيان شينان في الاسلام الشفاعة في الحدود والرشوة في الاحكام الخ وافصح الحديث عن ان الشفاعة هي التوسط بالقول في وصول شخص الى منفعة من المنافع الدنيوية او الاخرية الخ

٢٥٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وكان الله على كل شيء مقبلاً﴾

ومن الشفاعة الحسنة الدعاء للمسلم الخ - والاشارة في الآية (من يشفع شفاعة حسنة) لا يصلح نوع من الخيرات الى الغير الخ

٢٥١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿واذا حيتم نحية نجوا بأحسن منها﴾

وفي السلام منزلة على نحية العرب وهي حياك الله الخ - روى - عنه عليه السلام انه قال (من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات) الحديث

٢٥٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿او ردوها ان الله كان على كل شيء حسيباً﴾

- روى - ان رجلاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال (وعليكم السلام ورحمة الله) الحديث فالجمهور على ان الآية في السلام فالسنة ان يسلم الراكب على الماشي الخ قال ابن السكيت في حواشيه ومن دخل الحمام ورأى الناس متزينين يسلم عليهم الخ وقال بعضهم لا يسع القاضي والوالي والامير ترك السلام الخ

٢٥٣ قال ابن الملك الدعاء لاهل الكتاب بمقابلة اجسانهم غير ممنوع الخ وقال الطيبي المختار ان المبتدع لا يبدأ بالسلام الخ قال في الكشف ولا يقال لاهل الدمة وعليكم بالواو الخ - وحكى - ان سياحا دخل على عالم فسلم عليه فرد عليه السلام وخافت ثم دخل عليه غنى فسلم فرد عليه الجواب الخ فاذا بلغ المقابر وعمر بها قال وعليكم السلام اهل الديار من المسلمين والمؤمنين رحم الله المستقدمين منكم والمتأخرين منا الخ

٢٥٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿الله لا اله الا هو﴾

قال الامام السيوطي رحمه الله الاحاديث والآثار تدل على ان الزائر متى جاء علم به الزور الخ قال ارباب الحقيقة للروح اتصال بالبدن بحيث يصلي في قبره ويرد على المسلم عليه الخ والاشارة في الآية (واذا حيتم نحية) من الخير والنحر (نجوا باحسن منها) مما الخير فنجوا باحسن منه الخ

٢٥٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ليجمعنكم الى يوم القيمة لا ريب فيه ومن اصدق من الله حديثاً﴾

وفي الحديث (كذبى ابن آدم) اى نسبى الى الكذب (ولم يكن له ذلك) يعنى لم يكن التكذيب لائقاً به الخ واعلم ان القيامة ثلاث - الصغرى الخ - والوسلى الخ - والكبرى الخ قال الشيخ ابو يزيد البسطامي ومن قال الله وقلبه غافل عن الله فخصمه الله - وحكى - ان بعض الصلحاء دخل ليلة بقبوليجة في بلدة بروسة فرأى انه قد وضع سرير على الحوض وعليه بنت سلطان الجن الخ والاشارة في الآية (الله لا اله الا هو) يعنى كان الله في الازل لا اله الا هو لم يكن معه احد يوجد الخلق من العدم الا هو الخ

٢٥٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فما لكم في المنافقين فئتين والله اركسهم بما كسبوا

أتريدون ان تهدوا من اضل الله ومن يضل الله فلن تجد له سيلاً * ودوا لوتكفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم﴾

وفيه اشارة الى ان من ود الكفر لغيره كان ذلك من امارات الكفر في باطنه الخ

٢٥٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا تأخذوا منهم ولية ولا نصيراً ﴾ الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق او جاءكم حصرت صدورهم ان يقاتلوكم او يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم والقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سيلاً * ستجدون آخرين يريدون ان يأمنوكم ﴿

والاشارة في الآية الى ارباب الطلب السائرين الى الله تعالى فانهم نهوا عن اتخاذ اهل الدنيا ابناء الخ قال الحدادي في تفسيره لا يجوز مهادة الكفار وترك احد منهم على الكفر من غير جزية الخ ٢٥٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ويأمنوا قومهم كما ردوا الى الفتنة اركسوا فيها فان لم يمتزلوكم ويلقوا اليكم السلم ويكفوا ايديهم فخذوهم واقتلوهم حيث تقهتموهم واولئكم جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً ﴿

والاشارة في الآية الاولى الى الاختلاف واقع بين الامة في ان خذلان المنافقين الخ واعلم ان الجبرية ذهبت الى انه لا فعل للمبد اصلاً ولا اختيار الخ ٢٥٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمناً الا خطأ ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا ﴿

- روى - ان عياش بن ابي ربيعة وكان اخا ابي جهل لاهه اسلم وهاجر الى المدينة خوفاً من اهله الخ واعلم ان المدينة مصدر من ودى القاتل المقتول اذا اعطى وليه المال الذي هو بدل النفس الخ ٢٦٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فان كان من قوم عدولكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة فن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليماً حكيماً ﴿

والاشارة في قوله تعالى ﴿ قن لم يجد فصيام شهرين متتابعين ﴾ ان تربية النفس وتركيتها الخ - حكى - ان اولاد هارون الرشيد كانوا زهاداً لا يرفعون في الدنيا والسلطنة فلدا ولده ولدته له ادخله في بيت من زجاج يعيش فيه الخ

٢٦١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه واعده عذاباً عظيماً ﴿

- روى - ان مقيس بن صباة الكنانى كان قد اسام هو واخوه هشام فوجد اخاه قتيلاً في بني النجار الخ واعلم ان العبرة بمصوم اللفظ دون خصوص السبب الخ

٢٦٢ وقد روى ان داود عليه السلام اراد ببيان بيت المقدس فبناه مراراً فكلما فرغ منه تهدم فشكا الى الله تعالى الخ ثم اعلم ان المقتول اذا اقتص منه الولي فذلك جزاؤه في الدنيا الخ

٢٦٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتيقنوا ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمناً بفتنون عرض الحياة الدنيا ﴿

والاشارة في الآية ان القلب مؤمن في اصل الفطرة والنفس كافرة في اصل الخلقة وبينهما عداوة الخ ٢٦٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فعند الله ما كنتم كثيرة كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم فتيقنوا ان الله كان بما تعملون خبيراً ﴿

قال الامام الغزالي رحمه الله الخير هو الذي لا تعزب عنه الاخبار الباطنة ولا يجري في الملك والملكوت شيء الخ ودلت الآية على ان المجتهد قد يخطئ كما اخطأ اسامة وان خطاه قد كان مغفراً الخ عن ابن عباس ان جبريل عليه السلام جاء الى النبي عليه السلام فقال يا عمدا ان ربك يترك السلام وهو يقول مالي اراك مغموماً حزينا الخ

- ٢٦٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر ﴾
والاشارة في الآية الى ان البالغين الواصلين بالسير الى الله (يا ايها الذين آمنوا) ووقفوا لمجرد
الايان بالغيب الخ عن زيد بن ثابت رضى الله عنه انه قال كنت الى جنب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ففشيته السكينة الخ
- ٢٦٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والمجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم فضل الله
المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله
المجاهدين على القاعدين اجرا عظيما * درجات منه ومغفرة ورحمة ﴾
- ٢٦٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وكان الله غفورا رحيما ﴾
قال القرطبي رحمه الله ان الله سبحانه جمع اولياؤه في الكرامات لكنه غير بينهم في الدرجات الخ
ودلت الآية على ان اولى الضرر مساوون للمجاهدين في الاجر والثواب الخ
- ٢٦٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الذين توفيقهم الملائكة ظالمى انفسهم قالوا ﴾
وقالوا في تفسير قوله عليه السلام (نية المؤمن خير من عمله) ان المؤمن ينوى الايمان الخ واعلم
ان الجهاد من افاضل المكاسب الخ قال بعض الكبار سبق بالهم لا بالقدم الخ
- ٢٦٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض ألم تكن ارض الله
واسعة فتهاجروا فيها فاولئك مأويهم جهنم وساءت مصيرا * الا المستضعفين من الرجال
والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا * فاولئك عسى الله ان يعفو
عنهم وكان الله عفوا غفورا ﴾
- ٢٧٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الارض مراغما كثيرا ﴾
قال الحدادى في تفسيره في قوله تعالى (ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها) دليل انه
لا عذر لاحد في التمام على المعصية في بلده لاجل المال الخ والاشارة في الآية ان المؤمن عام
وخاص وخاص الخاص كقوله تعالى (فتنهم ظالم لفسه) وهو العام (ومنهم مقتصد) وهو
الخاص (ومنهم سابق بالخيرات) وهو خاص الخاص الخ
- ٢٧١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وسعة ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم
يدركه الموت فقد وقع اجره على الله وكان الله غفورا رحيما ﴾
- قال الجندب بن ضريرة من بنى الليث لبنه وكان شيخا كبيرا لا يستطيع ان يركب الراحلة احمولنى الخ
وفي الكشف قالوا كل حجرة لفرض ديني من طاب علم او حج او جهاد الخ قال حضرة
الشيخ الشهير بافتاده افندى قدس سره من مات قبل الكمال فراده يجي الى الخ اقول واما
ما قال الشيخ الكبير صدر الدين الفنوي قدس سره في الفلك الاخر من الفلوك من المتنق شرعا وعقلا الخ
- ٢٧٢ قال المولى الجامى في شرح الكلمة الشعبية من الفصوص الحكيمة فما يدل على عدم الترقى بعد الموت الخ
وفي التأويلات النجمية ان الاشارة في الآية من غاية ضعف الانسان وحياته الحيوانية واستهواء الشيطان الخ
- ٢٧٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا
من الصلوة ان خفتم ان يفتككم الذين كفروا ﴾
- وظاهر الآية الكريمة التخيير بين القصر والاتمام الخ قال في تفسير الحدادى المسافر اذا صلى الظهر الخ
- ٢٧٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا * واذا كنت فيهم
فاقت لهم الصلوة فلنقم طائفة منهم معك وليأخذوا اسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا
من ورائكم ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك ﴾
- قال في الكشف ان الائمة نواب عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كل عصر وقوام بما كان يقوم به الخ

٢٧٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جَنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ إِذَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ﴾

قال الامام الواحدي في قوله تعالى ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ﴾ رخصة للختاف في الصلاة لان يحمل بعض فكره في غير الصلاة الخ

٢٧٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ فاذا قضيت الصلوة فاذكروا الله قيساما وقعودا وعلى جنوبكم فاذا اطمانتم فاقبموا الصلوة ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا

قال في شرح الحكم المطائفة ولما علم الله تعالى ما في العباد من وجود الشره المؤدى الى الملل الفاطم عن بلوغ العمل الخ

٢٧٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْمِنُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْمِنُونَ كَمَا تَأْمِنُونَ وَتَرْجُونَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾

وفي التأويلات النجمية (ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) يعنى واجبا في جميع الاوقات الخ

٢٧٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾

قال سلمان الفارسي رضي الله عنه اذا اضطرب قلب المؤمن عند محاربة الكافر تتحدّر ذنوبه الخ وقال عطية بن قيس اذا خرجت غازيا فان خطر بالى كثرة العدد الخ يقول القبر سمعت من حضرة شيخى وسندي الذي بمنزلة روى من جسدنى انه قال السلطان والوزير بالنسبة الى العساكر الاسلامية كالقلب الخ والاشارة في الآية (وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ) اى في طلب النفس وصفاتها والجهاد معها الخ

٢٧٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَى اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَاشِعِينَ خَصِيمًا﴾ واستغفر الله ان الله كان عفورا رحيمًا ولا تجادل عن الذين يخفون انفسهم ان الله لا يحب من كان خوانا اثمًا * يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله

٢٨٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ مَحِيطًا﴾ ها اتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيمة أم من يكون عليهم وكلا

وفي التأويلات النجمية وكلا يتكلم بركاتهم يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله الخ فعلى العبد ان ينوب قبل الموت من كل معصية توبة نصوحا وينتدرك ما فرط من تقصيره في فرائض الله الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يؤمر من الناس يوم القيام الى الجنة حتى اذا دنوا منها) الحديث

٢٨١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه وكان الله عليما حكيما * ومن يكسب خطيئة او اثما ثم يرم به بريئا فقد احتمل بهتانا وإثما مبينا

٢٨٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾

واعلم ان الاستغفار فرار العبد من الخلق الى الخالق ومن الانانية الى الهوية الذاتية الخ - حتى - ان الشيخ وفا المدفون بقسطنطينية في حريم جامعه الشريف اهدى اليه ثمانون الف درهم من قبل السلطان بايزيد الثاني ليعقد عقد السكاح الخ

٢٨٣ قال الحدادی فی تفسیره وفي هذه الآيات دلالة انه لا يجوز لاحد ان يخاصم غيره في اثبات حق او نفيه الخ واعلم ان هذه الآية جامعة لفصائل كثيرة . منها بيان ان وبال الشر يعود على صاحبه الخ - حكى - ان الله تعالى ايسر يد رجل بدع عجل بقرة بين يدي امه الخ - وحكى - ان امرأة وضعت لقمة في فم سائل ثم ذهبت الى ضرعة الخ . ومنها ان العلم والحكمة من اعظم الفضائل الخ . ومنها ان لا يرى العبد الفضائل والخيرات من نفسه الخ - حكى - عن شاه شماع الكرمانى انه كان جالسا في مسجد فقام فقير الخ . والاشارة في الآية ان فضل الله موهبة من مواهب الحق يؤتيه من يشاء الخ

٢٨٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ لا خير في كثير من نجوهم الا من امر بصدقه او معروف او اصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما * ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ﴾

٢٨٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا * ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا ﴾

والاشارة انه (لا خير في كثير من نجوهم) اى الذين يتناجون من النفس والشيطان والهوى الخ يقال جاء شيخ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انى شيخ منهمك في الذنوب الخ

٢٨٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ان يدعون من دونه الا انا وان يدعون الشيطان مریدا * لعنه الله وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا ﴾

قال الحسن من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون كما في حديث المشرق (يقول الله تعالى) اى في يوم الموقف (يا ادم فيقول ليك وسعديك والخير في يدك) الحديث

٢٨٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا ضلنهم ولا منينهم ولا امرنهم فليبتكن آذان الانعام ﴾ واجمع المفسرون على ان المراد به ههنا قطع آذان البعائر والسواحب والانعام الابل والبقر والغنم الخ

٢٨٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا امرنهم فليغيرن خلق الله ﴾

ويندرج فيه امور . منها فنى عين الحامى الخ . ومنها حضاء العبيد الخ . قال في نصاب الاحتساب قرأت في بعض الكتب ان معاوية دخل على النساء ومعه خصى محبوب الخ . ومنها الوشم الخ . قال بعض اصحاب الشافى وجبت ازالته الخ . ومنها الوشر الخ . ومنها التمس الخ . ومنها اللواطه لافيهما من اقامة ما خلق لدفع الفضلات الخ . ومنها عبادة الشمس والقمر والكواكب الخ

٢٨٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا ميئا * يعدهم ويمنهم وما يعدهم الشيطان الا ضرورا * اولئك مأوئهم جهنم ولا يحجدون عنها محيصا ﴾

واعلم ان العمدة في اغواء الشيطان ان يزين زخارف الدنيا الخ . والاشارة ان الله خلق الجنة وخلق لها اهلا وهم السعداء وخلق النار وخلق لها اهلا وهم الاشقياء الخ

٢٩٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا وعد الله حقا ومن اصدق من الله قيلا * ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب ﴾

واما من خافه الله اهلا للجنة فقد غفر له قبل ان خلقه الخ . وعن الحسن ليس الايمان بالتمنى ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل الخ قال بعضهم الرجاء ما قرانه عمل الخ

٢٩١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿من يعمل سوءاً يجزيه ولا يجده من دون الله ويا ولا نصيراً﴾ ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها شيئاً

قال النيسابوري حكمة تضعيف الحسنات ثلاثين العبد الخ وقد ذكر الامام البيهقي في كتاب البعث فقال ان التضعيفات فضل من الله تعالى الخ

٢٩٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ومن احسن ديناً ممن اسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم﴾

واعلم ان جميع الاعمال الصالحة يزيد في نور الايمان الخ والاشارة (ليس بامانيكم) يعني باماني عوام الخلق الذين يذنبون الخ

٢٩٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿خفيّا واتخذ الله ابراهيم خليلاً﴾ والله ما في السموات والارض وكان الله بكل شيء محيطاً

- روى - ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليله بمصر في ازمة اصابت الناس بمتارمه الخ وفي الخبر تعجب الملائكة من كثرة ماله وخدمه وكان له خمسة آلاف قطيع من الغنم الخ قال القاضي في الشفاء الخ هنا اقوى من النبوة لان النبوة قد يكون فيها المداوة الخ قيل لجنون بنى عامر ما سمك قال ليلى قال شيخى وسندى ومن هو بمنزلة رومى في جسدى في كتاب الانعام البرقيات ان الخلة والحبة الاكسية الاحدية تجلت لنبينا الخ

٢٩٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ويعفتونك في النساء قل الله يفتيككم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء الا لا تؤتوهن ما كتب لهن وترغبون ان تنكحوهن والمستضعفين من الولدان وان تقوموا﴾

واعلم انه عليه السلام قال (ان الله اتخذني خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلاً ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت ابابكر خليلاً) الخ

٢٩٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿اليتامى بالقسط وما تقموا من خير فان الله كان به عليماً﴾ وان امرأة خافت من بعلها نشوزاً او اعراضاً

- حكى - ان امرأة جاءت الى حانوت ابى حنيفة تريد شراء ثوب الخ واعلم ان النفس بمثابة المرأة لزواج الروح فكما اوجب الله على الرجال من الحقوق الخ فليأمر الغافل تنبيه لرحيلك ومشارك وانحذر ان تسكن الى مواءمة هواك الخ

٢٩٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحا والصلح خير واحضرت لانس الشح وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيراً﴾

قال السيوطي في حسن المحاضرة في احوال مصر والقاهرة ان شئت ان تصبر من الابدال الخ وعن عبد الله بن وهب عن الامير قال لفتى ان ابليس لى نوحاً الخ واتى يعقوب بن زكريا عليهما السلام ابليس في صورته الخ

٢٩٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وان تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فذروها كالمعلقة وان تصلحوا وتتقوا فان الله كان غفوراً رحيماً﴾ وان يتفرقا يغن الله كلاماً من سمعته وكان الله واسعاً حكيماً

قال ابن مسعود رضى الله عنه يؤخذ بيد العبد او الامة فينصب على رؤس الاولين والاخرين الخ

٢٩٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ فَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾

قال الشيخ نجم الدين قدس سره (لله ما في السموات) من الدرجات العلى وجنات العلى وجنات المأوى الخ قال الغزالي في شرح الاسماء الحسنى والله تعالى هو الحميد لمدحه لنفسه الخ

٢٩٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ ان يشأ يذهبكم ايها الناس ويأت بأخريين وكان الله على ذلك قديرًا

والآية تدل على كمال قدرته وصبريته حيث لا يؤاخذ العطاء على العجلة الخ قال ابن عطاء للتقوى ظاهر وباطن فظاهرها حفظ حدود الشرع وباطنها الاخلاص في النية الخ

٣٠٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿مَنْ كَانَ يَرْيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله

قال الحدادي في الآية تهديد للمنافقين المرائين الخ قال بعضهم دخلت على سهل بن عبد الله يوم الجمعة تبجل الصلاة فرأيت في البيت حية الخ - حكاية - [أوردته انكدة جوانمردى غلام خويش را كفت سخاوت آن نيست كه صدقه بكسي دهد كه اورا بشناسند] الخ

٣٠١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ أَنْ يَكُنْ غَنِيًّا وَفَقِيرًا﴾ فالله اولى بهما فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا وان تلووا او تعرضوا فان الله كان بماتمعلو خيرا

وعن رسوله صلى الله عليه وسلم انه قال عند نزول هذه الآية (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) الحديث قال في الاشياء أى شاهد جاز له الكتاب الخ قال الفقهاء وستر الشهادة في الجنبود افضل من اداؤها الخ

٣٠٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾

- يحكى - ان مسلما قتل ذميا عمدا فحكم ابو يوسف بقتل المسلم الخ

٣٠٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾

قالوا اول ما يجب على المرء معرفة مولاه الخ ومرتبة الخواص في الايمان هو ايمان عيان الخ ومرتبة الاخص في الايمان هو ايمان عيان وذلك بعد رفع حجب الانانية الخ

٣٠٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أزدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنْ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ بشر المنافقين بان لهم عذابا اليما * الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين أيتبعون عندهم العزة فان العزة لله جميعا * وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله

قال المنسرون ان مشركي مكة كانوا يخوضون في ذكر القرآن ويستهنون به في مجالسهم الخ

٣٠٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذْ أَنْتُمْ مِثْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾

- روت - عائشة رضی الله عنها ان امرأة كانت بمكة تدخل على نساء قريش فتمسكهن فلبساها جرن ووسع الله تعالى دخلت المدينة الخ في اشارة الآية نبى لاصحاب القابوب عن المجالسة مع ارباب النفوس الخ قال الحدادي في تفسيره اذن لم يجوز جلوس المؤمن معهم لإقامة غرض اوسنة الخ وذكر ان الله تعالى اوحى الى يوشع بن نون عليه السلام اني مهلك من قومك اربعين الفا من خيارهم الخ

تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿الذين يتربصون بكم فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وان كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين قاله يحكم بينكم يوم القيمة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا﴾ الح
وعن كعب قال اذا انصرف عيسى ابن مريم والمؤمنون من بأجوج ومأجوج لبثوا سنوات الح
٣٠٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا﴾ مذبذ بين ذلك لالى هؤلاء ولالى هؤلاء ومن يضل الله فلن تجده سبيلا
قال ابو يزيد البسطامي قدس سره ان الله خواص من عباده ولوجبه في الجنة عن رؤيته لاستغاثوا كما يستغيث اهل النار بالخروج من النار الح
٣٠٨ والاشارة (ان المنافقين) انما (يخادعون الله) في الدنيا لان الله تعالى (وهو خادعهم) في الازل الح يقال حصون المؤمن ثلاثة المسجد وذكر الله وتلاوة القرآن الح
٣٠٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا لاتخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين أتريدون ان يجعلوا الله عليكم سلطانا مينا﴾ ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولن يجعلهم نصيرا * الا الذين تابوا
وعن الحسن ابي على النفاق زمان وهو مقروع فيه الح قال عمر بن عبدالعزيز لوجاءت كل امة بمناقبيها وجئنا بالحجاج فضلائهم الح
٣١٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿واصلحوا واعتصموا بالله واخلصوا دينهم لله فاولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين اجرا عظيما﴾
واعلم ان الكافر وان افسد برين الكفر صفاء روحه ولكن ما ضيف اليه كفره من النفاق الح
٣١١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا عليما﴾
قال الجرجاني في قوله تعالى (لئن شكرتم لازيدنكم) اي لئن شكرتم التزددنكم الانس الح
- روى - ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام [ما خلقت النار بخلائي] الح والاشارة في الآية ان الله تعالى يذكر للعباد المؤمنين نعمة من نعمه السابقة الح

الجزء السادس من الاجزاء الثلاثين

٣١٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وكان الله سميعا عليما﴾ ان تبدوا خيرا او تحفوه او تعفوا عن سوء فان الله كان عفوا قديرا
٣١٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض﴾
واعلم ان الله تعالى لا يحب اظهار الفضائح والقبائح الا في حق ظالم الح والاشارة في الآية (ان الله يحب الجهر بالسوء من القول) من العوام ولا يتحدث مع النفس من الخواص الح
٣١٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿بعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا﴾ اولئك هم الكافرون حقا واعتدنا للكافرين عذابا مهينا * والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين احد منهم اولئك سوف يؤتيهم اجرهم وكان الله غفورا رحيما
محكي - انه كان شاب حسن الوجه وله احباب وكانوا في الاكل والشرب والنم واللذ الح

٣١٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فقد سألو موسى اكبر من ذلك فقالوا ارنال الله جهرة فاخذتهم الصاعقة بظلمهم ﴾

واعلم ان الايمان والتوحيد هو اصل الامور الخ قال سيد الطائفة الجليل قدس سره الادب اديان الخ وفي التأويلات النجمية (فقالوا ارنال الله جهرة) وما طلبوا الرؤية على موجب التعظيم الخ
٣١٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ثم اتخذوا المعجل من بعد ما جاءتهم اليينات ففعلوا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مينا * ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقتلناهم اذ دخلوا الباب سجدا وقتلناهم لاتمعدوا في السبت واخذنا منهم ميثاقا غليظا * فبما تقصصهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا ﴾

- روى - ان موسى عليه السلام لما جاءهم بالتوراة فرأوا ما فيها من التكاليف الشاقة كبرت عليهم الخ
٣١٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وبكفرهم وقولهم على حريم بهتان عظيم * وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم ﴾
واعلم ان نقض الميثاق صار سببا لنقض الخلائق الخ - روى - ان رهطا من اليهود شبهوه بان قالوا هو الساحر ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة الخ

٣١٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منك ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا * بل رفعه الله اليه ﴾

وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا الخ

٣١٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وكان الله عزيزا حكيما ﴾

قال وهب بن منبه بعث عيسى على رأس ثلاثين سنة الخ واجمع السيوطي في تفسير الدر المنثور في سورة الكهف عن ابن شاهين اربعة من الانبياء احياء الخ واعلم ان الارواح المهينة التي من العقل الاول كلها صف واحد حصل من الله ليس بعضها بواسطة بعض الخ ثم اعلم ان قوما قالوا على مريم فرموها بالزنى الخ

٣٢٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيمة يكون عليهم شهيدا * فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم ﴾

- روى - عن النبي عليه السلام انه قال (انا اولي الناس ببيسى) الحديث وفي التأويلات النجمية نكتة قال لهم (حرمنا عليهم طيبات) وقال لنا (وعمل لهم الطيبات) الخ

٣٢١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وبصدهم عن سبيل الله كثيرا * واخذهم الربوا وقد نهوا عنه واكلمهم اموال الناس بالباطل واعتدنا للكافرين منهم عذابا عظيم * لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما ازل اليك وما ازل من قبلك والمقيمون الصلوة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر اولئك سنؤتيهم اجرا عظيما ﴾

قال في التأويلات النجمية كان عبده بن السلام عالما بالتوراة وقد قرأ فيها صفة النبي الخ ومن افضل الاعمال الصلوات الخمس واقامتها الخ

٣٢٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهرون وسليمان ﴾
قال حجة الاسلام الفزالي رحمه الله في منهاج العابدين ولقد ضرت من علماء امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الراسخين في العلم الخ

٣٢٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ * ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً ﴿

قال القرطبي كان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم من الاحكام الخ وعن ابي عثمان قال ماسمت قط بربطا ولا ضممارا ولاعودا احسن من صوت ابي موسى الخ

٣٢٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿رَسُولًا مَبْشُرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾
- روى - ان موسى عليه السلام لما اتى طور سيناء انزل الله الظلمة على سبع فراسخ الخ فقيه تنبيه على ان بعثة الانبياء الى الناس ضرورة الخ

٣٢٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ * لكن الله يشهد بما انزل اليك انزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا * ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا * ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا * الا طريق جهنم خالدين فيها ابدا وكان ذلك على الله يسيرا ﴿

واعلم ان من كان فيه ذرة من النور المرشوش على الارواح يوم خلقها يخرج به من النار الخ
٣٢٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمَنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَافِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾

قال شقيق رحمه الله الناس يقومون من مجلس على ثلاثة اصناف الخ واتفق المشايخ على ان ألقى زمانه في يد كاذب مثلا حتى لا يكون تردده بحكم طبعه الخ
٣٢٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾

واعلم انك لما اخرجك الله من صلب آدم في مقام ألت رددت الى اسفل السافلين الخ واعلم ان الغلو والمبالغة في الدين والمذهب حتى يجاوز حده غير مرضى الخ

٣٢٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ الْإِلَاحَ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْتَهُ الْقِيَامَ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحَ مِنْهُ﴾

- روى - انه كان لهارون الرشيد طبيب نصراني وكان غلاما حسن الوجه جدا وكان كامل الادب الخ
٣٢٩ وعن ابي بن كعب انه قال ان الله تعالى لما اخرج الارواح من ظهر آدم لاخذ الميثاق عليهم الخ وفي التأويلات النجمية ان شرف الروح على الاشياء بانه ايضا كعيسى تكون باصركن الخ واعلم ان هذا الاستعداد الروحاني الذي هو من كلمة الله الخ

٣٣٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً انْتَهَوْا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾

ثم اعلم انه لما كان النافخ جبرائيل والولد سريه كان الواجب ان يظهر عيسى على صورة الروحانيين الخ قال ابن الشيخ في حواشيه انه تعالى في كل موضع نزه نفسه عن الولد الخ

٣٣١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَكُفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ * لن يستكف المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فيحشرهم اليه ﴿ ومطلب اهل التوحيد اعلى المطالب وهو وراء الجنات وذوقهم لا يمدله نعيم - حكى - ان وليا يقال له سكرى يأتي يكون له في بعض الاوقات استغراق اياما الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى المكوث ليس في الفوق الخ

٣٣٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿جَمِيعًا﴾ * فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم اجرهم ويزيدهم من فضله واما الذين استكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا اليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا ﴿

٣٣٢ واحتج بالآية من زعم فضل الملائكة على الأنبياء عليهم السلام الخ قال في التأويلات النجفية عند قوله تعالى (ولا الملائكة المقربون) ما ذكرهم للفضيلة على عيسى الخ واعلم ان اعظم الاستكشاف عن عبادة الله تعالى الشرك الخ

٣٣٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم واتزلنا اليكم نورا مينا﴾ فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة وفضل ويهديهم اليه صراطا مستقيما ﴿

- حكى - ان قاضيا جاء الى ابني يزيد البسطامي رحمه الله يوما فقال نحن نعرفه ما نعرفه الخ والاشارة في الآية ان الله تعالى اعطى لكل نبي آية وبرهانا الخ

٣٣٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله ان امرؤ هلك﴾ وامثال هذه البراهين كثيرة فمن اعظمها انه عرج به الى السماء حتى جاوز قاب قوسين الخ وقد قال بعض الكبار المريد من لامذهب له الخ وفي الحديث (ليس على اهل لا اله الا الله وحشة) في الحديث

٣٣٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ليس له ولد وله اخت فلها نصف مترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين يبين الله لكم ان تزلوا والله بكل شئ عليم﴾

والاشارة في الآية ان الله تعالى لم يكل بيان قسمة التركات الى النبي صلى الله عليه وسلم مع انه تعالى الخ

تفسير سورة المائدة ﴿

٣٣٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود﴾

٣٣٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلي الصيد واتم حرم ان الله يحكم ما يريد﴾

والاشارة في الآية (اوفوا بالعقود) التي جرت بيننا يوم الميثاق الخ

٣٣٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آيين اليث الحرام يتفقون فضلا من ربهم ورضوانا واذا حللتم فاصطادوا﴾

نزلت في الحطيم واسمه شريح بن ضبيعة البكري اثنى المدينة من اليمامة وخلف خيله خارج المدينة ودخل وحده على النبي صلى الله عليه وسلم الخ وهذه الآية الى هنا مفسوخة بقوله تعالى (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) الخ

٣٣٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ولا يجز منكم شئ ان قوم ان صدوكم عن المسجد الحرام ان تمدوا وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله ان الله شديد العقاب﴾

واعلم ان شعائره في الحقيقة من مناسك الوصول الى الله وهي معالم الدين والشريعة الخ وفي الآية اشارة الى تعظيم ما عظمه الله من الزمان والمكان والاخوان الخ

٣٤٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به﴾ قال في التنوير وليس الكلب نجس العين قال العلماء الغذاء يصير جزءا من جوهر المغتذى الخ

٣٤١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿والمنخقة والموقودة والمتردية والتطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيت﴾

٣٤٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما ذبح على النصب وان تستقسموا بالآزلام ذلكم فسق اليوم ينس الذين كفروا من دينكم ﴾

٣٤٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فلا تخشوهم واخشون اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لاثم فان الله غفور رحيم ﴾

قال جابر بن عبد الله سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال (جبريل عليه السلام قال الله عز وجل هذا دين ارضيته لنفسى وان يصلحه الا لسوء) الخ - روى - انه لما نزلت هذه الآية بكى عمر رضى الله عنه فقال النبي عليه السلام (ما يبكيك يا عمر) الخ

٣٤٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يسألونك ماذا احل لهم قل احل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح ﴾

٣٤٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ مكليين تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما امسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه واقفوا الله ان الله سريع الحساب ﴾

قال صاحب الكشف قوله تعالى (تعلمونهن مما علمكم الله) فيه تنبيه على ان كل ما يأخذ علماً الخ وقال بعضهم ومنهم ابو حنيفة يؤكل مما بقى من جوارح الطير ولا يؤكل مما بقى من الكلب الخ قال في الاشياء الصيد مباح الا للثمل او حرفة الخ

٣٤٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ اليوم احل لكم الطيبات وطعام الذين اوتوا الكتاب ﴾ - يحكى - عن ابراهيم بن ادهم انه قال كان ابى من ملوك خراسان فركبت الى الصيد فانزلت ارباباً اذ هم في هاتف الخ قال في الشرعة وشرحتها لابن السيد على وينام بعد الوطء نومة خفيفة الخ والاشارة في الآية ان ارباب الطلاب واصحاب الدلوكة (يسألونك ماذا احل لهم) او حرم عليهم من الدنيا والآخرة الخ

٣٤٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم اذا آتيموهن اجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي اخدان ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾

وقال الحسن اذا ذبح اليهودى او النصرانى فذكر اسم غير الله الخ قال الحدادى واستدل بعض الفقهاء بظاهر الآية على انه لا يجوز للمسلم نكاح الامه الكتابية الخ قال الشعبي الرزى ضربان السفاح وهو الرزى على سبيل الاعلان الخ قال الحدادى قد بطل ثواب عمله وهو في الآخرة من المغبونين الخ واعلم ان الكفر افسح القبايح كما ان الايمان احسن الحسنات الخ قال الفاضل عياض انفق الاجماع على ان الكفار لا تنفعهم اعمالهم الخ قال في نصاب الاحتساب ما يكون كفراً بلا خلاف يوجب احباط العمل ويلزمه اعادة الحج الخ والاشارة في الآية (احل لكم) يا ارباب الحقيقة في اليوم الذى قدر كالية الدين الخ

٣٥٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم ﴾

في الواضحات الحمودية قال حضرت الشيخ الشهير بافاده اندى التكتفى وجه الاختلاف في مقدار مسح الناصية الخ

٣٥١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وارجلکم الى الکعبین﴾

قال حضرة الشيخ افتاده وجه اولوية الاول ان البدن اكثر من الرأس الخ قال الحدادی واما مسح الاذنين فهو سنة الخ قال في الاشياء غسل الرجلين افضل عن المسح الخ وعن مجاهد قال ابطاً جبريل عليه عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم ثم اتاه فقال له النبي عليه السلام (ما حبسك يا جبريل) الخ ويقول المتوضي بعد التسمية [الحمد لله الذي جعل الماء طهوراً] الخ

٣٥٢ وعند المضمضة [اللهم اسقني] الخ وعند الاستنشاق [اللهم لا تخزني] الخ وعند غسل الوجه [اللهم بيض وجهي] الخ وعند غسل اليد اليمنى [اللهم اعطني كتابي] الخ وعند مسح الرأس [اللهم حرم شعري] الخ وعند مسح الاذنين [اللهم اجعلني] الخ وعند غسل الرجلين اليمنى [اللهم ثبت قدمي] الخ وعند غسل الرجل اليسرى [اللهم اجعل لي] الخ والحكمة في تخصيص الاعضاء الاربعة في الوضوء الخ وقيل خص بفصل هذه الاعضاء الامة المحمدية الخ وكان بعض اهل الله يتوضأ عند الفية والكذب والغضب لظهور غلبة النفس الخ وما الاوقات المحرمة كطلوع الشمس وزوالها وغروبها الخ والاشارة في الآية ان الخطاب في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا) هو خطاب مع الذين آمنوا ايماناً حقيقياً خطاب ألت بربكم الخ

٣٥٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وان كنتم جنباً فاطهروا﴾

فقرض الغسل غسل النعم والافئوساً ثرا البدن. وسنته غسل يديه الخ والوضوء وضوءه للصلاة الا انه يؤخر غسل رجله الخ وليس على المرأة نقض ضغرتها الخ وفي الاستنجاء اذا لم يجد ستره بتركه الخ قال الشيخ النيسابوري في كتاب اللطائف فوائد الطهارة عن الخ قال الثعلبي في تفسير هذه الآية قال على رضى الله عنه اقبل عشرة من احوار اليهود الخ قال في بدائع الصنائع في احكام الشرائع انما وجب غسل جميع البدن بخروج المني الخ ولما غسل الميت فشرية ماضية الخ

٣٥٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم﴾

والفرق بين غسل الميت والمحي الخ والاشارة في الآية (وان كنتم جنباً) بالالتفات الى غيرنا (فاطهروا) بالنفوس عن المعاصي الخ

٣٥٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وليم نعمته عليكم لعلكم تشكرون﴾ واذكروا نعمة الله عليكم واعلم ان المقصود من طهارة الثوب هو القشر الخارج الخ والاشارة في الآية (وان كنتم مرضى) بمرض حب الدنيا (او على سفر) في متابعة الهوى الخ

٣٥٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا واطعنا واثقوا الله ان الله عليم بذات الصدور﴾ يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ان لا تعدلوا اعدلوا هو اقرب للتقوى واثقوا الله ان الله خير بما تعملون * وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر *

واعلم ان اول النعم التي انعم الله بها على المؤمنين اخراجهم من ظلمة العدم الى نور الوجود الخ وعن عبدالرحمن بن عوف بن مالك الاسجى قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة اوثمانية اوسبعة الخ

٣٥٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿عظيم﴾ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب الجحيم

واعلم ان الله تعالى صرح للمؤمنين بالعدل وبين انه يمكن من التقوى الخ وفي ترجمة وصايا الفتوحات لمحمد بن واسع [از اكابر دين است رووى بر بلال بن برده كه الى وقت بود] الخ وفي عين المعاني العالم لا يدخل على الظلمة تخامياً عن الدعاء لهم بالبقاء الخ - وحكى - ان نوشروان لما مات كان يظاف بتابوته في جميع مملكته الخ

٣٦٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يبسطوا اليكم ايديهم فكف ايديهم عنكم واتقوا الله﴾

قال في زهرة الرياض اذا كان يوم اقيامة ينصب لواء الصدق لابي بكر الخ وفيه من الدلالة على كمال النعمة من حيث انها لم تكن مشوبة بضرر الخوف الخ

٣٦١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾ ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا

واعلم ان التوكيد عبارة عن الاعتصام بالله تعالى في جميع الامور الخ ودخل حكيم على رجل فرأى دارا متجددة وفرشا مبسوطة الخ ثم اعلم ان كل شيء بقضاء الله تعالى وان الله يخبر عباده الخ وعن ابي عثمان قال كان عيسى عليه السلام يصل على رأس جبل فأتاه ابليس الخ

٣٦٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وقال الله اني معكم لئن اقمتم الصلوة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي وعزتموه وأقرضتم الله قرضاحسنا لا كفرن عنكم سياآتكم ولادخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار فمن كفر بعد ذلك فقد ضل سواء السبيل﴾

قال في شرح الترمذ العريف فعيل بمعنى مفعول وهو النوم الخ وفي الحديث (المرافة حق ولا بد للناس من عرفاء ولكن العرفاء في النار) الخ

٣٦٣ - روى - ان بنى اسرائيل لما استقروا بمصر بعد مهلك فرعون امرهم الله تعالى بالسير الى ارض الشام الخ واعلم ان الله تعالى كما جعل في امة موسى من النبلاء المختارين الرجوع اليهم عند الضرورة اثني عشر الخ

٣٦٤ قال ابو عثمان المغربي البذاء اربعون والامناء سبعة والخلفاء من الائمة ثلاثة والواحد هو القطب الخ وقال الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر القطب يحفظ المركز الخ ويقول الفقير جامع هذه الجوانب الطائفة سمعت من حضرة شيعي وسندي الذي بمنزلة روعي في جسدي ان قطب الوجود الخ ثم تحقيق قوله تعالى (لئن اقمتم الصلوة) ان اقامته الصلاة في ادامتها الخ

٣٦٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح﴾

واعلم ان العلماء عاملين والمشايع الراسخين لا يزالون يذكرون الناس الخ

٣٦٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ان الله يحب المحسنين﴾

وكان عليه السلام محسنا له مكارم اخلاق يضيق نطاق بيان الواسفين عنها : ومن حكايات المولوى قدس سره في المتنوى كافرين مهمان ينفبر شدند . وقت شام ايدان بمسجد آمدند الخ

٣٦٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة وسوف ينبتهم الله بما كانوا يصنعون﴾

قيل الذي اتى العداوة بين النصارى رجل يقال له بولس وكان بينه وبين النصارى قتال الخ

٣٦٨ فعل المؤمن ان يلاحظ قوله تعالى ﴿سوف ينبتهم الله بما كانوا يصنعون﴾ وان يشتغل بنفسه عن غيره الخ

٣٦٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما

كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين * يهدي

به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه﴾

والاشارة في الآية ان الله تعالى اخذ الميثاق من اليهود والنصارى على التوحيد كما اخذ من هذه الامة يوم الميثاق الخ

٣٧٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ويهديهم الى صراط مستقيم ﴾ * لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم قل فمن يملك من الله شياً ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن في الارض جميعاً

واعلم ان الله تعالى بعث النبي صلى الله عليه وسلم نورا يبين حقيقة حظ الانسان من الله تعالى الخ وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما اتي بالخطيئة قال يا رب اسألك بحق محمد ان تغفر لي) الحديث

٣٧١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولله ملك السموات والارض وما بينهما ﴾ والله على كل شئ قدير

وعن عبادة بن الصامت رضى الله عنه عن النبي عليه السلام قال من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله (الحديث وعن الحارث الاشعري رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (ان الله تعالى اوحى الى يحيى بن زكريا عليهما السلام) الخ

٣٧٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل اتمم بشر من خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والارض وما بينهما واليه المصير ﴾

٣٧٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على نبي من الرسل ان تقولوا ﴾

والله تعالى لا يحب من خالف شياً من شريعة النبي عليه السلام من سننها وفروصه وحلاله وحرامها الخ - وحكى - ان رجلاً جاء الى صائغ يسأل منه الميزان ليزن رضاصه ذهباً فقال الصائغ الخ واعلم ان احياء الله هم اولياء الله على اختلاف درجاتهم وطبقاتهم الخ ورأى بعضهم معروفاً الكرسي تحت العرش وقد قال الله تعالى للائكة من هذا فقالوا انت اعلم يا رب الخ

٣٧٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ما جاءنا من بشر ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شئ قدير ﴾

واما خالد بن سنان فان اظهر بدعواه الانبياء عن البرزخ الذي بعد الموت وما اظهر نبوته في الدنيا وقصته انه كان مع قومه يسكنون بلاد عدن الخ

٣٧٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعلكم ملوكاً وآتيكم ما لم يؤت احداً من العالمين ﴾ يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم

فعل المؤمن ان يقتني اثر الرسول صلى الله عليه وسلم ويتفكر في الوعد والوعيد الخ

٣٧٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا تردوا على ادياركم فتقلبوا خاسرين ﴾ قالوا يا موسى ان فيها قوماً جبارين وانا لن ندخلها حتى نخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون *

قال رجلان من الذين يخافون انهم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون وعلى الله فتوكلوا فان كنتم مؤمنين * قالوا يا موسى انا لن ندخلها ابداً ما داموا فيها فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا

٣٧٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قاعدون ﴾ قال رب انى لا املك الا نفسي واني فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين * قال فانها محرمة عليهم اربعين سنة يتيهون في الارض فلا تأس على القوم الفاسقين

٣٧٧ - روى - انه عليه السلام ندم على دعائه عليهم فليل لا تندم ولا تحزن عليهم فانهم احقوا بذلك لفسقهم الخ - روى - ان موسى عليه السلام خرج من التيه بعد اربعين سنة الخ
 ٣٧٨ - روى - اما وفاة موسى عليه السلام قال ابن اسحق كان صلى الله عليه وسلم قد كره الموت واءظمه الخ وقال وهب خرج موسى لبعض حاجاته فر برهط من الملائكة بحفرون قبره لم يرشياً قط احسن منه الخ
 ٣٧٩ - تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿واتل عليهم نبأ ابني ادم بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الآخر قال لاقتلتك﴾

٣٨٠ - تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿قال انما يتقبل الله من المتقين﴾ * لنن بسطت الى يدك لتقتلني ما انا بباسط يدي اليك لاقتلك انى اخاف الله رب العالمين * انى اريد ان تبوء بائتي واثمك فتكون من اصحاب النار وذلك جزاء الظالمين * فطوعت له نفسه قتل اخيه فقتله
 ٣٨١ - تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فاصبح من الخاسرين﴾ * فبعث الله غرابا يبحث في الارض ليريه كيف يواري سوءة اخيه قال يا ويلتا اعجزت ان اكون مثل هذا الغراب فأواري سوءة اخي فاصبح من النادمين

- روى - انه لما قتل ابن ادم اخاه رجفت الارض بما عليها سبعة ايام الخ
 ٣٨٢ - روى - عن انس رضى الله عنه انه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن يوم الثلاثاء فقال (يوم الدم فيه حاضت حواء وفيه قتل ابن ادم اخاه) الخ وفي التواريخ لما ذهب قابيل الى ست اليمن كثروا وخلقوا وطفقوا يتحاربون مع اولاد آدم يسكنون في الجبال الخ
 ٣٨٣ - والاشارة في الآيات ان آدم الروح بازواجه مع حواء القلب ولد قابيل النفس الخ والاشارة في قوله ﴿فطوعت له نفسه﴾ اي نفس قابيل النفس الخ

٣٨٤ - تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿من احل ذلك كتبنا على بني اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس او فساد في الارض فكأنما قتل الناس جميعا ومن احياها فكأنما احيا الناس جميعا ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك﴾

٣٨٥ - تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿في الارض لمسرفون﴾ * انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا

وفي التأويلات النجمية اعلم ان كل شئ ترى فيه آية من الله تعالى فهو في الحقيقة رسول من الله اليك الخ
 ٣٨٦ - تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ * الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم

والآية في قطاع المسلمين لان توبة المشركين تدركهم قبل القدرة وبمدها الخ واما المسلمون المحاربون فن تاب منهم قبل القدرة عليه الخ وقال بعضهم اذا جاء تابا قبل القدرة عليه الخ اعلم ان قطع الطريق واخافة المسافرين من ائبح السيئات الخ

٣٨٧ - تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة﴾ والاشارة في الآية ان عاربة الله ورسوله معاداة اولياء الله فان في الخبر الصحيح حكاية عن الله تعالى (من عادى لي وليا) الحديث وقال عطاء الوسيلة افضل درجات الجنة الخ قال المولى الفارسي في تفسير الفاتحة واما الوسيلة فهي اعلى درجة في الجنة عدن الخ

٣٨٨ - تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون﴾ * ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الارض

٣٨٨ والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل الفلاح الحقيقي في اربعة اشياء الخ قال الشيخ ابو الحسن الشاذلي كنت انا وصاحبى قد آوينا الى منارة لطلب الدخول الى الله واقنا فيها الخ وصحبة الاخيار والصلحاء شرف عظيم وسعادة عظيمة وحكي - ان خادم الشيخ ابي يزيد البسطامي كان رجلاً مغربياً الخ

٣٨٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَجَمِيعًا مِّمَّنْ لَّيْقَتُوا بِهِ مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا تَقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم ﴿

٣٩٠ - روى - ان هذين القولين يكرران بعد ان يؤتى بالموت في صورة كبش فيذبح بين الجنة والنار الخ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه ﴿

قال بعض الصلحاء رأيت في منام كائن واقف على قناطر جهنم الخ وفي الحديث (يؤتى بانهم اهل الدنيا) الخ قال الحمادى لا تقطع يده اذا رد المال قبل المرافعة الى الحاكم الخ

٣٩١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ألم تعلم ان الله له ملك السموات والارض يعذب من يشاء ويفخر لمن يشاء والله على كل شئ قدير ﴿

واعلم ان السرقة هي اخذ مكلف خفية قدر عشرة دراهم مضروبة الخ قال البغوى اذا سرق شيئاً من غير حرز كتمر فاطاها لا يحارس له الخ

٣٩٢ وفي الحديث (اتقوا غرامة المؤمن فإنه ينظر بنور الله) الخ وعن عائشة رضي الله عنها قالت سرق امرأة مخزومية فأراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يقطع يدها الخ ثم ان الله تعالى انما بدأ بالسارق في هذه الآية قبل السارقة وفي آية الزنى بدأ بالزانية الخ

٣٩٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَبَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَبَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ﴾

قال التيسابورى قطعت يد السارق لأنها اخذت المال الذي هو يد الغنى الخ ثم ان السرقة كما تكون من المال كذلك تكون من العبادات الخ

٣٩٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَحْرِفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مُوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا﴾

- روى - ان شريفاً من خير زنى بشريفة وكانا محصنين الخ

٣٩٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يَرِدِ اللَّهُ أَن يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ سباعون للكذب اكالون للسحت فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين ﴿

يحكمونك وعندهم التورية فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما اولئك بالمتؤمنين ﴿ وفي الآيات ذم للظلم ومدح للعدل الخ ذكر في ادب القاضى للخصاف الرشوة على اربعة اوجه الخ

٣٩٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكَمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾

وفي نصاب الاحتساب ان المحتسب لو القاضى اذا اهدى اليه ممن يعلم ان يهدى الخ قال قوم ان صلات السلاطين نخل للبنى والفقير الخ قال ابن كيسان سمعت الحسن اذا كان ذلك على رجل دين الخ

- ٣٩٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيِّينَ وَالْأَجْبَارِ بِمَا اسْتَحْفَضُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَحْشَوْا النَّاسَ وَاحْشَوْا اللَّهَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يُحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ * وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ تُنْفِسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنِ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأَذْنَ بِالْأَذَنِ﴾
- ٣٩٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيِّينَ وَالْأَجْبَارِ بِمَا اسْتَحْفَضُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَحْشَوْا النَّاسَ وَاحْشَوْا اللَّهَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يُحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ * وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ تُنْفِسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنِ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأَذْنَ بِالْأَذَنِ﴾
- ٣٩٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَاتَرْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَمْعٍ مِنْكُمْ شَرْعَةٌ وَمِنْهَا جَاءَ﴾
- ٤٠٠ وفي الحديث (القضاء ثلاثة قاضيان في النار وقاض في الجنة الخ - حكى - ان بنى اسرائيل كانوا ينصبون لاجراء الاحكام بينهم حكما ثلاثة الخ
- ٤٠١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِيهَا آيَاتِكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنْشِكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ * وَإِنْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾
- ٤٠٢ - روى - ان احبار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد فلعلنا نفتته عن دينه فذهبوا اليه صلى الله تعالى عليه وسلم الخ
- ٤٠٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمَ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنْ كَثُرَ مِنْ النَّاسِ لِفَاسِقُونَ * أَفَحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمِنْ أَحْسَنِ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾
- ٤٠٤ فقد ذلك الآيات على ان الدين واحد من حيث الاصول مختلف من جهة الفروع الخ
- ٤٠٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ﴾
- ٤٠٦ قال الحكميم : بكودكي بازى . بجوان مستى . به يبرى سسى . الخ قال المولى ابو السمود وفيه زجر شديد للمؤمنين عن اظهار صورة الموالاة لهم الخ
- ٤٠٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَقُولُونَ نَحْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ غَنَدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ * وَيَقُولُوا الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلَاءُ الَّذِينَ اقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ أَنَّهُمْ لَكُمْ حَبِطَ أَعْمَالُهُمْ فَاصْبَحُوا خَاسِرِينَ﴾
- ٤٠٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾
- ٤٠٩ واعلم ان لاحق دولة وللباطل صولة والباطل يفور ثم يفور . فعلى المؤمن ان لا يميل الى جانب الباطل واهله اصلا كائنا من كان الخ قال الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر شاهدت دمشق ان الرجال والنساء كانوا يوالون النصارى الخ قال محمد كل شئ ائتمن من المسلم الخ قال عليه السلام (لا خفاء في الاسلام ولا كنيسة) الخ - روى - انه ارتد عن الاسلام احدى عشرة فرقة ثلاث في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ

- ٤٠٥ والفرقة الثانية من المرتدين بنوا حنيفة باليمامة ورئيسهم مسيلة الكذاب الخ والفرقة الثالثة بنوا اسد ورئيسهم طليعة بن خويلد الخ قال انس بن مالك كرهت الصحابة قتال مانى الزكاة الخ وقال ابن مسعود رضى الله عنه كرهنا ذلك في الابتداء ثم حمدناه في الانتهاء الخ
- ٤٠٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ * يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾
- ٤٠٧ قال عليه السلام (الإيمان والحكمة يمانية) الخ واعلم ان من المسالكين من يقطع العقاب ويحرق الحجب في سبعين سنة الخ - وحكى - ان ابراهيم بن ادهم كان على ما كان عليه من امر الدنيا الخ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ * وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ وان رابعة البصرية كانت امة كبيرة يطاف بها في سوق البصرة لا يرغب فيها احد لكبر سنها الخ قال في التأويلات النجمية فوالاة الله في معاداة ماسوى الله الخ واعلم ان الغلبة على اعداء الله الظاهرة والباطنة كالهوى والنفس والشيطان انما تحصل بنصرة الله تعالى الخ - روى - ان الله تعالى شكى من هذه الامة ليلة المعراج شكايات . الاولى انى لم اكلفهم الخ
- ٤٠٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُتُمَ مُّؤْمِنِينَ * وَإِذَا نَادَيْتُمُ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوا وَلَعِبًا ذَلِكَ بَانَهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾
- ٤٠٩ فعلى المؤمن ان يجتهد بالصوم والصلاة ووجوه العبادات الى ان يترك نفسه الخ قال العلماء ثبوت الاذان ليس بالنام وحده بل هو ثابت بنص هذه الآية الخ ورد في التأذين فضائل وفي الحديث (اول الناس دخولا الجنة الانبياء ثم الشهداء ثم بلال) مع مؤذنى الكعبة الخ
- ٤١٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ واجابة المؤذن واجبة على كل من سمعه الخ وقال النووي مستعجة الخ والاذان اشارة الى الدعوة الى الله حقيقة الخ
- ٤١١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿هَلْ تَنقِمُونَ مِنَّا اِلَّا اَن آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا اُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا اُنزِلَ مِن قَبْلُ وَإِن كُنْتُمْ فَاَسْقُونَ * قُلْ هَلْ اُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَن لَعَنَ اللَّهَ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ اُولَئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَاضَلَّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ واعلم ان كل صنف من الناس يفرح بما لديه ويبغض الآخر بما هو عليه الخ
- ٤١٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَإِذَا جَاؤُكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ اَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ * وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ﴾ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى لاتزال البغضاء بين البيراميين وبين الخوئية الخ قال بعضهم القلوب ثلاثة الخ نظر عمر بن الخطاب الى شاب فقال يا شاب ان وقيت شر ثلاثة فقد وقيت شر الشيطان الخ
- ٤١٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَالْعَدُوَانَ وَكُلَّهُمُ السَّحَتُ لِبُئْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * لَوْلَا يُنْهِيهِمُ الرَّبَانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَكُلُّهُمْ السَّحَتُ لِبُئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ قال عمر بن عبد العزيز ان الله لا يعتب العامة بعمل الخاصة الخ واهل الحقيقة والعلماء العاملين المتجردون عن الغرض سوى اعلاء كلمة الله تعالى محفوظون الخ - وحكى - ان زاهدا من التابعين كسر ملاهى مروان بن الحكم الخ

٤١٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وقالت اليهود يدالله مغلولة غلت ايديهم ولمنوا بما قالوا بل يداه مبسوطان ينفق كف يشاء وليزيدن كثيرا منهم ما ازل اليك من ربك طغيانا وكفرا والقينا بينهم﴾

٤١٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿المدواة والبغضاء الى يوم القيمة كلما اوقدوا نارا للحرب اطفأها الله ويسمون في الارض فسادا والله لا يحب المفسدين﴾

واهل الحسد يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ولكن لا يزيدهم الحسد الا الطغيان الخ قال الشيخ الشهير بافتاده افتدى قدس سره ان جماعة السيد البخارى حسدوا لنا حتى قصدوا القتل الخ - وحكى - ان مولانا جلال الدين اشتغل عند صلاح الدين شركوه بمد المفاخرة من شمس الدين التبريزى الخ

٤١٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ولو ان اهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولادخلناهم جنات النعيم﴾ ولو انهم اقاموا التورية والانجيل وما ازل اليهم من ربهم لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم منهم امة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون ﴿ قال عبدالله القلاسى ركبت سفينة في بعض اسفارى فبدت ريح شديدة فاشتغل اهل السفينة بالدعاء والتندر الخ

٤١٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يا ايها الرسول بلغ ما ازل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس﴾

واعلم ان قوله تعالى (لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم) اشارة الى ما يحصل بالوهب الرحاني الخ ٤١٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ان الله لا يهدي القوم الكافرين﴾ قل يا اهل الكتاب لستم على شئ حتى قيموا التورية والانجيل وما ازل اليكم من ربكم ﴿

وفي الآية ايضا اشارة الى ان من امثل لامر الخالق يعصه من مفرة المخلوق الخ - حكى - ان سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخطأ الجيش بارض الروم واسر الخ وعن جابر رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الغزوات فزل مع قومه في واد الخ

٤١٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وليزيدن كثيرا منهم ما ازل اليك من ربك فلا تأس على القوم الكافرين﴾ ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والتصارى ﴿

وفي الآية اشارة الى ان حقيقة الدين انما هي احكام ظاهرة وباطنة الخ - حكى - ان تلميذا لفضل بن عياض حضرته الوفاة فدخل عليه الفضيل وجلس عند رأسه وقرا سورة يس الخ

٤٢٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾

واعلم ان اولياء الله لا خوف عليهم فيها لا يكون على شئ لانهم يقيمون القرآن عملا بالظاهر والباطن الخ قال حضرة الشيخ الشهير بالهداى قدس سره ونحن نقول المصلح في الحقيقة هو الله الخ واعلم ان زبدة العلوم هي العلم بالله وما سواه فن محسناته ومن علم فهو كامل في نفسه الخ

٤٢١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿لقد اخذنا ميثاق بني اسرائيل وارسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم فريقا كذبوا وفريقا يقتلون﴾ وحسبوا ان لا تكون فتنة فصموا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا وصموا كثيرا منهم والله بصير بما يعملون ﴿

٤٢٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماويه النار وما للظالمين من انصار﴾

واعلم ان من مقتضى النفس نسيان العهد بينها وبين الله الخ ذكر عن الفضيل انه قال من عزم على طريق الآخرة فليجعل في نفسه اربعة الوان الخ

٤٢٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب اليم﴾ أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم * ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وانه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف نيين لهم الآيات ثم انظر أتى يؤفكون * قل أتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرا ولا نفعا والله هو السميع العليم * قل يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا اهواء قوم قدضلوا من قبل واضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل﴾

٤٢٤ قال الشيخ نجم الدين في تأويلاته ان النصارى لما اترادوا ان يسلكوا طريق الحق بقدم الفعل الخ ثم اعلم ان امة محمد لما تسلكوا طريق الحق باقدام جذبات الالهية على وفق المتابعة المحيية الخ قال الامام الغزالي في قول ابي يزيد السلفيت من نفسى كما تسليخ الحية من جلدها الخ

٤٢٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿لن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون﴾ كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون * ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم انفسهم ان يخطئ الله عليهم وفي العذاب هم خالدون * ولو كانوا يؤمنون بالله والى وما انزل اليه ما اتخذوهم اولياء﴾

قال الشيخ ابو القاسم الجرجاني ان الاسماء التسعة والتسعين تصير اوصافا للمعبود السالك الخ

٤٢٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ولكن كثيرا منهم فاسقون﴾ لتجدن اشد الناس وفي الآيات امور . الاول ان الانسان الكامل الذى يصلح لعلامه الحق الخ والثاني ان الله تعالى سمى العصيان منكرا الخ والثالث ان المؤمن والكافر ليسا من جنس واحد الخ

٤٢٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشركا وتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى﴾

لما عداوة اليهود والمشركين المتكررين للمعاد فشددة حرصهم الذى هو معدن الاخلاق النعمية الخ قال البغوى لم يرد به جميع النصارى لانهم في عداوتهم للمسلمين كاليهود في قتلهم للمسلمين واسرهم الخ وقال اهل التفسير اشترت قريش ان يقتلوا المؤمنين عن دينهم الخ فلما علمت قريش بذلك وجهوا عمرو بن العاص وصاحبه بالهدايا الى النجاشي وبطارقته ليردوهم اليهم الخ

٤٢٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ذلك بان منهم قسيسين وربھانا وانهم لا يستكبرون﴾

ثم قال عليه السلام (لا ادري انا بفتح خبير ام بضم جعفر) وبش النجاشي بعد قدوم جعفر الى رسول الله ابنه ازهر بن الصمة بن الحر في ستين رجلا من الحبشة وكتب اليه يا رسول الله اشهد انك رسول الله صادقا مصدقا الخ

الجزء السابع من الاجزاء الثلاثين

٤٢٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتَنِبْ عَلَيْنَا مِنَ الشَّاهِدِينَ * وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ * فَأَنَابِهِمُ اللَّهُ فَمَا قَالُوا جَنَاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْحَسَنِينَ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ ٱلْجَهَنَّمَ ٱلْأُولَىٰ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۖ﴾
 ٤٣٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ٱلْجَحِيمِ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ۖ﴾

- حكى - ان سلطانا زار قبر ابي يزيد قدس سره فسأل عن حاله من بعض اصحاب ابي يزيد فقال من رآه لم يدخل النار الخ واعلم انه في العالم العلوي وفق من وفق فجرى على ذلك التوفيق في هذا العالم العيني الشهادي الخ

٤٣١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَإِنْ أَنَا إِلَّا أَنَا لَيُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ * وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَتَمَّ بِهِ الْمُؤْمِنُونَ ۖ﴾

قال الامام قوله تعالى ﴿كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ يدل على انه تعالى قد يكفل برزق كل احد الخ قال اهل التفسير ذكر النبي عليه السلام يوما النار ووصف القيامة وبالغ في الانذار الخ

٤٣٢ - وروى - ان عثمان بن مظعون جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان نفسي تمعنت في الخ وسئل فضيل عن ترك الطيبات من الحواري والاعم والحبيص للزهد الخ والحاصل ان الافراط في الرهبانية والاحتراز التام عن اللذات والطيبات مما يقع الضعف في الاعضاء الرئيسة التي هي القلب والدماغ الخ

٤٣٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْإِيمَانَ فَكَفَّارَتُهُ أَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ۖ﴾

وايضا الرهبانية التامة توجب خرابية الدنيا وانقطاع الحرث والنسل الخ

٤٣٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فَمَنْ لَمْ يُجِدْ فُصْيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ إِيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا إِيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۖ﴾

والاشارة ان من عقد اليقين على الهجران من الله تعالى فكفارته اطعامه عشرة مساكين الخ

٤٣٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ۖ﴾

اعلم ان الطالب الصادق عند غلبات الشوق وجدان الدوق يقسم عليه بجماله وجلاله ان يرزقه شظية من اقباله ووصاله الخ قال المفسرون كان اهل الجاهلية اذا اراده احدهم سفرا او غزوا او تجارة او غير ذلك الخ

٤٣٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَبَصِّدْكُمُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَتَمَّ مُنْتَهُونَ * وَاطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ ۖ﴾

واما العداوة في الميسر فهي ان الرجل كان يقامر على الامل والمال ثم يبقى حزينا الخ اعلم ان الله تعالى قرن الخمر والميسر بالاصنام فقيه تحريم بليغ لهما

٤٣٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ فاعلموا انما على رءسنا البلاغ المبين ﴾ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا والله يحب المحسنين ﴿

والاشارة ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ ايمانا حقيقيا مستفادا من كتابة الحق بقلم العناية في قلوبهم الخ واما الميسر فان فيه تيسير اكثر الصفات الدمية الخ واما الالصاب فهي تعبد من دون الله الخ واما الاذلام فما يلتفت اليه عبد توقع الخير والشر والنفع والضر من دون الله تعالى من المضلات الخ
٤٣٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا ليلونكم الله بشئ من الصيد تناله ايديكم ورماحكم ﴾

وورد في فضائل عمر ذي الحجة (ان من تصدق في هذه الايام بصدقة على مسكين فكأنما تصدق على رسل الله وانبيائه) الحديث - حكى - انه وقع الفحط في بني اسرائيل فدخل قيرسكة من السكك الخ
٤٣٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم ﴾

والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل البلاء لولاء كالهلب للذهب فقال ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ ايمان المحبين الذين تجردوا عن ملاذ الدنيا الخ قال اوحيد المشايخ في وقته ابو عبد الله الشيرازي قدس سره رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام الخ

٤٤٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد واتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم ﴾

فيذني للطالب الصادق ان يحمل مشاق الرياضات ويترك نفسه عن الشهوات الخ - يحكى - ان سالكا خاطب نفسه بعد رياضات شديدة فقال من انت ومن انا الخ وستل حضرة المولوي هل يصح الصولي قال لا الخ

٤٤١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ هديا بالغ الكعبة او كفارة طعام مساكين او عدل ذلك صياما لذوق وبال امره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام ﴾

والعجب ان الانسان الضعيف كيف يصح الله القوى وليس الا من الانهماك في الشهوات والغفلة عن الله تعالى والنكته في قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد واتم حرم ﴾ انه اباح الصيد لمن كان حلالا وهم اهل السلو من العوام الخ

٤٤٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ احل لكم صيد البحر ﴾

قال الامام جميع ما يصطاد في البحر ثلاثة اجناس الخ

٤٤٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر مادمت حراما واتقوا الله الذي اليه تحشرون ﴾

والاشارة في الآية ﴿ احل لكم ايها المستغرقون في بحر الحقائق الخ

٤٤٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ جعل الله الكعبة البيت الحرام ﴾

وقيل سميت كعبة لارتفاعها عن الارض الخ واما سر كونه مثلثا للشكل المكعب فاشارة الى قلوب الانبياء عليهم السلام الخ يقول الفقير ان حرمة العرضية وان كانت حادثة لكن حرمة الذاتية قديمة الخ

٤٤٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿ قياما للناس والشهر الحرام والهدى ﴾

وقد جاء في بعض التفاسير في قوله تعالى ﴿ اتنا طوعا وكرها قلنا ايها طائفتين ﴾ انه لم يجبه بهذه المقالة من الارض الا ارض الحرام الخ قال الامام التيسابوري عشر ذي الحجة افضل الايام واحبها عند الله تعالى بعد شهر رمضان الخ

٤٤٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَالْقَالُودُ فَكُلُوا مِنْ مِمَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ * اعلّموا ان الله شديد العقاب وان الله غفور رحيم * ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ﴿

وللعجّاج يوم عيد القرّبان مناسك الذّهاب من منى الى المسجد الحرام الحج والاشارة في الآية ان الله تعالى كما جعل الكعبة في الظاهر قيما للعوام والخواص يلوذون به الحج

٤٤٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾

٤٤٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَوْ اعْبَجَبْتَ كَثْرَةَ الْحَيْثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ ومن اخلاق النفس حب المال والكبار قد عدوا المال الطيب حبا فاطنك بالحديث منه فلا بد من تصفية الباطن وتخليته عن حب ما سوى الله تعالى الحج قال في التأويلات النجمية الحديث ما يشغلك عن الله والطيب ما يوصلك الى الله الحج ومن وصايا حضرة المولوى قيل وفاته [اوصيكم بتقوى الله في السر والعانية وبقلة الطعام وقلة المنام وقلة الكلام] الحج

٤٤٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدِّلَكُمْ سُوِّكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنْزَلَ الْقُرْآنُ تُبَدِّلَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ * قد سأله قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين ﴿

- روى - انه لما نزلت (والله على الناس حج البيت) قال سراقة بن مالك أكل عام فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اعاد ثلاثا فقال (لا ولوليت ثم لوجبت) الحديث قال ابو ثعلبة ان الله فرض فرائض فلا تضيعوها وبس عن اشيا - فلا تنكوها وحدودها فلا تعتدوها الحج وكان رجل يحضر مجلس ابي يوسف كثيرا وبطل السكور فانه يوما ماله لا تنكها ولا تسأل عن مسألة الحج والاشارة في الآيتين ان الله تعالى نهي اهل الايمان ان يتعلموا العلوم الدنية وحقائق الاشياء بطريق السؤال لانها ليست من علوم القال الحج

٤٥١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثُرَ هُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ * واذا قيل لهم تعالى الى ما ازل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ﴿

٤٥٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿أُولَؤُكَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾

قال الشيخ على دده في اسئلة الحكم اما ما ورد في الاحاديث النبوية في حق الدجاجة وظهورها بين الامة الحج والاشارة ان الشيطان كلما سلط على قوم اعراهم على التصرف في انعام اجسامهم الحج ٤٥٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرَّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّشُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾

وفي الحديث (من رأى منك منكر ان استطاع ان يغيره فليغيره بيده فان لم يستطع فليسله فان لم يستطع فليقلبه) الحج والاشارة (يا ايها الذين آمنوا) اي ايمان الطالبين الموقنين بان الوجودان في الطلب الحج ٤٥٤ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾

- روى - ان تميم بن اوس الدارى وعدي بن زيد خرجا الى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل بن ابي صريم مولى عمرو بن العاص وكان مسلما الحج

٤٥٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿شَهِادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَتَمَّ ضَرْبُكُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾

قال الشافى الايمان تفاظ في الدماء والطلاق والمناقل الحج

٤٥٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ أَنِ اذْبَحْثَا لَنَا نَبِيًّا﴾ لا نشترى به ثمنًا ولو كان ذا قرى ولا نكتم شهادة الله أنا إذا لمن الآمين * فان عثر على انهما استحقا اثما فأخرا ان يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما ﴿﴾
 ٤٥٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَمَا اعْتَدِينَا أَنَا إِذَا لَمْ نَظَالِمِ﴾ ذلك ادنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها او يخافوا ان ترد ايمانهم بعد ايمانهم واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدى القوم الفاسقين ﴿﴾

واعلم ان الشهادة في الصرع الاخبار عن امر حضرة الشهود وشاهدوه الخ ثم اعلم ان البين الفاجرة تبقى الديار بلاع الخ
 ٤٥٨ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ فيقول ما ذا اجيتم قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب ﴿﴾

فلا بد من التقوى وسام الاحكام الازلية والله لا يهدى الى حضرته القوم الفاسقين الخ
 ٤٥٩ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾

وفي الحديث (اني على الخوض انظر من يرد على منكم والله ليقطن دوني رجال) الحديث واعلم ان القيامة يوم تجلي الحق فيه بالصفة القهارية قال تعالى ﴿لن الملك اليوم لله الواحد القهار﴾ قال حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة هذا ترتيب انيق الخ
 ٤٦٠ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِأَذْنِ فَتَنْفَخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَذْنِ وَتَبْرئُ الْإِكَّةَ وَالْإِبْرَصَ بِأَذْنِ﴾ ﴿﴾

٤٦١ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وَإِذْ تَخْرُجُ الْوُتُقُ بِأَذْنِ وَإِذْ كَفَفْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيْنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْحَرُ مِنْكُمْ﴾ واذ اوحيت الى الخوايرين ان ﴿﴾
 - حكى - عن السبل انه اعتل غمل الى اليبارستان وكتب على بن عيسى الوزير الى الخليفة في ذلك الخ فان قلت ان اولياء الله هم الاطباء حقيقة ومن شأن الطبيب ان يعالج ويبرئ دون ان يهلك ويمرض فما شأن ابراهيم الخواص اشار باصبعه الى عيني رجل في برية اراد ان يسلب منه ثيابه فسطعنا الخ

٤٦٢ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿آمَنَ ابْنُ مَرْيَمَ وَآمَنَ الْقَوْمُ﴾ واثبت باننا مسلمون * اذ قال الخوايريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين * قالوا نريد ان تأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم ان قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين * قال عيسى ابن مريم اللهم ربنا ﴿﴾

قال في الصرعة وضع الطعام على الارض احب الى الرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم على السفارة الخ
 ٤٦٣ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿إِذْ نَزَّلْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ قال الله انه منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فاني اعذبه عذابا لا اعذبه احدا من العالمين ﴿﴾

- روى - ان عيسى عليه السلام اغتسل ولبس المسح وصل ركعتين فطأ رأسه وغض بصره ثم دعا فخرت سبعة عمراء بين غماتين وهم ينظرون الخ

٤٦٤ والاشارة ان الله تعالى سلخ صورة الانسانية عن حقائق صفات الحيوانية واليسم الصور من حقائق صفاتهم فسغوا خنازير الخ قال القاضي في تفسيره وعن بعض الصوفية المائدة عبارة عن حقائق المعارف الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره ان قوم عيسى عليه السلام عصوا مرة فرقت المائدة الخ وقال سعيد بن المسيب شهيد الجمعة احب الى من حجة نافلة الخ

٤٦٥ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿واذ قال الله يا عيسى ابن مريم اني جعلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله﴾

وقد روى اذا سلمت الجمعة سلمت الايام الخ - روى انس رضى الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قدم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما الخ قال في التأويلات النجمية ﴿ربنا انزل علينا مائدة من السماء﴾ اى مائدة الاسرار والحقائق الخ

٤٦٦ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿قال سبحانه ما يكون لى ان اقول ما ليس لى بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك انك انت علام الغيوب * ما قلت لهم الا ما امرت به ان اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتى كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شىء شهيد * ان تعذبهم فانهم عبادك﴾

قال في التأويلات النجمية الايات بعد الاستفهام لى كما ان التنى بعد الاستفهام اثبات كقوله ﴿ألت بربكم﴾ الخ

٤٦٧ تفسير قوله سبحانه وتعالى ﴿وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم﴾ قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابداء رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك هو الفوز العظيم * لله ملك السموات والارض وما فيها وهو على كل شىء قدير﴾

واعلم ان الآية نطقت بفتح الصدق يوم القيامة فلا ينفع الكذب والرياء بوجه من الوجوه الخ

٤٦٨ - كما حكى - من ابراهيم الخواص قدس سره انه كان اذا اراد سفرا لم يعلم احدا م يذكره وانما يأخذ ركوته ويغشى الخ

تمت الفهرست المجلد الثانى من تفسير روح البايه